

حَاشِيَةُ الشَّهَابِ

المُسْتَمَاة
عَنَايَةُ الْقَاضِي وَكَفَايَةُ الرَّاضِي
عَلَى

تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ

أَجْزَاءُ السَّابِعِ

دار صادر
بيروت



المكتبة العامة لمكتبة الاسكندرية
رقم التصنيف : 297.122.6
عدد صفحات : ٥٥
رقم التسجيل : ٦٦٦

حَاشِيَةُ الشَّهَابِ

المُسَمَّاة

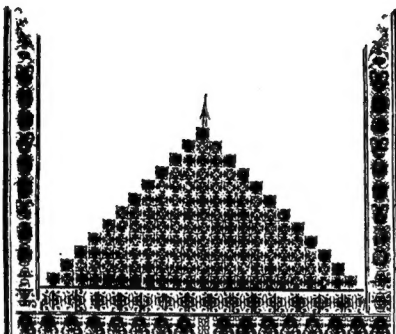
عَنَائَةِ الْقَاضِي وَكَفَايَةِ الرَّاضِي

عَلَى

تَفْسِيرِ الْبَيْضَاوِيِّ

الجزء السابع

دار صادر
بيروت



* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* (سورة الشعراء) *

حق بكية الآيات المذكرة كجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله أو لم يكن لهم آية أن يجعل
 عليهم أسراراً كافي الاثبات فأنها زلت بالمدنية في شعراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسان وكعب بن
 مالك وابن رواحة رضي الله عنهم وقال الله في يوم يسمع جميع أمتك في شاعر ينتمى إلى الجاهلية
 مع كل واحد يصاحبه فالسورة في هذا الكلام بكية (قوله فاجزأ الخ) وكون النفع قرأ بين يدي رواه أبو
 علي القاسمي في الحجة وعليه اعتماد الرضوي والمصنف في نقل القرآن أن مخالف الشريعة بما صنفه وأنه
 صرّح من حاله لا يريد على المصنف كما فهم وقوله كرامة للعود لتعليل لعدم الأمالة الصرفة وبعضه أن
 الآفة من قبله عن ياء فلو أمست اليها انتقض غرض القلب وهو التصفيف من قبل أصل نظر إلى أن
 العاد عرف استعماله من الأمالة وإنما كان متصلاً لأنها أجاز أحرف مقطعة ومن أدغمها أجازها متصلة
 في حكم كلمة واحدة خصوصاً على القول بالعلية وإتمام من علم وأمر به فقدم في أول البقرة كما أشار إليه
 المصنف (قوله الظاهر إجماعه وصحته) أشار في آية من أن اللام لمن المتعدى وفعله محذوف
 وهو الشرائع والاستحكام وألحق وفعله لأن هذا السبب المقام ولذا أقصر وأدله هنا وجوز غيره في غير
 هذه الآية فذكر الأهازج لما أشار إلى تقديره من أفعال في أن الاستدماج في الأهازج والعصاة متلاً من
 وقيل المراد جهة كونه من عند الله وهو صنف فغير الأهازج وقيل لتلزل حسنة من عند الله لا يذم
 الأهازج إلا ترى أن التوراة والاحاديث القدسية من عند الله ولا إلهة فيها (قوله والاشارة إلى السورة
 أو القرآن) المقصود من قوله علم بأن تجعل أسماءها أو اعتماداً لوقوف مرادها بقرع الصا وقوله
 آيات الكتاب يعني آيات هذا القرآن فمنها وطسم ميتة أخرى نقلها الكتاب المين (ع) ميتة أخرى وهو
 خبره سبوا الأهل وهو إذا رجع وإذا رجع القرآن فالتأني في خبره بآية نجر (قوله فاعل تفكك) أي غلبت كذا

والصانع

بكية الآيات المذكرة
 إلى آخرها وهي ما تليها
 وشعره في

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (طسم) فجزأ والكسالة وأبو بكر الأماله
 وفاق بين كرامة للعود إلى الأصل متشمل
 منها وأظهر في جزأ في الأصل متشمل
 جليله في آيات الكتاب المين الظاهر
 إجماعه وصحته والاشارة إلى السورة
 أو القرآن على ما ذكر في أول البقرة
 فاعل تفكك وأصل الضم
 أن يطلع بالذبح

(٢) قوله والكتاب المين معناه كذا في السبع
 ولا يتفق لأن معاني الآيات ولا يصح أن يكون
 آيات معناه لأن اسم الإشارة لا يفتى لأبوابه
 الخاصة فالفاضل السبب وانما ضموا
 لفته بصور الالامهم وأجازهم لا يقع مثله
 لأنه لا يشبه ولا يشبه ولا يشبه ولا يشبه
 فمر فقهه مستحسن من المنطق المين فهو
 كسارية أه وكسالة التسمية التي يلقى
 الناس أقصرت على الوجه الثاني أه معصية

[illegible][illegible]

دلالة ظاهرة والافضل ما ثبت حال عليها ويصور ان يكون بالقاسوماً مما ذكر وقوله وان تكون سنة أي
 موصفة لاخصصة لما ذكره (قوله وكل للاحاطة الان واج) يعني انه لا تكرار فيه اذ فرق بين المعرفة والاشمول
 فالعلم ان يشأنا كسرها هو كل ذوق غير يائنه أو شأنا كسرها من كل صنفين تحضية (قوله أي
 في انبات تلك الاصناف) قبل انه يجيبه لاقرادهم الاشارة بأية بأنه اشارة إلى انباته الأولى كل
 واحد منها ويصور ان يكون اشارة إلى الجمع يجعلها كشي واحد لا تعداد الغرض فيها أو كونها آية كامر
 في قوله اماما والظاهر ان بيان للفراد من الاشارة وأنه انما الاشارات أو لم يثبت لانه لا يحتاج لتأويل عليها
 اذ كل منة فكر تفهم للاسلطة على الدلالة على الاجتماع واسم الاشارة تفهدها كالغير يكون مفردا
 كامر وتكرارها لتعظيم (قوله في غير الله وقضاها الخ) قد مر مثله والاعتراض عليه بأن علمه تعالى
 ليس له لعدم ما يمتنع لأن العلم تابع للمعلوم لا يمكن فكأن هنا زيادة وهو اجراء عن حالهم في الواقع
 في علم الله وكون علمه وقضاها ما تعبر عن الايمان رأى الجبرية وقد مر رده بأن معنى ككون علمه تعالى
 تابع للمعلوم ان علمه تعالى في الاذن يعلمهم بعد سادس تابع لملاحظة بمعنى ان خصوصية العلم وامتناعه عن
 سائر العلوم انما هو باعتبار ابراهه علم هذه الملاحظة وأما وجود الملاحظة في الاراء الخاتمة لعله الاثر في الاتباع
 لملاحظته بمعنى ان علمه في الملاحظة في الاثر على هذه الخصوصية لزم ان تحقق وتوجد في الاراء كذلك
 ففهم موصوف على الفكر وعدم ايمانهم به من علم الاثر في وقوعه تابع له أو ما يكون كذلك فلا
 وجهه وكونه اشياء من العلم ان اراة في الملاحظة فلا فائدة فيه وان اذ في الله لتوحيدهم وتجميع
 حالهم وان كان في المستقبل فلا فائدة لفظ عليه والمفسر لم يدع ان علمه وقضاها تابع كان كقولهم وانما
 يعلمون الاشياء بالذات في التوحيدي لا يخرج من الله بأداسه اذا فهم منه العلية بسبب
 الوجود على عدم التعميم بعد اذ لا فائدة في بانه وفيه بحث (قوله القادر على الاتمام) وعدم
 تفهيم الحكمة اقتضت سبب رخصته وانما بقوة الجسم كأشارا إليه ولانه لا يضاف القوت وانما
 قد مر العزيز لان ما قبله في بيان القدرة وقوله القالب تفسر القهر لا وصفه قد مر حتى يقال انه لم يسمع
 اخلاصه على الله وان قيل في باب الايمان ان مع القالب القالب كاذر حشوا القسمي (قوله
 مقدور اذكر) على انه مقدور وانما تفسره وهو معطوف على ما قبله عطف الفصحة على التثنية وقيل انه
 معطوف على مقدور ترى هذا الايات أو قريباً اليها وقوله وانظر في بعده وهو قال الخ وقوله
 أي ان الخ يعني ان ان تفسره بانه مصدرية قبلها حرف جر مقدور وقوله في الكفر هو ظلمهم لانهم وما
 بعده ظلمهم لغيرهم وقوله بدل الخ قد مر الثاني لكون وصفه بالظلم في حكم التثنية فلا يلحقه
 واشترا كما عني بما بعده وهو حاشا لتقدم المفسر حجة الله فقد يقال انه أولى لانه اشعاراً بأن
 قوم فرعون علم في الاثلية وعلل الاقتصار على الايمان أو في الوصف بالظلم وقيل انه مشعور يتقن
 وقبل منادى وقيل هو اكتماء وقد يقال قوم فرعون شامل فينبول في آدمه (قوله أولى بذلك) أي
 بالاثبات والوصف بالظلم وقد فسح في فهم المواضع كذلك لا في ذلك وقوله استئناف أي يأتي بتفسير
 ما أقول اذ اجتمع لاهوي كقائل وقوله ارسلنا الخ قبله اشارة إلى ان من جله ما تولى موسى
 عليه الصلاة والسلام وقد قبل علمه بشعري الطريق إلى حيلته وقد عرفت طريقه وقد اكتشف
 انه يحفل ان يكون سالماً من الضمير في الظالمين ولو كان لا يتحذر القول أي فائلاهم الا يتقن لم يزد عليه
 غير لكن قوله أي يظنون غير متيقن الله وقضاها قد دخلت ههنا لا تكرار على الحال بأنه ولذا اورد عليه ان
 فيه التصل بالاجنبي لزوم اعمال ما قبل الهمزة فيما بعدها الا أنه اشار إلى دفعه في الكشف غيره بأنه
 غير اجنبي وان غيره بعيد لتوسمهم في الهمزة وقوله تهيأ اشارة إلى ان الاستتمام متعارف لغير
 وقد يصح له ان يشرى لا لا تكرار انما بأن عدم التقوى هو الذي يترأسهم على الظلم فلا يترسخه أنه لا يلائم
 ما قبله وان كان الظاهر ان يقال لا يظنون واليه اشارة المصنف رحمه الله تعالى بقوله من افراطهم في الظلم

وان تكون سنة منه على انه ما ثبت
 الاولة فائدة ابراهيم ومع غيره وكل لاحاطة
 الان واج وكل كسرها أي في ذلك
 أي في انبات تلك الاصناف أي في كل واحد
 (لاية) على ان منتهى العلم ان تمام القدسية
 والكملة وسائر التعميم في علم القدر وقضاها فذلك
 انهم هم من الذين في علم القادر على الاتمام
 لا يتبعهم امثال هذه الايات العظام (وان
 ركبها والعزير في القالب القادر على الاتمام
 من الكسرة (الرسم) حيث ما يعلمهم او
 العزيز في انفسه من كسر الجسم بان تاييد
 (واحد) وانما يدبر الجسمي بمقدور لذكر
 او طرف المعبود (ان ان) أي اثنان وبأن
 اثنان (القوم القائلين) بالكفر واستماد في
 اسرارهم وذبح اولادهم (كفرهم من كسر)
 بدل من الاول وعطف بيان له وعلل الاقتصار
 على القوم العلم بان فرعون كان أولى بذلك (الا
 يتقن) استئنافاً حجة ارسلنا الله على نبي
 تهيأ لمن افراطهم في الظلم واجترأهم عليه

وقرى بالاسم الانشاء لم يذكر اسم
وغيره عليهم وهو ان كانوا يسمونهم
يجري الحاضر في كلام المرسل اليهم من
حينئذ بلغة العلم واما بعد ابدء احاديثهم
مع بقية من من يدعي الحق في التقوى
تدبره وتأتى سريره وقرى بكسر التون
آكفاه من يد الادعاء فيكون قوله الا اجدوا
قال المرسل الى انك ان يكتفون وينق
مدري ولا يخلق لسانه في رسل الى هرون
وتبايندها ثم اخبر الله وانرا كاله
قال الامر على الامور الثلاثة وشوق الكذب
وضيق القلب انما لا ينعى في الروح واليا في القلب
قد انما انما في الروح انما اذا اجتمعت
عند منتهى حيث لا يخلق لانها اذا اجتمعت
مست الحاجة الى من يقر قلبه ودينه
منها حتى يقر من حيث لا يتقن وتوقفا
ولا تترجمه وليس ذلك كلامه من على
فانك الامر بل لا يكون معونة على
انما له وتعمله بغيره وقرى بفتح السين
انما له بالتبسط على كذا وكذا
من جهة من جهة (وايضا في ذنب) اى
تعب ذنب خلف الشافى وحيى باسمه والمراد
قتل القلب انما له في سواهم (فانك
اشتمالهم في السورة في سواهم (فانك
ان يقتلوا) بغير اداء الرسالة وهو ايضا
ليس قتلا وانما هو اشتغال قلبه التوبة

وقيل الا لمرض ولا استقام فيه (قوله وقرى بالاسم) وسد الزجر والفتن ما ضرب وجوههم
وجهمه يما ذكر كاشكو خباية جان حاضر عند لا خرا فادى غشيل اقلت على الحيات تقول له
اشكافا الله اما تنص من الناس وقوله ان كانوا يسمونهم شيئا اجروا ان لم يجل جوابا
وغشايتهم الفتن وتشدب اليه ويقرنهم ما عتاج ثاب وكلام المرسل وهو موسى عليه الصلاة
والسلام مصدر مضاف للفعول اى تكليم القمن ارملة وبلفظ بصيغة المفعول والغير للفعول
يعنى انه اذا بلغهم ما بلغهم وهو بصيغة الفاعل وقوله واما جماعه الخ يعنى ان لم تزلهم فخر بانوا (قوله
مع ما قد من من يدعي الحق) الغشاير الثلاثة ومورد هذا الغش والجزاير وقوله من يدعي الحق
الى ان كملهم ما دمع الفتنة ايضا وليس هذا من ان الا لمرض هذا كليل ثم كليله محقق في تشديد وقوله
ويحتمل انما اشار الى ان الاكلة واحدة للعرض واما في نسخة سقطت عنها لانتفاء الساكن وحذف
المساكن كافي الاية المذكورة ووجهه في شطط الاقين غشايل القفا وسما بعد فعل امر وقوله
وقرى الخ فاعلمه يتقون حذفت احدى حرفيه لاجتماع مثليين وبأوا كشافا لكسرة (قوله رب استعده
الخ) الكريمين فاعلمه يتقون حذفت احدى حرفيه لاجتماع مثليين وبأوا كشافا لكسرة (قوله رب استعده
أعمله كما أوجب بل عليه الصلاة والسلام وقوله وشوق الكذب هو ما بعده مجرور بدين الامور
الثلاثة ويجوز رفعه وتوسعه وقوله وشوق القلب اشارة الى ما بعده من شوق الصدور بالغة وقوله
انما لا اى لا تضال لما تارثه وعنه ان رجع ضمير شوقه فظاهر وان رجع الكذب فباء اياه
غرفه شوق كليل عليه صيغة المفاعلة فلا ريب في قوله وشوق القلب القرب
مع ان ذلك كالجذب ويبدى شوقه وقوله وشوق القلب بان رجعته كاذر في قوله رب اشرح صدرى
بان (قوله وانما اذ اذ احب في اللسان) بعدم انما قد من حين الكذب وقيد الخ والخل عقدته
وقاد انما لا يذلة التوقع الحاصل باقتضاض الروح عند الفتنة دون الجنة نفسها فانها كانت موجودة
والخوف من حمايتهم وهذا من الالف الى القول بعدم زوال العقدة بالكلية والمراد بالروح الشاع الخارج
من القلب المنتشر الى سائر الجوارح التي تنصرف الى العضلات وحسب اللسان قصة الشهيرة
(قوله فضته) اى نعمة المحقق لرجوع الروح وانما شافى فيه وانما لجل شوق الصدر وحسب
اللسان منتزعة على الكذب داخل تحت الخوف من مكان غير حتى لا يضل الى التالى بل وذا بدت
الاذن انما لتتوافق في اذ الرفع والسند المعنى اذ الاصل واقفها وان كان ينسبها في قول الاداء
وقد سوزنا النفاى كون اخاف حتى اعلم او اظن فتكون ان محققه من التوبة لانها واقعة بعد ما شيد
علما او قلنا كاشطة الساقول لا يادفرا انما الصب كايوم لان اخاف فيها بحول على طائفة ولا تخاف
ينها حتى وقوله لانها لا تتعلق برب لم يعلبه وتورره وقوله حتى هتمت حصة توشه لتقليل المص
مع ما امر اوفيه مضاف فقد وهو انما يادفرا (قوله ولا تترجمه) اى لا تنقطع بعد الشرع نهان
البر والمودة والمنااة التوقية وهو قطع الاثر وقوله وليس ذلك تعلقا بالحواب عن انه كفساخ
لوى عليه الصلاة والسلام ان ما به الله ما يرفل بقاءه والهم والماعن غير وقوله وثبتت بانال
الطن والاستخدام بعد من مشلهم اوله الغرم وقوله وقد بعد ذنبا اى فقلب العروة وليس امره
بلا تان مستاناه (قوله فيكونان من جهة ما فيه) اى استاده وصراحتا يختلف على الوجه السابق
فانما تان تان على خوف الكذب والقرب على الخوف مخوف فلا ينافى ما امر وقوله تعة كفرية
اى ما تنه من جرمه على التوبة باسمه حرا بملافة السبية وقوله بل زعمهم اذ هو شديدي
ذنب (قوله يتلوه) اى هو اقل اذ اثار الامور بطلبها وهذا هو البدل على طلب من الله فيها
يصمت من الناس وليس هذا في محابته حتى يغايه بكونه قبل الاداء فالله بعده وفى اشارة كايوم
قيل وهو ان كان نيا غيرة لربنا الى اداء الرسالة وان امره بشر ما التمكن من ان يفسد ذلك في نفسه

فقال لماريلا لا تسأل عما يعمل وأما كون الايمان عليهم الصلاة والسلام دعوتهم انه اذا جعلهم الله تعالى
رد الله اليهم يحكمهم من اديانهم ويقيمهم الى وقت القتها وان كان ينامي الايصي لم يزل بعض الايمان خفي
سليم الناس وقوله ذلك اشارة الى قوله اني انا خائف ان يكونوا في ذلك استغفار اليه يكون قبل
الايمان بعده فلا يسهل لتقصيدها به ومقابله للاستظهار بل هو مناسب للاستظهار وتذكره صلوة
النفس والترك غير مناسب لقسم النبوة كما كان يخطبه فينامي الله عليه وسلم حتى ينزل عليه والله يصعد
من الناس قلت هذا امر الله بالابحاث الثلاث مخالفة ذلك وانقضى من قوائم امره لا التوق
والاستظهار في امر الدعوة يكون بعد الاداء لانه طلب ظهورها وشيوعها فلا يرد ذكرها وهو الاثني
يختم اول العزم بالاذن منهم في سبيل الله وقوله الايمان عليهم الصلاة والسلام لا تاتيه فانه
يلو فخوان صلوة الراساء ايضا وان كان خفا النص في حقه ايضا غنا عن (قوله اياه الى الطالبين)
ثنية طلبه في وزن كلمة وهي ما يطلب وهو لقب وشرف مشرف فان الاية في الثانية بكلا والى الاولى
بها وبها وقد ثبت الثانية لاختصاصها بموسى عليه الصلاة والسلام ولذا صيرت دعوتهم دون ارتدعا
وهو عدم تعليق الاية ولقد مضى لوعده اى موسى عليه الصلاة والسلام والادب للقبوة وردعه
بقول الامم ويجوز ان يصح كون فاعله اى الالهم لمرده عليه فليروا بسبيل بطريق الكاكة وقيل
انه يحذف ضم اشبه عطف على وعده (قوله والخطاب الخ) لان الساق يقتضى عدم حضوره من
ولا يشارى هذا لما ذكره في تفسير قوله انما انت واشرك وقوله لانه معطوف الخ قليل للخطاب لان
كلايهين ارتدع موسى فالتطابق فقط والخطاب غير ما يتبعه والقابلية تقتضى فهمه معكاه وهو
قوله فاعله وقيل انها فصحة وقيل انهم كل الذين كان اذنا يصير (قوله بعض موسى وعرون
وعرون) قبل والظاهر انه لموسى وعرون ومن تبعهما من بني اسرائيل يقتضيان الكلام لكونه واعزا
لثوبه في القصص وتجعل لكاملان اولهما لاعتقاده بالى هذا ما بعده وانفصله من التثنية كما أنه رد على
الاول ان العينة لا تقتضى باحد القوم ولا اذ من ذلك ولا سيما لا هو معهم والخاصة وهي بغية
الشفقة والنصرة لاطلاق الكفر ولو بطريق الخطب وقد شال بخصوص العينة لانه ان يكون بها
ذكر بوجه آخر وهو قتلهم احدى النواحي من الاثر نصرة الحق والانتقام من المبط كما اشار اليه
في تفسير قوله مستقون فلا يارب على معجزة كراه ارباب الحواشي (قوله سامعون لما يرى شيكاو ينة)
يعلم انه في الكشف يجعل مستقون ثم يتمم كفى كونه من باب الجوازاته تعالى ومعباه يبع
وسامع ولا يوصف به يسمع اذ محصله واشاره الى ان السمع انكشافا فانه هو حقيقة تعالى
يعني الانكشاف التام المناسب لم لا يصل حقيقة الا هو وقد وصفنا قصصه فان كان ذلك في الازل
قبل جميع وان كان في الازل قبل سامع وهو بحسب الاصل مما ان كان مقدما للحكمة ثم صار كالحقيقة
وأما مستقون فلا يطلق عليه تعالى لانه مقتضى جملة كلفه كلفه في قوله ولا فيسبها الا ادراك ينة
انهم سوا ما كان محسنة اتملا فخطا ما قبل من ان السمع في الحقيقة ادراك جملة فان اراد به
مطلق الادراك لا لاسمع منه فلا حاجة الى التوضيح ثم ان لهم فيهم كلامه طر يقين احدى ان
قوله انما هم مستقون جعله استعارة لتبليغ كذا ذكره المحقق رحمه الله تعالى في قوله تعالى الخ
مستكمل لانه عند ذلك لا يكون مستقون مطلقا على انه لا حاجة الى جعله بمعنى
سامعون الانكشاف سببا والى الثاني انه قوله مستقون مجازي سامعون اما استعارته ومجازا من ملا
كاتبه لتلازمها فانه وقوله انما هم استعارته قليلة وقوله في يقتضى حقيقة في الجوازات بها واستعارته
الافضل اليه وانما كلامه يتابعه لكن قوله يذالك كالمكمل كذا كالمصير للظهور لكامله اذا حضر
واسم يدل على انما جعل مستقون من جهة التقليل لقوله المحسن رحمه الله استعارة كذا كالمصير الشراح
واما ما قبل من ان الادراك في التقليل جاز على ما كان عليه قبل النقل حقيقة كان وما جازا والاشخاص

سكان ذلك السعد استدارا واستظهارا في امر الدعوة
وقوله (قال كذا هذا لا ياتي) اياه الى
الطالبين وعده ليقع بلهم الا انهم
عن الخوف وضم اشبه السب في الارسل
والخطاب في فانه باعني لطلب الحاضر لانه
معطوف على الفعل الذي يدل عليه كذا
سكان قبل ارتدع لموسى عطفان فاذهب
انت والى طلبة (انما يصحكم) يعني
موسى وعرون وفرعون استمعون
لما يجري يشكروا فيه فانه كالمصير
فهم من خضر مجازة قوم استعاضوا بمجيزي
يتمهم فرب الاسد ادا واما منهم

مخالفة في الولاية لا لغة وله قد يتوزد الاشاع
الذي هو معنى الاصفا للسمع الذي هو
مطلق ادراك السروف والاصوات وهو
خبر زمانا والتبر وحده وممكنه (فانيا
فرعون فخر الانا رسول رب العالمين) افراد
الرسول لانه مصدر وصفه فانه مشترك بين
الرسول والرسالة فالناشر
لقد كتب الوائين بانها تسمى
بسر ولا يرسلهم رسول
ولذلك هي نارة واخرى اولادها
لاخوة ولوحدة المرسل والمرسل به ولاه
اراد ان كل واحد من ان ارسل من خارج
اسر (يل) اكله ولا يرسل تضمن الرسول
معنى الارسل المتضمن معنى القول

(٢) في طائفة السوطين قال الحق تعالى
البعرة صاوتها صاحب واقتضوا وخل
سبعهم وقصوا الجبل الجبل المتقول
اللاؤسة الناس والجبل الجبل المتقول
والزمام الجدول وادى قوله ما تفتت
يقال ما تفتت بكلمة ما تفتت اذ تفتت
شواهد اكتشاف الجبل جمع جبل
تله حصة

في الاستعارة كانه عن الجمع لانه المقصود وكل منهما جديدين الا تترك في الاستعارة يقع كون
كلام الكشف والمستفاد منه الصفة لا تترك في الاستعارة كانه عن الجمع لانه المقصود وكل منهما جديدين الا تترك في الاستعارة يقع كون
وأنه استعاره كانه في الغير المستفاد منكم لا تدفعه فان تشبه تعالى بالمرسل لانه كانه
مستعين بعناء والتضليله راد حقيقته بالظاهر انه اراد الثاني وان قوله انامكم تشبيل في نصرو واداده
بمن يحضر خمين ليعين أحدها ويكون الاشاع حسب ظاهره لكونه لا يطلق عليه كالمع كالمع تشبيل
وان كان بما زاعن الجمع والقدر شدة في الحقيقة عقليته وهي احتماله حضوره تعالى في مكان والاشاع
المدكور في تقريره التمثيل ليس هو الواقع في التمثيل بل هو من لوازم حضوره الحكم للتسوية ولما كانت الحصة
الخاصة تشبيلها بغير كل لفظ في قوله ان اقمنا كانه كانه السعد في رتبة هذا المذكر وولاهما وان اني
مع الجمع واري خلافا في كلام الشين فقدر (قوله سائلة) على قوله مثل وقوله ولذلك أي قصد
المخالفة وقوله يجوز لما عرفت انه لا يطلق عليه وجعل التبر زنا معنى الكلمة تصف يارد وأصل معنى
الاصفا الجبل الساجع ثم يتوزد عنه مطلقا وقوله الذي هو مطلق ادراك الحروف اشارة الى انه لا يتقيد
بالحاسة وانما هو اكتشاف مخصوص كما هو منبأ أهل السنة بل أهل اللغة فلا يلحق به تعالى بخلاف
الاشاع كالمع وقوله مستمع كانه لا يتعلق بمستمعون وقيل انه حليم فغيره وقد تده لا اهتمام أو
الناصلة أو الاختصاص ان اردت معنى مخصوصة (قوله لانه مصدر) بسبب الأصل وصفه بالان
هنا كما وصف بغيره من المصادر لفظ كرجل عدل في معنى ما يميز في معنى الوجود وقد قيل انه لما
كان فيهما تسمية لوسى عليهما الصلاة والسلام وكونه وزيرا وكونه نياما سلاما الله وكونه
من الجنتين فأخرى ولا تسمى بهما في المنفعة والى وان زومته اشتراكهما في السند لان
الاشعار في لفظ لا في النظم الى الواقع في آخره في كلامه خليل من جهات ليس لتأليه الى جانبها
(قوله ما تفتت) أي بين المعنيين وان كل مصدر في الأصل لانه صيغة في المعنى الآخر وبه سلم
من كون قوله بمعنى فعل لم يسمع في غيره (قوله لقد كتب الخ) هو من شعر كثير عزة وقوله

لقد اذ بعده فلا تهيلى يا عزان تهيلى • بسع ان الوائين أم يصول
لقد اذ بعده فلا تهيلى يا عزان تهيلى • بسع ان الوائين أم يصول
وقد روي هذا البيت قد ما المعنى ما أرسلتم به رسالة اذ أرسلت به لوجهه والتبريد بآباء المقام
لانه لفظه كذا في الكشف وقد قيل عليه انه لا مانع من كونه فيه معنى المرسل وأرسلهم بمعنى أرسلتم
اليهم على الحذف والايصال وهو كثير في نسخ الكلام والمعنى ما وقعوا على سري المذات ولا الواسطة وهو
الناصب وما ذكره من معنى ان ضمير أرسلتم بالمرسل لا للمرسل اليه وليس لان المتعارف ان السامع
لا تدخل الا على ما مع الرسول كالمعنى فلا خال أرسل برسول وانما يقال أرسل الرسول بالهدية
أو بالكتاب وكذا بعثت وانما اعترض على قول المتنب

فأجرك الاصل عليل • بعثت الى المسيح به طيبا
فهو محتاج الى التبريد وانما الجبل أرسلتم على الحذف لانه خلاف الظاهر من غير ما تسمع ان قوله فلا
تقبل ومعنى الوائين ناسيب ما ذكر فقدر وقوله ولذلك أي كونه مشتركاً ومصدراً (قوله ار
لأصاها الخ) فكأنها نفس واحدة المذكر وأتت به هون لوسى عليهما الصلاة والسلام كالمع ولا
يافيه التثنية مع التصريح بالوزارة لانه لا يكون المقام خالوا عن اشارة الى الجنتين كما هي هنا
قوله وانه التثنية في الحكمة فلا حاجة فيها حتى يقال انه وقع من أمرين بمراسلة التثنية والاتحاد
نساء التبريد بكل منهما والمرسل اسم فاعل هو الله والمرسل به التبريد والتوحيد (قوله ولاه الخ)
يعني ان قوله النامع ان كلامنا قصم افراد خبره كما يصح ذلك وقامته اشارة الى ان كلامنا سامع
بذلك ولا يكون متفردا فالحال التثنية تحيدها فلا حاجة في العدول عنها وان مثله انما هو في تأويل

والمراد خلهم اذ هو امثال الشام
 (قال) أي خروصت لحيي بعد ما اختلفت
 تلك الهمم لغيرها في منازلة (ولما) بخلاف
 معنى لغيره من الولادة ولما لم يمتدح في
 سبيل بل لغيرهم ثلاثين سنة خرج إلى
 مدين عشرين سنة ثم عاد اليهم وعوهم إلى الله
 ثلاثين ثم بقي بعد القرع عشرين (وقد عثقت
 التي عثقت) يعني قبل التخلي وضعه معنفا
 بالمراد ما عثقه عليه لفته وقوي عثقت
 بالمراد لانها كانت قبله بالوكراوات من
 الكفر (ين) ينعتي حتى جعلت السلام
 خاصا لي وعن بكراواته ان فاته عليه السلام
 كان يباينهم بالحق فهو لم يزل عليه
 التائبين ويخبرون ان يكون حكيما عليه بأنه
 من الكافرين بالحق أو ينعتي لماعاد عليه
 بالحق أو من الذين كانوا يكفرون في دعوتهم
 (قال فظلموا اذا) وأما من الضالين من الجاهلين
 وقد قرئ به والمصنفين الغافلين لعل في
 الجهل والسفه أو من الغفطين لانه لم يمتدح
 قبله أو الزاهلين عما يزل اليه أو كراهه أراد
 به التائب أو التائبين من قوله ان فضلي
 لصداهم (فقررت) أي جعلت حكمي (وسمعت من
 المرسلين) وقد أقرت بالواجب وبفساد
 نبوته ثم كرر على ما عثقه من النصبة ولم
 يصبر بمرده كما صمد فغير تاج في دعواه
 بل يثب على ان كان في الحقيقة نعمة لكونه
 مسببا في انقراضه (ولما لم يمتدح) فتهل ان
 عثقت من اسرائيل أي نزلت البرية نعمة
 فتهل على بها لظنار

الجمع كثير يحكم مقتلا لوجه وقوله أي أرسل يعني أن تصبر معنا وأشار بعباده إلى تفرطها عند
 النصبة وهو مقتضاها من معنى القول دون حروفه وقد جرت فيها المعصية بتقديره بأن أرسل إلى وهو
 على الأول مصداق قوله في الجمل على هذا من غير له وإذ رجعهم لمواقفة لفرقة نزل في طه فلا
 وجه لما قيل ان ما في مواضع كلا الوجهين على سواهما قيل (قوله معنفا إلى الشام) أخذ التيسير
 قوله معنفا وقرينة الحال ومنهم من فسره بذهابهم حيث شاءوا على أن الارسل يعني الاخلاق مع أنه وافقه
 في محل آخر وقوله بعد ما جاء إلى كانه يشرى إلى أن كونه حال انما يتصور بعد الايمان والقول فهو معلوم
 من السياق ويحتمل أنه إشارة إلى تقديره فابايعون فقالوا ذلك كافي للكشف وغيره وقوله
 في منازلتنا إشارة إلى تقديره من صفاته التي رفته ولوقد قرئ هنا مع لكن هذا الظهور وأقرب البينة
 (قوله حيي) أي حيي الطفل بالولد وهو فعل مجزوع لأن فصلا قد قبل على قرب التلبس بالحيي
 بكليب وولد كاحصر به أهل اللغة وكأنه أخس من صفة المبالغة لما كانت الولادة لانفا وتنبأ نفسها
 في قوله لبيت الخبيء مسأما في القصص (قوله وبضيه) أي بذلك التسل وتعلم التسل بما
 في الموصول من الإجماع الذي يستلزم ذلك كافي في حروفه من البر ما شئهم كانه أمر لا يمكن الاطاعة
 به ومعرفة كنهه وفيه أيضا تلطف به لعدم التصريح بذهنه وقوله قتله بكسر التاء وقوله الهية والقتل
 بالمعصوم كالأشياء البهية بقوله أو كرهه الضرب بجميع كنهه على القبح هو لفرقة (قوله يحيي) فهو من
 كفران النعمة وسبل الدليل عليه قتل خواصه والمراد بخواصه المشقة الجنتس فينبئ الواحد وقوله
 أو من كثير بصيغة المجهول في نسخة ككفرهم من الأكلأر والتكثير فانهما سمعان لكن الأشهر
 هو الأول والحق كسبتهم جلة القوم الذين ادعيت كفرهم وهذا الحكم به بناء على ما عرفت من
 طابعه لاختلاف طبعهم والتسعة معهم بعدم الاستكثار كأشار إليه المصنف بوجه القول بالاغلاط عليهم
 الصلاة والسلام معصومون عن التكرير قبل النبوة وبعد ما كونه افتراء عليه بعد ما لوقعه بالسلامة أولا
 بهنه أو قتله واحد لتمام معنى في الضمان السابق وكونه حكيما أي غريبا فهو أمم سبأ
 أي عطف وقوله من الكافرين بانه الكفر يعني الجدا على زعمه وقوله أو ينعتي هو الوجه الأول
 بعينه والمغارة بغيره في وجهه فانه في الأول قتل خواصه وفي هذا مخالفتة وفي الوجه الأخير معنى على
 اعتقادهم بالباطل (قوله قال فظلموا اذا) أي انذاك وفي القبول تشرموس وأخر بالقتل
 لثقت بصفته الله وقوله من الجاهل من فسر الجاهل بعاذ كره وحصله الاقدام من غير ما لا الواجب
 وهو بهذا المعنى في كراهة استعالات العرب كقوله

ألا يصيحين أحد علينا • فضيل فوق سهل الجاهلين

والفرق بينهما وبين الثالث أنه في هذا عالما بالواجب دون ذلك والقتل يستعمل بمعنى الجهل كما يستعمل
 الجهل بمعناه وما يؤلف إليه الوكره والقتل لانه يعقل بالجاهلين وتفسره بالجاهلين الترابيع بمناس
 والفرق بين الثاني والثالث غير ظاهر وكونه في جزاء التيسير لا محصل فهو هذا بسبب لما وصفه به وكون
 الضلال يعني انسان يتقصه في سورة البقرة (قوله لمنظركم) أي حين الخلق لقوله ان المسلا
 بأعز من بلد يتناول وقوله بحكمة أراد بها النبوة وما وصفه به هو القتل وكفران نعمته والردية قبل
 النبوة وكان شأنه وكثر معنى رجع إلى الذي هو ادعاه من فمة القرية وقوله ولم يصبر بمرده لانه اعترف
 به بقوله وثقت بعبدة بخلاف الأول فانه لما قد قرئ في نبوته بالقتل بعد ما قال انه يمكن جدواه قبل النبوة فلا
 يؤهم أن الأول صريح أيضا كالميل والتمعة استبعاد في اسرائيل حتى صار هو في جزاء غيره (قوله لانه
 كان صداما) فلا شاسدية بنفسه صراحة بخلاف القتل كأي وزنه فهو قد رجع في الحقيقة ولا
 وقصا بخلاف الأول فانه يترجمه القدر وقوله فتهل على بها كذا في أكثر النسخ وكان الظاهر اقاط
 الضمير وقد قبل انما أتى إلى ضمن الحذف والايصال فهو بتقدير أي بها وهو عطف بيان على الضمير

وهي في الحقيقة فصل من اسرار الله وحدهم
يدع انهم من الله السابق وقوى السلك
وحصوله في شئ وعمل ان مقتد بهزة
الاتكاري او تلك الغصة التي على ان
عبدت ويحمل ان حصدت الرقع على العشر
مخزوف او ذلقة او الجوز في حصار النار
التصديقها وقيل تلكا شارة الى حصة
شعنا سمية وان حصدت حطفت انما هو الحصى
قصيد في اسرائيل لغصة تخبى على وانما
وحدا الخطيب في تخبى جميع في حصة لان الله
كانت منه وسعدا وانلوف والقراد منه
ومن ملكه (قال فرعون وما رب العالمين)
لما سمع جوابي فظن من يقسه وبأى ألم
يرى بذلك شرع في الاعتراض على دعواه
فقد الاستسار من حصة المرسل (قال الرب
السنوات والارض وما فيها) هذه الظاهر
خواصها عليه لما سمع تحريمه للارواح
الاذكر انلوا من والافعل والسه اشر
فهو (ان كنتم موثقين) اى ان كنتم
موثقين الاشياء بحقيقة ان لها علم ان هذه
الاجرام المرسوسة تمكث تركب لم تعددها
وتقرها بها فلهما بعدا واجبة ان يكون ذلك
الجد لا بد وان يكون سببا لها والمكانات
ما يمكن ان يحصى منها وما لا يمكن والارز تعدد
الواجب او استغناء بعض المحركات عنه
وكلاهما حال ذلك الواجب لا يمكن تعريه
بالايجابه الخارجية لاستعاضة التعريف
بنفسه وما هو داخل في الاستعاضة التركيب
فانه (قال الرب لولا الامتصون) جوابه
سألتهم بحقيقة وهو يذكر افعاله ويرغم
انهم السموات وهي واجبة عزه
لنراها كما هو مذهب اليهودية واقرهم به
استقامتها المؤثر (قال الرب) وب انما كنتم
الاولين عدولا لما لا يمكن ان يتوهم فيه
متوهمون في انتقامه الى مسوحيكم
ويكون أقرب الى التاخر واوضح عند
التاخر (قال ان يسوكم) اى ان يرسلكم
يخونون

وهو تكلف وقوله بها وتبعي تعدد على من الحق وهو على ظاهره من الاستقبال او يتم بها من التمهيد
والخارج لاستحضار الصورة والتجسد التذليل بانها قد عبيد والتميز من قوم قوله انهم من الله
وهي في الحقيقة فصل من اسرار الله وحدهم والتميز من قوم قوله انهم من الله
لان خلاف الظاهر وقد منعه بعض العلماء وقوله يحمل ان عبيد على اى الوجهين الرقع على ان غير
مخزوف او ذلقة او مسخرة وقوله يحمل خمسة اذ تلك وهو على قوله في حصة او بعد من المبتدأ والخبر
او عطف بيان وقوله والارض وما فيها قولان مشهوران في محل ان وان وما هما بعد حذف الحان وعلمها
فهم يدل من شعرتهم او منهم من قدوه لان عبيد (قوله وقيل الخ) الشفاء القصة وفصل فيها
بأجنبي فلهذا امر ضمهم قوله بحسب المعنى وشاعها ما خوذ من الابهام وهو حصة لانها كبر على فيها
استحقاقها بل جمع في مسكون وخفكم وجهه ظاهر كاسر به في قوله ان الملا ياترون بذلك لقوله ولم ير
مضارع امر ويصحبى انتهى وانكسر ضمها لموسى عليه الصلاة والسلام (قوله شرع في الاعتراض
على دعواه الخ) وتقدم الاستسار على قواعد البحث لتصور ما لدى ومثله لقره والمراد دعواه
مليص التوسيد والاضد تقم الاعتراض على دعوى البقرة اينا والسه اشر بقوله فما ملأ
قلوبه الاعتراض عليه بان الفصح في قوله كان اعتراضا ضاعل دعواه ما قوم (قوله من حصة
المرسل) حتى ان سؤالا كان من حصة ومما هي الخاصة وما يسل بها من الحقيقة لمعلموا ان كان
من اول العلم الا فلا يتوهم ان حق الكلام ان شال من رب العالمين كما اذا كان السؤال عن الجنس حتى
وجهه انه لا تكلمه غير بما فطره ولما كان التفتيش من حصة فما لا سبيل للعدل من جوابه الى
رغمنا على نزع الانبوب الحكيم اشارة الى هذه اذ ذكره ولما ظهر السكاكى الى الظاهر جعل السؤال
من الوصف لم يترس لماني الكفا من ان يوابه قال فلما نرى انهم ام رسول رب العالمين لا يتصل به
التميم كانه الطهي وان دته في الكسف (قوله لما استمع قمرى الافراد) لان الفرد ليس الاخذ
والتميم فعلا اشارة الى غير غير مرفوعة في الحقيقة وانما العرف في خواصه ونشأته وهو ذلك فالاشارة
الحصة متعنة في حصة تسمى وقوله لما لا يتدبر جوابه مخذوف يدل عليه قوله عرفه الخ والتفتضها
جديدة اى الاستماع من هذه الافراد والمراد بغيره بيان حقيقته بغيره قوله حصة المرسل فلا يقال
ان الاول ان يقول لما استمع قمرى بعد معرفة الافراد هذا الاول من كلامه لان ما ذكرنا ثبات للعدى
بطريقه فان كان لا الحق (قوله والاله اشكر) اى الى الاستماع قمرى حقيقته كالمراد بالافراد المنة
الاذكر انلوا من وقوله الاشياء اشارة الى ان لا شعور على اعتقادا ويحتل ان يرد انهم من الله لا انهم
والعشر ان كنتم عن ثمة الايقان وقوله لتركها لان التركيب يستلزم الحديث كما بين في الكلام وكذا
التعقد كاسر وتقرها هو الحاصوس واستلام قمرى بحقيقته لشره بنمساك مخالطة كاي قبل بل
لانما لاجرا لان حصة ولا نراية وقمرى خالصة بنفسه باطل لزوم وقدمه على حصة في محل وليس
هذا مناعى يقتضيه الابدان كاسر الى بعض الادوام (قوله جوابه) هو يفعلون تسعون وقوله
او رزق في حصة ندم وهو موقوف على ذكر وتقدم حقيقته على سائته وقوله ويطرحه بين على زعم
الفاصل اني كلك في التفرقة لهما وقد قلنا العلم كملتها وسدتها التي هو على ما حجة كذا قولان
التاخر لاننا في دعواه الاربعة وانه العالم فلا سلبية الى ما كان فيه بنهمنا (قوله عدولا الى ما لا يمكن
الخ) يعنى اى لما لا يمكن خلق السموات والارض لتوهم قد فعلوا في ذكره ان اراد الله لا لا يمكن
في حصة او انتقامه والتفرقة الانساق اى بدوا وضع من التفرقة الا قاق وقوله لعلهم لم يزل من
الوجوب وعيها الانتقام الى مؤثر ومثل مقصده كقولهم مثل لا يعنى لم انما المنصف في تفسر بها على
الوجهين الا من يفسر الاية السابقة ولما قبل انه رويها على الوجه الاول ويؤمن ان يتقلد على
الوجه الاول اى على المقصود ولم عمل الذي كرا لا يلى والظن من الاول تسبها على عدم انكسر ثمة

أسأله عن نبي أو عبيد من آخو ومعاذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رب المشرق والمغرب وما بينهما كل يوم آثم يا بني بالنفس من المشرق ويتركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يلغى إلى المغرب على وجه نافع تقول له ١١ أمورا الكائنات (إن كنت ترفعها) أن كان لكم عقل علم

[illegible]

ولقد أمر على التبريد في **ل** أن هذا أسهل وأنبأ بالاضيق وقوة فائق فعل الصرا بخدمة صفة
البالغة **قوله** بهر سلطان العجز **ل** أي عطية قوة العجز وتوسطه من دعوى الروية لأظهار اتحاده
بأمرهم **والمؤامرة** المشاورة وهو استعانة بعض قوة تأمرهم ونفسه خلة قزبحسرى حيث حيز
بأمرهم أن يكون من المؤامرة يعني المناورة لأمر كل بما يقتضيه **و** أومن الأمور خص التكتة
إلاني كإبادهم كلامهم بتأييدهم **والأقوال** وهو التالفر من السباق **والعمل** ماذا التبطل
الصديقاً والتفعله وتنقدهم **قوله** يدان في حكمهم **أفهمكم** والاحتلال طلب التقوى
بظهور واستلامه **قوله** أخرهم **هـ** أي المان تأكل العرش من أرجائه إذا آخرته
همز وتوتنه **وقوله** شرا طمض الشين **ف** وقع الراجح شرطه فيع الرادسكو نهولهم **هـ** إخوان الولاد
وقدر بعضي أخبار الجند وليس مناسب هنا **و** يحشرون السيرة **ف** جمعهم عندهم **وقوله** يشلون

(جمع البصرة لمقات يوم معلوم) لما وقت
بمن ساجد يوم معين وهو وقت الغنم من
يوم الزينة (وقيل للناس هل اسم
يجمعون) فيه اذ يقطع لهم في الاجتماع
شاعل ميلادتهم اليه كقولنا بطش
هل أتباعه شارب ليلنا
او بعد رب املعون من غرق
اي ابعث احدكم الناس بها (المتابع
البصرة ان كانواهم الفالين) لعلنا نجمع
قد نهم ان غلوا والترى باعتبار القلية
المتنوعة للاطلاع ومضودهم الاصل
ان لا يجمعوا موسى لان نعيم البصرة قد اقر
الكلام سابقا لكانهم اذا تبصروهم
لم يجمعوا موسى عليه الصلاة والسلام (فلما
باه البصرة قالوا لفرعون انزلنا لار
المزين) التزم لهم الاجور والتم اذ ان
ان كضن الضالين قال لهم وانكم اذ ان
زيادة عينه غلبوا فاذ اهل ما يشبه
من الجواب والجزاء وقرئتم فيكم البصرة
وهما اثنان (قال لهم موسى القوا ما اتم
مفنون) اي جعلا قالوا له امان تلقى وااثان
تكون من المفقون ولم يرد به امرهم البصر
والتوجه بل الاذن في تقدير جعلا فاعلوه
لا يمحاه تولا به الى اهلها الحق (فالقروا
جهاهم وعصيم) وقالوا لفرعون ان اتين
الضالون) افعوا بمن على ان القليلة لهم
لقوا اعتقادهم في انفسهم ولا ينامهم باقى
ما يمكن ان يوقى بمن البصر (فالقروا موسى
عصاه فاذا هي تلف) تتلف وقرا حفص
تلف التفتين (ما امكن) ما يبقونهم عن
وجهه بغيرهم وتزويهم فيضلون جهاهم
وعصيم انما ساءت نفسى اولئكهم تسمو
لما قولهم باسفة (فالقروا البصرة ما يدرك
لهم بان من لا يأتى بالبصر وفيه دليل على
ان منتهى البصر تزيه وتزوي يتل شيئا
لا حقيقة وان البصر في كل نافع

من صفق المائة ولم يزيدوا في العمل الا المة هو العمل هنا وقوله فاني اي اتي فاني اي ليس بها
معية (قوله فاني جمع البصرة) في المتأخر ان يرضى الصرع على وشر الفصل الحق
ان اليهود قد يكون عاقل متفقا كما هنا ولا منافاة بينهما كما تبينهم وقد ثبت ليس هذا على
لما وقت به اي عين وظاهره انه مخصوص بالزمان وهو الما يدرك الوقت وفي الكشف المقات ما وقت
به اي يحقن زمانا ويمكن ومنه مواقت الاحرام وقد يقال ما ذكره المصنف هو اصل معناه وما في
الكشف شاع به بعد ذلك الحق بالحقيقة (قوله فيه استطاع) يعني ان الاستطاع بما زنا هنا من
المتن والاستطاع لا يباح بين من ولد بنار وعبد رب او نعوذ ونحرا ابناء الملة كلها اعلام وعبد
رب بالنصب عطف على محله بنار وعبد رب او نعوذ ونحرا ابناء الملة كلها اعلام وعبد
هو معنى اووا نعوذ انما نعدى وصنف بيان لما قبله (قوله فيهم في دنهم) اشارة الى ان المراد
بالايعاصر افعتم في دنهم وقوله ان غلبوا اشارة الى بان حاصل الحق لا ان المقصود منه ان لم يولست
كله فيه زائدة وقوله والترى باعتبار القلية يعني ان من جلتهم فرعون وهو لا يترى منه ولا يترى ابايعهم
فالترى واحتمال الوقوع للقلة لا لا لا غلبة لانه غير متصور منه بل من ابايعه بعضهم لا ابايعه اذ ان
ابايعهم ابايع لم يكونهم ابايعه ولذا جعلوا كايه عن عدم ابايع موسى عليه الصلاة والسلام
والحق المحقق هنا بالنسبة الى فرعون وان كان متبعا لانتمى الى الوجوده لا يبعث غيره فيكلى امكانه
واحتلاله وقونه ولم يغيره او يقال انه له حشته وعليه ذلة البصر عليه جوا ابايعهم كما طلب الامر
عن حوله فلا حاجة الى جملته بما استقر على الكفاية باعلى مذهبنا لا يترى فيه (قوله التزم لهم
الاجري) هو من قولهم لانه اياه لا يطلبوا منه وقوله زيادة عليه اي على الايز من قوله وانكم اذ ان
وقوله ان غلبوا موسى قوله لانه لا يلبسوا براء كما اشار اليه بقوله فاذا الخ وقوله البصرة
بكر العين في التون (قوله ولم يرد الخ) يعني ان السر حرام وقوله يكون كتر على ما فصل
في الاستكلام وعلى كل حال فلا يبق من التي المقصود الامر به فدفعه بان الامر به ليس على حقيقة
لانهم فاصلا لا حاجة وان لم يلهم نطق كما اشار اليه بقوله لانه ملقون واذا جبر لا يجمع فهو عبارة
عن الاذن في تقديره ليتوصل به الى ابطاله المتوقف عليه كما يوم الزينة يقرر رجته لقوله في المنع
هو الرضا على طريق الاحتسان المطلق الرضا ما اشهر من قولهم رضوا لكفر كفر ليس على اطلاقه
كما عليه المحققون من الفقهاء واهل الاسول وقوله ما هم فاعلوه لانه علم ذلك بقرعة صادقة
او اهلهم اوسى ولان الظاهر ان فرعون بعد ابعاضهم بذلك جعلهم عليه فاعلوه انه في ظنه لا وجه له
ولا سلب كلام المصنف (قوله افعوا بمنهم) وخصوصا بالنسبة الى القليلة واذا اجملة
وتلف امله تتلف وعبر بالشارع لاستحضار الصورة والاعلى الاستمرار وامل التلف الاخذ
بسرعة وفرة هانا لا تراخ وقوله ما يبقون اي يفسرونه ويجه اياه الاقل من الجادة الى كونه
جائضا ووجه اشارة الى ان حاصره هو حذفه فاعلوه وقوله انكم اشارة الى جوار كونها
مصدرة (قوله وفيه اي مقصودهم وتسلطهم) دليل على ان منتهى البصر تزيه به اي تليس من مؤ
الامر اذا ظهر منه ما ليس فيه واصله ان يطل بالذهب المذاب كالذهب موجه ان البصر افعوا بمن
فمن موسى عليه الصلاة والسلام ومن افرعون باعلى اهل عصره وقد اوجاهه بهم واظهروا
اعظم ما عنده منه وهو تزيه به فاعلوه ان ليس كل صر كلف وانما هذا هو الصائب فيه والتزوي
الترى والصين واصله ان يجعل الزاوه وهو الزين مع الذهب ويطل به شيد خيل في التراب يغير
الزاوه ويؤين الذهب تم قيل لكل من من متفرق (قوله وان البصر) معطل فعل قوله ان
منتهى البصر هو البصر يتصل في البصر وهو عبارة عن زيادة العلم وسه اى زيادة الفاعل لفاعله في كل فن
وان لم يكن من العلوم السرعة كان هو البصر لتبصرهم في علم البصر على حقيقة ما في به موسى عليه

الصلاة والسلام وأنه مجزة فاستعوا بزادة عليهم لأنه أذاهم إلى الاعتراف بالحق والاعيان لفرعهم من
 المجرمة والسر وأغابيل الخور وبالقلعة الخ المعروف فيه ذلك فخورت والمساجدين والافتاء وإيجاد
 خورهم وخلقه فهم لا ينجي الفاضل ولقد نحن حال أنه تصلى خلق خورهم عند أهل السنة وخلقه
 هو الاشارة إلى أن في آلي استمارة تحية حسن المشاكلة وليس بجازم بل هو احتجته لنظم ووجه
 الشبه عدم التماثل بالسرعة كالميل وقوله وأنه تعالى الخ اشارة إلى أن الفاعل هو الله وحذف فعله وفي
 الكشف قلت أن لا تقدره فاعلان أن القوم اجتمع خور واستطروا في فلا يصحاح إلى فاعل آخر غير
 أسنده إلى مجهول فاعل الافتاء وقيل أنه أراد أنه لا يصحاح إلى قصين فاعل لأن المقصود الخ لا قصين
 من القاء كافي قتل الخاري وهو صيد على كراهة وخولهم بانه المجهضة يعني اعطاهم **(قوله يدل**
الاشغال) لما بين الافتاء وهذا القول من الملازمة ويحتمل أن يكون استثناء كنه قبل فاعلوا
 وقوله ابدال الوجه عطف بيان كنه أظهر ورفع التوهم بأن توهم أرادوا بر البر الصالحين فروع
 لقوله اباركهم الاعلى والاعلى من قصصهما بالذكر **(قوله فطعنكم الخ)** فطعة لما ذكر من تلبسه
 وقوله وفواعد كرمي أنه يرى بينهما اتفاق على اظهار المخلوعة ولا مانع من جعل الآية على المصنفين
 معاً وكل منهما وان كان وجهاً كالميل فبدا تقوية ومائل من أن الاستقلال غير صحيح لقوله أن
 هذا كرمي غموا على لابه له اذيجر أن يكون فروع كمال من الكلامين وليذكر الثاني هنا وفي آلي
 القرآنين غير لازم وكذا ما قبل فمن نسبة فعل الواحد للثنتين وروح يقع الرأى واوضحه من القرآن
(قوله يان له) أي لفعلوا بعلون الخ وحذف وهو الرأى وتفصيل لما قبل وقوله عطف بالفاء على جعل
 آخر وقوله لا ضرر معنا اشارة إلى انفسر الاقدار وحسنه فمشية كثر وقوله بما وعدناه اتممه من
 الانفال ويجعل من الفعل وقطع الايدي وملعه وقد وقع في بعض النسخ فتح التاء والواو مع
 رفع الدال على أنه أصله وعدنا والانتقال إليه هو الرجوع إلى جرائمه وواجه والسر عليه بالثبات
 على الحق وقوله موجب للثواب أي يقتضي ومده أو كل وجب اذ لا يجب عليه تصلي حتى عندنا **(قوله**
أوسب من أسباب الموت) يعني المرائين الانقلاب إليه الموت وهو كائن لا محالة
 ومن لم يتب اليأس مات بغيره • فقدت الأسباب والمداويع

فلأضر ولا يرجع لوقوعه بما هو أتمم تناقض على الأول لأضر في ذلك لأنه مسبب للسعادة الآتية
 وعلى هذا لأضر لم يعلق لأنه لا يمتن الموت فهو كقول على كرم الله وجهه لا بالي أوقف على الموت
 ثم وقع الموت على والفرق ظاهر وتزليها لوجه آخر ذكره في الاعراف على عاده في تزليص الوجه
 المذكورة في محمل آخر لتكثر الفائدة وهو أن المراد مسيرنا ومصلو إلى الرب يحكمه شئنا وليس
 تركه لحياتنا من تفكك الضمائر فكيف البصره ضايعه وقوله أنه لو كان محذوراً لم يجز بزهة
 ولا تركه لوجه فبسم الله من كماله لا يمتن تناقض وقوله من خلاف أي من محمل فهو طرف أوسب أجل
 خلقكم وقوله لأن كاشفة إلى قراءة الفتح وأعلى تقدير الجار **(قوله من أتباع فروع الخ)**
 المراد بهم أول من أظهر الإيمان منهم عنده كفلاً فلا رده على ما قبل انه منقوض بمؤمن آخر من
 وآسنة والثاني مسدود يعني إسرائيل الآن **صكوكوا** غير ما شري المشهد وهو غير مصالحي وفي
 الكشف من أهل زمانهم وقوله أن إسرائيل مؤمنون قبلهم وليس المراد الإيمان بوجهي عليه
 الصلاة والسلام لقوله بر رب موسى وإيمان إسرائيل في ذلك الوقت غير محقق **(قوله وبالجملة**
في الحق تبطل لأن) انما قال في الحق اشارة إلى أنه ليس المقصود به التحليل ليكون المقام مقام العطف
 ولا قيل أنه تبطل مع ملة وعلى الوجه الثاني هو تبطل الصلاة وقوله وقرئ الخ أي بان التبرئة
 التي تسبق في الشك فلذا جازم من انفسه زنة منة الكوكوك وقوله وأعلى طريقة الدليل يجوز

ان احسنت السك فلا تمس حق (واوحينا
الموسى ان اسرهم بصادى وتلقه من
أمامهم ان ظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر
لهم الايات فليزيدوا الاعتقاد وفساداً وقرأ
ابن كثير ونافع ان اسرهم النور ووصل
الانب من سرى وقرئ ان سر من السرى
(انكم متبون) يتكلم فرعون وجنوده
وهو على الامر بالامر اى اسرهم حتى اذا
اتحكم مصيرونهم كان لكم تقدم عليهم بحيث
لا تدركوكم قبل وصولكم الى البرلى
يكونون على اثركم من طولون البحر فيقولون
مذخلكم فاطمخكم فاغفرهم (فاقرئ
فرعون) حتى اخبرهم اسرام (فاقرئ
حاشرين) العساكر ليتمهم (ان هؤلاء
لشرمة طليان) على اعادة القول وانما
استعملهم وقلوا اسرا يوسعون انما الاضافة
الى جنوده اندروى اخرج وتكلمت فمقتته
سبباً اذ انهم والشرمة الطائفة القليلة
وبها وبشرادهم اهل وتقطع وقيلون
باعتبار انهم اسباط حكيما سبط خليل
(وانهم لثقات طليون) لثاقون ما يفتنون
(واالجبع حذرون) والابجبع من عادات
الحذر واستعمال الحزم فى الدوام اذ اولا
اخذهم بايعات اعلمهم من شوكهم ثم اى
تفحق ما يدعو اليه من فسطح عدوهم
وجوب السقف فى شأنهم من اجله واعتد
بذلك اهل المداين كى لا يظن به ما يكسر
سلطه وقرأ ابن عاصم رواية ابن ذكوان
واقرئون سحدرين والاقول للثبات والثبات
للمجد وقيل الحذر المزدى فى السلاح
وهو ايضا من الحذر لان ذلك كما يضل
حذرا وقرئ سحدرين بالالف اى اقربا قال
احب الصبي الوسوس اهل ائمة
وايضمن بضاهوا هو بدر
اوتاتوا السلاح فان ذلك وجب عبادة
فى اجسامهم

الفاعل متقددا لا اهل من قولهم تدل على
في صورة الشك لتزلي الامر المحذور من
حق وقوله تعالى ان كنتم حريصين بها
اللام الفارقة للصلب الذى كانه ودمته
التظاهر بمصمولى القول مقدرا اى اذا قال
وقوله يبدسون الخ) اى امر الله له بالمعصية
التظاهر بتعصم كلكه اى سمع التعبد
مفعولاً وارئك له لطابق ما فى التظلم
وقى بعض التمسك بتعصمك وعلى ظاهرة
جواب الامر وقوله يصيب لا يدركوكم
اسرام اشارة الى ان الفاء مصيبة اى
(قوله على ارادة القول) يعنى ان هؤلاء
لا ريل والشرمة الطائفة وقيل يشع كل
وهو من وصف المفرد بالجمع مبالغة كما
بالنسبة لجنده لان مقدمه فقط اكبر
اعتبار ان الشرمة مشتقة على الاسباط
قوب شرادته ويراد اخلاطه بالغة فى ان
الوصف واذا ذكرهم ذكرا على التفة هو
حزبهم واذى جميع السلامة الدال على
لقتلهم لاي اليهم ولا يتوقع عليهم
ما عدهم من اموات المستعارة وتقدم
بما عاونوا وقلة وقوله الجبع يعنى
المؤكدة نصبت وقوله من عاداتنا
من عاداتهم من مصفة فعل الدال على
الخ وقوله تم الى تحقق الخ هو من قولهم
وهو مفعول على تحقيق اوعلى قوفه
لا يتابع (قوله واعتذر) فى نسخة
لفرعون يعنى اعتذر من رساله الله
لهم والاقول يعنى حذرون للثبات
وهذا بناء على ما اشتهر عند العامة
والمتقدمين القراني وقه تلى
كثرة فان المزدى الهزم هو صاحب
مجانا كفى قوله عند احذركم والمه
من اودى اذا اهل وليس من الاشد
وعتاء اقربا اشد اذن حدوده اذ
السلاح ايضا لانه يتقرب به كقوله
احب الصبي الخ) يقول اى احبب
الضمن

(١) قوله لاربعه الخ تنويه على حاشية السوطي قوله مثل ذلك الانراج أخرجهام فهو مصدر قال أبو جيان هذا الوجه لا يوجب أنه يقول في ترجمة الشيء نفسه وكذلك قوله أو مثل ذلك المقام الذي كان لهم لأن المقام الذي كان لهم هو المقام الكريم ولا يشبه الشيء نفسه وقال المحلل ليس في ذلك تشبيه الشيء بنفسه لأن المراد في الأول أخرجهام أخرجهم مثل الانراج المعروف المشهور وكذلك الثاني أنه فقهه

(٢) أخرجهام بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فخلقهم عليه (من حيث) وعيون وكنوز ومقام كريم يعني المنازل الحسنة والجبال البهية كذلك مثل ذلك الانراج أخرجهام فهو مصدر أو مثل ذلك المقام الذي كان لهم على المصنف مقام أو الامر كذلك تكون خبراً محذوفاً

(وأورثناهم في إسرائيل فأخرجهم) ورثوا فخرجهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلما رآى الجمعان) تقاربا يبحث دأى كل واحد منهما الآخر ورثوا رأيت الفئتان (قال أصحاب موسى الماخذرون) المحقون ورثوا لذكركون أوردوا الشيء إذا تابعه فنفى أي تشبهون في الابدان إلى أيديهم (قال كلا) لن يذكركم فأن الله وعدكم بالخلاص منهم (أنتم وبني) بالحفظ والتصرة (سيدون) طريق النجاة منهم ودعاً من آل فرعون كان يمد يده موسى فقال أين أمرت وهذا الصرا مأملاً وقد غشيت آل فرعون فقال أين أمرت بالخير ولعل أومر صاعاً (فأرجسنا إلى موسى) أن اضرب بهذا (الجسر) القلزم وأن النبل (فاخلق) أي فغضب فخلق وصار في غير غير قرا فيهم مسائل

لبعض آياته وإن كل حسانا فكن عن حسنه بكونه حادراً وانفذه فيهم الحله والبال المبتدئين كالجساسة فخلقوا معن وأراد به القوة هنا (قوله بأن خلقنا الخ) اعلم أن أخرجهام بخلقنا داعية الخروج وأوجدها بالبركة فخلقنا الخروج وإن كل خلقنا لأن مراده أن الاستدناء بما جرى لانه تعالى أوجدهم ودأى عليهم على ذلك وخلق الدواي لا ينطق كون الخروج مخلوقاً له أيضاً وقوله بهذا السبب أي الذي خفصته آيات الثلاث وهو من خلقنا وأودعته وفيهم جملتهم للقاعدة وقوله وكنوزاً المراد بالاموال التي تحت الأرض ونفسها لأن ما فوقها النفس أو مطلق المال الذي لم ينق منه في طاعة الله والأول وفق بالجنة والثاني سرور من السخا ولا وجه لخصمها وقوله يعني الخ تفصيل المقام الكريم (قوله وكنوز) قيل عبر به لأن أموالهم القنطرة تانطمت فخرجهم من جبال الأول قبل وهو سبور وفيه بالحق تقدير (قوله مثل ذلك الانراج أخرجهام) لاربعه (١) وعلى ما بعده أنه بزمه تشبيه الشيء بنفسه كما تحققت في البركة وقوله فهو مصدر أي الأشارة بذلك المصدر هو الانراج والجدار والجور في محل نصب مفعلة المصدر مقدراً وفي محل جر مفعلة مقام وإن أقدر الامر كذلك فالمراد تقريره وتخصيصه والجملة معترضة حذفت كالتالي بعدها (قوله وأورثناهم الخ) هو استعارة أي ملكها لهم فخلق الثلاث بعد زمان أو بعد اغراق القراعة أن قبل انهم دخلوها وملكوها حينئذ لكن المذكور في التراويح أنهم يدخلوها في حاتموس عليه الصلاة والسلام وضرة تبعهم الفاعل يقوم فرعون والمفعول بنو إسرائيل أي أخرجوا أنفسهم من إسرائيل حتى لحقهم وهو معطوف على قوله أخرجهام وقوله مشرقين قال (قوله المحقون) من أدركه إذا لحقه وفي قراءة التشديد هو من الأثر والظهور والتتابع يعني وهو ذهب أسد على أثرهم صار في عرف القصة يعني الهلاك وإن بقي شيئاً بمعنى حتى يذهب جميعه كما في قول الجاحظ

أبعدني أي الذي تأنسوا • أربى حياة لهم من الموت أجزع

وذا فسرهم بقوله أي تشبهون الخ وفي نسخة لتشبهون والتشابه يعني التتابع كافي القلموس وغيره (قوله لعل لعل أنتم وبني) قال بعض الفضلاء تقدم المحبة هنا أخرها في قوله أن أقسمنا قتل البقاع لأن الخاطب هنا بنو إسرائيل وهم أغنياء يعرفون الله بعد التظرو السماع من موسى عليه الصلاة والسلام وانضبط ثمة الصديق وهو عيسى الذي قبل كسكشي وإذا حضر المحبة هنا بقوله بالحفظ والتصرة كأشهره الله بقوله نامكم مستمعون على ملزم وقال من دون معنائه هو التيقن في ذلك بما أوصى الله وهو محققون وإذا قالوا الماخذرون ونحن نفسهم وإن كانت نصرته مستترة لتصرته إشارته إلى أنه هو المقصود بالذات وأن عاقبة آلهتهم لا يخلو فلا وجه للمقتل إن الانسب أن يفسر بأنه متى وعد بانه لو كان معانداً كقول معانم أن المال واحد عند الصديق فمن قال أن هذا لا يدفع الانسية فقد رهم وقوله غشيت أي غلبت وقوله أومر أي أوجس أن يأمرني الله بما أصنع وهو الدخول في البرور كان يوزم به قبل الوصول إليه (قوله القلزم) كلفه بدلين مصر ومكة قريب جبل الطور واليهما فبصر القلزم لأنه على طرفه أوله يتعلم بركته لانه القلزم لا يتلخا والتل معروفة وقوله ضرب فائظ إشارة إلى أن الله نفسه (قوله وصار إلى عشرين عاماً مسائل) يسلك في كل مناسبت من الأسباب التي عشر والمراد بالقراة وضع من الخاضع لما قصته ككسر الداب لأن المنفصل من المعية فاعلم أن هذا لا بد أن يكون القراة عشرين حتى يحصل تناثره ملكه بالأسباط لا يدخل كل سبط في ثعب لأن الفرق إذا كانت عشرين تكون الشعوب التي في خلخالها أحد عشر فلابد من سادز ولا يسلية إلى ما قبل من آله ليس الامر كما فهم بل يلزم محاذ تكون الشعوب التي في خلخالها ثلاثة عشر لأن الفرقين الفرقين لابد أن يكونا منفصلين عما بينهما من العر إذ لو اجتمعوا لم يميزوا عنه ولم يصدق حينئذ تناثره قرا بل أقل كالأول في الفرق وقصتها غاية الامر أنه

(١) قوله في آياتهم
في نسخ التوراة التي بأيدينا ولا التكاليف

وقرى يسمعونكم أي يسمعونكم الجواب عن
تعالكم ويحييه مضارع ما فعل حكاية
الحال الماضية استغناء لها (أو يسمعونكم)
على عبادكم لها (أو يسمعون من) عرض
عنها (طاولا) ويجدنا آياتنا كذلك فاعلمون
أشروا عن أن يكون لهم مع أو يسمع
منهم شرا أو نفع والتوراة التي تنطق
أفرا يتم ما كنتم تعدون لآياتكم على العنة
واللاعنون فكانت تنطق لآياتكم على العنة
ولا تنطق بالباطل حقا فانهم يصدقون
بآياتهم أعداء العباد بهم من حيث أنهم
يصدقونهم فيهم فوصايتهم بأمر
من جهة عقوبة وأن القرى يعبادهم أعداء
أعدائهم وهو الشيطان لكنه في الأسماع
في نفسه تعريض لهم بأنه أشنع في النعم
من التعريض وأشارا بأنه أشنع بآياتهم
فمنه يكون أذى إلى القبول وأفراد العنة
لأنه في الأصل مصدر ويصحب التسبيل الأريب
العالمين استغناء من تعريضهم على أن
الغير تكل معبر عنه وهو كان من تآلبهم
من عباد الله

يسمعون دعاءكم إشارة إلى أنهم تعدوا أن يسمعوا منكم على ما قدر وقوله أو يسمعونكم تدعون
إشارة إلى أنهم القبل الثاني داخل على غير سمعوا ويعدون مقدرة وأمرها كما جعلت فقله
فقد فعل أي المنافع وأجله تدعون وقل يسمعون يحق يسمعون كافي الحديث اللهم أني أسمعونك
من دعاء لا يسمع أي لا يستجاب وقد قرئت في قوله أنكم سمعوا المعاد لكن يتأخر على معناه هنا النسب
وقوله وقرى يسمعونكم أي من الأفعال (قوله) ويجيئهم مضارع ما فعل حكاية
على التبع المعروف ولا تدعون تكون أفعل مضى فتناسب ذكر الماضي مع آية أعاد كذا لا فعل
أنها حال ماضية وغير المضارع لاستغناء تلك الحال وحكايتها وأما كون هل يخص الفعل المضارع
لاستقبال بخلاف الهزة كاذرة الضمارة وأهل المعاني فلا يضر هنا كانوا هم لأن العشر زمن الحكم
لأزمان التكلم وهو هنا كذلك كافي لا يضر لأن السماع بعد الدعاء وأما تركيب التوراة هنا والمقابلة
فيه بأن الأصل المحقق في حق العطن وخود نار العطن (قوله) على عبادكم لها) ضمنية معنى
يجازونكم معناه يعطي وقل أنها تطلبية وفولس أعرض إشارة إلى أن العشر لا يعلمهم وإذا
لم يقرضونكم وإن أخذوا كذا فالفائدة وقوله وضرب له أقرضهم وقوله أنه أنتم مراعاة
الصحة مع جمع وليس شيء وقوله وأمروا الخ أي أمروا عن شعهم وضربهم فكانهم كانوا
لا يقرضون ولا يسمعون وكذلك حقيقة وقت المقابلة (قوله) فكان التقدمة الخ) يشد إلى أن الاستغناء
فيه التكرار لا يسمعون فستن بطان اللههم وبطان عبادتها وأنه ضلال قديم فالفائدة في نفسه الألفاظ
بطان لأن المعنى أعلم أي متى عبادتكم أي متى فليكن وأما لا تقدر على شرا فتنوع (قوله) آياتهم (١)
أما لا يعبدهم) بيان لأصل من هذا اللفظ وإن لم يكن مراد منه بل هو كذا أي ويجازعنا أشار
إليه بوجه في آياتهم ومع غيرهم مرادنا على ما هو هذا تفصيل للمعنى وتفسيره أو تفضل للمعنى منه من
أن لا يعبدهم أو الأصح عبادتهم ويجوز أن يكون شرا لما كنتم أو المعنى شرا لكم وأعلمكم يسمعون
هذا وقال النبي القدوس المعادي وجهان لا يصبغ إلى تأويل فهو كقول الله لا كنتم
أصنامكم (قوله) من حيث أنهم يقرضونهم من جهة الخ) إشارة إلى أن قوله أنهم وعدت فيه ليس
وقوله فوصايتهم شرا لأن المشبه أقوى في وجه الشبه في الواقع وإن كان المشبه أشهر فلا وجه
لما قيل أنه لا دلالة على التظلم على هذا المعنى وقل أنهم يقرضونهم إذ ينطقهم الله في التوبة وقل أن هذا
على القليل ما أنه في عدولهم وهو تكلف (قوله) وأن القرى) وفي نسخة أو الأولى أصح وهو
عطف على قوله أنهم يقرضونهم أي قولهم أنهم أعداء الخ والقرى يعني المرتب الحامل على ذلك فهو
يجازي على من أطاع وصف السبب على السبب ويسأل أنه على تقدير صفات أي عفرى عبادتهم (قوله)
تكمعوا الأرض في نفس الخ) أي عفرى عبادتهم وهو ردهم لهم عاذ من وصف نفسه على طريق
التعريض كافي قوله وما لا يعبدهم الذي يقرضونهم والمعنى أني فكرت في عبادتها لو صدرت
حتى قرأها بالعدو الضار فتركها لأنهم كرهوا في عبادتها وهذا التعريض يحصل الكثرة والمجازة كان تكل
الحال الأصنام لأصلها دعاؤه إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان مجازا والاحكون كناية كذا في شرح
الطبري ومنه قوله أن الجند لا يسمعون فلهذا تدعون ويؤمنون الوجه لأنه والله لهم وفيه كلام في شرح المختار
لتنريفنا أنه (قوله) فانه أنما التعريض وعدم التعريض أنتم لعدمت تنفهم بل لكافة الطعن
وهو أقر بالقبول وقوله فاذراد الله مع أو يسمعون الجاع أماله مسددا في الأصل ينطق على
الواحد المذكور غيره والأصل ما ذهب معنى العداوة وأنا وبكل منهم كافي إلى قوله لكل
معصود بعده وقوله أي يسمعون التآذي كذا في تفسيره الواحد غيره كافي في قوله تدعون
فلا يشبهه كافي (قوله) أو يسمعون أي يسمعونهم الرابع إلى ما يصدقون الشامل لله ولا يسمع
هذه إلى الاستغناء كافي وقوله وكان من آياتهم من عباد الله هذا بلا شبهة وماتل من لا لاجبة

الى هذه الامم مشركون فهم يبدون الله والاصنام لقوله فاذنقوكم رب الرب المعلن لادعيله لانه وجه
آخرا لا اتصال ولذا ايدع غفاده بل عديم الحاجة اليه . وما قيل من ان قوله لم يبق خواجه فقيده انما
يدون ذكر الله بقضى قصر عبادتهم عليها وما ذكر من الايمان كمن يحكم من ابراهيم عليه الصلاة
والسلام ولويس خالرا اديانوا وشعوا ومن عبيد الله مطلق العباداة وتسويها على ما استحقاق
العبادة وهو غير مستلزم للعبادة نفسها ليس يشترط ان تخصص الاصنام بالذكر كقوله ولان المداومة
على عبادته لا تنافي عبادة احيانا مع ان التصرف حجه اعتقدت عرق عبادة الله القائل في تفسير قوله
واذ قال ابراهيم لاهيه وقومه اني برياء للصمدون الا الذي فطرني كاسأف في سورة الرحمن وما ذكره
من تأويل الآية المذكورة في كنهه ليس في قوله **(قوله هداية مدرجة)** منصوب على انه مصدر
لهدي وقوله قدم الطمط أي الحبيب هو بل على ما شئت ونقل عن الجليلين وانه انما يصيبه الجدي
وغير من الامراض النورية فكيف يمكن الحكم ان زهر انكرو وقال اني يلبسوا ان ارادهم الطمط
في الرزم ما حال الادم الحبيب فانه قد فسد لواقعة في الجليلين تصور حياته وانما لم يصب دم الحبيب
بقدر الجليل الرحيم لا اشتغال الرحيم وهو ان كان مما يشبه الفصل فالتاخر ان لا يلم بحقيقته الا في غلابير
بنى فيها الا اذا اعتد بدليل معنى **(قوله والفاء السببية)** في خبر الموصول لتفخيم معنى الشرط وقوله
والصفاء على معنى البه والصفة انما منصوبة او مرفوعة على القطع وقوله لانه يهدي كل شئ خلق الخ اشارة
الى ان عا ذكر من الحكم ليس لخاصه وان مرفوع نفسه لتعريض كانه يفسد اعتراضا في حسان بانه
الفاء اعتراف في خبر الموصول لتفخيم معنى الشرط اذا كان عا وهذا ليس كذلك مع ان اشتراط ذلك بانه
يوسم كالمفسد للرضي وانما هو اعلی ثم ان السببية تقتضي الحكمه فان كان الواحده كمثل عا به قوله
وفاؤه وقيل انما سبب الاخبار لانه اياه فاما غير سببية عن الخلق وان السببية في جميع العطف كما
في النفي بطريق التناهي فيضرب بغيره لوجه التخصيص **(قوله ليكون)** أي على الضميمة فان الاصل فيه
تأملهما ويورثان يكون على التقديرين وتقدم الخلق بقضى المعنى والاستقرار من الاجابة التي شرعا
مضارع دال على الاستمرار ايضا وقوله على الاول أي كون الذي يستأخرونه هو يهدون وقوله
الوجهين أي الابتدائية والوصفية والحكمه ما تضمنه الخبر او الاستثناء من العداوة **(قوله عطفه على)**
باطن معنى أو على حصة هو بطعن وقوله من اذ وفما أي توابعها ولواؤه ما هووا اشارة الى وجه
التأخير **فان الهاء كمر طراء** * يكون من الطعام والشراب
وسمكة تأخيرها عن ظاهر تلازم من توابع الطعام ايضا واذا ذكر الموصول فيها **(قوله لم ينسب المرض)**
اليه أي لم يقل امرض مع انه المرض حقيقة فاضاف اليه التمدد دون تادبا وقوله ولا يتقضى الخ
جواب عن سؤال مستدرك فله فان الموت الخ من غير تادب فذمه فانه لا يلزم من عدم احساس ضرره
واله ان يكون لعمه وكومع ما يمدد جوابا واحدا لاختلاف الظاهر ان كان فيه الاقتضاه على كافي
بعض شروح الكشف وقد اعترضه في الاتصاف بان الموت لمصلحة فانه مضمون من الله لا يضر
أحد ولا كذلك المرض فكيف ما قمنه سقوا كونه لا يضر في الادب ينسبه اليه لما في انما **(قوله)**
المحاب هي نعم الجنة ورضوان الله ومنه يتخلص المعنى ايضا من اكتاب المعاصي وقوله ولان
المرض مطروح في قوله لان المقصود الخ وقوله انما يمتد الخ على ان فيه الظاهره ومن تركيب
نسب اليه وجعل كانه فاعل حقيق **من خلاف الصحة** ولوطا دما واما ما يصلح للعلاج والاستعانة بغير
بطور والاخلاط اضرحة الانسان الاربعة والاكثر انما ينشأ من وقوفه باستفاد اجاعا على أي الاخلاط
والاكثر ان وقوفه عليها مطلق بالخصوص لكنه بمعنى المقصود والاستفاد او بقوله وقوله يمتد بل يقل
هو يمتد لان الامامة لا تستد له وانه في لسان العرب **(قوله نعمين)** اودع ثلثين من الثرائي
بجلا في خبره وذكر يوم الدين ظهورا للمخترقة وهضم نفسه لعدا خطا وكومع في حدرا لن المضموم

(الذي خلق فهو يهدون) لانه يهدي كل
مخلوقا للخلق لمن امور المعاش والمعاد
كما قال والي عذره يهدي هداية
مدرجة من عبادته اليه من اجل
تفكيره من جلب النافع ودفع المضار يهدوا
بالنسبة الى الانسان عداية الجليلين الى
امتصاص دم الطمط من الرحمة ومنماها
الهداية الى طريق الجنة والتم بلذا لها
والفاء السببية ان جعل الموصول مبتدأ
والعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون
اختلاف التلزم تقدم الخلق واستمرار الهداية
وقوله والي هو بطعن ويستثنى على الاول
الذات بعده وتكون راجعة اليه عليه وكذلك
مبتدأ محذوف لغيره لانه اياه عليه وكذلك
الذات بعده وتكون راجعة اليه عليه وكذلك
لهذا على ان كل واحد من الصلوات مستقلة
بالحكم (واذا مرض فهو يشفي) عطفه
على بطعن ويستثنى لانه من وادفهمان
حيث ان الصفوة المرض في الالط يبعان
المأخول والمخدوب وانما لم ينسب المرض
اليه تعالى لان مقصوده تعذيب التوم ولا يتقضى
بمسند الامامة اليه فان الموت من حيث انه
لا يصح بل ان ربه اعلم الضرر في حقيقة
وهي المرض ثم انه لاهل الكمال ومضة الخليل
المبارك التي تستقر دونها الحاسة الشهوية
ويخلص من انواع الخن والبلية ولان المرض
في غالب الامر لا يفسد بشرط من الانسان
فيمطاعه ويشابهه وجانب الاخلاط
والاكثر من التباين والتشاور والصحة انما
تصل باستفاد اجاعا عليها وادفهمان
المقصود على ظاهره وذلك بشدة العجز
(العلم) والي عذره (يهدون) في الاخرة
(والذي طبع ان يشرف على طين يوم الدين)
ذكر في صفاته نفسه وتعليقا للاعتناء
باعتبار المعاصي ويكرهوا على حذو مطلب
لان يشرف لهم ما شرط منهم

والاستثناء متصل وهو يلحق المتعاضل فهو في محل رفع وقوله حيث الخ بيان لوجه ضمها لانه
 ما لا ينفك عن الخبر في ثواب نافع والاولى الصالح يدعو لاسيما في قوله ثواب ارشاده وتعليمه **(قوله)** وقبل
 الاستثناء محال الخ أي من الملجوع الحق فأن الحق مطلقا شمل الحق البشري وهو المال والبشر
 والدين وهو سلامة القلب فخذ كمال المال والبشر وأراده الحق البشري ثم صيد كراخيص وهو
 الحق البشري العلم وهو مطلق الحق فليس هذا وسبها أكثر كما وقع فكأنه قبل لا يخفى الا ان الحق الذي
 كما يقال لا يخفى الا ان القلب لا يصح الا سلامة الاسلام العرض فعل هذا يجوز أن يقال الاستثناء متصل
 الخبره فصالحه يصح ما كماله كاشاره المصنف رحمه الله **(قوله)** وقبل منقطع وفي الكشف
 ولا يتسع فقامن تغير المضاف وهو الحال والمراد بسلامة القلب ولولم يقدر المضاف لم يتصل
 الاستثناء معني وتضمن بأنه لو قدر مثلا ولكن من أن الله يتطبع بسلام أو يتغير يستقيم المعنى أيضا
 وأجابه في الكشف بأن المراد أن على تقدير الاستثناء من مال لا يتصل الحق بدونه وما ذكره
 الماتع استدراك من مجموع الجمل الى جمل أخرى وليس من المصنف في ذلك بيان مناسب للمقام
 بفتح الهمزة ووجه في الكشف وجهه القائل الحق بأنه دعوى بلا دليل قلت بل دلالة ظاهر
 لأن المستحق لا يقيم دخوله في المستحق من ولو توهموا ولو جمل يمكن فكيف خلافا للاستدراك
 الصرف وهو غير مناسب لأن المراد حال المال والبشر في التبع وعندهم لا يلحق التبع وهو ظاهر
 فتأمل وفي في الآية وسواء في الكشف وغيره تركها المصنف رحمه الله فليغضب عنها صاحبها **(قوله)**
 فيصيرون أي يفتخرون ويسترون وقوله يتسرون لأن غاية تبريرهم لعل من زعمها كما في قوله
 وربنا الخ لم يري **(قوله)** وفي اختلاف التعليل ترجيح لمحاب الوعد وأنه لا يتصل بخلاف الوعد
 لأن التعديل بالآلاف وهو غاية التبرير يشهد على قرب القول وتحققه والاقام سبق رجته بخلاف
 الارتفاعه الامامة ولومن بعد فاته مطعم في الصائم فكما قيل من الصدوق العود فرج **(قوله)**
 والكعبة تكبر الكعب وهو الالتقاء في الوجه يعني كثر لفظه ليدل على تكرار معناه كما في صرصر وقوله
 من صرر الخ لوجعها مع وقوله خبر ما يبدى معنى قوله قال الخ **(قوله)** واللافتخيم كذا في أصح السبع
 وهي ظاهرة ولو كان لا يظهر كان أظهر ونسقت الامم بعضها في تحتاج الى تقدير بعض الجحون
 تأكد لفظه في جنودا ليس فقط ان كان مبتدأ فالوا الخ فان كان معطوفا على ما قبله يكون الجحون
 تأكيدا للضمير في قوله فكيف جابها اسم وما عطف عليه وقوله وكذا الضمير المنضج الخ يعني ان كان
 جنودا ليس مبتدأ فهو عائد عليه والافهوا عطف عليه وعمل ما عطف عليه لانه كما قد يوهمن من لم يتدبر
 وليس في عبارة تسامع أصلا وقوله ما يعود اليه يعني هم وضمر ضمهم لاقالوا **(قوله)** أي أن الله
 يخلق الاصنام اذا كان الضمير راجعا لهم الاقل وما عطف عليه فانه شمل الاصنام فيكون لها
 اختصاص لا ذكر وقوله ويصورون ان يكون الضمير راي في قوله هم فيها يتصمون على أن انضمام ما بعدهم
 وضما بالاصنام للتصوير لانهم لم يسلطوا على عملها بل خلقوا فيها ادراكا فنقول بعضهم لبعض لولا
 أنهم لكانوا مؤمنين كما اشار اليه بقوله وما أضلنا الا هم من دلتهم في الضلالة من كان الاستدراكية
(قوله) وما أضلنا الا هم من الضمير بالتبعية الى الاصنام أي ما ادخلها في ذلك ولا قدره عليه
 وقوله اذا الاضلال الخ فالمراد ان الضلاله والاصنام تأمن من كثرة في الدنيا وقوله اوقنا الخ فالمراد
 كذا في قدرن شفاعته في التسليمه وهي الاصنام وقوله اوقنا الخ يعني ليس المراد مني ذلك بل هو
 كما ينبغي شدة الامر بحيث لا يتعفه أحد كقولهم أمر لا ينادي بوليد **(قوله)** وجمع الشافق وجمدة
 الصديق الخ وما قبل من أنه اشار الى أنه لا فرق بين استغراق الجمع والمفرد وليس الثاني أفضل من
 الاول كما زعم بعضهم مع مراعاة القامصة فتكسر على ما بين في المعاني مع أن هذا ليس من محل اختلاف
 لأن من اذا زيدت بعد التي داخل على الجمع جعلته في حكم المفرد وما بالاول في الاستغراق بلا

وقل الاستثناء محال عليه المال والبشر
 أن لا ينفك عن الختام وقبل منقطع والمعنى
 ولكن علامة من أن الله يتطبع بسلامته
 (وأنت الجنة المتعقن) يصيرونهم
 الموقن فيصيرونهم بأنهم المشركون اليها
 (وربنا الخ) فكلونهم فيصيرونهم كمنشقة
 ويصغرهم على أنهم مسوقون اليها
 وفي اختلاف التعليل ترجيح لمحاب الوعد
 وقبل لهم أي أنهم يفتخرون من دون
 الله أين أنهم يتكبرون الذين يزعمون أنهم
 شفعاءكم (هل يصرونكم) بفتح العذاب
 حكم (أو يصرونكم) بفتح عن أنهم
 لانهم لا يتم بطلان اننا كمال فكيف جابها
 فيهم والشافقون أي كماله وكلمة وديهم
 والكعبة تكبر الكعب كثر في معناه
 لأن من في النار تكبر به جدا أخرى
 حتى يستقر في قعرها (ويصورون) ليس يتصور
 من صفة انقلبت أو ساطنة (أجحون)
 تأكد الجنود ان جعل مبتدأ خبر ما بعده والاول
 للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنضج
 وما يعود اليه في قوله قالوا وهم فيها يتصمون
 تأله ان قالوا ضلالهم على أن الله يخلق
 الاصنام فتصميم للعبادة ويؤيده ان خطاب
 في قوله (الذين يتكبرون بالصلوات) أي
 في استغراق العبادة ويصورون تكون الضمائر
 لعمدة كذا قالوا ان خطاب للبالغين في التصور
 والندامة والمعنى أنهم مع تقصيرهم في عبادة
 ضلالهم مع تقصيرهم بأنهم في الضلالة
 متصورون عليها (وما أضلنا الا هم من دلتهم)
 لأنهم تافهين كما قلنا مؤمنين من الملائكة
 والانبيا (ولا صديق جيم) اذا الاضلال
 ويشتبه بعضهم لبعض عداة القنن أوقنا
 تسان شافق ولا صديق عن ندمهم شفاعا
 وأدعاة أروونا في جهنم كما لا يقتضيناها
 شافق ولا صديق جمع الشافق وسنة الصديق
 لكثرة الشفاعا في العادة وقوله الصديق

ولأن الصديق الواحد يسي أكثر مما يسي الشفاعة أو لأخلاق الصديق على الجميع كالمقدول أنه في الأصل مصدر الحكمة والصهيل (قوله) أنا كرم من قريضة
وأقيم فيه لومقام بيت كالتأثير ما معنى التقديس أو شرط حذف جوابه (فكذلك من المؤمنين) جوابي التي أو عطف على كرم أي لو أن ناسا لم يتركوا فكذلك
من المؤمنين (أن في ذلك) أي في هذا كرم من قريضة أو إيهام (لأن) كلمة وعطف على أبدأ أن يتبصر بها ويستبصر قائمها لم يأت على الظلم قريب وأحسن تقريره يقين
المتأمل في الفقرة علمنا قسما من الإشارة إلى أصول العلوم الدينية والتبعية على دلالتها ٢١ وحسن وجوه القوم وحسن مجيئته معهم وقال
اشفاقا عليهم ونسورا لأمر في نفسه وأخلاق

أخلاف (قوله) ولأن الصديق الواحد (الخ) يعني فالواحد معنى الجميع فكذا أكتفى به لمخفيه
المطابقة للعنوية كالمثل هـ وواحد كالنفس أمر عناه وقوله أو لأخلاق الصديق (الخ) يعني يختلف
الشافع وسكت عنه لظهوره والمحسن مصدر من الهذا الاشتاق والصهيل صوت الخيل وفعل مطرد
في الأصوات ولولا ما لكونه على زفة المصدق أن أحسن لأنه ليس صديق وعدد جميع الصداقة والعداوة
(قوله) غن للزينة التي معنى لو والرجعة معنى الكر من كذا أو جمع وقوله أو لم فيه لومقام بيت
واستعمال والفتي بدل النصف جوابه ذكره النماة واختصه بمقتضى هويته وضي وقيل أنه مجاز
وهل هي في الأصل مصدرية أو شرطية وإلى الأخير أشار المنصف لظهور وجهه التوضي لأن تولد على
الاشتقاق والفتي يكون لما ينشأ فأمر به بذلك مجازا مرسل أو استعاره تبعه ثم شاع في مارك الحقيقة
فيها وقوله حذف جوابه وتقدمه وجها كما علمه خطبستان أو عطف على (قوله) أو عطف على
كرم يعني إذا كانت لشرعية جوابا بعد حذف فتحو لا يمكن لاشتقاق أو أمأنا الجرمون ويجوز هذا
أيضال الفتى كما يجوز عطفه على ذلك كرم وقوله وعطفه لأن الآية تكون بمعنى العبرة وأصول العلوم
التي ينبغي الشريك وإثبات الصانع وتوحده وما كل كرم لهم تبصير سابقا واللال من إمامته
أتمنى وحسن الدعوة والاستبصار في الأبطال وكالاشتقاق لها لها النصير وتبرضا وباطنا عاتلنا
التصور والأخلاق وقوله لكونه تحليل لقوله بيت الخ وقوله أكثر قومه مبيرون أن يصر بما عرف في أول
السورة فتذكره (قوله) التفرقة (قوله) ما في المسباح القوم بد كر في شغل فاعلموا وقامت
القوم وكذلك كل اسم جمع واحد من قضاة قومه وطراؤه قوله مؤمنة بنات على الأنثى لأنه ذهب
إلى أنه جمع قائم والأصل تائه وقوله وقسمت الكلام في تكذيبهم المرسلين في الفرقان وفي الكشف
وقتل قومه المرسلين والمراد من ح عليه الصلاة والسلام قولك فلا تترك الدواب وليس العروء ولا
الأدابة ويردعي أنه ليس فهو يتناول الواحد لكنه محص لا صرح بخلاف تلك الأوجه (قوله) لأنه كان
منهم) توجيه لقوله أنهم كما يقال في الخالع العرب والضمير لقوم فوج أو والمرسلين وقوله فتتروا الخ
إشارة إلى أن الانقضاء خاسر الكفر وقوله على دلالة الخ هوم من زينة الأمر بالقائه على كل منهما وحسن
طبعه أي قطعهم من قولة ما ألتكم الخ وكونه رسولاً من الله بعبادته نعم الدارين من غير شائبة تمنعهم
يقضى وجوب طاعته بالانصاف في كونهم وقوله بالتكلم وتكذيب القاتل مشهورتان اختلف
في الصفة في أيها الأصل وأساسه مبتدأ أخره الارزولون والجملة حالة ولذا جعل هذه القراءة مقابلة لعل
أن استحال تقديره لأن عطفه على فاعل مؤمن المسترسل فكيف في فلازم ما قبله أنه لا دليل فيها
على ذلك وقوله كشاهد الخ أوجع شمع كثر وأشرافه وقوله على الصفة أي جميع السلاطة
وهو للغة ولذا اختاروه (قوله) وهذا) كذا كرم من قولهم مؤمن الخ وقوله الحطام المنهية أث
وصفته أو بغير الامة وقوله وأشاروا وبذلك أي اتباع الأتباع وهذا يضمن حفاقة تأميرهم
بحسب التفرقة والفتي فلا تروها له لا شلب القلم وقوله فلذلك أي لم يذكروا إشارته وماتى وما على
استقامته أو أمانة وقوله في طمعة بالنبي ما يعظم والمراد به ما يطعون فلا تتابع به وقوله الملتصقة
أي عن إيمانهم عوفقول نزل بها (قوله) أي أمأنا ما لا يزال الخ) أي حرم مقصوده لا اعتداه
إلى طردهم لأنهم ومن على الثاني من ممتنع من عدى إذا ذكر لا يعتداه إلى استغناءكم وهما متقاربان

عليه (الترشيد) الملتصق ولكنكم ٦ شباب سابع فيقولون فتقولون ما لا يتلون (وما أباطيد المؤمنين) جوابي ما أومر قوليهم
من استدعاء طردهم وقتلهم علمت سطوا إناهم الملتصقة وقوله (أن أبا انفرمين) كلمة تاء أي أبا الأبرص مبعوث لآذار المكلفين
من الكفر والمعاصي سواء كانوا أحراراً أو أعتقوا فليطردوا لا يستتاب الاغتية وأطاعى إلا أن ذكرنا فينا بالبرهان الواضح فلا قل
أن أطردهم لاستغناءكم (قوله) أي أبا انفرمين) من المستؤمنين والمضروءين بغير طاعة (قال) إردان قولي كذبون

انهار المبدع عليهم لاجله وهو متعجب من خلقه لثقتهم به واستحقاقهم عليه (خافين ومن جهم قضا) فاحكم بين وجهم من القناعة
 (وقين ومن جهم المؤمنين) من قنصلهم ٤٤ واوضح علمهم (فانجيتهم ومن معك الفلك النور) الملو (ثم عرت تانده) بعد

وقولهم المسترسين فالرسم متعارفة كلهم وفي الوجه الاخير هو على ظاهره (قوله انهار الما
 يدع عليهم لاجله) اخذ عنهم الملق في التباري والحدة فلما رآه ليس فيه خاتمة الشهور لانها وقوله
 واستحقاقهم عليه اي على علمه الصلاة والسلام وهو استغفار من انفة بالثقة وكونه بالثقة كما
 ضبط بعضهم بعدد والفتنة يعني الحكومة وقصاصدا وشعول به والمولد اي من البشر وجمع
 الحيوانات وتفرق في الفقاوت التي ولدا حال بعد وقوله اسم ايهم اربابهم معهم الا على (قوله
 تصدرا التخصيص) اي انهم جميعا اي بجملة فانقوا الله واطيعوا الله وذكر هذا نادون ان يذكره
 في الاول والاخر لانه اول موضع وقع فيه التكرار له اول بعد رتبة موسى وابراهيم عليه الصلاة
 والسلام ثم انتقام ذكر ما يدل على ذلك لان ما ذكره كونه اهم وقوله فلا تفرح ومنتوب وهو مصدر
 حلت فلا تفرح كذا ادا رثته الله كافي قولهم في شعر في التثنية هو الاله على مشاركة امر الاله
 لا مصدر للفظ على كذا في يؤدب الدليل ليصع على ان تصدركم في كل تامل (قوله على ان البيعة
 الخ) لان التقوى والطاعة الاية فيهما من التوقن في كل ما يترتب كاتر في اول البقرة فبشعر معرفة
 الله وجميع الطاعات فلاحاجة للما قبل ان تترفع على المعرفة بالانقضاء والطريق الاولى وانها
 مجاز عن معرفته ووجهه انهم لم يترعوا على رسالته الاما ذكرهم انهم انفسو وعليه لا تامل الفصل
 بين سورة وسورة وقوله وكان الايمان متفقين على ذلك وفي نسخة وان الايمان متفقون على ذلك الخ الخاف
 هو ان يقتضي ان مقتضى التوبة والرسالة كاتر (قوله ويندع الما الارض لانها) اي انما وقع منها
 واما الرابع عن النعم والحمل فاستعاره وقيل اصل الرابع ان زيادة وقوله انما كلوا من ثمره ما يشاء
 فلا تضلوا من الهاتين الا انهما لم يردوا صافي دارا للربم انه لو اصابهم الهام يبعث اليه ان يجعل
 في كل ربع فان كثر ما تب وتقال الفصل الثاني انما لها المرتبة تفتي عنها في عبث فلا رما قيل
 انه لا ينجو بها التبار وقد قصدهم بالمراتب الجرم من التوبم وقوله اورد وج الهام معطوف على قوله
 علوا وهذا تصوير مجاهد وقوله اخذ الماسي مجاز به وقوله فتصكون بياضها اي تلتن الخلد بها
 (قوله واذا بطش بطش جبارين) قبل زيادة التقدير الشرط والمزا فلاحاجة لتاويله اذ اوردتم
 البش صكك ذلك والاله اريد بالمبالغة لقصد الشرط والمزا مودة بان التقيد لا يصح التسبيل ان
 المطلق ليس سببا للمقد فلا يقمن التاويل المذكور لان يقال الجزاءية باعتبار الاعلام والابحار
 ونسقط وقوله بلا مائة تسع فلفنا شين (قوله كرهه) اي الامر بالتقوى من سماع الامداد
 لا فائدة علمه ماخذ الاستفاضة حكركم فلاحاجة لمصاحب الشوا وتاخر لفظنا وفي نسخة من سماعه
 امداد افعوه هو مصب الذكروا وقع في نسخة او بدل الواو والاولى وجهه ان جعل
 الامداد من سماعه التقوى يسير الى دوامه وادامه وانقطاعه لبقا على التقوى شكره وقد قال ابن
 شكرتم لا تدنكم (قوله ثم فصل بعض ثنائهم) يعني بقره امة ك باتهم المفاضة تسيرة او بدل
 لانه في كل من التم والمساوي جال ونفصل وقوله فبسط فطيل لتوفيل لان في التفسير بعد
 الاجمال للثقة لا تفتي وقال السافسي ذهب عنهم انه لم يدل من قوته فلو انما عنده العمل
 كقوله اتبعوا الربيعن شعوا من لا ياتكم ولا تتركين انه ليس يدل وهو من تكرار اجل وانما يعاد
 العمل اذا كنتم فرس وقال ابو البقاء انما يفسر له لاجل لهما (قوله فانما اتري الخ) اي
 لا تتركوهن وقوله فترشقن التي اذ لم يعل اهل فقتل على مشتق الفاعل في القلة لعلها والمبالغة
 من حسان ان تكن من الواعظن ابلغ لانه لا يفتي عنه كونه من عداد الواعظن وجهم وكما قيل
 استوي وعظلك بدم عقلت من هذا القليل املا فمقد عدم الاعتداد به وفيه المبالغة الثانية
 لانه سواء بالعدم الصرف البليغ فمقد ذكر كلالية الى اعتبار الاسرار في الذي تقفه سكان
 والكال الذي يدل عليه الواعظن في التي دون التي اي استغفرا كونه من زم من يفتي استغاف
 عليه وتعبير عن التي عما عليه المقابلة ليعا لفظ في اعدادهم وعظن (ان هذا الاصل الاوئين) صكك املا

صكك املا

ما هذا الذي يستجابه الكذب الا الذين وما يشبهوا هذا الاختلقهم بحيا وعمرت منهم ولا يثبت ولا حساب وقرأنا من علمهم وعاصم وحزب خلق الذين
بضعتين ما هذا الذي يستجابه الاعادة الا الذين كانوا يلقون ثلثا وما هذا الذي نحن عليه من ٢٣ الذين الا الذين وعادهم ونحن بهم مقتنون

واما هذا الذي نحن عليه من الحيا والموت
الا علة قدسية ثم نزل الناس عليها (وامن
بجدين) على ملحقين عليه (فكذبوا فلهكم)
وبعد الكذب برع عسر (ان في ذلك
لايقوموا) كما في كذبهم مبين وان ذلك لهم
العز والرحمة كذبته فود المرسلين اذ قال لهم
أخوهم صالح الا لقون اني كبر رسول أمين
فاخروا القوم الطيعين وما ألتكم عليه من
أمر ان أرى أرى الا على رب العالمين أنتم كون
فولعنا منكم (انكم لا ترون الا كذبا
أوتد كذبة في تخيلة الله ابهم) ما بسباب
تصممهم مبين فيفسد بقوله (في جنات
يعصون ويذرعون وتخلط لهمهايم) لطيف
لن لطف الله في القرآن (انما انزلنا انما
الفضل هو الاطعنا بطلع منها كسر السيف
في حقهم فخرجوا من القلوع وتدل كسرهم
كثرا على الجبل واقراد الفضل على سائر
اشجار الجنات اولان المراد بها شجرها من
الاشجار (وتشتون من الجبال بين قاهرين)
يلعبن أو يلقين من القراه وهي القشاش
فلان الحلق يعمل بشتا وطيب قلب وقرأ
ناقم وابن كثير وأبو عمرو وغيرهم وهو أبلغ من
قاهرين (فاخروا القوم الطيعين ولا تطعوا
أمر المسرفين) استمعوا الطاعة التي هي اقتداء
الامر لا شتال الامر أو نسب حكم الامر
الحامر مجازا (الذين يصدون في الارض)
وصف موضع لاسرأفهم والذين عطفوا ولا
يصطون على يصدون لاداة في خلوص
فانهم (قالوا اننا نحن من المعصين) الذين
سروا كبريا حتى غلب على عقولهم أو من ذوى
السروى الرعا من الامم يكون
(مات الاشرار) تأت كذا في الآية
ان كس من العاصدين في دعوا (الخالفة
ناقة) أي جعلنا آخر جهنم القس الضرة
بدعاه كالقترسوها (الشارب) نصيب من
الماء كالشيء والقتل لفظ من السقي والقوت
قرعنا بالضم (ولم نكسر شربهم معاصم)
فاخروا على شربكم ولا جرحوا في شربها

كذلك لا يثبت الا الذين ما يشبهوا هذا الاختلقهم بحيا وعمرت منهم ولا يثبت ولا حساب وقرأنا من علمهم وعاصم وحزب خلق الذين
بضعتين ما هذا الذي يستجابه الاعادة الا الذين كانوا يلقون ثلثا وما هذا الذي نحن عليه من ٢٣ الذين الا الذين وعادهم ونحن بهم مقتنون
واما هذا الذي نحن عليه من الحيا والموت
الا علة قدسية ثم نزل الناس عليها (وامن
بجدين) على ملحقين عليه (فكذبوا فلهكم)
وبعد الكذب برع عسر (ان في ذلك
لايقوموا) كما في كذبهم مبين وان ذلك لهم
العز والرحمة كذبته فود المرسلين اذ قال لهم
أخوهم صالح الا لقون اني كبر رسول أمين
فاخروا القوم الطيعين وما ألتكم عليه من
أمر ان أرى أرى الا على رب العالمين أنتم كون
فولعنا منكم (انكم لا ترون الا كذبا
أوتد كذبة في تخيلة الله ابهم) ما بسباب
تصممهم مبين فيفسد بقوله (في جنات
يعصون ويذرعون وتخلط لهمهايم) لطيف
لن لطف الله في القرآن (انما انزلنا انما
الفضل هو الاطعنا بطلع منها كسر السيف
في حقهم فخرجوا من القلوع وتدل كسرهم
كثرا على الجبل واقراد الفضل على سائر
اشجار الجنات اولان المراد بها شجرها من
الاشجار (وتشتون من الجبال بين قاهرين)
يلعبن أو يلقين من القراه وهي القشاش
فلان الحلق يعمل بشتا وطيب قلب وقرأ
ناقم وابن كثير وأبو عمرو وغيرهم وهو أبلغ من
قاهرين (فاخروا القوم الطيعين ولا تطعوا
أمر المسرفين) استمعوا الطاعة التي هي اقتداء
الامر لا شتال الامر أو نسب حكم الامر
الحامر مجازا (الذين يصدون في الارض)
وصف موضع لاسرأفهم والذين عطفوا ولا
يصطون على يصدون لاداة في خلوص
فانهم (قالوا اننا نحن من المعصين) الذين
سروا كبريا حتى غلب على عقولهم أو من ذوى
السروى الرعا من الامم يكون
(مات الاشرار) تأت كذا في الآية
ان كس من العاصدين في دعوا (الخالفة
ناقة) أي جعلنا آخر جهنم القس الضرة
بدعاه كالقترسوها (الشارب) نصيب من
الماء كالشيء والقتل لفظ من السقي والقوت
قرعنا بالضم (ولم نكسر شربهم معاصم)
فاخروا على شربكم ولا جرحوا في شربها

(ولا تخسروا بسوا) كضرب وعقر (فأخذكم عذابهم عظيم)

عظم اليوم لعظم ما يصل إليه وهو بالغ
عظم العذاب (مخبروها) أعند
من عظم العذاب
العقرب إلى كلهم لأن عقاربها انما عقربها
برضاها ولأن أخذوا جعلا (انما جعلا)
فانهم على عقربها فممن يحول العذاب
لأنه لا يؤخذ من العذاب والعذاب
يقعهم (فأخذهم العذاب) أي العذاب
الموعود (انما أخذ) أي ما كان كثرهم
مؤمنين فأنهم الإيمان عن أكثرهم وشعرهم
العرض أي أنه لو أن أكثرهم وشعرهم
لما أخذوا العذاب وأقرب شأنا أصحوا
عن غيرهم من آمن منهم (وإن ذلك هو
العرض الراسم كذا شعرهم ولو المرسلين الأخلا
لهم أكثرهم لو الاتقون وما أشك عليه
أمن فاختاروا طوبى وما أشك عليه
من أحران أجر الأيمان (أي أن مؤمنين
الذكران من الصالحين) أي أن مؤمنين من
هذا كمن العالين الأكران لا يشار إليهم
ضربكم أو ما يؤمن الأكران من أولاد آدم
صككتهم وغلبة الأناثهم سلكهم قد
أهزكم كذا فالمراد الصالحين الأول كمن
يكنم على الشرائع الناس (وتدعون ما خلق
لكم ديك) لاجل اشتغالكم من أزداجكم
ليكن ما خلق أن يهديه جنس الأناث
أو لبعضهن أن يهديه المصالح منهن
فكونن نصرنا بأنهم كانوا يضلون مثل ذلك
بشأنهم أن يضلوا أن يترجموا عاديهم ولا يترجمون
عن حد الموت ويتبين ادعاء سائر الناس
على الحيوانيات أو يترجمون على المعاصي وهذا
من جلة الأناث وأما الذين وصفوا بالعدوان
لأنهم كذا هذه بجرعة (أو الأناث) تتبدلوا
عاندتها وعن يمينها أو يترجموا (تكونن)
من الفرجين) من النصفين من أترجموا على
ولهم كذا يترجمون من أترجموا على صف
وسو حال (قال أي الحكيم من السابقين) من
المؤمنين بما به العباد

مرتب (قوله علم اليوم) بصفة الماضي من التعديل أي حسب الملة العظم ومنه به وهو علمه
بكره العين وقع الظاهر عند أخيره لعظم ما يصل إليه لأن جعل الزمان نفسه غير شديد أبلغ وهو من التميز
في النسبة (قوله أعند العقرب إلى كلهم) استعمل كل المعاني في الضمير فبما تدبروا فالتفصيل
الاستعمال كافي للعقول وبغيره وقوله لا تترجموا الخ وفي معناه أمرهم بذلك أي ما وادى الكشاف
فلا وجه للاعتراض بأنه لا يرجم به وهو واقع على ما أجمع عقوبه فخذوا ما أصابهم الخ ولا يلجأ إلى
يجعل النداء مجازا عن الرضا لأنهم قوم كثيرون لا يتصور شعورهم بجعلوا إلى جعل الأكران في
الكل وقدره تحصل هذا الجواز وأنه حكى ماله وعلمه تذكره وقوله أخذوا أي أحكموا جميعا
أرضاهم به (قوله لا يؤخذ) لأنه لا يناسب شريع قوله فأخذهم العذاب عليه ولا يجوز ذلك لئلا يسوء
بلى إذا كنتم مع العزم على عدم الموت وقيل ليس التمدد على عقربها خوف العذاب لأنه مردود بقوله تعالى
وعالوا أي جعلوا عقربها ما صالحا (تتبعها) أي كنتم من المرسلين على تركها وهو كافي للكشاف
يصد وقد رتبة أقرب بعد ما عقرها في حين المنع إذا أو لا تعلق على القريب فيؤمنون أن يردوا بها فخذوا
المعززة أو الواو صلة أي أو الحال أنهم يطلبون ما صالح وعنده الأجلين به فخذوا فلو هم ما يجوز
يضم ضمهم وقول بعض آخر ذلك لبيان ما صدر من البعض إلى الكل أو أمورا أو لا خوفها فتمت قلوبهم
وذلك شعورهم أو على العكس والنداء بالموعود وهو المصيبة (قوله في الأيمان الخ) المراد بالعرض
السابق لبيان أن الأيمان إلى جميعهم وهذا بناء على تعلق قلوبهم ما كان أكثرهم مؤمنين وقوله فخذوا
العذاب أي كسرهم به والظاهر أنه لا يخص به ما متعلق بقرينة في ذلك لا يخصص لقسوة قلوبهم
وعند اعتبارهم أو هو غير مخصوص بهذه القصة والشريعة من التصفحها وقوله أو تترجموا الخ والمراد
علم الله بآيائهم أكثرهم أو بين ذلك في عاقبة أمرهم وهو قربة يسهل به في وقت نزول هذه السورة ولكن
أكثرهم مؤمنين كالأصحى وقوله أخوهم لو أنهم أساءوا به الصلاة والسلام كذا ذكره في جعل آخر
(قوله أي أن يؤمن الخ) يعني أنكم مخصوصون بهذه القصة فهي آيات الأكران في الأناث وقوله
لا يشار إليكم فيه غيركم أي من الناس في ذلك العصر أو من الحيوانات وأما كون الجواروات كذا ذلك
فلا يضر كندته أو لا ينافيه عن حيوانية أربع أن في مشاركتهم أشد رادع لهم فيصرون على القول رادة
الناس أيضا فالمراد أنهم أول من من هذه السنة السنة القليلة ما سكتها من أحسن العالمين والكل
فقرهم من يتكلم الوفاء وهو مسمى للفاعل أي يطمئن الحيوان (قوله فيصرون نصرنا بأنهم الخ)
ولا يناق هذا كونه لا تكافؤا أن الأكران كانوا هم من ينطق الكلام وهذا من مفهوميهم ويؤيده
قراء ابن مسعود رضي الله عنه ما أجمع لكم ديكهم أن أذا بكم كافي الكشاف (قوله مضاورون الخ)
لأن من العادي المتصدي في خلقة الجوار في نفسه الخ فالمراد انما الجوار في الشهوة بقرنة المقام أو في
المعاصي مطلقا ويصل في ما سبق له الكلام ومتعلقه عليه بمقتضى كونه المخلص أو عام وقوله أو أسقاء
الخ على تزييفه إلا أن وقع التضرع من متعلقه (قوله عما تقدم من الرساء) وما يتخذه فهو عام
وعلى الثاني من تبهم عن طهم الشفع وعلى الثالث هو تبهم عام عليهم أو أمهاتهم ولا يترجمون
أن الظاهر عطفه بالواو على أنه صفت نفسهم أو يقال أو تقصير التصدير ناعلة إلى النبي لا ينفك عن
التصديق فأمعيرهم لا ينفك ولا ينفك من جمع هذا المعاني كلها (قوله ولعلمهم كذا فيصرون الخ)
كأخذوا أمواتهم فيصرون كذا الأخر من بين أظهر القوم الثاني لا يصلح للتبديد به فتعريف
الفرجين لعدم كماله في قلوبهم المؤمنين ولما عدل عن التضرع إلى الأخرس أنه (قوله من المؤمنين)
غاية البعض الخ فهو أبلغ من البعض وفي الكشاف لالتقي البعض الشديد كما بعض يلقى القواد
والكبد وشبه الرائي واعترض عليه أو حبان بأنه لا يصلح لأن يلقى أي البعض لأن يلقى فله فهو
مقلى والذين يلقى الطبع والى أو يقول قوله فهو مقلى كذا لما كان مختلفا وما ذكر خطأ وقوله عما

ذكر والمختلج ابن أخت خاله فان ضل الانقطاع يكون واو او يا ياضنه قلابه يعني أفضنه وقدر صرح
كثيرون من أهل اللغة كصاحب القريب وغيره قالوا ان ارضه قد مرهاته القل شدة البصر يقال قلابه قلبه
ويضاهون في جعلهم من الواو وهوم من قلوب ما قلته اذ ارسنه فان الملو قد ضفه القلب ليعنه ومن
يجعلهم من الواو وهوم من قلب السويق على المتلا ١١ (قوله لا اقص من الانكار طبع الخ) هومن
اوسعوه المفعول التهدي لان استمرار القائلن اكداني وان وعدتوني بالانحراف لا اتي عن الانكار
عليكم قالو قوف يعني الرجوع والانهاء وقوله هو ابلغ الخ لانه اذا قيل لمعل لم يشدا كمن تلبسه
بالقلع واذا قيل من القاطع اذ اذاع مع تلبسه بمن قوم عرفوا واشتهروا به فيكون راسخ القدم عريق
الفرق به وقدر صرح به ابن جني وتبعه الرخشي وتجره الشر في شرح الفتاح فن وقصد في دلالة
اللفظ عليه واذا عني ضاه كانه لم يقص على كلامهم وقولهم من ثوبه وعذابه لانه لا تلبس بملبسهم
ولا يضي تلبسه به وانما يضي ما ذكر وقوله اهل يته الخ هو بالصور في اهلين اتبع دينه لاسي عموم
الجار ولا على الجح من المصلحة والجار اذا لا ادى وقوله ما تراسهم مطلق شيئا وقوله وقت سلول
العذاب اطلع اعني اذ اذاع الوقت اوعى تقدير مضاف اذ وقت خبر سلولهم (قوله مقدرة
في السابق في العذاب) لان غير معنى مكت بعد معنى من معه كانه اراه اعبوهي قد خرجت معهم على
قول كونها غايه يعني ما كت في العذاب بعد سلامة من خرج معه لا في دارهم او يقال انها لاهلها
كأنها بمن يق فيها وقوله وقيل الخ اطلع اعني اهلها بقت حقيقة فلا يلح الى التأويل بل عثر وقوله فبين
بقت اعمى فالحقة بقت فانه يعاين معنى من والا كان الظاهر فبين وبينه نظر لما عثر لواء به لا يهود
يكايدل انها خرجت خبر صحت وقيل القابرين طول الاعداد (قوله امطرا قل شذا) جهاتوزن
جاء جمع شاذ وهومن انفر دهم في الطريق ومن كان غريبا من غريبا تلبس وهذا اشار الى
التونيق من طرق اهلاكم فانه واداه بصبغة وفي آخره رجفة وفي آخره مبطا ومجارة فهو اما
يوقع بصبغة لمصنعه اولاه امس لعلنا تفتنهم اهل كل مذهب تابع منه ولا يات من الجح شيئا
وفي الكشف وشروعه ما كلامه كانه مقلد وقوله يصع هذا يات على ان سامهني بشر وقاطعها لا يكون
الانضمام فان لم تكن كذلك جاز كونها العهد ونسبة بغير وفاد مبهمة فكان ممكن انما لا انضمام
وناعم انصير لهما كان انخسر غير كثير الشوق اذ انعام الامس وتفسرها بالقصص وي من ابن
عباس يعني الله عني وقد قل انه تفسير لعلنا فالحقة لا فمما يوقم هذا المسباق وقوله كما يات في المدين
بصفة الجهور ولانك فاعطه صير شييب والدوم يفتح الدال المهملة وسكون الواو وهو المقل وهومن
تجهر بالادية يتسمه صفارا الفصل وبعضهم يفتنهم (قوله يصف المهنه والفاقر كمال الخ) وقراءة
هو لا يفتح التام خلافا لما فيهم من كلامه وقد استكملها اوعى القاري وتسمه بيا له لوجه الفتح
لان يفتح سر كالهزة لا يفتن في تفسير الانصار من الكسر الى الفتح وقال ابو عمرو وكسب جميع
المصاحف كفي الانصار اوسر لاجنء بر قلبه وفي الحطرق الايكة وشال ان كذا يفتح الشاء
اسم البلدة فتصاهاوا الايكة اسم الكورة ولذا قرأ الحريمان وابن عامر بك الكه يفتح الكه في مصر وفي
الطائف والناث والفايض الصوري في انعامه مكتوب في هذين الموضعين في نقل الحركة فكتب
على لفظه وقال ابو عبيد الله اصبه صيغة انط في القرآن الانما يضرع عن كلام العرب وهذا ليس
بجواز عن من كلامهم صيغة الطفس وذلك لان واحد نافي عن كسب تسمية الفرق بين الايكة وايكة
ان قيل الايكة اسم القرية لاني كانوا فيها والا ايكة اسم الملاك كلها كلفر في مكة ويكة ثوبه في مصنف
عبدان الذي يقال له الدمام في طريق الايكة وفي التعر اوسر مكة وعلى هذا فزاء المدة وهذا راعى
ما قاله الصفا فانهم تسبو القرية الى القرية وليس بشي قاله الصفا وفي شرح الرامية فلا عارة في كل
الرخشي ومن تبعه كالصنف وقوله فذه القراءة اطلع القل غير صحيح (قوله وقرئت كذلك

لا اقص من الانكار طبعه الاياه وهو ابلغ
من ان يقول اني املككم قاله لانه
معد في ذمتهم مشهور بانه من جملتهم
(رب يفتني واهل محاسنهم) اكن ثوبه
وعذابه (فصنوه واهل جين) اهل
دينه والتبعين على دينه يترجمون من
يتموه في كل العذاب (الجهنم)
هي امس لوط (في القاري) يفتن في القاري
في العذاب اذ اصابهم بهر في القوم وانية
فاهلها الا انها كانت مخالفة في القرية فانها
منهم وقبل ذلك من يفتن في القرية فانها
منهم (شترنا الاخرين)
منهم (وامرنا على سطر) قيل
امطرا قل شذا التوم هار تافا كلهم
في الامم البتس حتى
فاسم امطرا الذين فاصل ساء
يصع وقوع انصاف اليه فاصل ساء
والقصص بالتم صنف وهومطرم
واذا قيل الله العزيز الرسيم غصه تفتنهم
للكه المربان الايكة غصه تفتنهم
الشعر يصفه فرب يمدن في كمالها فان
فعب الله التهم غصا كما كانت المذهب
اجنبيا منهم فالتهم قال (ان قال الله شيب
الا تقرر) ولم يخلأ شوهم شيب وقيل الايكة
شعره كمن شيرهم الدوم وقوله المهنه
ابن كماله وبن عامر بك الكه يفتح الكه في مصر وفي
الطائف والناث والفايض الصوري في انعامه مكتوب في هذين الموضعين في نقل الحركة فكتب
على لفظه وقال ابو عبيد الله اصبه صيغة انط في القرآن الانما يضرع عن كلام العرب وهذا ليس
بجواز عن من كلامهم صيغة الطفس وذلك لان واحد نافي عن كسب تسمية الفرق بين الايكة وايكة
ان قيل الايكة اسم القرية لاني كانوا فيها والا ايكة اسم الملاك كلها كلفر في مكة ويكة ثوبه في مصنف
عبدان الذي يقال له الدمام في طريق الايكة وفي التعر اوسر مكة وعلى هذا فزاء المدة وهذا راعى
ما قاله الصفا فانهم تسبو القرية الى القرية وليس بشي قاله الصفا وفي شرح الرامية فلا عارة في كل
الرخشي ومن تبعه كالصنف وقوله فذه القراءة اطلع القل غير صحيح (قوله وقرئت كذلك

۴۹. عَلَيْهِمْ أَجْرَانِ أَجْرَى الْأَعْلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنْفُوا الْكُلَّ أَنْفُوهُ وَلَا تَكُونُوا مِنْ

[illegible]

المرء مصيبه لان المعالي الروحية انما تتولد اولا على الروح ثم تنقل منه الى القلب لانه ما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ خلاف

ولم يوجبوا هذا لأنهم أن يكونوا منهم به أو يحتلوا صوموم منهم في القابل عندا شققا على بنو
 أبا لأخي فاصحى بآدمه وهذا هو مدعى في سنة قسقة (قوله الأقرب منهم) من بيانه وقوله فإن الاهتمام
 بين أولئك تقسيمهم بالذريع عومر باله واللات وهيم. منه مداراتهم بل إن قرأته لاتقيدن لم يؤمن به
 وصديقًا يماثقه مفسدًا والحقنا جاعة دور القبله من قومه وبين يدى عذاب استغاثه أى عذاب
 قريب والحديث المذكور صحيح ورواين جبان وغيره (قوله مستعار) فتواضع تشبهه حصة التواضع
 بهية الطائر وهي استعارة تشبهه وتغلبه ويجوز أن يكون مجازا من ملازمة ملاقي لازم معناه (قوله
 ومن التبيين الخ) المراد بالمؤمنين كل من آمن به من مشركه وغيره كافي المدارك وغيره ولما قلنا أن قوله
 من المؤمنين ذكر خلافة التعصيم والأختام والاعيان وأمان إذا ابتدأ من اتباعه اتباعه الله في كائنات
 الله العرشى وجعله أعز ناعلى أصل معناه كاذكره المفسر لصدق من المؤمنين وعلى ما ذكره هذا
 القتال يكون فائدة التعصيم كذا رطله بغير مجناه ولكل وجهه فلا يسهل للاعتراض على المصنف
 والتعصيم من المؤمنين لشدة العشرة وغيره كما جعته لأن كل من كان يؤمن حتى يقال أن من الحارة
 لاتقيد التعصيم إلا إذا زيدت بشرائطها وبسبب هذه كذا في قوله من قوله التبر (قوله على أن المراد من
 المؤمنين المشركون) وإن لم يؤمنوا فالمراد من الذين يؤمنون وكذا لو أراد من صدق الباطن ولو نفاها
 وعلى هذا من قال لا بد من كاذكره العرشى وقوله بمخلصه ناعلى أن ما لموصلة عائدته لصدق
 وقوله أومن أعلمكم ناعلى أنها ممددة تقسوط أومن بعض التسعين من قوله التبر وضعه عن عسوك
 لكيكاداهم من السابق والعترة (قوله يكفك) يجوز من جواب الأمر وقوله شائرا لوجه
 أو تسلطه بالخواء وقوله على الإبدال ليوضحه بعد فاعل الجزاء من الغناء التعقيب فيه ورؤى ما تضمنته
 مد كور في كسب الكلام وقوله وتذكرنا شارة إلى أن التظليل في الذهب والفضة مجازا وقوله
 المجدي في أي في العبادة وقوله من عرض قيام الليل لأنه كان فرضا قبل الصلوات الخمس ثم نسخها وقوله
 على الخ بيان لوجه الشبه بين يومهم ومثل الصل والمراء بالساجدين المصلون لأن الصعود أشرف
 الأركان والخدعة الاسواط المختلفة المرتفعة حتى لا تكاد تفهم وقوله وأصرقتني آخر التظليل أي
 اقتدرت من حال كمالوس والصعود إلى آخر الكلام في الامامة (قوله وانما وصفه الخ) أي بقوله فتظليل
 الخ وهو وصفه عنقوى الخوى وقوله يسهل أي يكون أهلا ويستحق المراد بالولاية الرسالة والمراد
 بالعلم به ذا العلم بجميع أحواله ويجوز في الرواية أن تكون عليه وفي كلامه إشارته وقوله من على
 مشعل تنزل قد علمه لصدارة لأن من استغفامة وأما تقدم الملاءمة فمشاركا بين الضرر فلا حاجة
 إلى إضاعة أن من أصله آمن والهزم متقدرة قبل الجار كما إذا دعا العرشى (قوله لما بين أن القرآن
 الخ) أي في قوله وما تراتب الشياطين وقوله لا يصح وقع في نسخة لا يصح وهما جنى هنا وقوله
 من وجهين متعلق بلا يصح أو بين وقوله أنه أي تنزل الشياطين بشر كذاب الخ وبشر مرت
 نفسا قال أنتم وقوله ألتاكون الخ المصير مستقامن السابق أومن مفهوم الخالفة المعتزدة
 الشائنة أومن القصص ففهم عن البيان وقوله فالتباين بين الحق والباطل الموصلة المراد به
 ما غاب عن الحسن كالبين واللافتة في نسخة العالين بين مهلة ومثاقفة من الحق والزند وقوله
 لما جنى آخر أن كل من كان له كسبه مناسب عومر ويجوز أن تكون للاطلاقة ولا بد من ولها على كل
 كذا في الاطلاق لا في كسب وقوله وثابه وقوله أي ضمره وقوله هذا (قوله أي الاقاكون الخ)
 إشارة إلى أن هذا الوجه مستألف لبيان عليهم معهم ويجوز أن يكون صفة لكل أقاله في معنى الجمع
 لكن تقدير البنية الظاهر في الأول وأما الحالية فثبتت بها لعدم المتارة فكونها منتظمة بخلاف
 الظاهر والحق الصريح مجاز عن شدة الاضغاط التلق ويحتمل أن يكون الصريح المجموع على بلقون
 المسوع من الشياطين إلى الناس كافي الوجه إلا في نسخة تركه لبداهة لولته خدواه وقوله فيقولون

غدا نحن اجتمعوا إليه فقالوا يا ربكم
 أن نستمع هذا الجبل خيلا كنتم صدق
 قالوا ما قاله فيهم لم يكن يدي عذاب
 شديد (واختص جناحك ان تلعن
 المؤمنين) لئلا يلبسوا منهم من خضع
 الطائر جناحه إذا أراد أن ينسط ومن التبيين
 لأنهم أتبعوا عن أربعين أوغره
 وألقت بعض على المراد من المؤمنين
 المشركون لأنهم والحقبة قرن باللسان
 (فان عسوك) وليتبعوا (فقل العبري عما
 فصلون) مما تاملوه أومن أعلمكم
 على العزير الراسم الذي يسجد على حجر
 أعدائه وضرا إذا أراد أن يركب من يركب
 منهم من غيرهم وقوله وأمن عاين فتوكل
 على البطل من جواب الشرط (الذي راك
 حديث تقوم) إلى التمسيد (فتظليلك
 في الساجدين) وتذكرنا فيضغ أسواق
 الجديين كما روى أنه لانس فرض يعلم
 القبل طاف عليه السلام بالله الذي يثبت
 أصابعه لتطرد يسعون رصاصا كفة
 طاعته فوجد بها كبريت الزاير لمع بها
 من دنتهم كراهة وتلاوة القرآن أو نصر قلة
 ضايفين المسلمين القيام والركوع والبصود
 والقعود إذا اجتمعوا وبالموصلة تتصل
 بوجه بها التماس بها ولا تله بعد أن وصفه
 بأن من شأنه قهر أعدائه وأمر أولياءه فيصفا
 للترك وتطمين القلب عليه (أهو المسم)
 المشقوة (العلم) بما يتوهم (هل أنبكم
 على من تنزل الشياطين تنزل على كل أقال
 أنهم لما بين أن القرآن لا يصح أن يكون عما
 تنزل به الشياطين أكد ذلك بما بين أن
 محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح أن ينزلوا عليه
 من وجوب أحدهما أنه إنما يكون على شري
 كذاب كثيرا لأنه إذا اتصل الإنسان
 بالحق بالسلامة جنى حاسن القوا والورا
 وسال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك
 واثبه سابقه (بلقون السمع) وأكرهم
 كاذبون أي الاقاكون بقول السمع إلى
 الشياطين فيقولون

منهم ظنونا وأما إن نقصان علمهم فمضون الباعث حسب ٣٠ تخيلاتهم أشياء لاتفاق أكثرها كما في الحديث الكلمة يحفظها

البحر فخره في آذن وليست في الدنيا أكثر من مائة كذبة ولا كذلك جعل الله عليه وسلم خلقه أربعين ميثاقا كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسرها أكثر بالكل فتوالت على كل آفة أكسب والآخران الأكثرية باعتبار أن الله عليه وسلم على معنى أن هؤلاء أقل من يصدقونهم فيمكن عن الجني وقيل الضمير للشيئين أي يقولون الجمع إلى الملا الأعلى قيل أن دعوا فيضنون منهم بعض القبيات ويؤمنون به إلى أوليائهم أو يقولون سمعوا منهم إلى أوليائهم أكثرهم كذوب فباعوا به إليهم إذ يسمعونهم لا على خبر ما كتبتهم الملائكة لشرارتهم ولقد ورد فهمهم واضطرب أوافيائهم (والشراء تبهم الغاوير) وأتاعهم على الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا وقزير بقوله (المرأى مني كل واحد يعرفون لأن أكثر مشاهيرهم خالات لاحقة لها وأغلب كلماتهم في التيسير لمريم والفرز والاباء وقزير الأعراس والتدخيل في الانساب والوعد الكاذب والاختصار لباطل وسد من لا يستحقه والارغامه والله آثار بقوله (وأهم يحولون ما يفعلون) وكأنه لما كان الجاهل القرآن من جهة اللغة والحسن وقد قدسوا في المعنى بأنه مما توثق به السالطين وفي اللفظ بأنه من جنس كلام الشعراء تكلم في الصميم وبين مناعة القرآن لهما ومناقاة حل الرسول صلى الله عليه وسلم حال إياهم ما وفرا فيهم على التصديق والتمسك به وتبين وتبين العين تشبه اليه بسند (الذين آمنوا وعملوا الصالحات وكروا الله كثيرا واتسموا من بعدنا قلوا) استئناف الشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر وند كراهه ويكون أكثر ما يعرف في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته ولو نالوا جميعا وأدوا الاستمرار من جميعهم ومكانة جميعه السالطين

فجميع مثل لساننا هـ فإنا نأبوا وأما إخبارا وفي شرح دواء الإبهام أن تقول فقلت بفلانة فقلت والابن أن تقول فقلت فقلت اه وزيق الأعراس استعادة للقبية بما شدد عرض أسد والأمر بالمباغلة في المدح (قوله والله إخبار بقوله الخ) لأن قوله يقولون ما يفعلون كناية عن أنهم كذوبون فلا ريب أن لا تارة في المدح من لا يستحق المدح والالراء ولا لجة إلى الجواب بأن أقبل عام للقول والمدح المذكور فيه إظهار تخلافه لا يعتقد ولا في المراد بالاشارة إلى جنس مذكر (قوله والله لما كانا نغاري القرآن الخ) الظاهر أن إجماعا من جهة المعنى مطابقة لفتنى المقام واستدعاء على الإخبار بالمباغلة وأما من جهة اللفظ فظاهر وإذا كان ما عارضته الشياطين فاستعمل على الكلام بخفاء في قصة معناه وإذا كان من جنس كلام الشعراء لم يكن لقلته مجزا ولا معناه فحق على الكلام بخفاء في قصة معناه وإذا تشبه اليه بعضه أي في ضم ثابته والنم قيل فإذا كان يصد الكسوف فمؤتمرا ومناقاة للآل بقوله وما عارضته الشياطين ومناقاة لفتنى بقوله والشراء تبهم الغاوير الخ والكسوف بالمناقاة

(قوله)

يرحمهم ان الفاء للتنبيه واصافة الاعمال الحسنه اليهم باعتبار وجودها عليهم لا باعتبار وجودها عليهم وهو خلاف الظاهر ولذا آخره وقوله يقترب الموتى متعلق بناتنا اشاره الى ان الحسن يقترب من الله تعالى
باعتلى انهم محاطون بالقروح وتصله في الاصول (قوله فهم يصومون) الصمه العبر والتردد وقوله
من ضراً ورفعناظر الى الوجهين شاعلى الجمع وأعلى التوزيع وقوله كالقتل والامر بضمه فينا قوله
بعده في الاخره واغ ولوعه لها بما لا يحد كعذاب الدارين من ان ما في الاخره أشدهما
(قوله لغوات الموتى واستحقاق العقوبة) بخلاف عصاة المؤمنين فان الموتى لا تقومهم وتقدم
في الاخره للفاصله والقرص لان الاخره والاخره بالنسبة اليها الا ما في الدنيا وقيل الاول ان
التفضل باعتبار رحلتهم في الدارين فالكفار خسروا انهم الاخرى اذ من الموتى لعدم تواجدهم بخلاف
العصاة اذ ليس لهم رحلتهم وقد رتب النسبة الى التعيم الغير المتناهي ولا رده على ما في الموتى في تفضيل
خسروا انهم الاخرى على ما ذكره ان يكون بالتفريق خسروا انهم الموتى لا الى التعيم ولا تملكه ان شئتم
لانهم خرجوا فانه اذا زال عنهم هان عليهم بخلاف ما في الدنيا كاقيل
وإذا ضربت خاتماً ما زال • لمرشدين غير قابل

يقترب الموتى عليها (فهم يصومون)
عنهم لا يدركون ما يتبعهم من ضراً
(أولئك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل
والامر يوم بدر (وهم في الاخره هم
الاخرون) أشد الناس خسراً والفوات
الموتى واستحقاق العقوبة. (واكتسافه
القرن) لقرآن (من سبكم علم) أي
سبكم وأي علم والجمع بينهم مع العلم
داخل في الحكمة لمصوم المبرور الحكمة
على امتثال الفعل والاشعار بان علم القرآن
منها ما هي حكمه كالقضاء والشرائع ومنها
ما ليس حكمه كالقصص والاشعار
التي تشرع في بيان بعض تلك العلوم
بقوله (اذ قال موسى لاهله انما انتنارا)
أي اذكركم ان قال ويصور ان يتلقى بعلم
(سأتيكم منها بغير) أي عن حال الطريق
لانهم قد فعله وبعب الشيطان مع انه لم يكن معه
قريباً له لما كفى عنها بالاهل والسين الدلالة
على بطلان المسألة والوعيد لان وان ابطأ
(أوتيك من يشاء بقبس) شرطه في قبوسه

تأمل (قوله لتواتر) لا تعلق الخفيف بمدى واحد والمناقص بتدلي لثمن أي أولهم مقام القابل
ومن قال تعلق أراد تفسيره لأن الاصل من الثمن وقوله أي حكمه وأي علم اشاره الى ان
تتو بتلخيص (قوله لمع أن العلم داخل في الحكمة) أي في معناه فالتلاوة لانهم معناه لانها البيان
بالفعل على وجه الاتفاق وهو متعلق العلم كاقيل حال الرغب الحكمة من الله تعالى معرفة الاشياء
وايجادها على غاية الاكمام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات اه وأما تفسير هذا العلم
بالاشياء على ما هي علمه فلا يراه لا ماضي اصطلاح ذكره في الطبقات ثم هو قريب مما نقله
وقوله لمصوم العلم اذ هو متعلق بالمعدومات ويكون بلا علم ودلالة الحكمة على امتثال العمل بالمعروف
بينما لا تعلق كل منهما فانه ثابت في الاخر لمصوم العلم تقدم الجنس على الفصل وقوله والاشعار
الخ الخ لمصوم الاشعار واشاره الى الحكم كاعرفت انقص المعاني لكها لكونها تزد بعين العلم التام
والعلم يتاد منه ما لا تعلق له بالعمل كالقصص كان فيه ايمه الخلق وقوله تشرع الخ اشاره الى ان
ما من فهم لهذا وتقدير كمر متخيه (قوله ويجوز ان تعلق بعلم) ليس المراد تنقيده على فعله لانه
علم بالاشياء قبل وجودها وبعده بل ان تعلق بعلمه ولو كانه عبرته بل هو الذي هو بالامتناع
وقوله عن حال الطريق الخ بيان الواقع لانه من ذهب لصوره نار على الطريق يكون كذلك وقوله
لما كفى يخفق الامم وتنشيد المجمع دليل جواباً او هو ان يتوزع نفسه على ان القسامي المراد اهلا
حشمة هو الاهل جامعة الاسماع شعيرة شاكفة في صبر ظاهره ويجوز كسر الامم وتقص الميم على
أقل مصدرية والمصنف ما ذكرها كونه موصولة واقعة على السبب والمصنف قد تنقيره على
السبب الذي كنى عنها بالاهل وهو التعلين فكذلك وقوله ان يمر اشاره الى ان الصبر انه كان معه
غيرها كقوله (قوله والسين للدلالة الخ) يعني لم يزد الفعل عنها الا ما لا تعلق به معناه اشار الى الخ
حتى لا يستوحشوا ان ابطأ عنهم لان السين حرف تنبيه أي توسيع لفة الفعل الضيقة بتلخيص
الحال الى الاستقبال ولا يضر هنا كون تنبيهه أقل من قولهم حتى قول لكانه لو قيل انها لما فيها
من تعريب المسألة في جهادون سوف تدفع عنهم كبرها لكانه لار دعي المنصفه الله
تفضلاً كاقولهم (قوله أراوعدا لايان وان ابطأ) أي أيها للدلالة على الوعد بان لا ياتيه ذلك
شعيرة من وذا في لعل يدلها أي أخرى وهي تدخل في الوعد لا كدوسين انه كائن لا محالة
وان تأخر كذا ذكره المختصر في البقرة في تفسير قوله فسبكم الله وأما لدلالة على احتمال
ان يعرض لها مبطه وان لم يخل المسافة فكانت القائل أخذ من مقابله الاول والاخير في التلخيص وكلام

المستعبد ملء (قوله وإضافة الشهاب إليه الخ) يعني أنه ليس من إضافة الشيء إلى نفسه بل
 إضافة الشيء إلى ما يليه من المصوم والموصوم كتوب ثخان الشهاب شعله والنفوس القيس ما تناول
 من الشعله ولذا استعمل طلب العمل والهداية القيس قد يكون شهابا كشعله مأخوذاً من أخرى
 وقد لا يكون كلهما إقته وشهاب الخ وقوله لا يعمى القيس وجهه للوصفية وهو ما أتى بل وإشارة
 إلى أنه صفة شبيهة بحسن (قوله وإذ لم يعمى عن ميسقة الترس الخ) يعني لا تدافع بين ما وقع هذا
 وقوله في طه لعل أنكم لا تعلميدان على القلق والزلازل إذ أقوى بياقوت قول ما فعل كذا ويكون كذا
 مع احتمال خلافه فالتري يكون يعني الخبر على العكس (قوله والتريد) يعني كلا الأمرين مطلوب
 حسن فكان الظاهر الواو والأولان كلاهما موزون وقيل أنه يجوز أن يكون اختياره لأحدكما
 لا لهما لأنه كان في حال الترحال وقد ضل من الطريق فخصوه أن يجد أحدهما يهدي إلى الطريق فيستوفي
 سفره ثم إن لم يجد وقدا تاراه فقع ضره البعد في الأمانة وقد قيل أنما ترفى صورة طه من أنه كان
 في الطور وقد ولفه أن في طه ثمانية وثلاثة وقد ضل الطريق وتفرقت حاشيته فقرأ إلى النار
 وقال لا عله ما لا يدل على اختياره له بما ضل فلا يتوجه ما ذكره وإذا لم يلتصق بالشهاب المنيب
 وصحبه فقد ضلته المتقول (قوله لا يلد على أنه الخ) يعني لم يمتدح بالخير والصدق وقوله لا يمتدح
 الله بن حرامان كأي المثل لا يقر به الله بسيفين والصدق كسر الصاد والفتح بالتصديق كأي
 القاموس هو المقتضى من الشارحين البدن وهو الذي دفعه إلى البعد ويطلق على الشارح ما ذكره
 أهل اللغة أو هو بكسر الف والفتح التل (قوله أي يولد) يعني أن أن تفسيره بشرطها
 موجود وهو تسميته بمعنى القول دون خوفه كالنساء كما أشار إليه المفسر في هذه الآية كما
 صدره في يورث يورث أن يكون خيرا وأنشأ للدعاء لا يضر فوات معنى الطب أو أقل المصد كأي وسم
 لأنه أمر تقديري ولو لم يولد ففوات فوات معنى الخ والاشتغال وقد تفسره (قوله لا يمتدح
 وان اقتضى التعمير الخ) والتعمير ع لمدف منها وقيل أن هذا التعليل غير تام لأنه لو كان
 كذلك الخرد وهو غير مطرد وكذا التعليل بأنه يفرق بينها وبين المصدر فإنه لو كان كذلك لم يمد
 المتقول على الجمل الدعاء وهي تدخل عليها كالصدرية كأي الكشف والعلل التوضيحية لمعروضة
 فالأصوب أن يقال على السماع أو يقال على الجمل لا على الفارسي انتهى لما كان لا يليق إلا الإجماع
 استقصوا أن يليها الفعل من غير تفاصيل وكان الظاهر أن يدل قوله لا يفرق في غاية الاستقصاء كأي
 التسميل والرضى ثم أتى ما ذكره في الجمل غير الاسم والشرية وغيره القليلة التي فعلها غير موصوفة
 كأي وليس مع أنه أغلى كقوله علوا أن يؤملون في جاداه والاسكتام التي تختلف فيها كعدم وقوعها
 شرطاً ولا خيراً وما اقتضاه الأرض من أن يولد إذا جعل دعا يفي مفسرة لا غير لأن الغنفة لا يقع بعدها
 فعل انشائي إجماعاً وكذا المصدرية تختلف لما ذكره الصاع ودعوى الإجماع ليست بصفة وثابتة فاعل
 تودي أنما ضم موسى أو ضم المصدر وهو التنازه وهو أن يولد كأي الدر المصون (قوله من في مكان
 التنازه) يعني أنه فيه مضاف مقدر في موضعين أحدهما في مكان التنازه وهو كأي التنازه وقوله تاهم أي
 معزهم وأصل الكفان بكسر الكا مابكت الشيء في وجهه وشبهه زوجه في تلك الوادي كأي بعض
 التسبيح أو تاهم أي بالارض (قوله وقيل المراد) أي من في التنازه وهو كأي التنازه وقوله تاهم أي
 موسى ومن حوله الملائكة ويؤيد قراءة أي ومن حوله من الملائكة وعكسها كأي في تفسيره أي
 جعل اليركة والخبرين في مكان التنازه من الملائكة ومن حوله أي موسى ولازمه كأي واهم
 الله أنتم شذوذها غير ضربه (قوله وتصدر الخطاب بذلك) أي بقوله أن يولد لمسا كان
 أو خيراً لا دعاء من الله بشأوه والأمر العظيم التوبة وهو على التفسيرين وقيل أنه على القول
 في أرض الشام إذ ليس في الثاني ما يمدحهم لارض الشام والمراد انتشاره كجدي لان أهلها

وأضافة الشهاب إليه لانه قد يكون قيساً وقص
 قيس وقوله الكونين وقصوب على أن القيس
 بيلجسه أو وصفه لأنه يعمى القيس
 والعذر أن على دليل القلق وإذ لم يعمى عن ميسقة
 بسقة الترس في طه والتريد لا على أنه
 أن لم يظفر بها لم يمدح حلهما على أي
 الأمر في عبادة الله تعالى أنه لا يكتفي بجمع
 سوامين على صفة (عليكم تسطون) ربه
 أن تستندوا إليها والصلوات الشارعية (قوله
 كما هو نوري أن يورث أي يولد على أيها
 فيه معنى القول أو أن يولد على أيها
 مصدره أو عطفه من التعليل والتفسير
 وان اقتضى التعمير بل وقوله لا يمتدح
 أو رسول الله دعا وهو كأي التنازه
 كثيرة من في التنازه من كأي كور في قوله
 التنازه وهو البقية الباركة كأي كور في البقية
 تعالى نوري من شاطئ الوادي في التنازه
 الجدار كأي من حوله كأي التنازه من الأرض
 في كل من ذلك الوادي كأي كور كأي كور
 التنازه وهو كأي التنازه من الأرض
 الأشياء وكأي التنازه من الأرض
 تلك البقية التي كأي التنازه من الأرض
 موسى أنما ضم موسى أو ضم المصدر وهو التنازه
 الخطاب بذلك إشارة إلى أنه قد تفسر في أمره
 ينتشر كأي في أطراف الشام

لانه لم يمت به الى فرعون) بل اهل اكلهم به وان تقدمه حبر ومن عده يقول بكن مما يقتضيه في البعث به
 وهو بعث بطن امن من قومه ولين تقتضيه القبط وليرؤيهم وقوله واذهب حطوف على قولة جعلها
 فهو متعلق بقدر مستأخلى يعني مع وقوله معي الخ اشارة الى ان سال وقوله تعيل للارسال أي
 مستأخلف استخفافا يائيا كما في جواب سؤال لم أرسل اليهم معاذكر وهو على وجهي تعلق الفرعون
 بالانسان الموصوفين بالامر والذهب والارسل (قوله يا بن يا هم موسى يا) اشارة الى ان الاستناد بجاري
 يا هم سامن الملاية لكونها مهزلة والكتكة في العدول عن الظاهر الاشارة الى انها ناسخة عن ملوكة
 كسائر المعجزات وأنه لم يكن له نصير فعادى في بعضها وكونه مهزلة لاختياره به ووقوفه مدعاه ونهوه
 قلا يلزم حذو عدم اختصاصه به فلا يكون مهزلة كالوهم كيف وكثير من المعجزات كذلك كشق القمر
 ونحوه ولا ينافي هذا الاستداله لكونها بار على يد لا جهاز في فهو غلبا عليه موسى يا يائيا في حمل
 آخر كالوهم وقد بين بعضهم وجهها الاختصاص كل منهما بمحلان فذكر مقاولته وعمل الوهم فنه فساب
 الاستناد اليه وحالها لم يكن كذلك ناسب الاستناد اليه بالانسان المقصود بان يعودهم لها (قوله يا بن)
 هو محصل المعنى وقوله اطلق للمفعول يعني استعماله معناه وهو التمسك به يعني مفعول بجار أو على
 الاستناد الى الجارز كقولك ان قولة اشعار الخ يقتضي أن في الايات استعاره بالكتابة بأن شئت
 يخصص ويقع على من تقع لتلظر الناس واشاءت الاشارة لقبيل وقوله يا بنهم ترسيم والذهب الاشعار
 لانه لا لامة فيها الاذكري فخصص من استترعن الصون ويرى الناس من لم يروه فقط ما قبل من ان
 وجهه الاشعار ينفق وقوله اودأت تصر يعني به أنه قلب كلاب وتمرر على الاشارة فان
 تصر ووجهي أصر وهذا الوجه لم يذكره في الكشف (قوله من حيث انها تهدي والعني)
 جمع على كرم جمع آخر لانه تهدي نفسها فاضلا عن أن تهدي غيره هائلي أن هائلي لهداية فيكون لها
 نسبة الى ايصري الجلة باعتبار ان كلامه ما يب الهداية بل لا تكون مع المعنى فليس هذا على أنه
 استعاره مكتوبة كالوهم ومواقع في الكشف وفروجه كلام آخر وهو الذي غره (قوله أو بصرة)
 كل من تظلم الخ) هو ما اشار اليه في الكشف بقوله ويجوز أن يراد بصرة الاشارة لكل ظاهر في ان
 كلمة أو الى العقل وأن يراد ايصار فرعون ومثله لقوله واستغنى انفسهم يعني أن الايصار المستند الى
 الايات بجارز لكل ظاهر فيهن الضلاله والفرعون وقومه ولما كان العموم هو الظاهر ولذا التصريح على
 المصنف رحمه الله أي به وقوله واستغنى انفسهم الخ (قوله وفرى بصرة) بفضاء على وزن اسم
 المكان ولذا فرقه بقوله فكذلك بكثرة البصر والكثرة من الصفه لانه لا يصاغ في الاصح كثيرا لانه
 فلا يقال صفية للمكان بكثرته الضباب لان صفه ضب واحد ثم تميزه عما هو مبكثرة الذي يوظفه
 كقولهم اوله حجة ومثله وهو الراد هنا وهذه الفراء مشادة تحت القادة وعلى بن الحسين رضي الله
 عنهما وقوله واضع حصرته اشارة الى أنه من أبان الاثام وجعل حله استغنىها لا لا تقدر قد لانه أبلغ
 (قوله طلب انفسهم) أو الايات والرفع التكرير وعدته وضع القدر واتمام ما على الطبيعة وأنهما
 مفعول له ويجوز أن يكون على المسالية والطبيعة باعتبار العاقبة والافتقار كقولهم الموت واجبوا
 للرب ولو كونه أبلغ وأبشرك العاقبة بعده اقصر المصنف عليه اقتصادا ما اقترب به فون كرم غير
 العبارة لما يقتضيه الحبر (قوله طاعة من العلم) يعني أن التورن والتقليل ويحتمل أن يكون مقتضى
 والقيام والبه اشارة بقوله أو ما علم وكلامه مناسب للقيام لانه ان قلنا الى أن الفاعل هو ملاحظه
 عمل عند قتل وان قلنا الى أنه الامتنان فالعلم انما يتبين بامر علم فلا وجه لما قبل أن الثاني أو فن
 بالقيام فبني على تقديمه والمراد بالحكم الاخلاق والعلوم الحقيقية والشرائع تشمل علم القضاء والفتيا
 (قوله علمه أو اوان) جواب عن سؤال المقدّر وهو أن مقتضى الظاهر أن يقال فما للترتيب الخ
 على الايات الخ ذكر كما تقول اعطيت فذكرنا بابا بانكاره الزمخشري بأنه لم يقصد وقوع هذا القول

ولا يصح القول لانه لم يمت به الى فرعون أو
 اذهب في نسخ ايات على انه استغنى عن الايات
 فيعلق به (الفرعون وقومه) وعلى الايات
 يتعلق بتعويصهم أو امر لا انهم يتوهموا
 فاقنن (تعيل للارسل (غلبا عليهم يا بن)
 يا بن يا هم موسى يا (بصرة) غنة اسم
 فاعل اطلق للمفعول اشعارا بأنها القربة
 اجلتها للايصار بحيث تتكلم بصرفها
 لو كانت مما يصير وانما تهم من خصانها
 تهدي والمعنى انها تهدي ففلا عن أن تهدي
 أو بصرة بكل من تظلم اليها أو تظلمها وقوله
 بصرة رأى مكابا بكثرة البصر (قوله أو بصرة)
 بصرة (وضح حصرته (وهذا باب)
 وكذا باب (واستغنى انفسهم) وقد
 استغنى لان أو اوال لقال (طلب) لانفسهم
 (وقوله) ترعاهن الايمان والحناء والاعراف
 الصلة من جهدا (فانظر كيف كان طاعة
 القدسين) وهو الاغراق في الحناء والاعراف
 فدا الترة (ولقد آتانا ودعونا بالعلم والشرائع)
 طاعة من العلم وهو علم الحكم والشرائع
 أو على أي علم (وعلا الجلفة) صفة لما و
 اشارة بأن ما خلا بعض ما يباه به فباله
 هذه التبعة

كانه قال فقل لا تكبر الهامتعلا ولا الخلقه (التي فضلنا على كثير من عباد المؤمنين) يعني من يؤثرت على ما يؤثرت عليها من قبله على فضل العشر والفرق
 ألهست شكر على العشر وحده أساس الفصل ٢٨ ولم يثبت ادونه ما أو تباين الملك الذي لم يؤثر غيره وما عثر بغير فضل العالم على أن يحمده الله

فما قبل ذلك الإتيان لانه لا يبعد ما قبله من شأنه فقلنا وأما ما يأتى من أن سراجا كان مقدور
 خفف علمه ما ذكرنا في خبره عليه وعلمه فالحق نعمته وقضيه وقالوا في هذا أحسن من علمه اله
 السكاك من أنه فوضه من الترتيب إلى العقل لا إلى العلم يستدعي شكرا باننا في قوله إشارة إلى أن يؤثرت
 حد الإحصاء إليه إشارة لخصته به كونه قال الخ وقال كله إشارة إلى أنه ليس بقدر حقيقة
 وإن ذهب إليه فيضمهم ونسب هذه الواو الواو والوصفة ولم يلق في احتمال أن يكون المجد على نعم
 عظيم من جعلها العلم فلذا لم يصفها له لعدم مناسبة المقام (قوله يعني من يؤثرت على الخ) أي أراد
 داود عليه الصلاة والسلام بقوله كثير من يؤثرت على أملا لأن يؤثرت على علمه ما عثر به على الفناء أو علم
 النبوة والقرصين لانهما إذا ضللا فقد نهما على فضله وسنأعله وقوله أن يتواضع الخ إذا ضل على كثير
 دون أن يقول على الناس وأعلى المؤمنين وهما قدوة لغيرهما (قوله وان فضل على كثير ففضل
 عليه كثير) قيل فيه أنه يدل على أنهم ضلوا على الفضل فأنزل الفضل عليهم ما أوينا به
 وأن لم فلا يقل من أن يحصل الأمرين وأجيب بأن الأكثر لا يقال للقل في كل هذا المقام بل يدل على
 أن سكر الأكثر بخلافه ولما لم يردوا في الكثيرين حيث الصلاة لا يلبوا الأصل للثبوت سكرهم بأن يدل
 على أنه فضل عليهم كقولهم أن أضعاف طرحت التساوي في مثله من الاعتبار وسجل التقابل
 بين الفضل والفضل عليه فإذا قيل لأفضل من زيد فهم أنه أفضل من الكل وقيل له سبي قوله
 ونرى كل ذي علم على غيره وقوله النبوة الخ لأن الإتيان عليهم الصلاة والسلام لا يؤثرت كافي حديثنا
 معشر الآية لا يؤثرت فالإتيان لانه مقامه فمما ذكره واستعادة وقوله والعلم أي الغضوض
 بالنبوة والخلافة الخ ما كان في حياة فلا يرد عليه أنه قبل موته كان عنده علم أيضا (قوله
 شهد النعمة الخ) يعني أن ما خلقه لم يوصوا الناس لأجل الشاعة ثم على تعليم قدرها لا اختار
 كآل صلى الله عليه وسلم وأما سوره وآلنا في قوله يذكر كالمهزة متعلق بدعاء والمراد التصديق
 التصديق بنبوته (قوله وقد يخلق لكل ما يوصو به على التشبيه) وهو أتعلق تشبيه الصوت بالنطق
 استعارة مصرية وأعلى تشبيه الصوت بالإنسان فكأن استعارة تشبيه الكافة وأثبات النطق لها قيل
 ولو أريد بالنطق مطلق الصوت أنه مجاز من صم ولكنه لا يناسب المقام وقوله أوالتيع يعني به
 المشاكلة التقدير به فانه لم يسم الجاد صا على الحقيقة سمي غيره بالحقاكة كونه تقوية لقوله لم يخلق
 الهامه مثال التشبيه ومنه النطق والسمات بيان التسبيح وقوله من حيث الخ
 فوضيح للسمع وأنه مع المشاكلة فيه وجه شبه أيضا وهو أحسن أنواع المشاكلة وهو روع إلى أن
 التشبيه اعتباره لا مأنسح ولما قصده وليس المراد بيان التسبيح وأنه تسبى الأصوات للفتل فأنزلنا
 إلى التشبيه ولاجل الاستمرار في الطرقة أشاء النطق لها على طريق التبدل كما قيل فانه طريق
 آخر للتشبيه قد ر (قوله ما من جنبه) أي ما كان من جنبه كأنه إلهه منها إذا صوتت للفرع وغيره
 وكما يقرر الفصاح إذا وجد الحجب وقوله التي صوتة أي جعل على الصوت فالتصويت فالتصويت برفع الخافض
 أي صوتة أو بضمه معنى التصويت وقوله سمى قدومه وقوله نفرة تاء الخ لثمة معلوم (قوله
 فعل الغيا الصفاء) بفتح المعين والمذكاة كالصفاون من جمادات الك كسر وشر بتعاطي الغيا الصفاء
 وهو من قولهم لا تدم المبالاة يكون المعنى الجدي والدروس والأشياء ومنه غيا الصفاء أذا جنى فذبه
 والانب هذا الأول (قوله فله الخ) يعني ليس هذا مقامه من صوته وإنما على ذلك الوقت لما ذكر
 وقوله الغيا الخ إشارة إلى أن هذا يستعمله المتعلمون فكيف هو هذا وقام النبوة لا تناسبه
 وإن كانوا أعلمه ولذا سمى بعض الصائغون تميم من النطقه وقال الزمخشري أنه يقال له من الواحد
 الطاع فاجاب أولا بأنها أفعال تكون كذلك أي مع المتكلم وغيره وأما ما به من كل ما كان على طاعا
 يتكلم على لحن بها الذي كان عليه قال الزمخشري وقد يتعاقب فيعمل الملك وتقتنه وأما ما به (٢)

تعالى على ما آمن فضله وأن يتواضع وأن
 يعتقد أنه وإن ضل على كثير فقد فضل عليه
 كثير (وورث سليمان داود) النبوة أو الأسلم
 أو الملك بأن قام مقامه في ذلك دون ما ربه
 وكانوا المستعصر (وقال يا أيها العالمنا
 منطق الطير وأوتينا من كل شيء) ثم يراه
 لتعصا أقفون تنويعها ودعاء الناس إلى
 التصديق بذكر المهزة التي هي علم منطق الطير
 وغير ذلك من طائر ما أوته على علمه والنطق
 في التعارف كل لفظ يعبه بها في الغيبر ومفردا
 كان أمرها وقد يخلق لكل ما يوصو به على
 التشبيه أو أتبع كقولهم طقت الجملة
 ومنه النطق والسمات الطيور وأن الجاد فأن
 الأصوات للصوابية من حيث أنها تامة
 للفتل من لغة لغة الأفعال وأما
 ما يتفاوت باختلاف الأعراس بحيث
 يشبهها ما من جنبه بعض طيور عليه
 الأصوات السلام مع ما صوت حيوان
 علم قوله الفصحة الفصل الذي صوته
 والقرص الذي وثابه ومن ذلك ما سكره
 من يبل بصوت ويترص فقال يقول إذا
 أكل نصف غرة فعل الغيا الصفاء صامت
 فاخته فقال أن يقول لسان الخ لم يخلقوا
 فصله كان صوت الجبل عن شيع فراغ بال
 وصباح الفاختة من مقامه فأنزلنا قلب
 والغير على حنا وأما قول لا يسمه عليها
 الصلاة والسلام أوله وحده على عدة الخ

(٢) بهما من الكشف قوله وأما ما به آيته
 كذا في التبع إلى ما ذكرنا من كتب عليها
 بالها من في نسخة أبيه وزاد في هامش نسخة
 وفي الحاشية أي من ربه وجهاته وقيل إلى
 انقرض على المدح فقال ليس من آية
 المثل استراف الظفر أقول هذا لفظ الجحش
 يستعمل في السامية لهذا يتألف إلى الأكبر
 في الأكبر اه كنهه معجمه

وسبغت مصباح فبعد ذلك غطت ذلك وأجاب وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحو ما من ذلك
إذا وقده له وقد أوحى أن رجع في عين عتو الأثرى كذا أمر صلى الله عليه وسلم المصباح
أمره فبان حتى تحركه الكتاب وقوله في راعه العباسية في نسخة السيادة (قوله والمراحم كل شيء
الحج) لأن كل الحلاقة وقد زنت كثيرًا وهو كناية أو مجاز مشهور وظاهره أن من زائدة لامة لولاء
لم يخرج لتأويل ولم يفتق اليه لامة غير مناسب للمدح والتعجب بل (قوله تعالى من الحج والانس
الحج) تخصيص الثلاثة لامة لم يضره الوحد وتقديم الحج لامة في بيان التضيعة وتضيعة الحج أعظم وأشق
من تضيعة الانس والعلوم يقدم الطير على كل ثلاثة من الانس المتقابلين والمشتكرين في التيز
والتكلف وما قبل من أن مقام التضحية لا يتناول من تضحيته ومناصب التضحية لانهم أحقر الانس ليس
يشي لأن التضحية لا يعطيه الصلاة والسلام شرف لامة في الحقيقة لله الذي صرح كل شيء كان قبله
كذلك من حيث هو في نفسه فعمل كمنع لامة لاجل العباد ليس مناسبًا للمقام وقوله صبر أولهم على
آثرهم أي وقف أولهم شفقة على آثرهم لا تلازمهم (قوله وأدانت أدم) وقيل الطائفة وقوله وتعدية
الفضل أي أسمع أي يتعدى نفسه أو إلى أملائه إيتائهم الوادي كل من باب تعدي به الفعل إلى
ذلك كما في قول المتن ولتدأق رب عليك الخنيم لما كان قبل من فوق وقوله من حال في نسخة
من عل ويصغي مع فزع العين كسر اللام وضعا وقضاهم التصريح من الظروف يعني فوق كافي قوله
كلهم بضر حمله السبل من عل لأن الرجم كانت تحمل على الهواء وقيل لفات مذ كونه في الحلات
وقوله لأن المراد قطع الخ يعني أنه من قولهم أفي عليهم الإعراف إذا أقامهم فلا يأت على الوادي على هذا
بمعنى فاعله أي الترو وقد كان فيما قبله يعني الوصول اليه وأقدمه بال الهمزة يعني أقامه ومنه لتضاهي
وقوله كآهم أرادوا الحج فلا يأت على معنى قطعهم مجاز من أراد ذلك لا يمكن لقوله لا يصحتمكم وبه
إذا لمعنى التضحية بعد قطعه ومجاوزه لوفد البتل وأخرات الوادي يعني آثره ومنه يقال جاني
أخرات الناس وهو جمع آخرى يعني آخر قاضيا عتبار البقية (قوله فالت غدا الحج) أنه مرأيا للظاهر
التأني وان كانت تأوه لوحدة وما قبل من أي حصة رضى الله عنه من أن تله سليمان عليه الصلاة
والسلام كانت أتم استدلالا لهذه الآية فكل كلام طويل في شروح الكشف والفصل لاجل السلب
وقوله كآهم الحج أي الحنف والتقدم والحط أمه الكسر والمراد به الإهلاك بوعظهم لها وقوله فصاحت الحج
قبل الفاء لتضليلها قبله ونفسه فلا يزم حكما ر قوله فاجتبا بل عدم صفة تفرجه وقبل
أتابع في قوله فاجتبا غير بعض البتل وما جهرتها كلها أو البقية الشاة في الحنول البيوت لا للقرار
وهذا أقرب (قوله فغضب ذلك الحج) فغضا استعارة تضليله الغراء والتصويت خوفًا وتبعية غيرها
لها من يضع آخرين لا يتعوه واستأوا مقامه وعبر بذلك وأجرى مجراه ويجوز أن تكون مكتوبة وقوله
أجرأوا الخ أن سبب من التليل كما لا يخفى والإبراء مجراه في التداة والواو التي هي ضمير المفعول وأما
خلق الله لها عقلا ونطقا فسببها أن جازلته غير مناسب من ذكر اختصاص سليمان عليه الصلاة
والسلام بهم أصوات الحيوان لأن بعض الطير يظهر النظم (قوله فهي لهم) أي سليمان وجنوده
والمراد من البتل عن الترو حتى تحطم على طريق الكناية لأن الحطم غير مقدور للبتل ولا هذا من سبل
السبل من الأجر أيضا كناية لأن ذلك هو ما أنه في الظاهر هي التسليم عن ربه فالحط والمقصود
الخطاب عن الحكيم بحيث أمر بالتسليم (قوله فهو واستئناف) تفرج على كونه غيابه الترو
بأنه لا يأت إلا بالبدل لا الخ لا أنما يصح إذا لوحظ هذا فاعتراض أي حسان عليه بهذا غشلا عما
أرادوه وما قبل في جواب أنه كتب تصعب البلية ومدلولهما متفانان أنه إذا كان المعنى البلى عن
الترو بحيث يحطم زالت الخاتمة وحصل الاتحاد يقتضي أنه بل كل من كل يناعى أن الأمر بالتي
عن النبي من غش على ما ذكرناه لاجل هذا وقوله لاجرابه الحج رد على الرعش في تجوز بها

لراعاة قواعد الساسة والمراد من سبل
سيرة ما أولي تقولك فلان يسهل كل أحد
ويصل كل شيء إلى هذه وهو الفضل (التي
لا يتفق على أحد) وعشر) بجمع (سليمان
جنوده من الحج والانس والطمعهم
من عيون) يصرون بحسب أولهم على آثرهم
تسلاخوا (حتى إذا أوعلى وادى البتل) واد
بالنم كذا البتل وتعديا للفعل المبني على
لأن إيتائهم سكن من حال أول المراد
قطعهم من قولهم أفي على الشيء إذا أنشده
ويلع آثره كآهم أرادوا أن ينزلوا آخرات
الوادي (فالت غدا الحج) أي الفتل ادخلوا
سلككم (كآهم المأواهم) موجه إلى
الوادي فتر منهم خاتمة حطهم بها
غيرها فصاحت حصة قبيلتها حطها
من البتل فاجتبا فغضب ذلك بجماعة العقلاء
ومناصبهم ولعل أجزا مجراهم مع أنه
لا يتبع أن خلق الله فيها العقل والتفكير
لا يحيطكم سليمان ويضوه) فهي لهم من
الحطم والسرادجها عن الترو بحيث
يحطمونها كقولهم لأمر بلكه جوابه لأن
التون لا تدله في السعة

لا بالثناء وقوله في الحسكشاف كما ترى في الاصل ان دخول التثنية فيه معنى التي اعتمدنا من
ارتكاب ما لا داعي اليه وكونه مخصوصا بنزول الشعر صريح سيدي به وجهه قال في الكتاب
وهو قليل في الشعر فهو بالتي حيث كان يجوزوا فيها واجب انهم هو واراد على الحسكشاف جوزه
في قوله تعالى لا تصين ومن ثم بهذه الآية وقال المصنفين معنى التي ساغ عنه ذلك ولا يصح ما بين كلامه
واذا كان جوازا لانه لانه (قوله) كان يثبوت عمدة الاتياع عليه الصلاة والسلام اصله
بعمدة الاتياع فهو مشروب ينزع الخافض يعني انهم اكلها بذلك نزجهم عن حدود ذلك منهم هذا المذاق
او بالتسبب لفضل الجنود بانه ارضاء وقوله وقيل استئناف الخ لعل انه مطوف على مقدار أي وهو
حال وقيل الخ وقوله فيها الخ لانه انشاء على الاستئناف والضمير يحتل ان يرجع على الاول لسان
وجوده وان يرجع لجنوده فقط (قوله تعالى قيسم ضاحكا) القاء القيسم قالا لية الى تقدير مطوف
عليه أي قسمها اقسم وجعلها قصبة كقيل ووجه منابته لما بعد على الثاني ظاهر واما على الاول
فوجهه انه متضمن لثمة عظيمة وهي كونه ملكا طاعا اجدا وكونه وجوده لا لعلهم لعلها وهم
لا يشعرون فاكفى جليل عليه التزاما باله اشار الى شعري بقوله اخذكم الله من قولها على ظاهر
رحمة ووجه جنوده وشققهم وعلى شربها وهو سلم في باب التقوى ذلك قوله واعلم لا يشعرون
وقد يقال يكفي في التماسه تحقق تلك الحال وان لم يكن يسميها وهذا انسبك بكلام المصنف وقوله
ضاحكا ليل أي شاعرا في الضحك وكذلك ضحك الاتياع عليهم السلام والاولا وقد قيل انهم لم يقدروا
وان قاله تبيان ان التيسير ليس استهزاء وقيل نظر على ما قبل في الكشف وشروحه (قوله من
ادراكها الخ) اورد على قوله قسمها انه شافى قوله في قوله فصاحت صبيحة واجيب بان من تميزت اهرس
بالقصة اله وياض اقبص الى التي يقرها واما على بنقل الطبري فلا يقدرا انهم يعرفون من اصوات
انهم انهم ولو سلم فها على سبيل ترك العادة او اعلام الله وماروى عن النبي من انهم اجابوا
فعل تسليم صمته عنه لا يقتضي مدحهم في الطيور وما قبل من انه علم منطق الطير على الخصوص اولا
ثم علم مدحها بعبادة وغيرها كلفها بالقال بالرى (قوله اجعلني ارفع شكر نعمتك) يعني انهم عزه
لثمة به ولا حاجة الى جعله تقصيرا أي يسرى الشكر وانما اله ارفع كل نعم في حذف واود معناه انه
واحب به وهو مجاز عن المداومة والملازمة وقوله لا تفتأ انشاء الله القربة بمعنى يذهب والفاء
واليه الموحدة وهو مجزاء والاول اولى وقبل معناه الاغراء وقبل الاقوال والالهام والمال من ان
معناه تقصيد النعمة بالمداومة على الشكر محتاج الى بل الشكر مجاز عن النعمة فانه معها اوكاية
وهو يصيد ذكر النعمة معه وان كان شكر النعمة تقصير من ان طلب المداومة على الشكر انسب بصل
التياع عليهم السلام (قوله ادرج فيه ذكر والديه) يعني ان ذكر ما لهم به على والديه مع
ما لهم به على في حيز الشكر تكون النعم التي اعترف بها كثيرة فانه الاعتراف بالنعمة شكر فاذا كثرت
أي اعترف بكثرة ما عليه فذكرها كثيرا وهذا اختيار كون الاتياع عليهم السلام اعمد واليه
اشار بقوله فان النعمة عليها الخ ووجهه ان الله اتم عليهم ما بين والعراقة وحسن الاخلاق وقدرت
ذلك منهم ما قبل ما لهم به عليها واصل اليه لكونه ميبا بحسب الظاهر لثمة ولا عذر له في محاورهم
وقوله واتصموا به آخر لادراج اقتصر على الكشف ومعنا ما ما لهم به عليه غرض به بل هو عام
شامل لوالديه لكونه سببا ذكرها والاعمالها واليه اشار بقوله والنعمة عليه يرجع تقصير الخ انفسه قلب
ونشر مرتب وقوله ليس بالخدمة فانه اذا كنن تقيا فمعهم ادقوا وشغقت ودعا المؤمنين لوالديه اذ اراوه
والله اشارك حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الخ وقيل التكثير بانه ارا ان النعمة عليه غير
النعمة عليها صاحب الظاهر وكذا العكس والتصميم باعتبار المال وان النعمة عليه نعمة عليها
وبالعكس تتأثر (قوله تعالى تراء) صفة مؤكدة وأخصه ان اريد به كال الرضا وقوله تعالى

(وهو لا يشعرون) انهم صمدون يصنعون
انذروهم وارضوا بالذل والاذية وقيل استئناف
الاياء من الظل والاذية لا يشعرون (تيسر)
أي قد علمنا انهم لا يشعرون (تيسر)
ضاحكهم قوله انهم انهم انهم انهم
واعتادها اليها لعلها ارضوا واصلها
الله تعالى به من ادراكها حسبا ونفس
غرضها والظاهر انهم لا يشعرون (تيسر)
أورد على ان الشكر مستلزم اجلي ارفع
لا تفتأ عن حبس لا تفتأ عن حبس
وورش شمع باء ارفع (التي) اتمعت على
وعلى والدي ادرج فيه ذكر والديه
فمنصة او تعيها فان النعمة عليها حسبا
عليه والنعمة عليه يرجع تقصيرها اليها حسبا
الخدمة (وان) عمل صالحا تراءه تعالى
لشكر واستدامة تقية

لأنك رأيت جملة ذلك كثر أكثر لا كان يعدشكر الإنسان المستلزم للبيان (قوله في أعدادهم الجنة)
الجنة فمفعول أدخلني الجنة وقدره ثلاث شكرهم ما قبله لأنه أدخل علالها كثر من الصالحين ولأن
أن يقول أنه عددهم غير ما في مواضع وأعدادهم بكسر الهمزة يعني جنتهم يقال هو في عديد القوم
وعدادهم إذا عدوا وأحدا منهم كافي المصباح وسيل المختصر معنى جملتي من أهل الجنة على طريق
الكثيرين غير بتقدير (قوله وتعرف الطير) أي أدام معرفة الموجود منها من غيره والتقدير تفعل
من التقدير وهو العدم بعد الوجود فهو أنص من العدم ومعناه ما ذكر وأمله تعرف التقدير وقوله أم
منقطعة فمما حيل كما أشار إليه بقوله فأضرب وقوله في الأرواح أي عدم روحه فلا يصح
حضوره إلا أن أرم بقوله وقوله أنه يسأل عن جهة ماله غير مكان لأن المولى عنه في الحقيقة ليس
هو العينة وقوله في نفس لانه لا يزال منه بالربك محبوسا وقوله بحجة تصير السلطان والميسر جاسع
أنها أظهر من الخفايا من حسن الاتفاق وهو أن رجعت بأقرب من المتيقن في هذا البس كذلك وقيل أنه عن
دفع لسلالة محبة كما فيهم من الكشاف وشرومان الحظ على فعل الغير في المستقبل لا يصح إلا إذا علم
به فلا تقول والله لا يزدن زيد هذا أو المتحقق أو قري من المتيقن في هذا البس كذلك وقيل أنه عن
أنه لا يحق المرء على فعل غيره لانه غير مقدورة فكيف يحق عليه وقوله بالتقدير وهو الوجه لا عدم
دراية فانه غير لازم في الحظ بوجهه بل يجوز أن يعلمه بوجهه غير موثوق به أو قد يستقر أمهات
حسنت من الكشافين شافية وقوله الشافعية يجوز أن يأتي بحجة لا يطمئن على هذه الصلاة والسلام
صداها ذلك بها غير مدرك في عين بآه وفي الكشاف والمحال أن الحظ على الإقرار وأدخل الثالث
في حكمه التقابل لانه محمول على الحقيقة وهو نوع من التطلب لطيف الملك وتضمن بعض
الشرع وجعل تقابل الظاهر معناه فان قلت أن أريد أن الحظ على فعل الغير ليس واقع في كلام
العرب فليس يصح فانه كثر في كلام العرب كقول امرئ القيس ه لناموفا ان من حديث ولا صال وفي
الحديث ليدون الخوض أقوام وان أراد شرا فكذلك تصريح الفقهاء بأنه لو قال لا شر أصحت عليك
بأنه لا تقبل كذا وقصد الذين كانوا يفتوا بفسخ إقراره باليمين كبروها أو غيرها لوجه ما ذكره هنا
قلت الظاهر أنه ليس معناه ما ذكر حتى يرتكب أمور مشككة بل لأنه مقتضى الظاهر أن يقال لا عدنه
أو أذنبته إلا أن يأتي بسلطان على تفصيل المحلوف عليه بذلك وأشار المستدرج الله بقوله بتقدير
عدم الثالث (قوله لكن لما اتقى ففعل الخ) ظاهره في أحد الأمور الثلاثة أن أوقى التسليمة
لغيره لا أن أوقى الأولين الضمير وفي الثالث لتدريته وجمعا كما قبل ولا في الأولين للضمير وفي الثالث
يعني إلا أن لا دم القسم تأباه وبما انقرا تين ظاهر وعلى ما رسم صاحب القدية (قوله تعالى فبكت
غير جسد) بيان لقد ادم من عينه بعد التوبه وقرا: فغير عاصم بضم الكاف وهذا لقان فيه
فكون الضم داخل في شق غيبته توافق الحركه معناه لوجه (قوله وفي مخالطته ما سبق الخ) يعني
أنه تعالى أنهم الهدى أن يتخالطوا بما ذكره من مخالطته ما سبق الخ يعني
تخالطوا بهم من خطابه بأنه أخطأ عليه على وجهه بل من رؤيته ساسي ورد أن التقدير في قوله على يمس
المحسوسات لا بد كما (قوله وقرئ بأدغام الطاء في التاء) أي أخطأ وفرطت وبحثت في غير السببه
بأدغام مع بقا صفة الألف واليس بأدغام حقيق قرأ أن يحسن في الشواذ بأدغام حقيق واعتبر
أن الحليم بوجه الله في القرأ الأولى بأن الألف صفة الحرف والاندغام يقتضي الإدخال وهو
يشافي وجود الصفة فلا بد يقتضي أن تكون موجوده في غير موجود وهو متحقق فالتحقق على هذه
القرأ أنه لا أدغام فيها ولكننا أطلق عليه أدغام فيه فان قلت رده على أنه فخطأ فانه قرئ وجهين
أدغام يحسن وغير يحسن وهي مثل هذه في الإطلاق قلت فيما قرأ أن الكاف والساكن هموزان فلما
قوى الأدغام في الأولى ون الثانية فان قلت في قرئ في شقكم بأدغام يحسن قلت لانه أدغام كبير

(وأدخلني بركبك في عبادة المالحين)
في أعدادهم الجنة (وتفقد الطير)
وتعرف الطير في جنتها الهدى فقال تعالى
لا أرى الهدى من كان من السابقين أم
منقطعة مكان لما لم يزلن أنه حاضر
ولا يراهم إلا في غير فقال تعالى لا أراه ثم
أخذ يقول بل هو غائب كأنه يسأل عن جهة
الملاح (لا عدنه غدا أشهدا) كقوله
والقاف في النفس أوحش النزل باله أو
حطع من فتي قص (أو لا أذنبته) يعني
ه. أي أذنبته (أو لا أذنبته) يعني
جميع تين عدوه والمحق في الحقيقة على أحد
الأولين بتقدير عدم التسلط على ما اقتضاه
ذلك وقوله أحد الأمور الثلاثة تلك المحلوف
عليه بعبق عليه وأقر ابن كثر وأما تقي
يؤمن الأول مفتوح شق قدوة (فكث غير
بعد) فمما غير بعد بوجه الله على سرعة
رجوعه من فاته وقرا عاصم بفتح الكاف
(فقال أخطأ بغير الخطأ به) يعني حالها
وفي ضابطته بأنه أخطأ على ما يصح لتعاقب
شق الله تعالى من أخطأ على ما يصح لتعاقب
السبب نفسه وجمعا غير عليه وقري بأدغام
الغاف في التاء بفتحها وبغيرها بفتح

قوله فان الكاف الخ حق التعليل الفرق بين
الهاء والقاف لا ين الكاف والتاء لأنه
لا ينج الفرق كما هو واضح ولا تسببها
نقطة ما لم يمد ككلام غير يحجز اه

والصغير لم يكتفه حشته فلذا يزدوا لهوا بقاؤه هذا يحصل ما قلناه من أهل الآداب
وفي التشران الساعدين في الطائف قوله أهم الصلاة طرق التبار وفي التسهيل أنه إذا دغم الملقى يجوز
إشباعه بالإطاف وعنده وقال يسويه كل عربي والأطاف وقع الحسن المثلث وأصله يعني علف
علما تاما كانه محط بالمعجم **(قوله غير مصروف)** العلة والتأجيل وأدعى كرومن صرفه باعتبار
الحق أو القوم والأب الأكبر والمكان ومن سكن الهمة نوى لوضوئها إثار الشاطي رحمه الله
بقوله وسكنه وأزواله وقدره وأمسلا والقواس والقتل رحمه الله وقري بالاقصوكون الباء
في الشواذ **(قوله غير محقق)** الخضر للباو محقق تفسير ليقين وفي الكشف الباء غير الفاعل
شان فهو شخص من الله وإذا أخشيت التلهم مع ما فيه من التنبس وموافقة ما هو ممتنع تقوى
صريح أهل اللغة فلو فسره بالمشاهدة كان أقعد فالحال من أنه ليس بوضي ولا تركه المصنف
ليس صحيح وقول المحدثين بألا أحط من درجته أخيرا لا بد له اصطلاح وقال الراغب الشاخير ذو
فأنت يحصل به علم وغلبة على فلا يقال التنبأ حتى يتبين هذا وقوله لما أتينا بيت المقدس الخ هذا
ينافي ما سأل في نسو نسبا من أنه عليه الصلاة والسلام مات قبل إقامته وهو المشهور ولعله قد
رواين وقوله فوفاي أبيه وقوله وأطعمهم أي عكس تعليمهم الحرم وأولاد أبي المرحوم وأما بالبقية
وقوله وأمرهم وأمرهم هو الذي يقدم طلب الماشي به هذه الخدمة دون غيره من الطرلاين
قل أن الله نفسه بأمره إلى الأرض كاري ما في الزياج وقوله ذلك أي طلب الباء وقوله إذا طلق
فعليل لقوله فتمجده وألحق ببله المهمة الارتفاع في الهواء وقوله فوفاي وصف كلتم ما ملكت
أرضه وكان الهدى الأثر عينا بأرض بقبس وقوله وما مضى الخ معلوف من خدمة الله أو على
عجايب وانكار من العجايب وقوله فسكنها بأبيه المرحمة أي هدتها أي سكنا كبريا عليها
عظم الله به نفس خواصه وكان الظاهر بسلها ولكن الذي دعا للتبعية به التنبس مع قوله فسكنها
أي يهدا أمر امتكرا والمراد بذلك أمر ملكت عليه الصلاة والسلام مع الهدى وقوله عظم ذلك
أي عدا كرفه هذه القصة **(قوله فمالي التي وجدت الخ)** قال وجدت دون رأيت للأشعار بأنه أمر
غير معلوم أو لأن الوجدان بعد التقدير هو أمر من قال أنه للأشعار بغاية الحال فلا وجه له بعلم
مأيد عليه ولم يقل غلظها لأنه قال المرأة لرجال أغرب وبقس بكسر الباء مع المذكرة سبعا من
وهو قبل التحريم مفتوح كاذ كراهي وشرابيل بفتح الشين المجهدة وقوله والخير بلى أي المراد
به الخي أو ألهها ان كانت على البلدة فتعوي على أهل المعالم من السابق والمقدّر **(قوله يحتاج إليها)**
المول كان الظاهر إليه لكنه أنه باعتبار أن كل شيء في معنى أشخاص وهو إشارة إلى وصف مقدّر لتصع
الكثرة فهو كالاتفراف العرق ولا يسوي بينهما بين ملين أو قال أو وناس كل شيء والقرعة عليه
قوله غلظهم هذا وإذا كان المراد بها الكثرة لا يحتاج لتأويل وسيله أو أو تيسر عطفة أو وبال فتقدر
وقوله بالتبعية إليها يعني لا بالتبعية لسان عليه الصلاة والسلام والسلك أو التزاحم وسلك التناز وتقوم
هوطوه ولذا جاء العرض **(قوله قلتم فلو أيسدون)** قبل الظاهر أن قولناهم وكأنه عدل عليه
لأن محوهم يحل التبعة أو جعلها قبل تصحيحها فلهذا التنازل وقوله وزين الخ بمجتل المصنف على
يسدون والمالية فتقدر وقوله من مقام أعمالهم وفي نسخة أنفعهم يعني في ما هو ولوع به كان
أحسن **(قوله فلهذا هم لا يسجدوا)** الظاهر أنه أراد أنه على تقدير إلام الجزيل أن المصدرة وهو
معلق بقدمهم وأما كونه بدلا من السبل ولا تافقه في التنازل لكن تفسيره الصابرة كاقبل
غير توبه وفيه وجوه كونه بدلا من أعمالهم كاذ كراهه لنفسه وعدمه يسدون الأعمال بعد
ولما لا كراهه الخشعي أو تقدير إلام أن لا يسجدوا قبل ولا يخرس المصنف رحمه الله
لأنه قال السبعية طائفي زين لصددهم وفيه نظر لأن التنازلا بلام أن تكون سبعية لولا كونها تفرعية

(ويجئنا من ساء) وقوله أن يكبر رواية اليزي
وأبو عمرو غير معروف على تأويل القليلة
أواليلة (يأيقين) في محقق دوى أنه
عليه الصلاة والسلام لما أتته بيت
المقدس بجهد الصبح فوافى الحرم وأطعمها
ماتنا من توبه إلى التي يخرج من مكة صاحب
قوافي صها مطبوعة فأجبت من هذه أرضها
قوله بها ثم بعد الماء وكان الهدى كانه
لأن يحسن طلب الماء فتقدم ذلك فلهذا
أنطق حين نزل سليمان فرائدها وأوصف
فأخذها بغيرها وأصفطان هذا منظر ما وصف
له ثم جرد بعد العصر وسكنها وصلى
في بحايت قدر الله ما مضى بصلصة عباده
أشياء أعظم من ذلك يسكنها من غيرها
وسكنها من سكنها (أي وجدت)
أمره أو قلهم) يعني بقبس غفران
ابن مالك بن الربان والخضر لب أو لادها
وأما ويستمع كل شيء يحتاج إليها أو إلى
ولها عرض عظيم عظمه بالتبعية إليها أو إلى
هروا أم مثاله وقيل كان ثلاثين راعا
فثلاثين راعا عرضا ومكافأة في ثمانين
من ذهب وفضة كالإبلواجر (وسجلنا)
وقومها يسجدون لهم من دون الله كأنهم
كلوا يسجدون (وغيرناهم الشيطان أعمالهم)
عبادة الشمس وضربهم من مباحات الصواب
(فصعد من السبل) سبل الحق والصواب
(لهم) لا يبدون الله (الابجد والله)
فصعدوا ليسجدوا وأوزينهم أن لا يسجدوا
على أنه يلدن أعمالهم ولا يبدونهم لأن
يسجدوا بأبد لا

أو تنصلي وقد أوردته على تقدير ثلاث أبعاد متعلقاً بحذف وجوابه أو مجروراً بالحققة
منعقدة بتدوين وجهه بحذف الجارة لأن مشهور أن يشتبوه ما نرد ذكرها الحرب ككونه
خبراً مستنداً بحذف هو أيهم أن لا يلغ وفي تقديره أعمالهم بامتزاج **(قوله وبالقضاء الخ)** اختار
أوسيان أنها ليست بمنزلة لا أو في حرفي قلنا كيد مع تغير اللفظ ضم وانما اختاره للإلزام
الأخلاق في الحذف أي حذف الشاذ وجهه أدعو ورجعه متلادون الفعل خلافة القياس
(قوله فقال الخ) أي باطلان اسم وأعلل مجزوم في جواب الأمر والخطة ينتم إلها المهيمة وتشد
الطام المهيمة وهي الخطة المهيمة وفي نسخة خطبة والظاهر أنه تصرف وبعيد منسوب بتدري
نابذ من ما أويل وفي نسخة سمنا وأصغر أن تكلم السواب **(قوله وعلى هذا)** أي على قراءة
التفتيش وإذا كان كل من سليمان فهو يتقدر القول والوقف على يتهدون على هذه القراءة استهتات
وعلى غيرهما ليس كذلك الفصل بين السمل ومعمولة فتدأه أن ترى في هذه السورة وأورد هذا على قوله
في التبريز أن اختلافهم في رؤس الأي في موضع أو فوا بأم شديد وصريح من قوا رب وودبانه
لا يلزم من نطقه بما قبله وعلمه كونه أي أو بعض أي كما في كثير من الآيات وفيه غيب
مدار على الوقف وعدمه وقصه لغيره لو كان كذلك لكان الوقف يجب الظاهر فتأمله وجهه الأمر
بالسوء معترضة وقوله صم أن يكون استثناء أي على منسأة إشارة إلى أنه يصح أن يكون استثناء
من كلام الهدد أما خطا القوم سليمان لث على عبادة قائم وقوم بطرس ستر بطرس من الضالين قبل
وأما كونه من كلام سليمان عليه الصلاة والسلام فبأنه قوله قال يستلزم بعده وقوله وعلى الأقل
أي قرأه بالتشديد **(قوله وعلى الوجهين)** أي القرائتين وكونه أمر أو نداء متعلق الأقل بظاهر
ووجه كونه وأما على المتأخره في معنى الأمر بفساده وفيه دخل الزيادة في قوله وجوب السجود
التفصيل دون التشديد ولذا قال المحمدي أنه غير مرجوح البه في لفظه لمرح به الفقهاء وقوله
في الجدة أي لو لم يرد في المعبر وقوله لا يندرد أي من تقرأ يجب ذلك على القارئ والسامع **(قوله)**
وقرئ حلا وحلا يتفصل اللام وتشديدها وقوله لا يندردون وحلا يندردون بالفتح التون
والفتن والتشديد أيضاً فيكون العرض أو الضمير ويحدون بفعل التنية والخطاب وغير هذه
القرائت وتوجيهها تفصيل في الشواذ يذكره المطوع **(قوله تعالى ما يفتنون وما يفتنون)** المراد وصف
عليه بالاحاطة السابقة حيث استوى فيه الباطن والظاهر ولذا فاقهم ما يفتنون مع مناسبتهم لما قبله من التنية
وكما لا يندردون قوله يخرج التنية وهو الخ لكون الشمس ضمراً للابل والمكواحسك
بالتبار وقوله بل الانشاء استأثله ما هو أشد شفاء والفرق بين الانشاء والأبداع إذاً الأقل لما مادة
موجودة كان الشيء بالقوة والشأن ما ليس كذلك وقوله لما القوة متعلق باستقراء الذي يتعلق به قوله
في الشيء لا ينافي قوله في الشيء من معنى الفعل والمراد بالامكان المصكان الصرف والوجوب
الوجوب بالغير لا أن الممكن يجب عليه وهو لا ينافي الامكان الذاتي وهو هذا الوجه وكما عطف عليه
الوجود لتقديره والإشارة إلى مدح غيرهم **(قوله وما علموا أنه)** أي ذلك الانزعاج يحتمل الوجوب
وجوده وهو واقع تعالى والقرآن أن الخطاب تأمل أي خطاب الناس أو لقوم سليمان أو لقوم بطرس
ستر بطرس من الضالين على أوجه السابقة وقوله الذي هو أول الأجرام بيان لوجه تخصيصه
بما ذكره نبي ما ورد أنه أول ما خلق الله **(قوله فين القلدين)** وفي نسخة القلدين واليون البعد
المنعوى والفرق بين أي عظمه عرش الله الحقيقة التي هي أعظمه كل شيء ليست كمنعته عرش
بشئ من أي بالنسبة إلى بعض الخلق فالتأنيديتها ما وقع ذلك في التعبير وفي الصناعات اليون
الفصل والزينة بما له من بونه وسنه ومنه ما هو معدود بجمده والواو أقصر ما تأتي به المدح الملق
فقال أن يهيم ما يلي لأصير كالحققة أهل اللغة فن قال اليون بحسب المكان أو الشرف ليس

وقرأ الكسائي ويعقوب الألباني في
أنه التنية والبناء وتلاداً بحذف أي
الآن قوم أجدوا كقوله
فقاله ألا يا سمع غفلت
قلت جميعاً فأنقذ أصبعه
وعلى هذا صم أن يكون استثناء من أقوال
من سليمان وأولئك على لا يندردون ويكون
أمر بالسجود وعلى الأقل نداء في تركه وعلى
الوجهين يتضح وجوب السجود في الجدة
لا عند قرأتها وقرئ حلا وحلا بغير التنية
هــ والاصدون وهما تصدون على الخطيب
الذي يخرج من البيت في السموات والأرض
ويصل ما يفتنون وما يفتنون ومنه تعالى بما
وجب اختصاصه باستثناء السجود من
الفرق بين كمال القدرة والتمسك على صوره
وقد أعلل من بسجده وقوله ما يفتنون
غيره وأخرجه عن ظاهره وهو يمرش
الكواحسك وانزاله المطارد وأبانت
الكتاب بل الانشاء كانه انزعاج ما في الشيء
بالقوة في الفعل والأبداع كانه انزعاج ما في
الامكان والصدق إلى الوجوب والوجود
وهو الأول ما يحتمل الواجب ذاته وقوله
والكسائي ما يفتنون وما يفتنون (الله
لا اله الا هو العرش العظيم) الذي هو أول
الاجرام وانفسه والعبادة يعجلها فبين
العظيمين اليون عظيم

والامر والهي وكذا كانت كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام جللا لا يمدحون ولا يستخفون واطلاق
الصانع علمه تعالى بمعنى الخلق وبقوله الحديث كقولهم ان الله صانع كل صانع ومنعته ذكره السبك
فلا صلاح الى القول بل ورد قوله صنع الله سبحانه على الاستفاضة وروى المذاهب كقولهم وقوله والقرآن كذا
في اكثر النسخ والظاهر ان يقال والقرآن دلالة انه على الفات صراحة وعلى الصفات التزاما والرجس
الرجس بعكسه كقوله والاحسن ان يقال ان قوله صريحا والتزاما راجع الى الصانع فانه ليس في السبغة
ولا في الله عليه حسب الظاهر فان خبر الزمى الرجس بمعنى النتم مجسم النتم التي منها الايجاد كل صريحا
فيه والافاقه وهو المعبر بوجه يدل على كونه الخلق التزاما (قوله وليس الامر) أي بقوله تنويع الخ
وهذا انما على دعوته بقوة لا ملهنة كما هو والظاهر لكن ما ذكره لا يعلم من ثبوت كون الفناء الكتاب
على هذا الوجه مبني على ما وضع خصوصا وهي تقادير التقدير وزعم التقليد غير مسلم لا لما يرى منهم
الدعوة الى الايمان أولا فاذنا عايرهم اقيم الدليل فهذا هو الوجه الاول ولا يصدر منهم معارضة حتى
يصاح لما ذكر (قوله في امرى القتي) أي في هذا الامر الحادث والقتى تشديد اللفظ على ما فعل في ما فعل
ومنه الفتوى لا جواب الخواتم وهما من الفتاوى التي والمراد الفتوى هنا الاشارة عليها في هذه
الحادثة بما يقتضيه راجع وتديبرهم وفي نسخة في امر القتي والاولى اسم واووى وقوله ما أت امرأ
أي اقلعه في نسخة ما أت وفي أخرى ما أت وقطع الامر فصل القضية بالحسم فيها واذا قرأ ابن مسعود
رضي الله عنه خاضعة وما كنت الماردها منها اسعرت على ذلك وأبريق نهاره في الزمى الماضي فكذا في
هذا حتى تشدون روية لا قطع والمالاة المساعدة ومنه الملا والمندرج عذوه ما يبعثن
آلات الحرب والصدقة كسر النون وبعلها عليم ودال مهمة المراد بها البلا في الحرب (قوله مولد مولد)
يشير الى انهم بعد مقتدرين في ليدنا لخصر القصور لغيرهم من السابق واللاحق متعلق به وهذا التعليل
للامر اليها بعد تقديمها على التوق في لايتهما أنه ثلثي من الجيز وقبل متعاقبين جنسنا ثلثا الطاعة
والحرب لا الى اراي والتدبير وقوله فخلطت وتبع راك وقفي نسخة في جواب الامر والامر في النظم
بجناه المعروف او معنى الشان وجع الملائكة لانه على أنه امر عاتق في جنسهم فهو لا محالة صادرة وقوله
تزييف أي دوه واستعارة من زوف التورادها واحسنت بمعنى فهمت مجازا والعرضة بالعدد كما مر
وانخلط جمع خلفة بالعسكروهي الماير بأراضيها وشبهه بينا التفتي تجنيس (قوله ثم ان الحرب
سجال لا يدرى عاتقها) هذا مثل مستعار من المساجلة وهي المناوأة في السبق من السجل وهو الدلو يعني
كل من زوالها تارة تغلب وتارة يغلظ ولا اعتداع في قوة وشوكة فكمن من ضعف غلب وقوى غلب فقوله
لا يدرى عاتقها تخسب لمراد منه منلوانه كناية عن عدم التوق في غلب ما قبل ان غلبه من سلب المقام
فانه انما يقال ان غلبته وكونه على طريق القرض أي لو لم أنكم غلبته مرة فالجرب سجال والعطف بين
يقتضيه صكما قبل ليس بشئ لان المعنى المراد أنه يحزب الماير ان غلبته وان غلبته فلا يعرف
ما يكون حاله فخلط غير معتد به في تفاوت رتبته وكذا معنى المثل ما ذكر غيرهم فانه يخلو من يقاتل
أصلا كما مر جوابه وقوله وسجلوا الخ على مثل وأدوا أعزاه أهلهم أي أنه اخضر للبالغة في التسير والجل
وقوله وكذلك يفعلون أي الماير وسجلوا ومن معهم وهذا وأولى فانه يكون تأييدا كما ذكره
وقوله بل لادم الغضب يفتقد والتا كذا لا دابة صفت الكلبة بان (قوله دة تعدرا) أي لم تشبهوه على
استعارة حسنة وابغزة بكسر الهمزة وتفتح وسكون الزاي والين الملهمة نوع من الجور ملون وتعتبر
تتها لئلا يمكن ادخال سلاطينها والمسكر على العسكر وقوله تقاسمت الهم تقوسم أي اهلوت التصر
بمعنى الحفاضة والمراد أنه انضغ لهم أيها حشرة أو المعنى أنهم تلووا في أنفسهم متقاسمين من قولهم
عصرق لهم أو من التصور وهومنة تقاول بمعنى تنظم قال المعزى وعند التناهي يقصر المتناول
والهم بمعنى عندهم وهو تشبيه بمعنى راجعة اليه تارة التفرغ وقد ذكرها الاخرى في تهذيبه وأخطأ

لا شأنا على البسطة الله على ذلك الصانع
تعالى وصفه صريحا أو التزاما والهي عن
الرفع الذي هو أمر الزائل والامر بالامر
الحامض لانهات الفضائل وليس الامر فيه
بالنقض قبل اقامة الحق على سائله حتى
يكون استدعاء التقليد فانه الفناء الكتاب
اليسا على تلك الحاشية من أعظم الأدلة
(قال يا ملا) أقول في امرى القتي
في امرى القتي وانذكر وما انصوبون
فيه (ما كنت خاطفة امرأ) ما أت امرأ
(حتى تشدون) انهم صرحت استعملتهم
بذلك لياتيها على الابهة (قالوا انصن
أولوا قوتة) بالاجساد والصدد (وأولوا
باس ندين) ينفذون ضامة (والامر الملك)
مولد (فانظر ماذا أمرت) من المقاتلة
والصلح فخلط وتبع راك (قلت ان
الملا) اذا شاورا في أمورها (فيسلوا)
أحسن منهم من المثل الى الحفاضة باعتبارهم
الفرق الفاتحة والعرضة وشانها يما تزي
الصلح حفاضة أن يقتضي سجال خلطهم
فيصر على الاتحاد ما يصادف من أمورهم
وعما أتتهم (ان الحرب سجال لا يدرى عاتقها
وسجلوا أعزاه أهلهم) نهب أموالهم
وتفرج بجدارهم الى غيرة من الالهة والامر
وكذلك يفعلون (نا كسلوا وصف من حالهم
وتفرج بأن ثلثين عادتهم البالية السقوة
أو قصدت لها من الله عز وجل (وأولى صرطة
الهم به) سجال تاتى تقديمه في المصلحة
والهي الصرطة لملاجه أذنه بها عن
ملكى (فانظر بريح المرسدين) من طاعة
حتى اجعل حسب ذلك دورى أنها ليست
منشدين عمرو فوفد وأرسلت معهم خلافا
على زى الماير وجوزى على زى اللان
وحقانه ولا تعدوا وسرعة معونة الثقب
وقالت ان كل من يمايز بين اللان والجوايز
وتشبه الفرة تقاسموا وسجلوا في الفرة
خطا خلطوا في المعسكر ورا عظمة
شأنه تقاسمت الهم ففهمهم

من أحوالهم مفردا كالملة في شرح الكشف وقوله الخال أي بيان الحال وطلب العلم مع الحاء
وتشديد القاف يعني الحقته وهي معرفته وهو الواو في السمع والطمع سذفها جوازا لها وقد يقال
جوابا لقوله فأمر الأرض وهي الأرضية المرعوفة فاجوزا لقائه الفاء كما سحره بأقوله وأخبرني
الرسول عافيه وعاقله خير سليمان وقوله فأخذت شجرة أي ففتنتها فأخذت فالفاء مضمة وقوله ونفذت
بالمجهول يعني شرفها بدخولها وقوله فقصصها في الأثرى أي البدا الأثرى قيل أنه كان عادة نساء ذلك الزمان
ففيه الذكور من الأثان وقوله فقصصها أي باليد الأثرى والمعنى قصصه عليه وقوله كما يأخذ الكفاف
للمعاينة أي من أخذه وما وقع من إخباره بما رآه وما سمعه بهجته (قوله أي الرسول) هذا أول
لما افتتته للقراءة الأثرى ولذا أقمته ونسبته إليي على الهدية بجازية والمراد بالمرسل بقيس وذكره
لتأريده بالنص وضعا لجمع حنثه لثبوت الرسول وألا لاذل الجمع على الاثنين وفي القراءة ذنون واحدة
المحذوف ذنون الوفاة ويجوز أن تكون الأولى غرضه بعلامته مشددة والقراءة ذنونين لتنافع وأى عمرو
وفى القمل للصهيول شترهما وإن كان دأب المصنف التعبير بمثل الشواذ لكنه غمره بمراديه (قوله
فما أتاني القهال) خبره بالتيقن والمثل وإن كان التسليم للضعف عليه وقوله أذن قد يقال ذكر الأمر
دنيوا لان هذا المثل لا ينشأ من بلع القافية في الوصول إلى ما في الدار بر كيف يحتاج إلى امداد غيره وقوله
حاجة الخ إشارة إلى أن المراد من فضيلته ليس الاختيار والفرج به بل هو كناية عن عدم قبوله لغيرهم
ثم إن اقترانه بالقضاء دون الواو الخالصة على أن قبلها أنكرت كون هذه الجملة معلومة ونسب مثلها لجال
الفترة فلا تشكل كافي فخره أي تقي وأما بدق القديم وهذا الأمر ليس كذلك بل على هذه الحالة
كالمثل لا يجب أن تكون معلوما فيضاح السنان كافي الكشاف والفرج به ووقع صدره على الاعتبار
كأشكال لم يورثه عندي (قوله تعالى بل أتم الخ) اضرب حالهم على حاله كما سيذكره المصنف وجهه أن قوله الهدية
الامداد وتطيلها إلى بيان حالهم عليه من قياس حالهم على حاله كما سيذكره المصنف وجهه أن قوله الهدية
تضاف إلى الهدى والمهدي إلى كالمصنف كافي الكشاف واليهما أشار بقوله يهدي اليكم أي يهدي
تهدونه ويحتمل أنه عبارة عن الرأى من حكم أن تأخذوا هديكم وتفرسوا بها لأن أوليهم من الخفاء
تركه المصنف وجهه الله لأهليس بخارج علمه كالا بغير اعتبارية (قوله والاضراب الخ) هذا هو
الوجه الثاني وهو هنا ظاهر لانه اضرب استقل عن جملته ما قبله وانكار الامداد من قوله أذن قد يقال وعليه
متعلق بالانكار وخبره بالرسول والافراد لا يفسر حكمه شيء واحد أو انظر إلى الرسول دون من معه
أو لسليمان والجار وأخبره حال من الامداد أو متعلق به لتخصيصه في الاشنان أوليهم من معنى الاعانة
وقوله وتطيلها الخ معطوف على انكسر وهو المستفاد من قوله تعالى الخ (قوله الهان) خبره قوله
الاضراب وقوله تطيلها الخ أي على الامداد وقوله تصورا الخ هو جازي الوجهين في إضافة هديكم
لانه إذا قصرت هديتهم على الدنيا على أن يداها سره هديهم أي الهان لا ينفذ في جملته وما عداه لانه
يزيد فيهم واشهادهم ولأنه بالانقطاع قد ضاعوا أو زيدت ما ملأ أو ضوع كمنه فربما يراه من هذا
خافيل أن قوله والادنيا أيهم اختصاص يلزم وجهه لانه بالوجه الأول فاعان الزيادة دون ذلك
اذن قصرت المال لكن إذا لوحظ أن اهداء الهدايا العطية لا يترتب من كثرة المال بقدر انتظام
ان زيادة ذلك الوجهين ناشئ من زيادة القصور (قوله تعالى ارجع) جعله المستفاد من الرسول ويجوز
في الكشف أن يكون لوجهه أي شيان يصح كماله يذكر المصنف لخصه دياره وروا به وقوله فقلنا بينهم
الخ قيل أنه جواب شرط طرفة رأى ان لم يأتى سلب فلا يورثه أي حشفت فيهم اذن قبل ان يشاء الله وقوله
الطاعة أي لا القدرة فالقليل يعني القليل بالمقابلة جعل مجازا أو كناية عن القدرة عليها والصغار اذن
والعشر السرر والمراد بالمال من عشرة من الجوز والانس وكان الرسول رجع اليها وأخبرها به فبنته
صلت أنهما لا تقاوم فبنتت عرشه وقهرت للروح اليه كاتيل (قوله فانا انما نأتم هذا امرى

قلنا وقولنا بين يديه وقد يستقيم جبريل
بالمال وطلب العلم وأخبره عنه فأمر
الأرض فأخذت شجرة وعرضت في الحرة
وأمره ودونها فمما أخذت انطبت ونفذت
في الحرة ودعا ليلها فكنكت الحارة
تأخذ ليلها معها فقصصها في الأثرى ثم
عصر به لوجهها والقلام كما يأخذ
يضر به وجهه ثم رآه الهدية (قوله سليمان)
أي الرسول وأما حدث اليه وقوله فانا انما
(قال أذن قد يقال) خطاب للرسول ومن معه
أو للرسول والمرسل على تقليد الخطاب وقوله
جزء ونصفه وبالادعاء وقوله ذنون واحدة
وبنيتين وحديثه اليه (فما أتاني الله) من
التيقن والمثل الذي لا من يذله وقوله أتم
وأمره وخصه بالسنان اليه واسطاعها
الفاقون وبالمثل الكفاية وحده خبرها
آتاكم فلهذا قيل في هديكم ولا تفرق لها
عندي (بل لا تفرق) تفرق فحرون لا تكم
لا تصلون الاضراس من الحيلة الدنيا
تفرقون بغير هديكم بالهيكيم جازية
أموالكم أو عبادته اقتدار على أمناكم
والاضراب عن انكار الامداد بالمبالغة
وتطيلها إلى بيان السبب الذي جعله عليه
وهو قياسه على حالهم في حضور الهمة
بالأثر والادنيا (ارجع) أجب الرسول
(اليهم) إلى بلقيس وقومها (قلنا بينهم يبنود
لا قبل لهم بها) لا طاعة لهم عقابته ولا قدرة
لهم على متابعتها وقوله بل لا تفرقونها
من سبب (اذله) فمما سبب كانوا فيه من العز
(وهي ما غفروا) أسرارهم فون (قالا) بها
الملا أيكم بأنهم يعرفونها أرايدن قلنا
يرجى بعض ما خصه الله تعالى به من العباد
الطاعة على عظيم القدره وصدقته فدعوى
التيقن وضيقها بأن يصحكر عرشها
فقلنا ففرقه ثم تنكره (قبل أن يأتى
سليمان) فانا انما تفرقتم لعل أشد
الارضها

عن قتادة وليس هذا غنية وليذكر أحد أنه أخذته فذكرها فإذ أراد أن يظهره وقوته لها فلا يزال
الفتاة ثم تصل إلى حديقته فينساها الله عليه وسلم ولا ينفك في ربه وتقبله فلهذا أتى الله سبحانه
أما كما يقال لأن هذا السبب بهدبه وأما ما ذهبهم من منحل أخذته قبل إسلامها وحاجته فلا
مال حرى يجوز أن يملكه والتصرف فيه بغير رضاه بخلاف مال المسلم أم إذا كان لها مال حرى فيكون
من خصوصية ملكة كالأشياء التي فلا إشكال فيه أصلا (قوله) لأنه يقال لرجل الخبيث أن يكره
العراق (قوله) أي الذي يملكه ويصرفه ويؤثره في التراب فهو بحسب الاجل والاشتقاق لا يخص
بالجن حتى يكون قوله من الجن بعد غير ملتوا لأنه يقال رجل عفر وعفراء نثر به وغير نثرت
وعفراء متعارفة إذا كان شيئا وفي الحديث إن الله يفيض العفريت فالتاء في آخره
التي لا تملك وقوله كان رجل من الجن لانه ما ذكر من لفظه زمان الايمان لكونه مملوكا حقه (قوله)
على حمله لم يزل على ابيه كاهن التبادر لان قوله قوي يحرر عنه عليه وان لم يزل قادر وقوله لا يستقر
بالناس اذ لا يملكه يعني لا يملكه شيئا من جواهره ووجه تفسيره لا يملكه والاختزال بهذا المعنى صريح
به أهل اللغة فلا يخبر عن أكثر من شرح الالفة والتوقف تصديرا لافعال الشاقة ويطبق جهان
فعلت بقصم الارحام الخليفة فلذا الخبر قوي على قدرها وأصلها لغة وزيد وكلمة وبريها يقع
الياء الموحدة وسكون الراء المهملة وكسر الاء المهملة ووجه مناسقة وقوله يحرر ويه استدل على
إثبات الكرامات لكونه من الاجال بسطة الاستدلال وقوله أي أي قوي الله سبحانه عليه الصلاة
والسلام يعونه ويسمونه يكون المراد بذلك العبد (قوله) أو لم يكن نفسه) والمراد ان خطاب
في آية لا تملك هذا العفريت حكمة صريحة بالمعنى رحمه الله فلا يحررهم من آية هذا التفسير
فإن حقه ما أتى به من قوله فلما أراد ان يملك السبب فلما أتى به لا قوله آية أي أي ربيته وقوله رآه
للشاهد أنه لا لاجل ولا قوة له فهو كقوله وما رست اذ رست ولكن افعى فان رآه مخالفا
لظاهره فهي التي أخرى وقوله التبريد يعني على هذا الوجه بان لكونه الانطباعه والمراد الكرامة
ما أكرمه الله به لاجلته لانهم يتقانون الصديق وقوله يحرر يعني لا يحرر جسمانية كما ذكره العفريت
(قوله) أو أراد ان يظهره من تحت أي نقل عرشه بأسرها وقل المناسب عطفه ما واذ لا يحرر منه وجه
البراد كافة الخطاب وانما يحرر منه وجه قوله أي يملك ما يعني مع أن الايمان يقع منه آخره اذا اظهر
الذي ذكره كمال ولو بالخطاب ولذا قيل يعني أن لا يكون حقه ان خطاب العفريت بل لكل أحد
كما في قوله لا تملك أي لا تتصور ولا تملكه ولا تملكه كرامة فالتقابل بينهما
يشقى العطف بأو والصديق يتقوى أنه كان بهضه مشكرا وتخصيص الخطاب بالعفريت لانه
من جهته يدعو القدر على الايمان به وهو ظاهر من كلام المنصف وقوله والمراد الخبيث على الاولين
والآخر وقوله والوجه على الثالث الرابع ويجوز التعميم (قوله) والفرق بين الايمان للظن
فهو مقصود الظن كأن الظن مقصود الرأى ثم يجوز به عن الظن والظن تعضا وكونه مقصودا في الاصل
كما فرادوا له اشعاره فوضع موضع أي موضع الظن يعني عبره لان الرأى لا يرد ان رآه اظهر
نفسه وقبل لاجلته الى الوجه المذكور اذ المراد قبل ان يرد اذ ظهر بين الايمان بطريقه بعد تعضا وقوله ظن
(قوله) بل كان وصف الظن الخ بيان للظن في ان رآه الظن بأه لم يحرر عن الظن بل بالارسل تصيرا
شاملا لان الالام الاطلاق الصريح وهو ما لا يرد من الظن الى المرفق وماله في الآيات
الظن في موضعين هما الظن والظن صريح بما قبل ذلك فكان استعانة تعظيمة على استعانة أخرى
أومسألة (قوله) وكنت الخ) هو بعد ذلك من مظهر الحاشي وبه

(قال عفرت) خبيث ما رآه (من الحبس)
يلان لانه يقال لرجل الخبيث المنكر
العفراء أخرى وكان احمد كوانا وعفرا
الآية لانه يقال أن تقوم من مملوكك
من مملوكك فكسوة وكان يملك النصف
التبريد (وأنى عليه) على حله (قوة)
الأمين لا تستقر نفسه ولا تملك
الذي عنده علم من الكتاب) آمن
بربنا وزيد والخبر واضح بل أوصل
أي الله أو سليمان نفسه فكانت التحير
عنه فلا تملكه على شرف العلم وأن هذه
الكرامة كالبرية وبه الخطاب في الآية
به على أن رتبة الشرفين العفريت كان
استطاع فقال في ذلك أو رآه اظهره
في قوله قد اهدم أو لا ثم رآه أنه أتى له
بها الخطاب بين الجن فضلا عن غيرهم والمراد
بالكتاب جنس الكتب لانه والفرق بين
في الموضعين ما لم يلقه والاحية والفرق
تصريح الايمان للظن فوضع موضعه
ولما كان وصف الظن بالالام والفرق كما
قوله
ركت اذا لم تملك طرفك والملا
تلقك وما أعينك المناظر

فأبت الذي لا كرامة تأخر • عليه ولا عن يمينه أن تصالح
والرأى طالب المنة والكل يقوم وهو حال وأعينك جواب اذا والمناظر جمع منظر وقوله رأيت الذي

مطلب الفرق بين الشبه
وهكذا في التشبيه

قلت كانه هو ولم يقل هو لاحتقال ان
يكون مشلهو لمن كمال عقلها واوتينا
العلم من قبلها وكل سلبين من جهة كلامها
كلمتها فقلت انما اراد بذلك اختيار عقلها
وطهاره من قبلها فقلت واوتينا الصلوات
قدرة الله وحصة يتوزن قبل هذه الحلة
او المجهز بها تقسم الامات وقيل انه
كلام سليمان وقومه ومطوقه على جوابها
للمسلمين الدلائل ايمان الله ورسوله
حيث تجوزت ان يكون ذلك مشهرا بغيره
تجلايا واحسانا فمن المجهزات التي لا يندرد
عليها غير الله تعالى ولا تظهر الا على يد الانبياء
عليهم السلام اى واوتينا العبراء على
طريق الصلاة والسلام اى واوتينا العبراء على
وقد ربه وصحة ما به من عند الله وانما
مقتضى حكمه وتزول على دينه وتكون
غرضه منه ان تصحت بما لم اقله علم من
الانتم في ذلك شكرا قد تعاضل وصحتها
ما كانت تيسر دون الله اى وصحتها
صابتها للناس من التقدم الى الاسلام
او وصحتها الله من صابتها بالتوفيق والبيان
انها كانت من قوم كفرين وقرى بالفتح
على الابدال من فاعل متعاضل على الاول اى
متعاضلها من اظهر الكفار والتليل
له قبلها ادخل الصرح التصرف في
عمره الدار

عن سابقه او هو تفعل من الشبه وهي ان لا يحد الشين عن الآخر لما بينهما شدة التشابه
عينا او معنى والمراد القائل للشبه على المذكور واما لفظ التشبيه فلا يحد زائدة لاختلاف كقول
قوله ولم يقل هو اعلم هو لاحتقال ان لا يكون عينه ذات بكثرة الدلالة على غلبة التلق في اتحاد
معصم الشئ في خلافه وتقل كلمته ولسانين الجواب السؤال وهذه الامثلة الى ان لا تكون ليس المراد
بها ان التشبيه بالنسك وهو مشهور فيها وهذا على كسها وفتنتها والفرق بين كل واحد وكذا
في التشبيه كما ان الله صاحب الانتصاف ان كان تصدق قوة الشئ كذا التكبير كذا تشبه في تقديرها
وهكذا تضيدا لجزم بتقاررها والمحكم وقوع التشبيه فيها فلذا عدلت عنها قوله من جهة كلامها لان
كلام سليمان عليه الصلاة والسلام وابناعه وضير لها القيس وقوة والمجهز متعطف على الحلة
وضمير قبلها فاعني لاجل اية الاختيار لاني استعمل في هذا على كمال عقلها والعلم علما تان
بالعرض قبل الروية وهذا لاجل ان القرائن والاشبار قوله وصقوه على جوابها اى على ما اجابوا به
اذ ابايت فهو عطف على مقدور اقتضاه المقام المتضمن للاضافة في وصفها بعبارة الرأى ورواثة السفل
في الهداية لاجل ان لا يتقدم ابايت وكنت وكنت واوتينا المخرج فقط ما قبل علمه من انه لا مجال
للعاطف من كلاله فخصص لاني العطف التلقين وما نحن فيه ليس منه ومن ليدرك حال لا يدعى في هذا من
تقدير القول في الحكاية لاني قال سليمان وقومه عاطفين كلامهم على كلامهم ففهم من
الحكم ولا يلاحظ في الحكاية من تقدير القول وهذا مع انه لا يحصل في تصفاته في غنى عنه بل من
قوله لافهم من الدلالة على ايمان المخرج لاني انما التجزيم عبارة عن كونها مجهزة مع ان مجرد العلم بانها
مجهزة لا يدل على الايمان دون التصديق والادعاء ولا دالة في الكلام علمه وادارته المصنف رحمه الله
واخرجها الى الكفاية لانه من انفسهم هذا يحصل ما في الحوائش وانما اذا تأملت
كلام المخرج عرفنا ان المصنف لم يأت بجزء في وقوعه فيما وقع فيه وهذه عبارة لما كان المقام الذي
سلكه من عرضها وابايت بما قبلها جرى فيه سليمان وموسى ما نسب قولهم واوتينا
العلم هو ان يقولوا عند قولها كانه هو قد ابايت في جوابها وطقت الفصل وهي عاقلة ذكية وقد وردت
الاسلام وحلت قدرته الله وصحة التوفيق الايات التي تقسم عند وفاء التذوق وهذا لا ية البصيرة من اهم
عرضها ما طرأ على ذلك قولهم واوتينا فاعني العلم الله وقد ربه وصحة ما به من عند الله عليها وتزول على
دين الاسلام شكر الله على فضله عليها وسبقهم الى العلم الله والاسلام قبلها وحصله ان في الكلام طابا
تصكر من علمها بالاسلام واتخاذهم تصديقها المجهزات وذلك الموصى هو المعروف عليه وليس
الادع على ذلك قولها كانه هو بل جعل علمهم واسلامهم قبلها فانه يوى الى الماذكر قدره فان هذا المقام
محال في الابدان وقوله ويكون غرضهم المخرج اذا لافادة في وصف سليمان عليه الصلاة والسلام وقومه
بعبارة كروهم معلوم قوله تجوزوا غلبا هو من قوله كانه هو وقوله واحضره اى العرش عظم
مجهزات سليمان فان كان هو الذي حضره فلا كلام فيه وكذا اذا كان من ايديهم الملائكة فان كان
اصفا وعرفا فلا تارة اقدار الله لما كان سليمان وقد جرى ذلك بامر موعلي يد به كاهنة ثم ان
المراد المجهز سلق الخارق للعادة وان يكن مع مقتضاها كثيرا ما تستعمل هذا المعنى فلا ريب في
قوله لا يتقدر عليها غرضه اى لا يسا ولا خلاف فلا تخالفه في المعنى لاشارة وقوله وتزول الى الاختيار
من كان وهي في الوجه الاول لجزم الفنى وضمير قبلها القيس قوله وصحتها على المخرج اشارة الى ان
ملمسده به بالصدق ما قد ربه ويجوز كونهم لموصولة او تفعل النسي والشیطان والاسناد دجاجة
فيها وقوله او وصحتها فاعني مضمير الله ومصدره قبلها حرف مبتدأ وهو من ويجوز كون
الفاعل ضمير سليمان وموصولة ايضا واذا بدل من فاعل مضمود بدل احتقال وعلى التليل قبله لاجل
مقدرة وعلى الكسرى انما فيه التليل قوله قبلها ادخل لم يصف على قوله قبل ان هذا الله

استئناف في جواب ما ذكر قبل لها بعد الامتحان ولوعظم بحد ذلك وشعبه انه اذا كان الصرح القصيرة
تقدر بمضاف أي بان حصة وقوله وسكتت لاحاجة الى عظمته على مقدار أي حيزت وكشفت لان
الكشف عنه عنه وإذا قال الضيف في ضمير وكشفت اشارة الى منزعه عن مضاف ما ذكر وانما قوله
الضيف في التلزم لان الشرط سببه واسطة ما عطف عليه كقولها ما جاءها الامور استأذنت وتربعت
أي وإذا استأذنت تربعت ومن زعم أن في مقدارها حسب المصنف غفل عنه هو الضافي وسأني تحققة
في الفتح وضمير منها للزبيلج وهو يجوز تأنيده لان واحدته نبيجة ووضع السري في صدره لتز البه
فتحتاج لذلك (قوله بالهجر) أي به وأقسامه جلال على جمعه لانه يرد في الواو والخمسة هي
أو ما قبلها قلها حمزة فأنجز ذلك بالتيه الى المقد الذي فيه ودعا أي أنها لفتنه بماء الاشتقاق وفيه
يقول من قال ان هذا القرا من لاصح وتزبعين على ومنه الامرد وقرا يرجع تاروة وقوله ينفق
بمعنان أي ينفق السرمه ولذا سمره بقوله قلها الخ وذي سبع من ملأه الخ ويقال لهم الادوالان
أعلامهم تعدد بنو المراد صاحب هذا الاسم كمن يزدن وقدين في محله وهذا ان يسكن المير ودال
معه من بلاد الخ ويقع المير من بلاد الهيم (قوله بان اعبوا الله الخ) على اقل ان صدر به جوع
وملأه الامر ولا ضرعه كأمم ويجوز كونها مفسرة لتقدم ما فيه معنى التوليد دون وقوعه ويجوز تقدير
القدم أيضا ما قبله من أن لهم وأعطف بيان (قوله تعال يا ذاهم) أي غود لانه اسم التلبية كما ذكره
الراغب أو هو لا يشعل ما لا والامر الاول وقوله فجاوا اشارة الى أن اذا لحاية وقوله فجا من فريق
وصكتهم فريقين أي من غود وجعل الصنف ربه الله في الاعراف اذ حاد في بينه من المالح واحد ولا خر
قومه والحال عليه كاذكر بان غاد الصنف اياه فانهم تفرقت أي هم جردوا الاموال صاروا فريقين
ولا يصرعهم فريقين الا بعد زمان وبأما قوله اطربا لئلا يبين معك وتقيب كل من يجهل على أنه يجوز
كون الفاء في الترتيب كافي الخ وفريق الكثرة كما ذكرنا فاذاهم بقوله يقوم بلطمه في حكم الكل
وقوله والواو أي ضمير يهتمون وهو صريح في أنه مفسر فربما ان ذلك كان شيئا ناسيا كما قيل لكن
قوله هم فلما وههم بقوله فجاوا التفرق والاختصاص ليس بمراد فله بان حاصل المعنى ومفاجأة
التفرق وقومه عقب الاموال والمعنى فاجبا الى التفرقهم واختصاصهم فليس وجه آخر كما قومه والكثرة
والايمان معنى اقترافهم والاختصاص معلوم منه أو هو ما وقع في محل آخر بقوله قال الملا الذين استكروا
لذين استنقوا الآية وقوله يهتمون دون يهتمون على المعنى للخاصة والعامل في اذا استقر
لا يهتمون لان معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف وقوله قال يقوم الخ جملة متعاقبة يبين لما جرى
معهم لان الاختصاص وان صير (قوله بالقوة) هذا ما في الكشف وغيره ويعملوا الشئ على ظاهره لان
المعنى طبعه كذا الكلام في حل المسنة على القوة والتقاليل حاصل من كون أحد خصا والآخر متا
فلا وسيل قليل من أن الانسب تسمية المسنة التي تسمى المسنة بالخاص وليس بصدية أو المسنة
قبل القوة في قوله الصابحتن وقوله تنقون الخ تفسر لانهما لها وقدر في الاعراف والقرآن
يصر بهن بعضا فلا مجال للمز (قوله قبل القوة) مزجه اختاره وأما تسميته بالحال المسنة
وهي رجعة فغير مناسب لما اذا له بقوله فجاوا الخ يقولون كما في حين هذا قوله ولا يخفى
في التفسير بالماثور ومساو من التثوير (قوله تمت تقرون الله قبل يروا) أي اتخذها فقتلتهم
وتقبل لأن الاستعانة اياهم قبل معانة العذاب ما ذكر من القوة والقوة به اعتقاد روم في قول
صالح وهو ظلمهم على حسب اعتقادهم وقوله قلها لا تحبب حنذا أي من نزول العذاب وما شاهدته
البار (قوله ان تاتيت) تصل لقوله اطربا لك وقوله ووقع في نسخة أخرى وقع بين لهما التناوب من
أحدهما أو يتوجهما وقوله اختصرنا جمع لتناوب ووقع في التنازع وصرنا فانتها منا يكون
تطير معنى شرو هو صريح أيضا (قوله سيكم الذي استمرتم) كما ان المسكر من العرب اذا خرج حربه

(قوله لم يصب بطله) وكشف عن ما فيها
روى أنه أمر فسل فلهما بياض مصر
من بيلج أي من باري من لهما الله
والتي يصبون ذات البحر ووضع سري
فصدره بطل عليه فلا يصره بقلها
راكدا فكشف عن ما فيها وقرا ان كس
برواة قبل قلبها بيلج على جمعه
سوق وأما (قوله ان اقلقتني ماء
من سرق) على (من قور) من
(صريح) على (من قور) من
التي (قوله ان اقلقتني) على (صريح)
التي (قوله ان اقلقتني) على (صريح)
التي (قوله ان اقلقتني) على (صريح)
أنه يصرها في البية (أو لجمع) على
قوله في البية (أو لجمع) على
استأنف فأنه تزوجها أو زوجها من ذي
تبع ولا يفسد (أو لجمع) على (صريح)
أنهم لم يألوا ان اصبوا الله (أو لجمع)
الله وقوله في التور على (صريح)
(قوله ان اقلقتني) على (صريح)
التفرق والاختصاص (أو لجمع)
فريق والواو يصرع (أو لجمع)
ياهم (أو لجمع) على (صريح)
استأنف (أو لجمع) على (صريح)
قوتنر وفيه الزوال القاب فجاها
يقولون ان صفا بياضه فجاها (أو لجمع)
تستقرون الله (أو لجمع) على (صريح)
يقولها فجاها لا قبل حنذا (أو لجمع)
قناست (أو لجمع) على (صريح)
الشاهد ووقع في نسخة الاختلاف فجاها
ديكم (أو لجمع) على (صريح)

وان كان كسبه نصف لا يلحق فذا يلتصقا السبع بآدم في بادئ النظر وأما عطفه على الذين آمنوا وان كان لا يحد وقفه إلا أنه لا يشبأ سالب سر التخص من عطف احدى التخصين على الاخرى لانه على الاول ويلحقا بالاعتق وقوله بل أي بدل اشتغال به وقوله أنا نون متناهية وتعولون والاستفهام انكاري (قوله تعولون الخ) فالتعير لا يستلزم كونه محسوسا وقوله بيان بعداها بمقتضى ردها أوقع وقوله وتعلوا اشارته الى أنه مقول به وقد جوز فيه الحالة أيضا وقوله قضاء الوطر اشارته الى أن المراد قضاء الشهوة وقضاء التفرقة لا الشهوة اذ هي ليست في محلها كما أشار إليه بقوله من دون النساء فهم يخطون في محلها فعلا ولا كونه بمقتضى الرجال دونها فكان تنجيم على تنجيم وبيان لاختصاصه بين آدم (قوله تعولون فعل من يعول فيها الخ) هذا الوجه لبيان أنه لا ينافي قوله تصرون وقوله والتأفقه أي تاء الخطاب مع أم صفة لقوم وهواهم ظاهر من قبيل الفيء لما عاينوا المعنى لانه متقدم قوله أتم غله عليه وقد علم من التغليب وأورد عليه أنه من قبل الجواز ولا يترتب عنه وجوب بان يخرج تعولون موضوعا لخطاب مع جاعلة لم يذكرها بل غشيه وهواهم صككت كأيضا الحذف في حاشية المطول ويصلح بعضهم التناقل (قوله الان قالوا) استنساخا من غ والمرايا لوط هومن أشبع دمتلا تدخل امرأته من قوله انها ما اس الخ فليل للامر على وجهه يتعين الاستزاء وقوله وبذون فالحسن وعون التطهر وهم مكتوبون انهم ماليين فيهم وفاقا غشينا نصبة أي احكاهم وأغشينا الخ وقوله قدرنا كونها قد قف فيهم مشافعا لأن التقدير يتلوه الفعل لا في ذاتها فاذ كانت كابدل عليه قدرنا انها ان الغابر في آية أخرى وقوله مثله أي في الشراء وقد ذكرنا تصوره ونفسه (قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى الخ) فسر بعضهم الآية عليهم الصلاة والسلام وقوله في آية أخرى وسلام على المرسلين وعما حورون واليه يشرفون فمن عبده ولا يلزمه السلام على غيره لانه لا يسر استغلا ولا مبدءا أو معطوف على الجهد وقوله بتعبه متعلق بأمر في نسخة أمره فيكون هذا لا لانه مبدءا للعالم وما نحن بمعطوف على قوله التخص وقوله وكذا التخصيص على الصدرة بتعبه وفعل هو حال على ما أتم عليهم دون عليه لمخوفهم دخول أولادهم كتمس واحدة قال انعام عليهم انعام عليه وقوله وعرفنا معطوف على شكوا التليل السلام فان كان معنى المعرفة وهو الظاهر فيكون جديا وان كان معنى الاعتراف يكون غاية (قوله أولوطا) معطوف على قوله ولو فكون سكاية وأخره لعدم امتثالهم له ولإحتجابه على تقدير قتاله وعلى ما ذكره المصنف هو تخلص من قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام والمباري لهم المشركون بحسبهم المخرشيئة اقتضاها كما من خطب مبتدأ قال ولقد قرأت العلماء والخطباء والوعاظ كراعي كرهذا الادب فحمدوا الله وصالوا على رسولهم صلى الله عليه وسلم امام كل عرصاد (قوله الله) بالقلب الهمة القوافيا ما هو موصوفه صككا أشارا الى المصنف هو زينة الصدرة بتقدير أوحيد اقتضى أمره تركهم وقوله الزام لانه العنان تسليم أن فيه شبهة والتعريف لسيب الى السخافة (قوله وبنين هوميدا كل خير) لا يمتنع حسن الطبايع بين الأرباب والمدماع أميدا كل شي تأنى ومناسبة المقام فلا يجد لعل ان تقتضى قدرى أو بشره الخ والترديد لا يلجأ الى حال كشيء له والموازنة من الهمة وأم المداة (قوله بلقاء) اقترعة ومعنى النصبة أي أي تقي بشركه هو لا المملكون وقوله بل أي أي من خطبه متقدمة قبل الهمة والاضراب عن الاستفهام التبري في المداة الى الاستفهام التبري والى مقتدر وهو خير وقوله لا حلكم اشارته الى أن الامم مقلدة لأن المصنف وتمامهم (قوله لنا كذا اختصاص الفعل ذاته) يعني أن الله لا ياتى الا من الغيبة الى التكلم لخاصة من ذاتا كعدمه اختصاص الفعل وهو الايات ذاته لا لا قبل بل الخ أضافا اختصاص الايات بحكم المتابعة من أخس الشركاء ونالوا الارض والسما والذات وتب الفعل ذاته كذا كذا الاختصاص لضم اسناد الفعل ذاته الى الفعل ذاته

من العمل ببعثها أفع أي بصرا التلب من بعض لانهم كانوا يعولونها فكانوا غشها (أنكم أنا نون الجليل شوة) بيان لآياتهم القليلة وتعلوا بالهوية للدلالة على قصه والتسبيح على أن الحكمة في الواقعة طلب النقل لاختفاء الوطر (من دون النساء) الاطلاق خلقن لئلا (بل أتم قوم بهمهون) تخلفون فعل من يعول فيها أو يكون غشها لا يميز بين الحسن والتقي ويقهون العاقبة والتأفقه فيكون الموصوفه في معنى الخطاب (لما كان جواب قوله الان قالوا) أنرجوا لوط من ترككم انهم أتمس بكمهمون) يستخرجون عن اعفاننا وعن الاكاذم ويعدون نعتا قدرا (فأغشينا وأهله الامم) أنه قترنا بأهلهم الغابرين) قدرنا كونهم الباقين في العذاب (وأمرنا عليهم مطرناهم مطر النذرين) مرتزلة قل الجهد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسولهم صلى الله عليه وسلم بعد ما علم عليه التخص الماتل على كمال قدرته وعظم شأنه وما ضخم به ليهنم الا كات السكيرة والاعتماد من الضديا بتعبه والسلام على المطفئين من عبده شكرا على ما أتم عليهم وعلمه ما جهل من أحوالهم وعرفنا فالتخص وحسن تنقدهم واجبا هدي في الدين أولوطا بان يصده على هلاك كفر قومه ويسلم على من اصطفاه بالصعصعين القوا حسن والصادق الهادئ (أفصحوا ما يشركون) الزام لهم تركهم بهم وتغشوا لهم اذ من المعلوم أن لا خريفا أشركوا ما سألوا وإنه من هوميدا كشر خير وقرا أبو عمرو وعاصم ويضوب بالهاء (أغن) أي من خلق السموات والارض التي هي أصول الكائنات ومبداها المنافع وقرئ من التصف على أنه يدل من الله (وأزكككم) أزكككم (من السماه) فأنشأه ما حدث أن ذات جبهه) عدل بمن الغيبة الى التكلم لخاصة من اختصاص الفعل ذاته والتسبيح على أن آياتها الحقائق الالهية

والإيمان بأنه لا يتدرج عليه غيره من شبر العظمة دفعا لتوهم أن غيره هو مقدر عليه كإدراك دوسق بأنه هو الخالق لمباديء التي لا قدرة لأحد عليه كالارض والسما والارض والماء ورثم ذلك بقوله ما كن لكم الخرقوه البنية تحسرينا البنية وهي الحسن والمواثيق المشابهة الارض والماء والعناصر الارضية وانخراج الألوان مختلفة من مادة واحدة أمر عجيب كما قيل في وصف المطر

يبتلى الأكاف بغير خيوطه • فتنبه منها القرى حله خضرا

فتوهما أشار إليه أي إلى استقامدة غيره عليه وقول من الاحداق وهو الاطاحة اشارة الى أن الحديقة بسنان محيط بغيره ابنه الماط (قوله أخيره بقرنه) أي الاستقامته انكارا والمعنى لا يلحق ذلك والتكوين من صفاته تعالى والفرق منه وبين الخلق بسوط في علم الكلام ونوسط عطف على قوله إلهها وكذا قوله وانخراج وهو معلوم في الأداء وقوله بين التركيب والبناء على الفتح وهو التسهيل المعروف عند الفراء واشتق في الحرف المسهل حل هو مختزل أم ساكن والنجس الاول وقوله بعدلون عن الحق فهو من الصدول لامن عدل بغيره وان نزول هذا أنسب بقله ولأن من ليس معه غيره كتب بعدل بغيره فمردوا كقولهم (قوله يدل من أين خلق السموات) إذا كانت أم متقطعة والجعل ان سكان تسمى بالقصور منقولان والاقال سال مقدرة وقوله يصيب يتأني المتفرق اربعين مستتر الايجي فانه غير مضطر وان استأنسه فلذا قسره لانه أم ثالثة وقوله وأما لمها في نسخة وسهلها لأن انقلابا لجمع خلل وهي الترجمة بين الشئين فهو ظرف محل الحال أو المفعول الثاني وقوله بآية اشارة الى أن المراد الانهار ما يجري عندها لا يطعمها الشئ (قوله جبالا تتكون فيها البحان) لم تعرض لثغرة منها الارض عن الحركة والميلان كما في المدا لاله لو كان المقصود هذا ذكرت عقب جعل الارض قرارا غنى كمال الأولى ان تبرز هنا وفي تفسير قوله لاله لم يأت بشئ وقوله ونزع الخاء اشارة الى وجه تعقب الانهار به (قوله الذي أحوجها الخ) هذا تفسير للمدا لاله هنا أصل مناه من وقع في الضرر وتطفلا كما ذكره والياء الالتيا والاسناد والضرورة ما يضربها وهو جوعه وقوله والام فيه الجبس انما سجد عليه لانه من منظر لا يجلب ويجوز جعله على الاستقرار وهو مشدأ بـ كـ محظون شاء وان علم فيه معصية ككما في الكشف على ما فيه وقوله ونزع الخ المراد دفع ما قبل النزع (قوله خلقا فيها) بيان لحاصل المعنى ولأن الانفاقة فيه على معنى في وقوله نحن نعلمكم أي من آدم وغيرهم والتم العاتة الماء والنبات والقراري الارض التي لا تخص الناس والخاصة بالخلق والعاتة للناس وهي خلافة الارض تسميه وانما هي بعض الناس كلباية المضطرب دفع سوء (قوله أي نذكرون) لا مذكرة لقليل الخ) بيان لمن التظلم في وجهه يتبعن الاشارة الى زيادته تعالى وأن المفعول محذوف لقاعدة وهو لاؤه أي نعمه وأن ظلالا منصوب على المصدر به لانه معقود مقدر ولما كانت الظفر حرة من العلم استعملوها نارة لثني وتارة بمعنى مقابل الكفة فتوهه والمراد بالتسليم العلم على القول وقوله والافخرة على الثاني وقوله انما نختلنا الذين انما نختلنا بالبيعة والحياة المهمة بمعنى الميزة تشابه ان ذكرتم اقموهي وحدها الموصل للسعادة العظمى فانما اليس فيهم لانهم مشركون فلا اعداد بذكرهم فلذا ضم نفعه وابائه ونه تاعل وقوله ما أي القصة وتنبه ان قال وقوله وتصفه اذ قال من يذكرون بحدف احدى التاين (قوله تعالى آمن بهديكم) قيل في تفسيره مردك في التورم في ظلمات البر والبحر ليدلوا بسلامات في الارض تباروا والظلمات ظلمات الليل يعني أنه تعالى هو المهادي في الليل والها لانه اذا هدى في الظلمة لم يكن المهادي في غيره بالبريق الاول فلا يهتدي في كلامه كما قيل ولا تخلفه تفسره الظلمات مذكور ولا يسهة الظلمة كونهما في وقوله والصوم وعلامات الارض لتوثر مشوش أو هو لكل منها لانه من في العرق يندى بعلامات الارض ويأبى بها كافي غيره وعلامات وبالتيهم هم يتهدون والمنايا موضع على المرقع لعرقه وعلى الوجه

كما أشار إليه بقوة (ما كان لكم ان تبتوا شبرها) بغير الحدائق وهي البساتين من الاحداق وهو الاطاحة (الله الله) أخيره يترن به ويجعل بشر كما وهو المتزينا بالخلق والتكوين وقرى إلهه باختيار فعل مشل أندعون أو أتنبهركون وتوسط مقته بين المؤمنين وانخراج الثانية بين بين (بل هم قوم بعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (أتئن جعل الارض قرارا) يدل من أين خلق السموات وجعله قرارا ابدأ بعضهما من الماء وتوسيتها بحيث تأني استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلاها) أو سامها (انهارا) بآية (وجعل لهار واسب) جبالا تتكون فيها البحان ويضع من حوضها المتابع (وجعل بين البحرين العظيمين الملح أو خليج فارس والاريم حائرا) يترن وقدر يانه في القرحان (الله الله) قبل أن يفسد لا يجلون الحق فيفسد كونه (أتنبهت المضطرب اذ اعداه) المضطرب الذي أحوج منه مذاهبه الى العلية التي الله تعالى من الانسطراب وهو تعامل من الضرورة والافخرة بالنسب للاستقرار فلا بد منه بآية كـ محظور (ويكنف السوء) ويضع عن الانسان ما يسهه (ويجعلكم خلفه الارض) خفاءه في ما بان وتوكلكم سكاها والتصرف فيها عن قبلكم (الله الله) الذي تحكمكم بهذه التم العاتة والنباتة (قليل ما نذكرون) أي نذكرون لانه نذكر قليل ما نذكرون في الحارة والمزينة بآية وقوله أو جودهم على السوء توفوا بآية وقوله أو جودهم على السوء توفوا بآية وقوله أو جودهم على السوء توفوا بآية وقوله أو جودهم على السوء توفوا بآية

(ومن يرسل الرياح بشر ما بين يدي رحمة) يعني
الخير وأوضح أن السبب الأكثرى في تكون
الرياح معارضة الابدخنة الصاعدة من الطبقة
الساكنة لا لتكاسر حرها وقوى بها الهواء
فلاشك أن الأسباب القاعلة والقابلة لذلك
من خلق الله تعالى والتفاعل للسبب فاعل
السبب (الجمع الله) بتدوير شيء من ذلك
(تعالى الله عما يشركون) تعالى الله القادر
الخالق عن مشاركة العاجز الخلاق (أتمن
يد الخلق بتعبدكم والكفر وتوانا تكروا
بالاعادة فتعسف محيوجون بالطبع الى العلية
(ومن يرزقكم من السماء والماء) أى
بأسباب حلاوة وأرضية (الجمع الله)
بمثل ذلك (قل هو أوبراهكم) على أن
شيء بتدوير شيء من ذلك (أتمن صاعدن)
في اشرا ككسكس فان كمال التدوير من لوزم
الارضية (قل لا يلزم من في السموات والارض
الرب الا الله) فليكن اختصاصه تعالى
بالقدرة الثالثة الثالثة القاطعة العانة أجمع ما هو
كلازم وهو التفرع بعلم الرب والاستثناء
متفق ونوع المستثنى على القصة التبعية
لذلك على أنه تعالى أن كان من في السموات
والارض فليكن من يعلم القسب بالقدرة في نفسه
عظم أو متصل على أن المراد من في السموات
والارض من تعلق علمها والطلم عليها الخلال
الحاضر فيها فانه يتم الله تعالى وأولى العلم من
خلقها وهو موصوف أو موصوف (وما
يشعرون أن يمتدون) غير يشعرون حركة
من أى وأن وفرت بكسر الهمزة والفتحة
وقيل لكثرة ذيل أدل على علمه في الآخرة
لما في عظم علم الرب وأكذلك في
شعورهم بعظمها لهم لا لعلمه بالقدرة بان
أضرب عنه من بين آياتهم وتكمل فيه
أسباب علمهم من الجبج والأتاهو أن
القاسمة لا تتجمل لا يعلونه كما ينبغي
(بل هم في شك منها) كن يغير في أمر لا يجد
عليه دليل (بل هم منها عورن)

الوجه الثاني هو استعارة وجهت الطريق حسمها لطلبه بالمعاقبة (قوله يعني المظهر) تفهم للوجه ثانيا
تطلق عليه وقد تفسر قوله بشرا في الفرقان (قوله ولو صرح) اشارة الى عدم حصه عند أهل
النسب وهو قول الحكمة أن سبب تكون الريح قد يكون بسبب ديار الإنسان المتصعد الى العلية
الزهرية وذكروا أسبابا أخرى وقد يقال الأكثرى وقوى بها أى غير كنهها مسطوف على قوله معارضة
يعنى أن مادركه لا يتألف كون التراب من أصل من الله وهو ظاهر ولو لم يذكر كنهه كان أحسن (قوله عن
مشاركة العاجز الخلاق) اشارة الى أن صامد به ويجوز صكونها موصولة والاعادة محذوف لقصا لفظه
وفيه مناسفة معتدركه وكونه مقابلة وكلام المنصف رحمه الله تعالى يحتمل وهذا كالتعبد لما قبله (قوله
والكفر وإن أنكرنا الخ) جواب عما خال أن الكلام مع المنكر كنوا كثرهم من الاعادة فكيف
شوطوا به خطاب المعتقد بأنها قله وروها ووضوح براهنها جلاوا كأنهم معترفون بها فكيف هم من
معترفنا غير أن لهم بعد ذلك الكافر لاجل حاله القول بأن منهم اعترفا بالاعاد كالأكل بالنسبة اليه وقوله
بأسباب حلاوة وأرضية يعني من ابتدائية دخله على السبب لانه مبدأ مسبه وقوله بفعل ذلك قد
في الآلة بتدويرها مثل كون تائيسا وارضه الترتيب من القدرة والتعلل لتفهمها واقصر على
القدرة في قوله على أن غيره بدله بأنهم في القدرة في الفعل (قوله في اشرا ككسكس الخ) أعني أن
قصر كذا في الالوهة النفاة اشكر في قوله الأصح الله بأن فينا التي تفرقة على ما هو قادر عليه فان ذلك
من لوازمها كما اشار اليه بقوله فان كمال القدرة لا يخلو رطله أن الأسباب على هذا أن يقال هاهنا
برهانهم على اشرا ككسكس كثر ما صديق فيه فانه لا يتل التوحيد (قوله لما بين اختصاصه
بالقدرة الثالثة) في قوله أن خلق السموات الى هنا فاشرفه بأجمه بملكو كلاله أى اتبع اختصاصه
المتكسور بملكو كلاله ذلك الاختصاص أو فهو قال كلاله لانه لا تلازم بينهما عقلا ولم يتك
أحد ههنا عن الآخرة الواو كلاله من القدرة وعلى السبب أيضا والمقصود بيان التماسه من هذا
وما قبله بان كلاله ههنا مما لا يتصور به تعالى وأنهم كلاله من لأن من تفكر فيها فاعلم مصنوعة الله
على كمال قدرة صانعها الحكيم علم كمال علمه المجد ولذا قال هو أتمنى الى الاله الا هو عالم السبب والتهادة
فتدبر (قوله والاستثناء منقطع) لانه تعالى من الله يكون من في السموات والارض ونسبة في عظم
في المنقطع اتبع لما قبله والظاهر أن يشعرون وانما اشرا القصة التبعية لذكر من في الأرض في في علم
الرب فاذا اشتمال كونه فيها اشتمال علم أهلها به وهذا انما يتأتى اذا جعل الاستثناء منقطعا قطعيا
مستلذا ولا يلاوه في كونه سرية (قوله أو متصل الخ) هذارة على الرخصة والاستعانة والاتصال على أن المراد
بمن فيهم من العلم عليها الخلال الحاضر فيها بما ذكره مسلا أو استعانة ولا يلزم فيه الجمع بين الحقيقة
والجائز أن قاله المنصف رحمه الله وأما التوسية فينه تعالى وبين غيره في اطلاق لفظ واحد النبي عنه
في حديث ومن يصعب ما فقد غوى غلبس محذور لوزم دونه في كثير من الآيات والاحديث ووجه النبي عنه
مقتضى في كتب الحديث ويعتبر في الكهنه طرفه منته (قوله متي الخ) اشارة الى أن بان استفهام
عن الزمان والقبل أن أصلها أى أن أى زمان وان كان المعروف بخلافه وما هو لهم البعث
وقوله في في أى في في شعورهم كالأمر هو هذا هو الموافق لما في الكشاف وأما كون الضمير في
علم القسب عنهم كالمعلم بان كان لا زامه اشتغالاً به قوله أن ترب عنه فان الاضراب عن في التعمق وتعمقها
وقوله أتتى وتكمل تصير لادرك في هذا الوجه وقولهم الجبج والآيات سلك لما قبله وهو
راجع الى ما قبله وقوله لا يعلونه خبر أن وقوله أسباب علمهم اشارة الى أنه مناسفة معتدركه وأنه
يتم على علمهم الأسباب علم السبب لتسبه عنه فأشرب عن جهلهم الآلة الجهل أمرته وأشد
لتوفر أسبابه وقوله كما ينبغي مفهوم من السباق والمخيل على أتتى علمهم في أمر الآخرة واتكسروا علمها
في ما هو أعظم وقوى على الجهل (قوله كن تيمنا الخ) أف بالكاف كلاله بان في قوله تكامل فيه أسباب

لهم وقوله لا يدركون دلائلها وان تكلمت أساليب المال على صياهم من الشاؤمة كما ترى وقوله وهذا
ما ذكر من معنى أن يتوعد هذا بشيء أن الضعفاء من في السموات والارض لا يفتخرون بكثرة ما قيل ونسب
ما لكل الى البعض بل انفق تقدم شرطه وما فيه (قوله تزيل لاجوالهم) من حال الى آخرته وان أصبح
أن يكون تزييفا من أمتعة جهلهم لأن جهلهم بأمر الآخر من قورأ أسباب العلم أنزل من عدم علمهم
بما كأمهم والشك والصبر في أنزل لانه لا خلقه الدلائل وما قبله بلا خلقه فمدان كانت موجودة
والعلم من الدلائل أنزل من الكل (قوله وقيل الأول) أي قوله بل أدرك علم الخلق أن أدركه يعني
التي واستحكم العلم نفسه من غير تقدم مضافا وقيل زولم يرضه لعدم القرينة لأن الدلائل لا تكون
على سن واحد لأن ما من فيه (قوله وقيل أدركه يعني انتهى واضمحلت) الظاهر أنه معطوف على قوله
قبل قبله ولا ينافي كونه غير متعلق بالاضراب حتى يجعل معطوفا على قوله بل أدركه الخ وعلى مقدار
مفهومه منه واضمحلت يضاد مجيئه وسامه له ولا ممتدة بمعنى فني واتق عليهم لأن آخر من وضع
دلائلها وقيل لأنه لا ادلائل وان كان بلوغ النهاية وكل شيء الحق انتهى لم يهد هذا المعنى لأنه ينبغي
أن يكون مما جاء من العلم بعد الوجود وعلمهم بالآخر بل هو مبدأ فأن أراد أن يروى العلم مطلقا
غير مستبعد وقيل أن كثر من أن يخصصه لأن الاضراب لا يصح جعله في شيء فليكن جعله في اعتبار
وضوح الدلائل بالقرينة بعد قلته من ورود على الوجه الأول غير ممكن فأن عاقبة في خاص وهذا عام
وقوله لا تها وفي نسخة لأن تها أي الحلال المعروفة بلها الفناء والاضمحلال بين العلاقة الحصية للعباد
وهي الأرواح (قوله وقيل الثاني) ذكره أقسامه التي عشرة قراءات لقرائنها اثنان والباقي عند قال
المعنى رحمه الله تعالى قرأه وأمن عامر والكوفيين بل أدركه بوصول الهمة وقيل الدلائل ممتدة
وأفهم جدا هو أمر ووضع الهمة وتفتيش الدلائل الساكنة بلا انحصار بوزن الاستفهام فذكر الحذف
رسمة الله تعالى لئلا يفتقر الى التواء وقد قيل ينبغي أن يقول هنا عامر أدركت حكمة الرواية عنه في المشهور وما
ذكره من أي يكون رواية شاذة في نقلها الفراء في السبعة وقوله حتى استحكم على التفسير الأول وقوله حتى
انقطع على الأخير وقوله من أدركه لئلا يفتقر الى التواء ويجوز تعلقه بها وقوله وأصله أي على القرائين وفي
نسخة أو أصلها وحكمته في الاعلال معروف في الصرف (قوله وقيل أدركه) على ما مضى الفعل بغل فغ
الهمة إلى الظلم وصفه مع الدلائل الساكنة ويحتمل فتح اللاحق تشديد الدال على نقل حركة همة
الاستفهام فانه قرأه في الشواذ وقوله ومضى كأم فأن معناها بل كذا وقوله ذلك أي ما ذكر من
القراءات وقوله فتسيرة أي لتسوية بالادراك الواقع بعد على ما مضى وهو قوله بل هي في ذلك الخ وقوله
مبالغة في تشبه لأن معناه شعورهم وعلمهم الشك كقوله همة بينهم ضرب وجع فانه بعد أن لا علم
لهم ولا تفصيل في الخ وجع وقوله أدركه أي الاضراب اباطي فلفظه (قوله كالبياض) إشارة الى انصافه
بما فيه ولم يجعله سائلا لانه يقتضي ترك المظفر هو عا أي بصيرة لا تكرارهم البتة والضمير لهم
ولا يمس على التفتيش والمبالغة في الانكسار من تكرار أدائه وقوله من حال الفناء الى الحيا فقول قيل
قد بعد اذ هو ليس بجليس وجعل الحاة الملائكة وعلى قراءة الخلف تقرأ همة في الاستفهام فغ القول
المقدرة لأن المعنى ليس على الخيرة فهو حق الخيرة أي على صورة الخيرة بعد أدائه الاستفهام فغ فغ
لكن ليس بتعريفه وقوله قيل وعدهم الخ يزعمون أنه خرافة قدسية كما أشار إليه بقوله ما أساطير
الآولين (قوله وتقدم هذا على من الخ) إشارة الى السكتة في تقدم هذا على من وآياها مع
تأخيرها في تأخر في صورة المؤمنين وهو مفعول ورتبه التأخير في تأخره على الأصل فغ قوله
وسمى آخرى وضع مؤخر على أصله وهو شاكفة وروى أمية غل أن ما ذكره في تأخيرهم إياهم إياهم
في التكرار والكلام الخ من غير نفي ذلك عليهم وهذا كمراسد مدتهم أنفسهم وقد اعتبرا
مكررا فكانا القصد بذلك وهو أعنى البتة المشار إليه بهذا وهذا ما عاذه السكاك وقوله

لا يدركون دلائلها الاشتغال بشؤونهم وهذا
وان انحصار البشر يمكن في في السموات
والارض نسب إلى جميعهم كما يستعمل
البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تزيل
لاجوالهم وقيل الأول اضرب عن نفي الشعور
وقيل الثانية عنهم ومعهما يستحكم عليهم
قوله الضامة عنهم وقيل أدركه يعني
قوله آخر الاشارة بهم وقيل أدركه يعني
التي واضمحلت من قولهم أدركت الهمة
لأنها تها فاني التي عندها تقدم وقيل كان
وإن عامر حجة والكسافي وشخص بل
أدركه يعني تابع حتى استحكم واتبع حتى
انقطع من أدركه يوفيات إذا تابعوا
في الهلاك وأبو بكر أدركه وأصله تعالى
وانقل وقيل أدركه يعني أدركه يعني
جها ويل أدركه يعني أدركه يعني
أدركه دام أدركه دام أدركه يعني
صريح أو مضمين من ذلك فاستكمل وقيل
فأبانت شعورهم وتفسيرها الدلائل التي التكم
وبابعد اضرب من التفسير بلغة في تشبه
ولذلك على أن شعورهم بها إنما تكون فيها
بل أنهم منها عورة ودان تكرار شعورهم
(وقال أدركه كثيرا إذا كثرا) أو آياها
فخرسون كتابيا لعدم فهم والاصل في إذا
مادل عليه أن لا يخرسون وهو في لا يخرسون
لأن كلام الهمة وان واللام مائة من علم
فما قبلها وتكرار الهمة بلغة في التكلم
والمراد بالخارج الاخراج من الابداعات ومن
حل الفناء الى الحيا وقيل أدركه يعني
واحد تكسرو وقيل أن عامر والكسافي
انما يخرسون توفيق على التكرار وقد عاذه
فمن آياها أو من قبل من قبل وعدهم على
العلم به وسلم وتقدم هذا على من لأن
المقصود بالذكر هو البتة وجبنا آخر

فالمقصود به المبعوث ليس فيه وهو ايدانه والاحراج عن جرحه والحديث الذي يلهي به لولا
(قوله لان المقصود بالفسكر الخ) أي بان احواله فلا شاة اليه قد تم هذا وإذا ورد عن نعيم
منفصل عن علم الاشياء فقل (قوله تهديد الخ) لان المقصود الامر بالتنزيل فقل وقوله والتعير
عنهم بالجرمين أي دون أن يقولوا لكفرهم بالذين آمنوا لان شاةهم إلى أن لا يجرم مطلقا بقول
قد فحيتوبوه ويغفرون عنه والعقوبن الله هو التقرير بمن الطاعة والتبعين المحبة (قوله على
تكذيبهم واعراضهم) يحتمل التفسير على أنه بان حاصل الحق أو تقديره منافق فهو بدل ولا يميز تعلق
حرفي بمعنى يتعلق واحد ويحتمل أن يكون تعليل لوجه حزنه وقوله يكسر الضاد وهو مصدر وعلى
الفتح يحتمل الهدية والوصفة وقوله من مكروههم إشارة إلى أن مكروهه دينية (قوله تكلم) هو أصل
معنى ردف ولحكم أي وصل اليكم هو المراد به فهو تقصيره وهو متعدي بنفسه واللام تنصير فلا يحتمل
ذكر ولضعفه معنى دنا الله تعالى عنى إلى واللام كافي الأساس أي اعترض عليه بأنه تعالى عن فند
سها كهو في أن ردف جسي دنا فلا يصح أن يرضى عنه وقوله بالفتح أي فتح الدال وهي لفظة كما
في القاموس أن كهم ونصر وقوله سلوه معقول يستعملون (قوله وعسى ولعل الخ) لما يستحسان
الترسي لاسبابه تعالى جعل في بعض المواضع من الضاد وجه هنا في الكشف استعانة تعظي
جارية على إعادة التعليل إذا استعملها مع الجزم بعد في الآخر وجهه الظاهر والوفاة وقوله بعد الثبوت
وإن الزم من مثله كلف وعلى هذا جرى وعد الله وعيد وهو كلام حسن (قوله تأخير عن قولهم)
خصه ثمانية لمثله ولوا في على عومه لاشتماله بآز وقوله الافاضال هو الانعام وظاهره أن الفاضلة
تكون مصدرا وقوله وجوما بالتثنية وما وقع في نسخة جهاه من التاسع وجوه لقل انما هي
الصوراب وقوله فاشترى جميع فضل فخره وجميع فاضلة فخره وهذا كقول الجليلي
ليس العظماء الفضل لسانه مع شاعر عراقي ذكره الكلام في غيره وله انساب فيقول كسار
كاشقة في المغرب (قوله لا يبرحون من الصفقة) أي في تأخير العذاب والضيق على المحبة
وقوله فلا يتكرو أي الله عليه أو فلا يتكررون تأخيرا أو فضلا والظاهر الأول وقوله وقعه أي وقع
العذاب الموعود وقوله وأثر بل يعلم الخ فليس تأخير لحاقهم عنه وقوله من عدا وتلصق
يتكرن ويعتدون على التنازع وقوله فبما زهم بعض أنه كتابة عن الجاهزة كما هي وتقديم الاكثنا للظهور
المراد من استرواء الحق والظاهر في عمله وقيل لأن مضرات الصدور مبداء لما يظهر على الجوارح
وفضل القلب يصار إليه إذا كان عزما معصدا الأمر عليه صاحب لاناظر وقراء يمكن من الثلاث فتح
التاء وضم الكاف شاذة لأن محضين (قوله وهما من الصفات الغالبة الخ) يعني أنها غلبة
في معنى الشيء تنفي الثابت انقضاء كتركه بعد ابرائما على الموصوف ولأنها على الثبوت وإن لم تنقل
إلى اللاحية كقولهم وكفرتا وثابت الثابت إذ لم يلاصقا لهما موصوف يجرى عليه كراهية فهي تاء
مبالغة أو هي منتقلة إلى الاسم والظاهر في نقل كالمثلية والفاضة والفرق بينهما أن الأول يجوز
أجر أو على موصوف مذكرة بخلاف الثاني فمن قال إن معناها من الصفات الغالبة على الثلاثة
والغلبة ذات الغلبة من وصف الذات بصفة من لوجه بسبب الرواية الربيل الكثير الرواية وقوله كالآلة
على حقيقة مبريد المحذوف تقديره فالتاثير في النقل للامية كالتاثير (قوله بل الخ) يعني أنه من
أبان أقدم أو المتعدي إليهم صرحه وقوله لا يخص الاكثر فلا ينافي قوة تيمنا للكل شي ولا يلزم
ولذا يبرر الذي كاسين يتأصل وقوله أو الفاضل هو حكمه الأول وقبل المراد على الأولى ولا يبرر وقوله
على الاستدانة تأخير تيمنه الكتاب الجليل للوقائع كالمجمل ويجوز نفسه بالقرآن قبل وهو مناسب
بعده وقوله تفر وقوله زبر المسح إشارة إلى أن المراد بذي اسرائيل ما ينزل النصارى كافي الكشف
وهو كالتسكين على اتباعه لأنهم كانوا يرايون أن أهل الكتاب (قوله تأخير التعمون) فوجه

فالمقصود به المبعوث تقار إلى الاحتمال (ان
هذا الأساطير الأولين) التي هي كالأحاديث
سواء في الأرض فاضلوا كتب ما عاقبة
الجرمين (ع) تهديد لهم على التكذيب
وتعير بان ينزلهم مثل ما نزل المكنين
قبلهم والتعير عنهم بالجرمين يكون لفظا
بالذين في نزل الجرائم (ولا تحزن عليهم) على
تكذيبهم واعراضهم (ولا تكثر في ضيق)
في حق صدي وقراءا تكثر بكسر الضاد
وهذا الضمان وقوله ضيق أي أمر ضيق (عما
يكون) من مكروههم فإن الله يصعظهم الناس
(وقوله من هذا الوعد العذاب الموعود
ان كتم ما دخن قل عسى أن يكون دفع لكم)
يتكلم ولحكم واللام منية فلما كيد أو الفعل
مضارع على مضى يتعدي للام على فاعله وقوله
بالفتح وهو لفظه (بعض الذي يستعملون)
حلوله وهو عذاب أو عهد وعسى ولعل
وسوف في مواضع المثل كالمزجها وانما
بظنونه الظاهر أو قرأهم وأشعارا بأن
الرمز منهم كالصريح من غيرهم وطبعه
وعدا الله تعالى وعيد (وإن ريثا فاضل
على الناس) تأخير عقوبتهم على العصي
والفضل والفاضة الافاضال وجهه ماضون
وقرائل (ولكن أكثرهم لا يشكرون)
لا يبرحون حق النعمة فيه فلا يشكروه بل
يستعملون ليهلهم وقوله (وإن ريثا يعلم
ما تكثر مدبرهم) ما تحقد وقوله فتح التاء
من كسفت أي سترت (وما يثبتون) من
عدا ريثا فبما زهم عليه (وما من غلبة
في السماء والأرض) تأخير فيها وهما من
الصفات الغالبة وتأثيرها في الصفات كما
في الرواية أو ما من لا يفسد يعني كاشه
في عاقبة عواقبه (الآل كتاب سين) بين
مبين ما يسعمل يطالع والمراد الفرح
أو الفاضل السمتانة (ان هذا القرآن
يصل على بن اسرائيل أكثر الذي علمه فيه
يتفكرون) كتبه والتزييه وأحوال الجنة
والتدوير وروائع (وأنه لهدى ورحمة
للمؤمنين) فاهم التعمون به

دروى أن طولها ستون ذراعا ولها أربع قوائم ووزن بوبوش وجناحها لا يجوزها هارب ولا يدركها خالب وروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل من أين يخرجون فقال من أعظم الساحد حرمة على القديعنى المسعد الحرام (تكملة) من الكلام وقل ٥٩ من الكلام اذقوا تكلمهم وروى أنها تخرج

ومعها عصفوري وثلاث طليان عليها
 الصلاة والسلام ونسكت بالصلاتي بعد
 المزمّن نكتة شفاء فبدض وجهه بالخاتم
 في قاض الكافركنكسردافيسو فوجهه
 (الانسان كسرياً يا نابتا) فوجهه
 وسائر أحوالها غانها من بآت الله تعالى
 بسبل القرآن (لا تقولن لا يتقنن وهو
 تخلفا معنى قولها) وأسكنها بقول الله
 عز وجل وأصغر خروجها أن تكلمها على
 حذافها لحرق الكافرين (يا نابتا
 بالغنى وغير الكوفية) (انسان بالكسر
 ويوم تخسرن كل أشعقوبيا) معنى يوم
 القياس (عن يديها يا نابتا) سالفوج
 عتوبيا بعد كسب من الأولى فوجهه
 لأنما كسب من أوّل كل قرن شامل
 للصحة من المكذبين (فهم زعمون)
 يحبس أولهم على آخرهم يتلاحقوا وهو
 عتار عن كرمه مدحهم بعد أظرفهم
 عتار عتار (أنا الحشر) أنا كذبتم
 يا نابتا لم يخلوا من أجل (والله أعلم
 يا نابتا لم يخلوا من أجل) (والله أعلم
 نظرا بعد كسبهم) (فهم زعمون) يا نابتا حقيقة
 البصيرين (والكذب) والصفاء (فهم زعمون)
 من الكذبين) وعلم الله الأذهان
 فسكتها (ما تذاكرهم) (فهم زعمون) يا نابتا
 كسبهم بعد كسبهم (فهم زعمون) يا نابتا
 حذر الكذب من الجهل فلا بد من أن
 تروا أعتابا على (ووقع القول عليهم) حل
 بهم العذاب الموعود وهي كسب في النار بعد
 ذل (يا نابتا) بسبب ظلمهم وهو الكذب
 يا نابتا (فهم زعمون) يا نابتا كسبهم
 والعذاب (فهم زعمون) يا نابتا كسبهم
 وشردهم إلى جور الحشر وبشة
 الرسل لأن تعاقب النور الظلمة على وجهه
 منحصر من غيرهم (فهم زعمون) يا نابتا
 ظاهر وأن قد فعلوا إبدال الظلمة بالنور
 فاعذوا بقدره على إبدال الله الحقائق
 فموا أبادا وبأن جعل الهامسة

الساعة والربع عشرين صفا والارض والشعر ازل ما طيل ويدركها بين يديها واخر جاعل خرجوا
والحرمة التطهير **(قوله وقيل من الكلم)** وهو الجرح وكونه خلاف الظاهر ذكره قراء متكلمهم
بالنصف عن ابن عباس رضي الله عنهما قاله اظهر فيها التخصيص اذا كان الكلم يتكسر وكونه
خلاف الظاهر مع اصحابه القدر مره وقد فسخت بالتفاوت في معنى يفسر بظهوره في كل
ايون خارج السكون وسجدوا في غنى الجبهة وقولهم يفسر بسؤدا اي يسرى السوفه في
الكس **(قوله روي)** فسرولات راء وقولهم كاشيت في قوله الهما لوله اذ اثناسيوس
ان يكون بتقديم مضاف اى اثناسيوسا واصله الاكثله اخصاصا بجمع اولى هذا الجمله
مفسر فالتكلم به واذ ان كسها في القول باله القدر وتقول قال اقدان التماس الخ في الكساف
الخالق يقول القدر ذلك اثناسيوس الخ وقوله حذف طار وهو المادعي اى علمه والى اى انه
تكلمها بصيغة المردوم قصره على القدر وقصره وهذان عن قراءة الفخر وما قيل عن كس
سكونه عليها ايضا **(قوله يفسر اهلهم على اخرهم)** حتى يتفرقا فكتبوا على اقل النار وقدر
وضعه وقولوا اهلهم اى اهلهم وقولهم يتصلوا عن المفسرين اخرجهم من اهلهم فان قيل لا يصدر
بالكتاب قد قرأه فهو كانه من اهلته وعدم الالتفات الى الماده **(قوله اى متى كستم تصفون)**
فقد اعلم ما ذكره الفاتو به ان تكون مجروره مع احوال عدم الالتفات وان تكون ماس استقام
واسم موصول يعنى القى عليهم صاحب التجارب والتقدير وسكلكا المفسر ظاهرا في القول
محملا لغيره وامرهم التمس الالتصاق والمراعاة اى متى ما هو في حق الاية والاعتراف باليهما
الاستقامه الى جعل بعدد من جواب اى ليس على مقتضى القول قد قيل في الكساف الكسب
ولاحية الى جعل بعدد من غير كساف ولهم من الجمل اثنان من الجمل اوهو قيل **(قوله)**
فلا يصدقون ان غلوا فاعطوا غزاة من الصدوق وعدم قدرهم وانه يجوز وقوع الكسب
الكفر في القامة كارتان الخطاب لكسبهم وتضعيفهم وما علمهم على الفاعل اى ايهما درعهم غير
الكسب كافي بالكساف فلا مجال للكسب كسب حتى اذا كستم فاعلموا التوبخ كاس قبل ان كان
لكم اوقعتهم اوليه واذ اهلهم كاسهم وقولهم لا يصدقون على التمس اهلهم
(قوله ولهم درهم) اى القرويه بين الدرهم وما بعدد موشة لتفسير بقا الاية والنور والظلمه من
اليل والهار وقوله غرمتهم بعد اى انه لاو كانه عين ذات مخرج كعوز وقوله بقدره ظاهر يعنى ليست
لما شرفه فيدل على الترحيل لان كمال القدر من اوانه اى اوقعتهم اشارة الى بهان افتاح
(قوله واذ ان قد درع ابدان الظل الخ) اشارة الى الاستدلال على جواز الخشرو وقوله المشابهة
النوم والبقعة والعلو من الماده كانه لوحه وقولهم من جعل ذكر اهلها ليس التخصيص
حتى وان تكون اهلها من الماده كانه لوحه فيفضل على الاول اى بان اكنة واقتضاه اى ما هو اى
فان كان كساف اهلهم والذم احوالهم وقولهم يفسرون على فعل اوسال ان كان يفسر خلق
لنراقى مالى التلم ومناط جعب الصالحه اى ازل عليهم الصلوة والسلام **(قوله فان امله الخ)** جواب
عن تركه التماس حيث كان حدهما على والاختلاف بالمره من حيث الحق اى اذله ما ذكره
عبد الله في كسبه قصصه اى ما هو اى فسر مباحثه في قوله فان امله اى كنهه لا تخون مرارة وقيل انه
من الاكثه وهو ان يفسر من كساف من القدر فذكر اى اى في آخره ما جعله اهل الظل السكون
فقد اهلهم بصير البشتر كواو يترفعونه واقتضاه في قوله يفسرون من ذاب البشتر يكون
الاصل قد اقتدر لافشرو وقولهم من احوال اشارة الى ما علم من التبرز في الاستدلال على الاجراء
ليس حاليه حال من به وجهه عدم الاشكال اى مقارن لظلمه وحده والخلق لا يبتلع عنه فكذا اهلوه
اشارة الى ان السكون في الليل ليس كساف فلا يفسر **(قوله لا تلتامع الامور الثلاثة)** هي

فيمضي من أسباب معاشهم لعل لا يخل بمأكلهم في معاشهم ومعادهم (ان جعلنا الليل ليسكنوا فيه بالانوم والقرار) (والله ارحم
أهل البصر) ولقد قلتم قد جعلنا لعل الاضرار الا من أحوالهم لعل عليها بحث لا نقل عنها (ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون) (لذلك انزلنا الاله

التوحيد والخبر وبعثة الرسل وقوله في الصوريين الصادق والواقع صورة بناء على أن الصور
يستخدمون الواو بضمه والبرق بضم الباء وسكون الواو والفا بضم فاء وبكى على هذا فهو استعماله
تجسيدا شبهة انما تجسمهم الصور والى الخبر وقد تفرع في الصور بحيث تجسم لهم في الزمان المعروف
فساد ولا يباري دون وقوله من الهول أي حول الخبر وهو الخبر (قوله لا من مزية) أي
في الطور وقد سمع الخطاب بجازا ما قل على تلك المعنى أنه لا يصح يوم القزع وهذا ورد في الحديث
ما يدل عليه وقوله سائر من الموقف ان كان الموقف مبسوطا على القرية أي حاضر من قبل في الموقف
فما هو وان كان مفعولا لمفعلي جعل حضورا للموقف حضورا لا لاختصاصه به في نقطة بل من غير أن
حال وقوله بعد النسخة الثانية لتعددها وتدخل انما ثلاث وقوله توحيد فقد الكل وقوله لا ان المراد
حسبك واحد واخرين ودنرين بمعنى مقهورين متقادين وهو حال من الغيب (قوله ولعل المراد
ما دم ذلك) لعدم قرينة الخصوص وقد قال الشيخ في القبول ان بعض المقررين تجعل حياتهم بالآخرة
فلا بد من كسب الصنع وكلام المستفاد من قوله في قوله تعالى الجبال بصرى وتفسر بحال وقوله لا لك
الخ واليه يشير الثانية في قوله يصف شيئا
فأما من مثل الطود فغيب عنهم * وقوله بلج والكل بجمع
(قوله مصدره) وكذا تفسره هو اسطرلاب الصائغ كما قد مضى من قبل في معنى مفعولا على
أنفدهم اعترافا ان احتفل غيره فهو مذكور في الحال انه محضوف وجوب القيام بجله المؤكدة
مفاده مغلوب من اسطرلاب الجبل أيضا كان اسطرلاب في نفس السند ما ذهب اليه الزمخشري من أن
المؤكد عند وقوعه هو انما تصليوم تفسر والمعنى يوم تفسر في الصور وكان كسرت أئمة الله الحسين
وعاقب البربر من ثم قال حسن أقصر إليه الاثابة والمحافظة مع أن الثاني كذا في المتن لا في المتن الثاني
حذفه وان كان المحذوف دليل على جوده لم يكن في ذلك كراهة المستفاد من جهة المعنى لأن الصنع
المتقن لا يتناسب سيرا الجبال ظاهرا ولا ذكر أفعالهم والحسنة بعده وكذا الحال في الخبر على
التقدير لا ترى أن قوله خلقه وسواه كذا في آياه وادعاءه لا تاتي على امتحان الصنع بل تأمل (قوله تعالى
من جبال حسنة الآية) قيل كراهة المفسرين على أن المراد بها الاخلاص والسنن مذهبها وهي الشريعة
لقولها كتبت وجوههم في النار نظير خبره عن أفضل وروى أن السنة لا ينعن أن رادها الشريعة لأن
الظاهر منها الصوم وذكر الكتب من نسبة ما لبعض السبع وقدمت في تلك المزمع أنه غير محقق بالشريعة
بل يوم العاصي وكون خبره عن أفضل لا مانع منه لأن الافضلية بمعنى الاضلاع لا لاسرار وروى الله الحق
لأن أفضل ما مرتبة عليها وفيه أن هذا القمص منقول عن رئيس المفسرين ابن عباس رضي الله
عنهما وقوله في مقابلها فكبر قرينة عليه موافقة لغيره خلاف الظاهر وشرب لم ينفرد بها (قوله
اذنيت له الشريف) وهو الثواب الاخرى وقوله بل ليس قيل اراد به الحسنة المألفة لانها أوسع
الناس والاقصى التعميم سواء أدب لا يمتنع وأجبت عنه بأنه إشارة الى أن الخبر من حيث الفصل
والنسبة من حيث انما تفصل البعد والجزء من السبع وثمان مائة الف فاعلم ان السبعة
الاضلاع وصف العمل بالنسبة باعتبار عدد ورعي المبدأ المقهور ولا يشافره في النظر الى أنه حسنة
أو إشارة الى أن الخبر به اعتبار أنه بطريق التفضل فرص العمل بالنسبة باعتبار أنه لا يتكلم لهم
الغنيوة يتفلسف انما إلى الثواب الاخرى ولأنه تقول قوله والباقي الثاني تفسره وهو
ظاهر (قوله وسعها ثوابا واحدة) هذا باعتبار اكثر واكثر عليه لانه أنسب لتفسيره فلا يقال
عليه ان الاول ذكر الاصل المشي وهو الضربة لزم كل حسنة مع أنه يحتل أن يرد به مجرد التكبير
لشروع استعماله كالمسحة والسبعين ثم إن هذا الشارح في الخبر به كأنه قولوا بالحق القائل
إشارة الى انظرية كينا (قوله وقيل خبره منها الخ) عن ابتدائه ولم يرقه خلاف الظاهر لانه

(ويوم تفسر في الصوم) في الصور والقرن
وقيل أنه قيل لانه انما الحرف بها في الجيش
اذ تفسر في الوقوف (تفرع من في السماوات
ومن في الارض) من الهول وعبرته
بالخبر لتعقيد وقومه قبل هم بديل
أن لا ينعن بان يتقبله قبل هم بديل
وقيل ولا ينعن ولا ينعن ولا ينعن
لصورته ونزلة وحالة العرش وقيل
الشهداء وقيل موسى عليه الصلاة والسلام
لانه صنف من قبل المراد ما لم ينعن
آتوه حضرة الموقف بعد النسخة الثانية
أوراجعون الى أسره وقيل جزء من شخص
أو على الفصل وقيل أنما لا توجد
الكل (واخرين) صافرين وقيل في ذكر
نسخة الجبال في القصة الجبلية) في السورة ولا لأن
(وهي تبرز الصواب) في السورة ولا لأن
الاجرام لا تكرر اذا تفرقت في وقت واحد
لا تكرار تبيين تركها (صنع الله) مصدر
هو كذا تفسره وهو الخلق والجملة المتقدمة
موسى كذا تفسره (الذي اتقن سلكي) أحكم
كفره بعد الله (أنه خبره) (أنه خبره)
خلفه وسق ادعى ما يغيبها
يفعلون) قالوا وهو الاصل وهو الخلق
فيما تبرز عليها كمال (من به بالحسنة) قد
خبرتها (اذنيت له الشريف) كذا تفسره
والباقي الثاني وسعها ثوابا واحدة وقيل خبر
منها أي خبره من جهتها وهو الخبر وقيل
ابن كثير وأبو عمرو وقوله خبره ما فعلون
بالاول بالقرن لانه

(وهم من فرع يوشع آتون) يعني يوشع عذاب يوم القيامة وبالأول ما لحق الانسان (٦١) من التيسيل ليرى من الاله والظلم والظلم
 الكفر والذين وقرأ الكوفون التثنية
 لأن المراد فرع واحد من افراز ذلك اليوم
 وأمن يتخيل يوشع ونفسه كقوله
 أنا منكم أكرهه وقرأ الكوفون ونافع
 يوشع في الميم والباقيون يكسرهما (ومن
 به باليسقة) قبل بالشرك فكبت
 وجوههم في النار ففكروا فيها على
 وجوههم ويصور أن يراد بالرد أنه انفسهم
 كما ردت باليدي في قوله تعالى ولتلقوا
 بأيديكم (هل يجوز أن الاما كنتم تصلون)
 على الالتفات أو بأشياء القول أي قبل لهم
 ذلك (انما أمرت أن تعبدوا هذه البلدة
 التي حرمتها) أمر الرسول صلى الله عليه
 وسلم بأن يقول لهم ذلك بعد ما بين المدا
 والمصادر في أسواق القضاة أشعاراً بأنه
 أتم الدعوة وقد كتبت وما عليه بعد الا
 الاشتغال بشأنه والافتراق في عبادة ولا
 وتخصيص حكمه بالاضافة لتشرعها
 وتعلم لشأنه فقرأ في حرمتها (وله كثر)
 شفاو سكتا (وأمرت أن كون من المسلمين)
 المتخذين أو الذين ثبت على الاسلام (وأن
 أنزل القرآن) وأن أو أوجب على تلاوته ليكشف
 لي حقاqqه في تلاوته شأنه أو أوجب على
 وأنزل عليهم وأن أنزل (فمن اعتدى) بأشعه
 أي في ذلك (فانما منعتكم أنفسه) فأن
 منعتكم عنه ذاته (ومن ضل) بضلالتي
 (نقل النما من المذنبين) ناعلي من وبال
 ضلالته أي انضال الرسول إلى البلاغ وقد
 بلغت (وقال الحق) على نعمة التبرع على
 ما عني ووقفى العمل به (سريكم آياته)
 الفاعل في النما كقوله يدورج دابة
 الارض أو في الآخرة (تقرعونها) تقرعون
 أي آيات الله وكل حين لا تنفككم العروا
 (وماد بل يخالف عاصفون) فلا تصفوا
 أن تأخروا بكم لفتنكم عن أعمالكم وقرأ
 ابن كثير وأمر وعز وجل والكافي
 لأنه من التي صلى الله عليه وسلم قرأ
 سورة طس كل من في الأجر عشر حسان
 (وهم من فرع يوشع آتون) يعني يوشع عذاب يوم القيامة وبالأول ما لحق الانسان (٦١) من التيسيل ليرى من الاله والظلم والظلم
 الكفر والذين وقرأ الكوفون التثنية
 لأن المراد فرع واحد من افراز ذلك اليوم
 وأمن يتخيل يوشع ونفسه كقوله
 أنا منكم أكرهه وقرأ الكوفون ونافع
 يوشع في الميم والباقيون يكسرهما (ومن
 به باليسقة) قبل بالشرك فكبت
 وجوههم في النار ففكروا فيها على
 وجوههم ويصور أن يراد بالرد أنه انفسهم
 كما ردت باليدي في قوله تعالى ولتلقوا
 بأيديكم (هل يجوز أن الاما كنتم تصلون)
 على الالتفات أو بأشياء القول أي قبل لهم
 ذلك (انما أمرت أن تعبدوا هذه البلدة
 التي حرمتها) أمر الرسول صلى الله عليه
 وسلم بأن يقول لهم ذلك بعد ما بين المدا
 والمصادر في أسواق القضاة أشعاراً بأنه
 أتم الدعوة وقد كتبت وما عليه بعد الا
 الاشتغال بشأنه والافتراق في عبادة ولا
 وتخصيص حكمه بالاضافة لتشرعها
 وتعلم لشأنه فقرأ في حرمتها (وله كثر)
 شفاو سكتا (وأمرت أن كون من المسلمين)
 المتخذين أو الذين ثبت على الاسلام (وأن
 أنزل القرآن) وأن أو أوجب على تلاوته ليكشف
 لي حقاqqه في تلاوته شأنه أو أوجب على
 وأنزل عليهم وأن أنزل (فمن اعتدى) بأشعه
 أي في ذلك (فانما منعتكم أنفسه) فأن
 منعتكم عنه ذاته (ومن ضل) بضلالتي
 (نقل النما من المذنبين) ناعلي من وبال
 ضلالته أي انضال الرسول إلى البلاغ وقد
 بلغت (وقال الحق) على نعمة التبرع على
 ما عني ووقفى العمل به (سريكم آياته)
 الفاعل في النما كقوله يدورج دابة
 الارض أو في الآخرة (تقرعونها) تقرعون
 أي آيات الله وكل حين لا تنفككم العروا
 (وماد بل يخالف عاصفون) فلا تصفوا
 أن تأخروا بكم لفتنكم عن أعمالكم وقرأ
 ابن كثير وأمر وعز وجل والكافي
 لأنه من التي صلى الله عليه وسلم قرأ
 سورة طس كل من في الأجر عشر حسان

بأنه استعمال لأهل بيوت الامور الثلاثة لأنه على هذا ليس باسم تخيل بل صفة متشبهة كغير المتشدد
 فانه ورد كذلك كإين في كتب اللغة (قوله وبالأول) أي في قوله تفرع عن في السموات ومن في الارض
 فلا خلاف بينهما وأما دراجه في الاستثناء فمراد كما أشار إليه المتصوفة حقه والظلم جمع عطية
 وعموم القول لأنه مقتضى الجمله البشرية وقوله التثنية أي في فرع يوشع تفرع له وصفة وأنه أشار
 بقوله لأن المراد الخ أو تفرع لأنون وقوله فرع واحد لأن التكبر الوحيدة ويجوز كونه لتخيل
 أوله تفرع فإن كل فرع في القضاة عظيم وقوله أو من بصيغة للمعنى أو اسم الفاعل والجار من متفدية
 للقضاة وقوله وقرأ الكوفون لأحاجه لا كرههم مع تقدم قرايتهم بالتثنية ومعهم يعني الفتح ونافع
 يتبع على الفتح لأخاذهما إلى أن (قوله قبل بالشرك) قبل مرثه لأن الظاهر العموم ولأنه لا في قوله فكبت
 لأنه من نسبة ما لبعض الجميع وروى أنه عن ذلك الظاهر حمل المطلق على الكامل وهو الشرك ولو راد
 العموم كان الظاهر أن الكوفون في قوله فكبت دلالة ظاهرة تناهيه فتأمل (قوله فكبروا فيها) بيان
 لحاصل المعنى أو مراداً إلى أن أسناد التكبر إلى الوجوه مجازية لأنه قال كبروا كبراً إذ انكسر وان
 كان المشهور قد قيل كبره ولم يكسر حتى قبل لمطاعه مصر ح به في القاموس ولسان العرب وسماه
 ابن الاعراب في اعتراضه بأنه لا ضل لا كبر متعدياً إلى صوب وسأني الكلام في سورة القصص المتصلا
 وإطلاق الدعي للنصب بـ إذا في كلام سابق (قوله أو وبناها القول) ولأنه لا تفرع فيه وان كان عبارة
 عن من لأنه في كلام آخر كما حق في المخالف وقوله أمر الرسول إشارة إلى أنه استئناف بتقدير قبل
 وقوله قد أتت الدعوة أي هو لا الكفرة والأول ما مردها إلى آخره وقوله ويخصص مكة مع أنه رب
 جميع البلاد والنفوس ولذا قال بعد قوله كثر وقرأ التي حرمتها ذلة ولا ينافي هذا ما في الحديث من
 أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام حرمة مكة وأمرت المدينة لأنه أمر به فهو الحرمة في الحقيقة وإبراهيم
 عليه الصلاة والسلام يظهر لي حكمه والتعظيم من الاضافة والاشارة أيضا (قوله أو وأنتب
 على تلاوته) هو من المشارع إلى الال على الاستمرار فالتلاوة بمعنى القراءة وقوله شأنه أي
 تدبر بها حال من حقاqqه أو من تلاوته فيكون معنى من تلاوة الأول أو وقوله أو بأشعه فأنه من تلاه
 إذا نفعه فيكون كذا وهذا مع الأماحي إلى أو أنزل أمرفي القراءة الثلاثية معطوف على معنى أن
 أكون وفراة أن أنزل دون أو في النظم وإن مقسرة بتدرا أمرت قبلها أو مصدرة (قوله بأشعه
 أي في ذلك) قبل هذا وقوله بمخالفتي يقتضي أنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فيقتضي تقدير
 قبل قوله والنص يرجع ما بعده يقتضي أنه من كلام الله تعالى عقيب أمره بأن يقول لهم فاقوله فالظاهر أن
 ومخالفته لا يصدق فيكون قول النول المقدور قبل قوله أمرت كثر ولو جعل ضمير إياي ومخالفتي
 فله أيضا بعد فتأمل (قوله فلا على من وبال ضلالة) إشارة إلى أن هذا كراهة مقام جوابين بقرنة
 مقابلة ولو جعل هذا جواباً على أنه كلمة مجازة كرهه فستن من غير تقدير أي أنه جواب
 بتقدير قل لم يرد كلام المستفاد بأياه (قوله كرهه بدر) قل قوله تفرعاً بأنه لا لهم لا يعرفون
 بذلك وليس بشئ لأن منهم المتفرع بالفعل كالتفويض بالقرعة كرههم وقوله تقرعونها أي آيات الله
 الصغرى على ثلاث من حيث هي آيات والمراد تقرعون وقولها بل ليس مقول القول
 وإذا سكن المراد آيات الارض فخطاب بلنفس الناس لأن في عهد النبوة ه (تبه) ه كون البلدة
 المقدسة كعلمة كل مفسر يروى تاريخ مكة أنها من قاله تنجس بها أي في عيسر عن خلاص
 يعني من شأنه أنه قال البلدة من العرب تنجس بالذلة إلى أن (قوله عن التي صلى الله عليه وسلم
 الخ) هو موضوع وقوله بعد الذي بعد كل واحد منهم شرح حسان وقوله وهو قد قيل أنه معطوف على
 من بعد في المعنى إذ التقدير بعد قوم سليمان وقوم هود غطف المخالف أو قم المتضاف إليه مقسمة
 وقيل عليه لأحاجه إلى اعتبار المعنى فإن العطف بدونه صحيح ولو عطف على سليمان احتجوا لذكر

وهو غشلة فان هذا وصل الى ما يقع منصوباً في جميع التسع مع انه مطوف على سليمان قطعاً فلا بد من
 فهم ان من صدق سليمان يعني فهم سليمان حتى يصف عليه المجرور بعد حذف المضاف وقال بعض
 النحاة ان المعتبر المحذوف لشد ما هو المقصود من كثرة الابرار اعتبار المجرور ليكون قرينة على خصوص
 المحذوف تحت السورة بحمد الله ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

﴿سورة القصص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكنة) أي كلها وهو قول طائفة من النحاة والقول الثاني قول مقاتل وقيل الآية المذكورة
 نزلت بين مكة والحجفة وقال الله ان في كتاب المدح حق في محمداً شاعبه الله قال حدثني أبي قال حدثني
 علي بن الحسين عن أحمد بن موسى عن يحيى بن سلام قال بلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم لم حين هاجرزل
 عليه جبريل عليه الصلوة والسلام بالحجفة وهو متوجه من مكة الى الله بنة فقال انشأنا بحمدك بالبدن
 التي ولدت فيها طالع ثم قال ان الذي فرض عليك القرآن انك لن تجد له معادلاً له وقوله هي شان يغفون
 آية أي الانفاق (قوله تفرؤ بقرامة جبريل) قال الراغب اللاوة تختص بابايع كتب القرآن لقراءة
 بالقرأة وتارة بالارسانها لانه من أمر ربه وترغب فيه وهو آية وهو آية من
 القرأة اه فاشار المصنف رحمه الله الى ان المراد الاول فليس تفسيره بالقرأة لكنه على الاول من
 الاسناد المجازي كني الاموال بدنة وعلى الثاني هو مجاز لقري أمته من قبل الله تعالى لا من بعداه أو بعب
 وهو التزيل أو استعارة تعية تشبیه التزيل بالقرأة لان كلاهما طريق الى التبليغ (قوله بعض يظن
 مفعل تال) جعل الحرف مفعل لا لافوائف القواعد النحوية فاما ان يصحكون هذا مبالغ المصنف كما
 أو يكون المراد ان مفعل يتلوه وحده أو كما كان الحار والجرورصة فاعلمه مقامه مما مفعل ولا
 تسما كما جعلوا الحرف حالاً والحال في الحقيقة متعلقة بغيره فربما ذكره أو البقاء وهو قد يجوز فمن
 أن تكون بانية وزائفة على رأى الاختصاص وأباً يعني الخبر العظيم مراداً باللفظة فتكون متلوا من غير
 يجوز (قوله محققين) شأن لحاصل المعنى أي مستحسنين بالحرف وحال من فاعل يتلوه يجوز كونه حالاً
 من المفعل والحرف يعني الصدق أي ماذا (قوله لقوم يؤمنون) قال في الكشاف ان سبق في علمنا
 أنه يؤمن لان التلاوة إنما يتفحصها هؤلاء الذين غيرهم يعني أي اذا اللام للتعليل ونحو المؤمنين مع عمومها
 لانهم المتفحصون ويؤمنون بالاستقبال الشامل لجميع الاوزمة الثلاثة كما يكون للنظر زمان الحكم
 والتكلم على ما حق في الاصول يجوز أن يكون للنظر الى عمل القائل أيضاً فيشمل من آمن حالاً وليس
 كقوله هدى المتقين كاقبل وفائدة الاخبار بقصص الامم السابقة على لسان النبي الامي صلى الله عليه
 وسلم الدعوة الى تصديقه كما اشار اليه بعض المحققين فليس من عموم المشرك كما فهمه الاجابة الى أن يقال
 المراد من يؤمن حالاً وغيره معام ذلك كما مر (قوله فراقب شعونه الخ) أي يذنبه لانه لا
 معني المشايقة المتابعة فترقبهم بعد انواعهم وعلى الوجه الثاني بعدد ما باعتبار أعمالهم وخصامتهم
 لمفوقه استفداه مصدر مضاف للقائل ومن لم يستفدهم منهم ضرر على الجزية كما في الكشاف ولم
 يذكر المصنف حكاه عدا الجزية بخدمة له ولجنده وقوله أو اس بالقرأة بقرامة العداوة (قوله وهم
 بنوا اسرائيل) فقد هم من أهلها قلبياً وانهم كانوا بها ويستفصيح في جعلهم متخفاً مقهورين وهو
 لحكاية الحال المحزنة والاستئناف شؤى أو يأتي في جواب ماذا صنع بعد ذلك وقوله حال من فاعل
 ويجوز صحة من المفعل كما في الكشف (قوله بدل منها) بدل اشغال أو تنصير أو حال من فاعل
 يستغنى أوصافه للطائفة وقوله وكان ذاك أي الفجر والاستعجاب وقوله كان ذكاب فوجهه ومقابل
 في وجهه من احتمال أن يصدقه ولكنه يرى أنه يقع ذلك لم يبق له أو يكذب به في القول من غير تعليل

﴿سورة القصص﴾

مكة وقبل الامن قوله تعالى الذين انبأهم
 الكتاب البقرة لا يتجلى بالجليل وهو
 ثمان وعشرون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين تلوح في
 نوره بقرامة جبريل ويحيون أن يكون يحيى
 نوره يحيى (من ناموسى وروعن) بعض
 نوحاً مفعل تال (الحق) محققين (لقوم
 يؤمنون) لانهم المتفحصين به (ان يعصون
 علق الارض) استئناف لئلا يظن البعض
 والارض أرض مصر (وجعل أهلها شعباً)
 فراقب شعونه فاقرباً أو يسع بعضهم بعضاً
 قد طاعته أو اصنافاً في استخدامهم استعمال
 كل صنف في عمل أو احزاباً بأن أخرى بينهم
 العداوة كلاتتفقوا عليه (يستغنى
 طائفة منهم) وهم بنوا اسرائيل والجله حال
 من فاعل جعل أو وصفه لشعاً واستئناف
 من فاعل جعل انبأهم ويؤمى نساهم بدل
 وقوله (يذبح) يذبحهم ويذبحهم نساهم بدل
 منها وكان ذلك لان كانها قال له ولقومود
 في جاسراً ليل يذهب ملكك على يدو ذلك
 كان من غاية جفاهة لومصدق لم ينفع القتل
 وان كذب ماوجهه (انه كان من المفسدين)
 فذلك استعارة على قتل خلق كثير من اولاد
 الادميين قبل نوح

على عدم قبله بعدلانه ليس في القصة ما يدل عليه وفي هذا دليل على أن قتل الاول لا يخلط بالثاني شرعية
 فرعوية (قوله وزيد يحكيه مال الخ) ولذا لم يقل أردنا وأما نحن فنقبل بالنسبة فلا رادة فلا حاجة
 لتأويله وقوله من حيث الخ بيان للجاسم بينهما بل المقضي لأن البيان لا يتردونه فلا بد من دخولها
 فيه بالملف أو بالتدنية وأما علمه على تلاويستضعف الكشاف أنه غير مبني ووجه علمه أنه
 يلزم على الاول خروجهم عن التلاوي والتبا وليس كذلك وأما الثاني فلا حاجة لمن فاعل جعله ومفعوله
 أو مفعول شاعرا ومستأنفا على الاول من غلظه الاشتناع وعلى الثالث أظهر اذ لا يدخل في جواب
 السؤال المهور من قوله جعل أهلها شاعرا والصف يستضي الاشتراك لكنه الصف على يستضعف
 صاغ على الوجهة والمضى جعل أهلها شاعرا يستضعف ما تفقه منهم وزيد أن غن عليهم منهم أي على
 الماتعة من التسبيح فأقيم المظهر مقام المخرر الرابع إلى الماتعة وحذف الرابع إلى التسبيح لعله كان
 قبل يستضعفهم وزيد أن تقويمه كما في جعله حالاً من مفعول يستضعف أي شاعرا ومفعول بالاستضعاف
 وإرادته الخ على ثقل الماتعة منهم بدفع الضعف وأما العلم به هذه الصفة لم يكن حاصله كالاستضعاف
 التقديري لا رادة وهذا لا ينافي حذر الوجهين وأوردته أن اللفظ عليه على تقدير كونه حالاً من
 المفعول صاغاً أيضاً حينئذ كذا فلا وجه للتخصيص بالوصفة وأن عدم حصول العلم بالصفة الثانية بعد
 تسليط يومه مطلقاً غير صحيح فإن سبب العلم بالاولى يجوز أن يكون سبباً للعلم بالثانية لأنه إما بالوحي السابق
 أو بمرأه الكافي ولا اختصاص بأحد من الأول وأيضاً يجوز تخصيص جواب حالة وزيد بالخ
 باحتيال الاستئناف والحالية في مضمون الوصف فلا يكون مشتركاً للأمر (أقول) هذا غير
 وارد أما الاول لأن كونه حالاً من المفعول أي شاعرا يمد كورفي الكشاف فلذا يلتفت إلى أن
 للفظ صاغاً عليه وأما الثاني فلا أن كون الماتعة معلومة صريح به الزمخشري في مواضع من كتابه فكيف
 الإيراد عليه بما هو معلوم عنده وأما كون العلم بالاولى يستلزم العلم بالثانية بناء على أن شبهه فاذكر قدس
 كذلك لأن الاستضعاف مفسر بالرفع والاشتباع وهو معلوم بالمشاهدة لا بما ذكر وأحسن من هذا
 كله قول القائل يعني أن عدم سداد لا قوة لأن فرعون الخ بيان لما موسى وفرعون وما سبق بنا
 فرعون فقط فحينئذ عطف وزيد بالخ بعد إتمام البيان ليكون سبباً لتبنيهما مطلقاً ليس وهذا وجه لطيف
 لاكتشافه (قوله وأحال من يستضعف) أي من مفعوله بتقدير مبتدأ أي ونحن نريد لكلاً تخالفاً للجملة
 الحالية من العائد. ويجوز تصديرها بالواو كقول يعني أنه حال من مفعوله دين فاعلة للتأخر والجملة
 من العائد وأنه بتقدير المبتدأ ليجوز التصدير بالواو وفيه نص في شرحه فلهذا لا يخلو فاعلة للمفعول قائم مقامه
 ونحن ليس عبارة عن ذي الحال وأما كون الآية مكتفي في ردها بالواو فيجوز كونه حالاً من القائل
 نعم الاختلاف فيه لا شبهة في استجانه مع حذف المبتدأ وإذا أضف هذا الأعراب (قوله ولا يلزم من
 مقابلة الإرادة الخ) جواب عما رد على الحالية من أن الحال الأصل فيها المقابلة والمضى واقع بعد
 استضعافهم بأن الحال ليس الخ بل إرادته وهي مقابلة لحوال مقدمه على المراتب عندنا فكأن إرادته
 حالية وقوعه أرفق المستقبل ولذا قلنا نحن ولوسم فتقارب الزمان لم يحكم المقابلة هذا كله إن لم
 تفعل حالاً مقدر وقوله من الله أي إتمامه وقوله من أي الاستضعاف (قوله لما كان في ملكه فرعون
 وفومه) الملك يقع الميم واللام الملك مطلقاً هنا وقال الراغب إنها تخص ملك العبد والملك
 المشعورية في قوله علم الملك مستعار من هذه أذهل كما هو الحال اللغة وقوله ملك بكسر فكأنهم تاء
 التأنيث غلط والمراد ما كان في أرضهم لآخي فلا يلزم التكرار ولذا في بكلمة في أو قال التمكن أمر آخر
 غير الواو تبعها وقوله أرض مصر والنام زاد الشام وإن كانت الأرض المهودة مصر لأن مقرب
 إسرائيل الشام وعكهم فيها فلا يخلو ولا اعتراض عليه (قوله ثم استعمر الخ) استعادة لقوية
 أو اصطلاحية وشاع حتى صار سبقة عرفية ولذا ذكره القاريون وأطلق الأمر أي جواز التصرف

وزيد أن غن على الذين استضعفوا في
 الأرض أي تفصل عليهم لأنهم من
 بأمره وزيد يحكيه مال الخ
 أن فرعون حالاً من حيث استضعف ولا يلزم من
 نفس الدنيا أو حال من يستضعف ولا يلزم من
 مقابلة الإرادة للاستضعاف مقابلة المراد
 له لما أن يكون تعلق الإرادة به مستند
 لتعلق استعجاله مع أن جهة التعلق لا تتم
 كانت قربة الوقوع من شأنه تجري مجرى
 القسار (ويجملهم الوارثين) المسكن
 الحارين (ويجملهم الوارثين) المسكن
 في ملكه فرعون وقومه (ويجملهم الوارثين)
 في الأرض) أرض مصر والنام وأصل
 التمكن أن يفعل لك شيئاً لا يتمكن فيه ثم
 استعمله لسلطه وأطلق الأمر

والامر واحد الامور والأوامر (قوله من ذهب ملكهم وهلا كهم على يد مولودهم) بيان
لما يحدرون ولا شبهة في أنه المحدثون بعد انهم وهلا كهم على يد مولودهم
كأمر ولا فسر الشيطان يذكر وأما كون ذلك من يافان كانت الرقة بمعنى المعرفة قد عرفنا ذلك
لما شاهدوا من ظهورهم عليهم ومالوح ملاعمن طرق خذلانهم فظاهر وإن كانت بصرة وهو المناسب
للبلاغة فالرقة بالقدماء وعلمنا ما يحيط به من المسابقة وهذا مستحسن فيهم حتى يقال إن موسى بعينه
وشاهد هلاكهم كما قال بعض المتأخرين إنكالي الدين حتى * رأيت غسلي يعني أو المراد رؤيته وقت
الهلاك فلا بد أنهم لم يروا ما ذكره وإنما الرائي له بنو إسرائيل وبقيته من هلك حتى بقيت ظهور موسى لأن
هذين ليسا بأرواح كما قيل مع أنه من عيبتهم منهم فلا يناسب عطفه عليه وأما ربه بالانصار
لا يتوقف على الحياة عندنا أو المراد إراءه مطلاة أو شرفه وأن الصواب أن يقول بما رأوه فظاهر من
عدم التأخر مع أنه شرف حياته إذ نظر فيهم في أرواحهم ففعلوا لئلا يوهوا تكذيب الفاعل (قوله
فعلوا ويشودهما) بالإضافة إليهما اتان قلبا أو كان لهما من جسد خصوص من به وإن كان وزيرا أو لأن
جسد السلطان يتولد من زهره والحذر التوقيح عاينته والمكان الذي لا ينام عليهم الصلاة والسلام
فسره بقوله بالهلام وروى بانما صادقة قص فيها أمره وأوقع الحق قلبا ببقته وأخبارنا في عصره
لها أو يرويه ذلك كما وقع لربنا إذ قد عرفنا ما فعلوا عليهم الصلاة والسلام قبل وقوله لا تذكروا إلى
كونه الهام إلا أن الشارة تقتضي الطوبه ومنه نظر وأن في أن أضعه مبدرة أو مفسرة كأمير وقوله
لما نكلكم أخاؤه أي في سنة تكانه وقوله بأن يصح به أن يعرف ولأنه وقوله لم يذليل إلا بعينه جيرا
وأن غلب في غير العذب وقوله ضمة أي نقذ بعينه أو غرقه أو سقته من عدم مضاعه في أن الرضاع
وقوله من قريب أخذ من اسم الفاعل لأنه حقيقة في الحال أو من السباق والظن فيغش فكون وسبع
يعرض عند موضع الجمل وشر به قرب صورة وحبال في شخ الأبرع حتى جلي معروف وشبهه لها أي
أفزعها للقبالة والسعاية بالأخ غير يضرا فغيره لسلطان ونحوه وقوله ما رضعته أي أمه لغيره
أرضعه والمولد يحد مولود والصون الجواسيس والتفصيص التفتيش والتاوت السندوق وقوله
فقدنقه فالرقة ضمة كذا قاله تقطع أي وضعته قد فقدته في الأمر والتقدير في التلم فطما أمرت به
من أرضاعه والفاة التلمه الخ أي أخذته أخذ الحقة بعض أسباعه (قوله لم يذليل الخ) في كلامه
احتمال أن يأن يشبهه مذكوره عدوا وحرنا بما يكون غرضنا منها مفعرا في النفس مكنيا ويخجل
عليه لأم التعليل على طريق التمييز لكونه على تفكون الألام مستعمل في معناها الحقيقي نفسه
استعاره مكنية فغسلة أو شبهه ترتيب الشيء على شيء والغرض منه من أن التعليل بعد التعليل ويستعمل
ففيه أذاته فيكون استعارة تشبيه والى هذا ذهب الغرضي حيث قال في لأم التي معناها التعليل
كأنه في شغل فكر من مواهب أو موطن لكن معنى التعليل فيها أو دوى على طريق الجواز دون الحقيقة لأنه
لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عدوا وحرنا ولكن الصبة والتبني غير أن ذلك لما كان نتيجة
التقاطهم شبهة بالذي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الأكرام الذي هو تشبيه الجي أو التاديب الذي
هو غرة الضرب في قولنا شره لئلا يذنب ويحرره أذهه الألام حكمه حكم الاستعارة
يشبه التعليل كاستعارة الأسد ليشبه الأسد اه فليس في طرفي كلامه تدافع كما هو حتى يستأجر إلى
الوجدان من غير قصد لا في التقاط أو خدما فلو فرض ويحتمل نقل الألام بتقديرنا الالتقاط لكون
الخ فلا يتوقفه وقوام حزنوا لكسافي حزننا بهم فكونوا ليهوهم فحقتن وهما الفتان (قوله هل كل
شيء) المومع من حدق التعلق أو الملقى من شأنهم بالخطأ ليس يدعى أي مستغرب إشارة إلى أن هذه
الجملة تدل على اعتراضية كالمصير ح به وهو على هذا من الخطأ في الرأي وقوله وأما الذين أشاره

(قوله من ذهب ملكهم وهلا كهم على يد مولودهم) من
من خاسر إسرائيل (ما كان يعفرون) من
ذهب ملكهم وهلا كهم على يد مولودهم
منهم وقرأ حزنوا لكسافي ويرى باله
وفعرون وهلمن ويشودهما بالرفع
(وأوحنا ألام موسى) بالهلام وروى (أن
أوحنا) ملائكة أخاؤه (فأنا نخت
عليه) بأن يصح (فأخيه في اليوم) في البحر
يرى التليل (ولا تخاف) عليه فلو لا شدة
(ولا تخاف) لفرقه (أنا تذكروا) من
قرب بحيث تأمن عليه (ويعلمون من
المرسلين) روى أنهم لما خرج من الطلوق دعت
قابلة من المولات يصالي بنو إسرائيل
فقال لها أيا أوقع موسى على الأرض الهالوت
بين يديه وأرقت ففصلها وخلج حبه في
أشهر ثم أخرج فعرون في قلبها المولد واجد
الصوت في نفسها فأنخت لها نون ففقت
في التليل (فألقطه آل عرون كولد لهم
عدوا وحرنا) تعلق الالتقاطهم بالهلام
عاقته وموفا منتمين الفاعل الضمير الحاصل
عليه وقرأ حزنوا لكسافي حزننا بهم فكونوا
وهلمن ويشودهما كما لو كانا خلتين في كل
شيء ليس يدعى منهم أن تلو ألوفا لأجلهم
أخذوا برونه ليكره وشعل بهم كما لو
يعفرون أو من غير فاعلهم اتعقلا بأن
ويعدوهم على أيديهم

الى امة من خلقى يعنى اذنب وقى الاساس بقال خلقى خطأ اذ اتعد الذنبى وقد اختلف خلقى وأخطأ
 هل هما جنس أو هما فرق بأنه قال خلقى فى ذنبه وأخطأ اذ اخطأ خلقى فاقطعاً لعلنا وأضرعاً لمدركه
 فضاءه فى شرح الدرر **(قوله فانه اعتراض)** بين المتعاطفين لنا كدخولهم المتهومون قوله ليكون لهم
 عدواً ومن نالناه استقامت تهكمية كما مر وهو على الوجه الاول كما فى شرح الكشاف وتبعه المحشى وقيل انه
 على الوجهين لانهم قد كذبهم المتهومون من حامل الكلام أيضاً وقوله اولسان الموجب كسر الجيم على
 الثاني خاصة لكن الظاهر انه على هذا يكون جواباً للمعقدان أو دعيماً لتأويله كونه عدواً ومن نالناه
 استئناف وهو لا ينافى الاعتراض عندهم فلان ايدى غيرهم واعتراضهم فقط **(قوله ضالين)** أى يأساً كما
 وقوله تتخلف ضالين أى بالعدم ومن يدحضها وقوله وأن ضالين الصواب قلص مبدل ليل هو من خطا
 يضطرب معنى فتنى فتنه الصواب الى ضعة فهو مجاز وهو يؤول الى معنى القراء الاول لكن الوجه الاول
 أو قل هو النفا وسعى **(قوله حسن آخره)** إشارة الى ما فى الكشاف من أنهم على موطئ يسير فتنه لغيرها
 على ما فصل فيه وقوله هو إشارة الى ما مر مستنداً بحذف والترك فحقة لا مستنداً أخيراً ولا يقتلوا
 ولو نسب كان قولاً بكمهم بقرابه وقوله لانهم اسحق بقوله ثالث وعالجها أى ودعها وأومضها
 وعلاجها لير بقتلهم به أى وقتلهم بأنه من جنسه لامن بن آدم وهذا لعنف من الله لا لغشاً لهم من قبله
(قوله وفى الحديث أنه قال الخ) هذا الحديث رواه الشافعى عن ابن عباس معنى الله سبحانه وقوله
 ولو قالوا هوى كقولهم الخ هو مرضى أى لو كان غير مطبوع على الكفر والعدا لكنا لهما شاة
 فكان دليلاً على أنه يهدى للإسلام **(قوله فانه خلق الله أساليب الهداية)** **(قوله خطاب للجمع)**
 للتعظيم ليعلم أن المراد بقولهم لا هو أمواته الحاضرون لعلمه بديل عليه فى النظم وان وجه بعضهم
 بغيره وقيل ان غرضه قوله ما لا يعرف أحد هذه الهمس **(التي كالتعريف منه فأنزلت كقولهم لا هو ومن)**
 يعنى منه القتل وان بغيره على التعذيب وأما ما قيل من أن الجمع للتعظيم لا ليوصله فى كلام العرب
 الموقوف بهم لا فى غير التكميل كقوله غيرهم من كلام المولدين فما قرده الرضى وكل من نكسره
 تأويله هو لا أصل له برواية قد ربه قال أبو على **(القصص)** كلفته القصة الصالحين من سن العرب غشاة
 الواحد بلطف الجمع فقال لرجل العظمى انظر واقرأى وأمرى وهكذا هو فى الأدب وخاصة ابن جنى
 وقوله لا خشية الاطاعة لفتنا مفصلاً ثم انه مجاز يلغ لا يابى من جملته منكم وقيل فى القرآن من دونه واما
 فلا تنكح من المقلدين ومخالفين علامات الحركة **(قوله تنه)** أى تنهوا بانها لا تنكح المولود
 لما فيه من الإبهة وهذا من عطف الخاص على العام أو يقتصر جملته المأخوذة وهو الانصباب وقوله لعل
 من المتكلمين يعنى أن يعرفون وقوله الثالث هو امرأته يعرفون والمقول له المقدرون عند الحسنف
 وهو ما عناه عند غيره فالمراد من الجمع اثنان على الاول والخطأ فى التقاطع لصق خلاف التقاطع
 وضعية فتعده القاعل والمفعول وهو على هذا من كلام أسيدى وقيل قبله من كلام الله وقوله على
 الخطأ انظر لشرعى التبيين وقوله على أن الضمير لتاس يعنى لى الحال اذ يبقى الربط الواو وقوله
 وقد نبينا أن انصتداهما لاجل مخالفة فى كلامه ولا ينافى كون الحال منتهى النظم لتأنيدهما فأنزل
(قوله صفران العسل) أى ما يباعه فلا يباع المضاف اليه فى القرآن كقوله فتنى فتنكون لهم قلاب
 يعقلون به اوان كان شمسك كائنه وبين الرأى ودعها به يملأ مع فتح الواو كسر هـ يعنى عرض
 لها فتنه وقوله هو قوله الخ ينافى قوله فتنى فتنكون له لانه تسم الخ لير عرف هل قتلوه أم لا ليحقق
 ذلك لا يعرف مكانه وأما كون الواو لاختص الترتيب فلا وجه له لأن تقديم المؤخر من شريطة لا ياسب
 فى التثنية والجمع وقوله وقد تقدم هو أى تأسى من الضل كقول حسن رضى الله عنه
 فأنبى عوف غضب هواه **(قوله ويؤيده أنه قرئ غملاً)** أى بكسر الكاف وسكون الراء المهملة والنون
 الهمزة كقوله لا يقرئ به والمضى واحد ووجه تأييد ظاهر لانه استعان بفتشيه بتثنية لا هو ولا يدينه

فانه اعتراض لنا كدخولهم المتهومون
 الموجب لما ارجوا به وقيل ضالين فتنى
 ضالين وأن ضالين الصواب الى الخطأ وقيل
 امرأتهم فتنى أى الذين عرفون حسن آخره
 من التابوت **(قوله فتنى فتنكون لهم قلاب)** هو قوله عينا لنا
 لانهم لما رأوا أنهم من التابوت أحبله
 أولاً أنه صككتها بفتح السين وعالجها
 الإطام بفتح حيران يعنى يشه الانسان
 فتنى فتنهم بفتح فتن وقيل الخ
 قال لك لاى ولو قال هوى كقولهم لا هو ومن
 التكميل **(قوله كلفته القصة الصالحين)** خطاب للجمع
 ليعلم أن نعتاً فتنى فتنكون له على ابن
 ولا تامل النظم وقيل لا تامل من نونين عليه
 واما تنهوا بفتح تنهوا وأمرى وأمرى
(أو تفتنوا بها) أو تفتنوا فتنه ما على (وهى
 لا تعرفون) بل من المتكلمين ومن القائل
 فى التقاطع وقطعتم النظم منه وأن الضمير لتاس
 أو من أحدى يعنى فتنى فتنكون له فتنى فتنكون له
 أى هو لا يعرفون أنه قتلها وقيل فتنى فتنكون له
 لاجلها من النظم وقيل فتنى فتنكون له فتنى فتنكون له
 وقوله على أن الضمير لتاس يعنى لى الحال اذ يبقى الربط الواو وقوله
 وقد نبينا أن انصتداهما لاجل مخالفة فى كلامه ولا ينافى كون الحال منتهى النظم لتأنيدهما فأنزل
(قوله صفران العسل) أى ما يباعه فلا يباع المضاف اليه فى القرآن كقوله فتنى فتنكون لهم قلاب
 يعقلون به اوان كان شمسك كائنه وبين الرأى ودعها به يملأ مع فتح الواو كسر هـ يعنى عرض
 لها فتنه وقوله هو قوله الخ ينافى قوله فتنى فتنكون له لانه تسم الخ لير عرف هل قتلوه أم لا ليحقق
 ذلك لا يعرف مكانه وأما كون الواو لاختص الترتيب فلا وجه له لأن تقديم المؤخر من شريطة لا ياسب
 فى التثنية والجمع وقوله وقد تقدم هو أى تأسى من الضل كقول حسن رضى الله عنه
 فأنبى عوف غضب هواه **(قوله ويؤيده أنه قرئ غملاً)** أى بكسر الكاف وسكون الراء المهملة والنون
 الهمزة كقوله لا يقرئ به والمضى واحد ووجه تأييد ظاهر لانه استعان بفتشيه بتثنية لا هو ولا يدينه

ومن حلة قلبه ذهب له وفيها آت آخر **(قوله أو من الهم)** كما يقال فارغ البال ولا يرده علم
علامته لما به من قوله لتكون من المؤمنين كما ساق في تفسيره وأما أنه يقتضي الجيلة البشر فيقال
تأسبق قول المصنف مدحه الله أو التفرق بينه كالأخفى **(قوله أو ليعاها الخ)** هذا أيضا لا يتم ما به
لمساق ولا يأتى قوله ثالثا لأنه فيه مقتضى **(قوله لها ما كذا الخ)** إشارة إلى أن ما عتقته من
الثقل واللام هي القافية وقيل إن ثاقبة واللام معنى ألا وقوله بأمره فهو بتقدير مضاف قبل وقوله
بالله التضمن معنى نصير أو هي زائدة ومعنى تسمى تظهر لأن من البدو هو الظهور وفسر في الكشاف
بأنه يصير صادرا من مكنى على أنه من البادية وأما النصير فلا يصح أن يكون التضمن جند وقوله من فرط الضرع
الآنسر الأول والوجه الأول من التفسير الثاني **(قوله والصبر والثبات)** إشارة إلى أن الربط على القلب
بجاء كافي قوله ولا يربط على قلوبكم وهذا ظاهر في التفسير بوجه وقوله من المصنف الخ وعند الله أنا
وأتدوا الخ وقوله من الواثقين الخ الأول معنى على أن غارنا يعني خاليان العقل البرط الخ ولأن الله
ألهما أصبر لكونه مصدقة وقوله وهذا من القرب ولأن قلبه الكون فرجهما للوقوف وبعد تعالى في حفظه
موسى عليه الصلاة والسلام من القرب ولأن قلبه الكون فرجهما للوقوف وبعد تعالى في حفظه
لا تثنى فرعون وعطقه عليه فإنه لا يرعى الله فلا يلائق على الأول معنى التصديق وعلى هذا معنى الوقوف
كما ساق أوردنا أمثالا في جددها معنى وثقت **(قوله قرئ موسى)** أي ميم من بدل الواو
كما ساق في تقديم هذا في تفسيره فوأت موسى والهزة المضمومة تسدل والواو باطردا كجوه وواو
وهذه لضم ما قبلها جر تسمية المضمومة وقوله همز واو وجوب التمسك به من واو بنزع الخافض
أي كهمز واو الخ وقوله هو أي قوله لتكون الخ لظلال قلب أي تقويه والوداد عليه ما قبله
وقوله همز عطفا بيان على آخره فإنه أسما وقوله وتسمى خبره عطفا لتسليم ما قبله **(قوله تعالى)**
فصبرت به يضم الصاد أي بصبرته وقوله فبعضها وكسر هاء في الشواذ وفاء وصحبة أي قص
فصبرت وقوله من جنب بفتح ن في القراءة المشهورة وفسره المصنف والزخمرى بالبعد وقيل أنه
صف موصوف محذوف أو كتمان جنب أي بعد هوكا من لا الاضافه يكون معنى القرب كالجلاد
الجنب وقيل هو معنى الشوق هنا وقوله من جنب مجمل أن يصحكون بفتح ن أو يفتح فكون أو يضم
فكون فإنه قرئ بها كلها والحق واحد وصبر بعناه لجنب بفتح ن أو يفتح فكون أو يضم
بجاء أتا استعانة أو سرلا لأن من حرم على نفسه نعم الله ليس من أهل التكليف وحكمته
أن يكون سببا للعدو لأنه ولتلازمه من حرم على نفسه نعم الله ليس من أهل التكليف وحكمته
بالنساء وأنه لا معنى تخلف مرضع ومرضع مريض مصدر مريض وجع لتعدد مواضعه وأسم موضع
الرضاع وهو الثدي **(قوله من قبل ضها)** أو أيضا بدأ وأبدأ ذلك أي من أول أمره وقوله
فقاتل أي خلت مع الكراض فقاتل وقوله على أهل تدون أمره أي أفاضل أفاضل أمره أي
أهل الشرف تلتجى بجمدة المثل وقوله لا يصبرون لأن النص بعناه المعروف لأننا هنا وقوله لجامعه
أي سمع قولها وجمعه فاصبح وقوله فخذوها أي أسكوها وصبروا عليها حتى تمز وقولها إنما أوتيت الخ
لأن كلامها يحتمل في شتمهم واختلاف مرجع الضمائر لا يقتضى لغة العرب حتى يتكلمه ناول
وهذا وإن كان كذا في بعض النسخ الضرع أي أغبره مصومة وقوله هل أدلكم معناه هل تدرون أن أدلكم
وقوله وأجر عليها أي أمر بأن يجري عليها النفقة وقوله من أنفسه معنى من أنفس القرب منه
نساء من اتصاله والكفاية المصغر في آخر وقوله ولا يأتى بلطانه وقوله بلطانه بلطانه
الوعد على كونه سيكون نيا غبطة لا يحتاج للذكر وقوله أن وعد من أي لا يعرفون وعده ولا حقيقته

أو من الهمز تفرق وقوله أو بعد الله تعالى أو
لجامعه أن فرعون عطف على من تبتناه (ان
كانت تبتنيه) إنما كانت لتظهر معنى أي
بأمره وقسم من فرط الضرع أو الضرع بفتح
فولا أن وبتنا على قلبها بالصبر والثبات
(تكون من المؤمنين) من المصنفين وبعد
الله أو من الواثقين يحفظه لا يثنى فرعون
وعطقه وقرئ موسى جر لضمه في المبالا والواو
مجري ضمها في استعانة هذه هاهنا ووجوه
وهو عطلة الرب وجواب لا لا يحذف دل
عليه ما قبله (فأثارت لثامته) صرم (فصبه)
انتهى أثره وتسمى خبره (فصبرت به من جنب)
من يعطون من يصبون خبره بعناه
وهو لا يصبرون أي أنها نفس أو أنها شتم
(وهو لا يصبرون) وبتناه أن يرتفع من
(وسرنا على أرائع) وسرنا وهو الرضاع
المرشعات جمع مرضع أو مرضع وهو الثدي
أو موضع يرضع الثدي (من قبل
قصا أثره) فقال تهل أدلكم على أهل بيت
يكلونه لكم لا لكم (وهو ما يصبرون)
لا يصبرون في إرضاعه وترثه رؤى أن
ها من لجامعه قال أنها أوتيت وهو الملك
حق فغير ضاه فقال تعالى أوتيت وهو الملك
فأنت يا أمي موسى على يفرعون يكي وهو
يطلع فلوجود ربهما أناس والتم تبتنيها
يطلع فلوجود ربهما أناس على يدي لا
فقال لها من أنته فقد أتى على يدي لا
ثمك فقال لها من أنته فقد أتى على يدي لا
لا أدركي الإقنا في نفسه البها أو يرى
عليه فترجعه إلى سبها وبها وهو قوله
تعالى (فردناها إلى أمه كترجيناها) ولها
(ولا تخزن) بفرأه (ولهم) أن وعد الله حق
علم شاهدته (ولكن) كترهم لا يعلمون أن
وعده حق في ما بون فيه

أولاً يجوزون بما وعدهم تصويرهم بخصه وهو لا يختلف المعاد وقوله وأما الفرض الخ فهو ظاهر عند من
 يجوز تحليل أفعاله تعالى بالاعتراض أتماعه من لا يجوز به فندخل في الاعتراض على ما تقرر على
 أفعاله الحكم والمصالح وكونه غرضاً أصلياً فيهم من إعادة حرف التحليل معه فإنه يقتضي الاعتناء به
 وأهميته ومأمور من قرأه عنيته وذهب حشرها لكونه أمراً أدت به إلى ما يليها فيصدق وعنده فإن قلت
 الذي يقصد الكلام انما هو كون كل منهما كالغرض أو غرضاً مستقلاً وأما بعده غيره للاسماح بتقدمه
 عليه فلا قلت لاختلاف حرف العلم من الأول اشعاراً بأنه غير يقصود التحليل فأذا انظم أنه على ذلك
 الأمر المطلق فكأنه قبل الرد الذي قرأت به عن التعليل الخ فندبر **(قوله)** وفيه تعريض الخ هو من التعريض
 بالمنازع فإنه بهم أنها لا يتبين ذلك في الماضي إذ لو كان كذلك لبرض لها خوف وميرة وفرداً بتصف
 الربيعي سبق وهذا جاز على الوجهين ولا يختص بالأول حتى يرد عليه أن الأول ذكره عقبه **(قوله)**
 مبقه الذي لا يرد عليه نشوء الخ المعنى اسم زمان من الملوغ وهو الانتهاء إلى حد التوق وتغايبه ولهذا
 سمى من الوقوف والشئ موزن فقل وقوله ذلك من ثلاثين إلى الأربعين وأرد عليه أنه روى عن مجاهد أن
 بلوغ الأشقي ثلاثين وثلاثين والاعتصام في الأربعين وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الأشقياء من غاف
 عشرة إلى ثلاثين والاعتصام بين الثلاثين إلى الأربعين وما ذكره المصنف رحمه الله لاوافق شيئاً
 منهما وجوابه أن أصل معناه القوة دون تعيين وهي تحققت باختلاف الأقاليم والاعتصام بالحوال ولهذا
 وقوله فتأمر في كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن والقامات وفيلسان العرب قال الزجاج هو من نحو
 سبعة عشر إلى الأربعين وقال آخر عوالم بين الثلاثين والأربعين انتهى واختار الأخير المصنف هنا لما وافقه
 لقوله تعالى حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة لأنه يشعر بأنه منتهى إلى الأربعين وهي من الوقوف فنبه
 أن يكون مدته مبداء وهو الثلاثون وقصص في سورة يوسف ولذا خسرنا من الملوغ وغيره
 فلا شك فيه كأيهم **(قوله)** فأنه العقل الخ تحليل لقوله وذلك يعني أن الأشقياء الكبار والقوة
 وقوله بالثواب وكما بالعقل وهما تان في هذه المدة فلذا أصر به وقوله روى الخ فيخرج ما حادبت
 الكشاف أنه لم يوجد في شيء من كتب الحديث ويؤيد معاً حتى يبي عليه الصلاة والسلام وأتم
 الحكم مبيناً فإنه فسر بالنبوة وأن عيسى عليه الصلاة والسلام بعث في ثلاث وثلاثين ووقع في الأربعين
 ولعله ان صرح أعني وأما الطرف ولوا ترا كما هنا وكأقصر سوابه واستوى حتى كحل وتر وهو
 تأكيد نفسه لبقوله ولذا عطف عليه وقوله علم الحكمة تفسير للحكم والعلم **(قوله)** وهو أوفى لنظم
 القصص لأنه إذا أصر العلم بالدين والشريعة يكون هذا بعد النبوة وعلى هذا هو قولها والمراد بالعبرة
 توجوه عليه الصلاة والسلام إلى مدين والمراد به معنى رجوعه منها وانما صير بسببه التفتيش لأن
 هذا القول على المعنى الأول يكون سبباً لاجتماعها لاعتصامها بالمرسل بعد ذلك لأنه وما سبب
 تفصيل هو العصف بالاول لا يقتضي الترتيب خلاصة ولا اعتراض عليه كأيهم ولم يصر العلم بالمرسل بالنبوة
 كما في الكشاف لأنه لم يثبت ما حجب بلغ أشده بل بعد ادعاء اقفر عن كذا كراهة التخصيص في سورة المؤمنين
 لكنه إذا كان اجالا لا حواله جهنم خطبه فتأمل **(قوله)** على احسانهم كتبه على أنه انما أتاه
 العلم والحكم لاستحقاقه بما سجد العمل فهو دليل على أن المراد بلحكم الحكمة وعلم الحكمة لا النبوة
 فإنها لا تكون جزاء على العمل كما قاله الأملهم وإن شاء الله تعالى وترجم الوجيه الثاني وأما استانزام الأول
 لحصول النبوة لكل بحسن كذا ذكر فليس بشئ **(قوله)** وقيل مذهب عظمى على مصر وهي بالتصديق
 وهي بضم الميم وقصها وأذن كره بعضهم لا يوق به والتونسا كونه ممنوعة من الصرف كما هو جود
 والمعرفه لمنقذوا أو وتقتسمه في أسماء البلدان وما بين مجاهديته وبما هو حادثة في التسمية وهي
 وعين عمن أحسنه بلتين من نواحي مصر وكون الوقت بين العشاءين روى عن ابن عباس رضي الله
 عنهما وشابهه حتى تأسه **(قوله)** والاشارة أي عهداً وأتمه على طريق الحكمة لما وقع وقت الوجدان

أولاً يجوزون بما وعدهم تصويرهم بخصه وهو لا يختلف المعاد وقوله وأما الفرض الخ فهو ظاهر عند من

يجوز تحليل أفعاله تعالى بالاعتراض أتماعه من لا يجوز به فندخل في الاعتراض على ما تقرر على

أفعاله الحكم والمصالح وكونه غرضاً أصلياً فيهم من إعادة حرف التحليل معه فإنه يقتضي الاعتناء به

وأهميته ومأمور من قرأه عنيته وذهب حشرها لكونه أمراً أدت به إلى ما يليها فيصدق وعنده فإن قلت

الذي يقصد الكلام انما هو كون كل منهما كالغرض أو غرضاً مستقلاً وأما بعده غيره للاسماح بتقدمه

عليه فلا قلت لاختلاف حرف العلم من الأول اشعاراً بأنه غير يقصود التحليل فأذا انظم أنه على ذلك

الأمر المطلق فكأنه قبل الرد الذي قرأت به عن التعليل الخ فندبر (قوله) وفيه تعريض الخ هو من التعريض

بالمنازع فإنه بهم أنها لا يتبين ذلك في الماضي إذ لو كان كذلك لبرض لها خوف وميرة وفرداً بتصف

الربيعي سبق وهذا جاز على الوجهين ولا يختص بالأول حتى يرد عليه أن الأول ذكره عقبه (قوله)

مبقه الذي لا يرد عليه نشوء الخ المعنى اسم زمان من الملوغ وهو الانتهاء إلى حد التوق وتغايبه ولهذا

سمى من الوقوف والشئ موزن فقل وقوله ذلك من ثلاثين إلى الأربعين وأرد عليه أنه روى عن مجاهد أن

بلوغ الأشقي ثلاثين وثلاثين والاعتصام في الأربعين وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن الأشقياء من غاف

عشرة إلى ثلاثين والاعتصام بين الثلاثين إلى الأربعين وما ذكره المصنف رحمه الله لاوافق شيئاً

منها وجوابه أن أصل معناه القوة دون تعيين وهي تحققت باختلاف الأقاليم والاعتصام بالحوال ولهذا

وقوله فتأمر في كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن والقامات وفيلسان العرب قال الزجاج هو من نحو

سبعة عشر إلى الأربعين وقال آخر عوالم بين الثلاثين والأربعين انتهى واختار الأخير المصنف هنا لما وافقه

لقوله تعالى حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة لأنه يشعر بأنه منتهى إلى الأربعين وهي من الوقوف فنبه

أن يكون مدته مبداء وهو الثلاثون وقصص في سورة يوسف ولذا خسرنا من الملوغ وغيره

فلا شك فيه كأيهم (قوله) فأنه العقل الخ تحليل لقوله وذلك يعني أن الأشقياء الكبار والقوة

وقوله بالثواب وكما بالعقل وهما تان في هذه المدة فلذا أصر به وقوله روى الخ فيخرج ما حادبت

الكشاف أنه لم يوجد في شيء من كتب الحديث ويؤيد معاً حتى يبي عليه الصلاة والسلام وأتم

الحكم مبيناً فإنه فسر بالنبوة وأن عيسى عليه الصلاة والسلام بعث في ثلاث وثلاثين ووقع في الأربعين

ولعله ان صرح أعني وأما الطرف ولوا ترا كما هنا وكأقصر سوابه واستوى حتى كحل وتر وهو

تأكيد نفسه لبقوله ولذا عطف عليه وقوله علم الحكمة تفسير للحكم والعلم (قوله) وهو أوفى لنظم

القصص لأنه إذا أصر العلم بالدين والشريعة يكون هذا بعد النبوة وعلى هذا هو قولها والمراد بالعبرة

توجوه عليه الصلاة والسلام إلى مدين والمراد به معنى رجوعه منها وانما صير بسببه التفتيش لأن

هذا القول على المعنى الأول يكون سبباً لاجتماعها لاعتصامها بالمرسل بعد ذلك لأنه وما سبب

تفصيل هو العصف بالاول لا يقتضي الترتيب خلاصة ولا اعتراض عليه كأيهم ولم يصر العلم بالمرسل بالنبوة

كما في الكشاف لأنه لم يثبت ما حجب بلغ أشده بل بعد ادعاء اقفر عن كذا كراهة التخصيص في سورة المؤمنين

لكنه إذا كان اجالا لا حواله جهنم خطبه فتأمل (قوله) على احسانهم كتبه على أنه انما أتاه

العلم والحكم لاستحقاقه بما سجد العمل فهو دليل على أن المراد بلحكم الحكمة وعلم الحكمة لا النبوة

فإنها لا تكون جزاء على العمل كما قاله الأملهم وإن شاء الله تعالى وترجم الوجيه الثاني وأما استانزام الأول

لحصول النبوة لكل بحسن كذا ذكر فليس بشئ (قوله) وقيل مذهب عظمى على مصر وهي بالتصديق

وهي بضم الميم وقصها وأذن كره بعضهم لا يوق به والتونسا كونه ممنوعة من الصرف كما هو جود

والمعرفه لمنقذوا أو وتقتسمه في أسماء البلدان وما بين مجاهديته وبما هو حادثة في التسمية وهي

وعين عمن أحسنه بلتين من نواحي مصر وكون الوقت بين العشاءين روى عن ابن عباس رضي الله

عنهما وشابهه حتى تأسه (قوله) والاشارة أي عهداً وأتمه على طريق الحكمة لما وقع وقت الوجدان

كان الرائي لما يقوله لاقى المحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله هو من عدته وقدرة تكون الجمل
 صله لولم يقدره صم ولما ذكر في الاول وقوله فله هو عين السن وقوله لولا ان عدتي على اي حاله
 على لغيره وضمن معناه ويؤيد القراءه به وان ضمن معنى التصريح لتدبر بعلى ويؤيد قوله استنصره
 بالاسم وجميع كنهه معتم والميم وسكون الميم معنى كنه الخفية اما بعها (قوله) واسله فأنهى حاشه (أى
 جعلها منتهى متفصنه وهو بهذا المعنى يعزى على كفاي الاساس فلا حاجة الى تأويله) وقع القضاء
 عليه وأما عدته على في الآية المذكورة فتعني معنى أرحمنا واستشهد المصنف في التناهي استعمال
 قضى معنى أنهى وأتم (قوله) لانه لم يؤمر بقتل الكفار فقتل قومه أو مقوله أو أمر به كان جهادا
 وطاعة والتناهي أن يقول بديل قومه ما مؤمننا سنا والاعتبال القدر بقتل المزمين حيث لا يشتر وقوله
 ولا يقدح الخ هو بقتل النبوة أيضا وقوله عادتهم أى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبخبرات ما
 يزاد ما كأمروا بالمراد يكونها بخبرات أنفاني نفسها كذلك تثار رد على أنه استضاف بالصغرة وهو غير
 جائز وفرفت معنى وقصودون تعدد وقوله وانما عاده الخ يعنى جميعين هذه الامور الثلاثة يدل على أنه
 كثيرة وليس كذلك لكل واحد لا يكون تكرارا ويرد على أن لا يخلو على الخاتم ولذا شرعت به
 الكفارة وهو صغير فلا حاجة الى ذكر المسكر المصنف وقوله ظاهر العداوة اشارة الى أنهم من أبان الاثم
 ولم يثل ظاهر العداوة والاضلال وان لم يستأنم أحد هذه الاخرى من مبدىين مثل لانه لم يرد الاشارة
 الى آية صفة عدو لا يصلح وقوعه كذلك في غير هذه الآية واضلا ظاهر لا يحتاج الى بيان (قوله)
 لا يستفاره أى اجابة على ما تقدمه والى القيد على الميم من الفاعل في روعه أن صفة البالغة تقتضى
 عدم التقيد بمألا لا يسمه وقوله لم يكونه معنى اللطف والرفق (قوله) أقسم بالفاعل الخ
 ان كان هذا قبل التبرع فمرته أنه غير لما لم يؤمر ولا يلاقى بالظاهر ان يذل بالامر ولا الاستفارة
 وقوله لا تؤمر هو الجواب المقدر وقوله واستضاف هو قسم من القسم بجه المصنف كل غرضى تخييا
 فلان المراد القسم ما يؤمر كده الكلام الخبرى ويقتضيه عين وهذا ليس كذلك فأورد بغيره المصاد
 من خصا رتبا بعد ما كان قحما قال ابن الحاجب القسم بجه انشائية يؤكدها جله أخرى فان كانت
 خبرية فهو القسم لغير الاستصاف فهو والله لا تؤمر غدا وان كانت طلبية فهو الاستصاف فهو قوله
 بالله زلف وقبل القسم الاستصاف ما كان القسم به مشعرا لبعضه ونحوه بكونه الشامل أتم على
 وهذا استصافه تعالى بصفة المقررة وسطها ووسيلة الطلب الصحة والكلام صادق عليها وجعل بعضهم
 الملاقاة القسم على الاستصاف في غير ما عليه فالقابلة ظاهرة وكلام ابن الحاجب وغيره مخالفة والباء
 حيث تلتصق ببعضه ويوجه فلان كون متفرقة عليه والصلح الاول ملطقة على الجواب وعلى الثاني
 واقعة في جواب الامر أو التمسرة المقدر (قوله) ان أدت معاوثة الى جرم كالاسم الذى ناصبه
 القبطى فأدت معاوثة الى قتل لم يخل لانه ما يجرمون في الظن بما جرى التمسرة للاستاد الى السب ويجوز
 أن يراد بالجرم من أوقع غيره في الجرم فهو حقيقة وتفسيره بمقتضى لفظه ظاهره الاول وفى الكشاف
 أن المراد بظاهرة الجرمين محبة تورعون وتكسبون رواد الساقلة أو المراد بالجرم من الكفار لأن
 الاسر إلى أيكن أسلم (قوله) لم يستن أى لم يلق ان شاء الله وسلاطيه أى بأن يكون ظهيرا
 للجرم من آخرى هو ما فى قوله فاذا الذى استنصره الخ وجوه اذ على ما مر من الوجهين لكن الاستثناء
 لا يناسب الاستصاف لكونه التمسرة بصفة الله (قوله) وقبل معناه بما أتمت الخ فيكون
 الجمل والجرو متعلقا بضم مقدر بعض علمه ذكر وليس كما توهم لأن عين لو كان جواب قسم
 وجب تأكيده أو اقترانه بالدم القسم وانما هو الزام لنفسه جاذر كل تكثر والاعدا المقتضى والاعدا الكفار
 أو غرضون وأشاعه ويرد معنى يوقع والاستفادة طلب القود منه وقوله فاذا العفاة أى (قوله) من
 الصراخ بالشتم وهو الصياح ثم يتوزع عن الاستفاة لعدم خلقه هاتمه وادناح ذلك حتى صار حقيقة

(فاستغاثه الذى من شيعته على الذى هو من
 عدوه) فله أن يشتمه بالاعانة واللائق على على
 وغرى استعماله (فكره موسى) فغضب
 القبطى جميع كنهه وقرئ فلكز أى
 فغضب به صدى (فقتل عليه) فقتله
 وأصله فأنهى حاشه من قوله وقضى الله
 ذلك الامر (فأله هذان على الشيطان)
 لانه لم يؤمر بقتل الكفار أو لانه كان مؤمنا
 قسم فكونه استلهم ولا يقدح ذلك
 فى صحت لكونه شاعرا وانما عاده من جعل
 الشيطان وجها ظاهرا استغنى عن عادتهم
 فاستعمال بخبرات تأخرت عنهم (فأله) أى
 سئل سبعين ظاهر العداوة (فنفرد)
 ظلت نفسى بقتلنا فافترق ذنبه (فنفرد)
 لا استغفاره (أله هو الفهم) فأنوب بعباده
 (الرسم) بهم (فأله) أى أقسم بالله على
 محذوف الجواب أى أقسم بالله على
 بالظرة وغيره لا تؤمر (فلان) أى كون ظهيرا
 للجرم (أو استصاف أى جرم) فاعلم على
 اصمى فلان كون معناه ان أدت معاوثة
 الى جرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 انه لم يستن فالتى به من آخرى وقيل معناه
 أنصت على من القوة أعين وأبلى فلان
 استصافه فى ظاهره ما عدا ذلك (فأصعب)
 قبل المدة فأنما يتردى بتردى الاستفاة
 (فاذا الذى استنصره بالاسم يستصخره)
 يستعينه مشتق من الصراخ

(قال موسى لظنوني سمع) بنو القواي لانك نسيت القتل وجل وتقاتل آخر (فلما ان اراد ان يعطي الذي وعدوه له) موسى والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهم اولاد القبط كعادته بنو اسرائيل (قال موسى ان هذا يقتلني ٦٩) كاتلت نفسي بالاس (قاله الاسرائيلي لانه لم يدها قويا

عربة وقيل الحق يطلب الانصراخه وقوله بالاس ان كان قد حوله المدينة بين العاشمين فصار
 عن قرب الزمان (قوله لانك نسيت القتل بل الخ) قيل الحق ان يقال لانك عانك الجدل وما ذكر
 لا شائبه قوله فلما اراد ان يذكركه لم يذكركه لاجل عدم وديانك التذرع بحق
 القواي فارتد وبالسبب له على ما ذكره فثقت على من ظلم من قومه وعثرته لتصرة الحق (قوله قاله
 الاسرائيلي) أي موسى لانه لم يرد البشير به ليعودهما وهو من قول القبطي اوسى عليه الصلاة
 والسلام وقوله وكاهن وفي نسخة قناه وقوله من قومه أي مقربه للاسراييلي وهو انما لظنوني بين ولا
 بعده لما ذكر انما لجمال الكلام فبهم من ذلك اولاد قومه فثقت لتكلم اسمر به خلاف الظاهر ولا يرد
 في الانتقال منه فذلك (قوله فثقت الخ) أصله سأل أي فتدعي جازي من غير نظر في عاقبه وهو
 اشاره الى لشدته الجبار في الأصل القوله الطويلة فاستعمل المختصر كما استعمل في رواية العنوة
 أو تعطله وقوله ابن عمي ابن عم فرعون وقد اشترى من آل فرعون حتى صار كاهن (قوله وبه
 رجل الخ) الظاهر ان من أممي المدينة من آل فرعون بعد الفتح التي بينه وبينه وأسلم بها بشاره
 ولما قتل في مصر وتيسر دفع احتمال الوصية وأما ما عرّفها في الأصل وجعله في أحدهما صفة
 وفي الآخر صفة لاوصية وكونه من أممي المدينة فهو بدو ولا فائدة لوصفه به والحال به بالفرعون لأن
 أصل ذاك الحال ان يكون معرفة أو مع موع كاهن ورفق في الصو وقوله بأمر أي يقبل الامر
 (قوله انما لم يلدن) كذا في نسخة في شملتي يعطى وقوله معقول وهو ما بين لأن اسم معقول
 لا يعرف صريح على الصنيع فينبغ العمل كمال في معقول الحرف بالجل لا يتقدم معقول عليه وهذا مذهب
 الجمهور ومنه من يقول في ذلك ان لم يلدن لكنهما على صورة الحرف أدنى الترفق توسع فيه أو قال هي
 حوزة لادارة الثبوت فلا تمانع من قوله أنه يتصور لم يلدن فيه (قوله قاله القاتل) يضم القاتل فيضم
 ما قبلها لجانها وتوافق الأصل مصدر ما سب على الترفق وتوسعه لفرق تشبب عليهم الصلاة والسلام
 لم يقر به وقيل لقرأتمنه وعن بعضي عرض وقوله وصل اشاره الى ان المراد بالو رعد الوصول
 لا الاستول والشرب فورد به جانيها وقوله هو يرثاثة الى ان المراد بالامام عليه عيازا وأنه يرثاثة وقوله
 شديدا هو من البشير وقوله كبر من القويين أو من لشدته أشدوا الاختلاف من قوله من الناس لشدة
 للاسلاف ولا فائدة في ذكره وهو لا وجه لتوضيحه وقيل فانه يتصوره وهم لثام لا يعرفون بغير جنسهم
 أو محتاجون الى بيان أنهم من البشر والمراد بتحقين عيسى ومن يذهبون لثامه في السق كاهن معتاد
 وقال العبيد انه يترجم خارج الوعاده أنه يمتنع للسق أصناف مختلفة وقوله في مكان أسفل وقيل
 من فرجهم أو من سواهم أو على جهة اقتدم عليهم (قوله فثقتان غنماهما) اشاره الى القول
 المحذوف وسأني ما فيه وقوله كذا لا تختلط بأغنماهم فإز من استعمل التزيال واختلطها معهم فلا يرد
 الاختلاط موسو في الامه ولا يذودون كاقبل (قوله ما شئتكم) يعني أن اطلب مسددا أريد
 به المفعول فهو يعني الشأن والشأن أيضا ودأبه المفعول وجه تدودان سالية وهي المسؤول عنها
 في الحقيقة فثقتا قبل لم يذودان أي ساليب القود وقد بينه قوله ما دع من أمة الزبال وهو لا تاني
 قوله كذا لا تختلط بأغنماهم ككل ما جناه وقوله تصرف الخ تفسير ليدرد (قوله غنفا المفعول) أي
 في الأعمال الثلاثة والأربعة وهذا من مذهبان مذهب الزمخشري وصيد الظاهر وهو ان القصد الخضر
 القمل فثقتهم الملامه أي يسددهم السق ومنه ما القود وأما ان السق والغذوب والوعز فثقت من
 المقصود بل رعاوهم بخلافه أو قد يردون بلهم ويذودان غنماهم ان الترجس لهما ليس من
 جهة انهما على الغنم والناس على السق بل من جهة انهم قد هانوا وصفتهم بل كذا ان غنماهم فثقت
 أنهما لا يفسد من الاغلاط من حيث هو ولا يفسد ما صاحب الفساق فذهب الى انه محفوظ لا يختار
 والمراد يسدون مواشيمهم ويذودان غنماهم وكذا ما في الاصل في الآية لان الترجس لم يكن من جهة

فلما نحن به أو القبطي وكاهن وهم من
 قومه أنه الذي يقتل القبطي بالاس لهذا
 الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الان تكون
 جبارا في الارض) فثقت على الناس ولا تفتل
 العواقب (وما تريد أن تكون من الحليين)
 بين الناس فتدفع انخاصم بالحق أي احسن
 ولما قال هذا اختبر الحديث وانفق الى
 فرعون ومثقتهم فثقتهم بيشة فخرج مؤمن من آل
 فرعون وهوابن عمه بيشة كآماله تعالى وبه
 رجل من أممي المدينة (يسرع صفة
 رجل) اصله انما قيل من أممي المدينة
 صفة لا لصفة بل لانه شخص صفة
 بالهرف (قال موسى انما لادنا) يا غرنك
 لتقتلوا بنسرون بنسبيك وانما نحن
 التشاروا اقتدارا لان كل من التشاروا في
 يأمر الآخر وبأمر (خارج الى لك من
 الناصحين) القادمان وليس عليه التناصحين
 لا معقول الصلة لا يتقدم الوصول (فخرج
 منها) من المدينة (فأخا بقبط) طوق
 طالب (قال بقبضتي من القوم الظالمين)
 خلقني منهم واخطفني من طوقهم (ولما
 وجهه لتفاسدين) فثقتهم بيشة
 سميت باسم مدني بن ابراهيم عليهم الصلاة
 والسلام ويمكن في سلطان فرعون وكان جها
 وين مصر وسيف ثقتان (قال يحيى ربي أن
 يهديني سواء السبيل) في كلامه الله وحسن
 نذره وكان لا يعرف الطرق فثقت في ثلاث
 طرق فأخذه في وسطها وبه العلاب عقيب
 فأخذوا في الآخر (ولما وردوا من مدني)
 وصل اليه وهو يرثقون ثم (أوجده) وجده
 ويدقون فثقتها (أفقتن الناس) جاعة
 كبرية فثقتين (يسدون) مواشيمهم ويرد
 من قوتهم) في مكان أسفل من مكانهم
 (امرأته يذودون) فثقتان أغنماهما من
 الما كذا لا تختلط بأغنماهم (قال ما شئتكم)
 ما شئتكم يذودان (قالنا لا نقي حتى يرد
 الرعاء) تصرف الرعاء مواشيمهم عن المله
 حذرنا من رعاة الزبال غنفا المفعول

صدور البود عنهما والحق من الناس بل من جهة ذودهما عنهما وسق الناس مواشيم حتى لو اذاعوا
 فيهما وسق الناس غير مواشيم لم يصح الترحم واذعى الصدوق وشيأ أنه اذقوا احسن وشارا
 في شرح الفتاح الخصال العصف بدونه وقد قبل الشيخين أن يقولوا الترحم باعتبار أن الحق من الائمة
 لا عنهم والقول لا لاجل أنفسهم بل لمدخل للاحدة المسق والمذود وتزليل الفعل منزلة اللازم بالنسبة
 الى المفعول الصريح المعين لا يثنى عليه باعتبار المفعول الواسطة فلا نقاد فسادها اليه وفي شرح
 الانصاح بان الموضع كان يجتمع الناس في ويجرد عدم اشتغالهما بالحق واشتغال الناس به مع ذكر ضعف
 أيما كلف في اجاب الترحم وقيل ترك المفعول في يسقون ويذودان لأن الغرض هو الفعل لا المفعول
 اذ هو كفي في البعث على سؤال الحوس عليه الصلاة والسلام وما نادى على المقصود لكنه وفعل وأما البعث
 على المرحمة فليس هذا موضعه فان لم يقلوا لانسق حتى يصدر الرعاء واوناشيج كبيرون لم يفرق بين
 العيين قال ما قال ورد بأن منشأ السؤال هو المرحمة لما كما صرحوا به في السؤال للتوسيل الى افعالها
 وبرهان الترحم ضعفهما وبجرحهما ولولا لم يكن لتكليم الاجنبي دعاء وقولهما لانسق الخ باعتبار زيد
 المرحمة لقولها الزيادة والتقص (قلت) هذا يحصل ما صدر من القوم هنا بعد الانساق فاذي
 يقضيه النوقا السلام أن كونها يذودان مواشي الناس لا احتمال له أصلا اذ لو اذاعا بمقامها لسيما
 قبلهم والكلام صريح في خلافه والاحتمال المرحوم ساقط مطروح فليس الا احتمال الآخر ولا
 حاجته الى تقدير المفعول الواسطة لانه اذا احتج بالتقدير فتقدير المفعول الصريح هو الاقنى بالتقدير
 وأما ما اعترض به على المرحمة فالحال فاسد ويجوز تغير الذي منهم وعلمتهم كما كافها المراد من غير
 تقدير مع أن المقدور في القول ليس بالاي لا في الامر وهو الماني كما صرح به الصنف في الامام الحقة الظاهر
 أن منسب من يسق ابل ومنهم من يسق غنما فلا يتغير المسق لهما واللام حتى يكون خصوص المسق هو
 المظن وفي الترحم في كلام المصنف محالة فلا يخشى من هذا أيضا انه عمدا لم يعبث وإن يؤمهم
 بخلاف المراد فاعل (قوله ثم دونه) بالهاء المقتضية المقتضوعة أي في الفعل دون المفعول وفي بعض
 النسخ: ثم يثبتين أي حصل دون المفعول وعلى النصين فذكر ذلك لاجابة اليه وقوله هو أي فعال
 بالنسب فانه اسم جمع وقيل انه جمع كما مر وانهم في غافى كالتاء الزمخشري وقد استدل عليه لانه جمع
 غيرها كما ضلنا في شرح الدررة وقوله كالزيتال هو بين المراء والمطلة والخاء المجرية في آخره لانه جمع رخصه
 ورخصه بكسر الراء وهي الاثني أو لاد الفان وقوله وانما الحال أي ومطوف على مقدار أي كسر لنا
 خدم وانما الخ وقوله فقصنا اضطرارا الخ والضرورة لها استحكام فلا يقال كيف سألني ان ارمال ابنته
 مع الايجاب مع أنه لا يفتلوق به اذ لم يفتلوق به ما وضم الطود اسم اختلاف العادة في منلبد واوحضرا
 ولما وقد قبل لسانا بتميزه (قوله هل الخ) وبه قرينه أنه يخالف النظم لأن تلك البكران كانت
 هي التي استسقى منها الجميع وانما باقي الجمل على تسيل التي يقتضي هذه الرواية أنهم استسقوا بعد مجيء
 وهو على ما لا يخفى وجعل علمه آمن الناس يسقون لأن يقول بأنهم كانوا يثبتين للحق وهو يصدران
 كان بعده وقبل حجبها فهو منسب لهما وهو مخالف لقوله لانسق حتى يصدر الرعاء وان كان بعده فهو أمانة
 مخالفة وأما استجابة صبره الى أن يشرح الرعاء من السق ويضعا الجمل على اقل وجهه وما روى
 أنها مديتا الى شبيب قبل الناس فتضال ما جعلها كفتا لانسق بعد ان جلا ما لحاقس لنا فهو واقف بما
 بعده وانما نحن هم حتى سق وكلاهما موافق لوصفه بالقوة ومعنى آله جده ويظهر ما رعه والوصف
 النصف (قوله وقيل كانت الخ) لعل ضعف من جهة الرواية وأن الظاهر عدم تعدد المردود وقوله لا
 ثبات إشارة الى أن ما ذكرتموه صورة لا موصوفه لعدم مناسبتة المقام وقوله قبل أو يستكبرين شيوخ
 السكر وأنت يثبتين كدود وأصلت وقوله وسيله الاكثرين أي جلا الجمل على المقام بقرينة المقام لأن
 القادم من طريقه مطلوبه الزاد خصوصا مع ما مر من ذكر جوعه (قوله يحتاج الى مثل يسن أن

لأن الغرض هو بيان ما قيل على ضعفها
 ويدعو الى السق لهما ثم دفعه وقولاً
 وابن عامر يصدر أي يصرف عن طريق الرعاء
 بالنسب وهو اسم جمع كالمثل (أو يواشيج
 كبير) كبير السن لا يستطيع أن يفرق بين السق
 فقصنا اضل اما (سقي لهما) مواشيمها
 رخصة عليها لكانت الرعاء يسقون على رأس
 الزجر الى اقبله لاسبعة رجالاً وأكثرها
 وحصل مع ما كان من الوصوب الجوع
 ووراحة القدم وقيل كانت يرا أن يثرى عليها
 صخرة فقصها واستسقى (ثم تولى الى التل
 فقال ربه انما أنا شالي) لانسق حتى ترت
 اله (من شرب) قبل وأكثر وسيله الاكثرين
 على الطعام (تقديم) يحتاج الى مثل يسن على
 باللام

فقد تقرر على ما تقدمت به الكلام خلافه حين معنى يحتاج وهو تعالى بما هو قائل صغير فحاج لأن هو
 الخلق لأنه لو كان كذلك كانت الامم القوية لاه متعديته فلا راق ما بعده ومن فسر السائل
 بالمعالي بطلته أنه يتعدى بالام فقد وهو يجوز أن تكون الامم البليان (قوله وقيل معناه الخ) والمراد
 بأهلها لولا أن ينالها بنو الاقوي كافي الاول والام القليل ومعه تصغيره ذكره الى العلم ولا مورا هنا
 وقوله والفرس أي على هذا الوجه والتعبير بفعل يلجم والحماة لعله القرع والانتقار أي لا التثني
 والتعبير وإذا عبر عن الاول بالخير وقدمه (قوله مصححة متفردة) يشتمل الى استعمال من المياه
 وحسنت احديها في الفعل للتصنيف وشبهه بقصة مائة وهو إشارة الى أنه حال من قاعل غشي أو يائه
 فهو حال أيضا وهي انما تارة واحدة ومتداخلة وقوله متفردة ترون اسم الساعل من التعلل من الخفر فبغ
 انهاء المجهضة والقائه وهو شدة الحياء وقوله واسمها الخ وفي الكشف كراهيا كانت تسمى صفراء
 والصغرى صفراء والكبرى التي ذهبها وزوجها (قوله جزاسمك) إشارة الى أن ما مودعة
 لا موصولة لان ما سبق عليه الاجرة لا اسماؤه اذ هو المباح وقوله ولعل موسى عليه الصلاة
 والسلام انما اطلب بالماء حتى الى أيها انددته يعني أنه مثل لا يلحق به أحد الا برعل ما تبعه من العرف
 فاجابته ليست لاشد بل لما ذكر وبستهلر يعني يستعين ويتقوى وقوله عادتا تابي ليس ما يذله
 أجزا بل قرى على عادتنا (قوله من فعل معروف وأهدى بشي) ضمنية المعالجة أي قول بل بشي
 على وجه الهدية والموافاة الا لم يبق على منع قبوله في مقابل العرف وهذا من على تسليم قوله
 بعد العمل اذ استكان على طريق الهدية وفي الكشف أن طلب الاجر ضرورة شعيرة مكر وأما
 الاستعداد فله قوله لو شئت فقلت عليه أجزا فيصير عابلا من قبل الاستعداد وما نحن فيه
 ليس كذلك (قوله فعلى) لاننا لعله المنصوب في جواب سؤال عن سبب قولها استأجره وقوله
 شائع يعني أنه عام جار مجرى المثل وتعرف بالقوى الاسير ليس أي من كل كذلك لاني بالاستعداد
 وقوله ولما لفتنه أي في التعلل أو الدليل ووجه الاستدلال اندراجها عنه (قوله جعل خبر
 اسمها) لان مع أن الظاهر أنه ان يكون خبرا انما كان من المضاف اليها كتركها لظن ان فيه اخبارا
 عن التكرار لغيره وهو خلاف الظاهر وان جزؤ في اسمي التفضيل والاستعظام وكذا ان كانت
 موصولة فقلنا إضافة الفعل التفضيل لفتنه لا لتقديره بما كاهر أحد قولين لضافته أو لان الحرف
 باللام أعرف من الموصول وما أضف الله أو لان المقصود الا فاذا ذكره خبرا من غيره فحسب
 للاختصاص والميلقة في خبره وأما أن السكالم المبنى عليها فهو غرضها تامل (قوله وذكر الفعل
 بلفظ الماضي) ولم يقل تستأجره أجمع الظاهر لانه لعله تصفه وتقره كما ذكر في المروي بعد متدرة
 بامضى وعرف قبل واقتل الحرف رفع كأمز وصوب رأيه معنى خضعت للتأطير الى كآله أمرها
 بالشي خلة في ذهابها (قوله هاتين) فيه إشارة الى أنه كتبه نبات غرضها وقد قال الباقى أنه
 سبع نبات كافي الثروة ولا وجه لئلا شافه فاقته لغيره لا يحتمل القول وقوله ان تأمر تسكن
 فيه إشارة الى أنه يتعدى الى المفعول حذف أحد هاتين وأنه يتعدى الى الثاني بنفسه ومن وقوله
 أو تكونون لى أجزا كقولهم أوجه اذا كنته أجزا هو هذا المعنى يتعدى لواحد وقوله وتبين
 فالمراد المعنى أي يتقبله أجزا على التوزيع برء المهر ومنه أجزا مع على ما قل هو ما جرد وقوله
 ويقوم على الثالث ويجوز فيه الظرف أيضا بحذف الفعل أو أي تقوم على خدمتك وعك
 في شأني جميع والرابعة بكسر الراء عن القسم وقوله فاعلم الخ إشارة الى أنه خبر متداخلة بحذف الواحدة
 جواب القسم (قوله وهذا استدعاء الرادع القسم) استدعاء موعده على عطفه فدل قوله أريد أن
 أكتمك فلا بد عليه أن لا يسهل في المرأة التي جعفر صم على الخلة وتعلق بالمتعددا أيضا خصوصا
 وقد تضافت معناه والخدمة أيضا ليست لها بل لا يما كنف صرح كونها مورا وحاله في هذا الكلام

وقيل معناه قبل أن يركب أو قبل ما خرج
 الذين صرت قسورا الى الغلبة لانه في قصة
 عنفرعون والقرص منه انظار الصح
 والشكر على ذلك بجانحه احداها فتمنى
 على استغيا أي متحدة متفردة قيل
 كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها
 صفراء واسفراء وهي التي تزوجها موسى
 عليه السلام (كانت انا أي يقول ليعزرك
 لكذلك أجزا لم يمتكنا) جزاسمكنا
 ولعل موسى عليه الصلاة والسلام أجزا
 ليعزركنا وبستهلر يعني يستعين ويتقوى
 لا مطلق الاجر بل يرى أنه للمباقة اليه
 طمعا فانتع عنه وقال أنا أهمل لا يجمع
 دشمنا لئلا يبقى على شطب عليه الصلاة
 والسلام عادتا تامل كل من ينزل ناهنا
 وان كل من فعل معروف وأهدى بشي الميم
 أخذته (قوله ليس هو من علمه الصغر قال
 لا تفت فبوت من القوم الظالمين) يريد
 فرعون وقوله (كانت احداها) يعني التي
 استدعت (باب استأجر) روى القوم (ان خبر
 من استأجر القوى الامين) تامل شائع
 يجري مجرى الدليل على أنه محقق بالاستعداد
 ولما لفتنه جعل خبرا مودعا كذا الفعل
 بلفظ الماضي لانه لا على أنه أجزا مجزوم
 محسوف وروى أن شعبة قال لولم أهلك
 بقوة وأما فقد كرت الاكل انحر وانه موبد
 رأيه حين لفته رساله وأمره على خلفه
 (قال انما أريد ان أكتمك احداها) يعني
 على ان تأمر اني أنأمر بتركك ان تكون
 لى أجزا أو شئني من أجزا الله (تعالى جميع)
 ظرفه على الاولين ويقوم به على الثالث
 بانها مضاف أي رعية غفاري جميع فان
 أعتصم شرا علف شري جميع (فن صمد)
 فاعلم من علفك تفقلا لان عدى الرادع
 عليك وهذا استدعاء العبد لانه يظفر جري
 على أجزا متدنية أو غير آخر

أربعة والأجل الأول وعدة أن وفي

الأخران تسره قبل العقد وكانت الاشتام
للمؤقتة مع التمكن من اختلاف الشرائع
في ذلك (ومأرأه أن ما في ذلك) بأوامر الأمم
الشرائع المناقشة في مراعاة الأوقات واستيفاء
الاعمال واشتقاق المشتق من التثنية فأنما
يضع على يمينه على اعتقاد على طاقته
ويؤيد في حق أوله (تصديقاً أن شاء الله
المسلمين) في حسن العمل له ولين الجانب
والوفاء بالعهد (قال ذلك بنو يمينك)
ثم ذلك الحق عاهدني فيه فأتيت بناتنا لتخرج
منه (أيما الأجلين) أطولهما أو أقصرهما
(فتبين) وشكنا إياه (فلا عدوان على)
لا تفتدي على طلب الزيادة كلاً ما طلب
بالإضافة على الغير لا طالب الزيادة على الغير
أو إذا كان مكسوراً معناه يترك الزيادة عليه
كقولك لا تبيع علي من هذا ثلث الخمرية
ويشأوى الأجلين في القضاء أن يشأوا
فتبين الأقصر فلا عدوان علي وقرئ كما
كفره

تقرر نعموا واليهما كن أيما

على من التفت استعملوا طره
وأي الأجلين ما تفتت فتكون مائة مثلاً كيد
القول أي أي الأجلين يردت عزى لقضائه
وعقدان المكسور (والله على ما تقول)
من القسوة (وكيل) كعاهد خفت (قال)
تفتت موصي الأجل وسار بالحق بأمره
وروي أنه غنى أقصى الأجلين ومكسور
ذلك عند عسراً أحرز عزم على الرجوع
(كأن من جيب الغور نادا) أيسر من الجبهة
التي على الغور (قال لا لا مكسور) أنه أتت
فأولها أي كبحك ما يجيء بغير الطريق (أو)
سجدته عود فليخسوا كذا في قدامه ناداً ولم
يكن قال

بأن حواطيل ياتسرها

جزل الجدي غير عسراً ولادع

وقال أش

وأني على قيس من الثاوية

شديد اعلم سرها وإلتاها

ولذلك بينه بقوله (من النان) وقرأ عاب التفت وحزب التفت

وعد على شرط والمهر بنى أثر وقوله أربعة جواب آخر عن الثاني أي هو ربه والقرن على الرمي
بأثر عنده الثاني وكذا عندنا كما يفهم من الهداية قبل وهو مراد من طالب الإجماع ومن طالب الخاص
فيؤيد به الحقيقة فيصوب إذا خلا في النسخة غير الرصة فإنها مستندة إلى قيام الأمر بالرجوع
لا عند مفرقة وقوله والأجل الأقل عطف على رصة أي جرى لكل منهما صنفه الصنفان الأولان
وفي مكسوراً تسع أو أربعة الأجل بالزيادة وهي على معنى الكلام أوفى (قوله وعدة الخ) الجمل
حالة تقدير قد وأعطى على يرى فاعله ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وقوله وكانت الخ جواب
عن أي ليس خدمة لها على تسلمه وكذا ما أمده وهو عليه منسوخ وقال الخاص يشهد على أنه
جواز الزيادة في العقود وقوله في ذلك أي يصح ما ذكر من القرين على النسخة غير الرجوع والأحكام
في المروية وأما في المهر فيصير كما هو مبين في الفروع ولا يرد أن ما قص من الشرائع السابقة غير أن تكسر
في موشع إلا أنه على الإطلاق غير مسلم (قوله واشتقاق المشتق الخ) وهي يلخص تصديق المشتق
بفتح الشين وهو فصل التثنية المشتق من أنه مشتق الاعتقاد والزيادة في نفسه وعنده والمروية
المباشرة وكذا الاشتقاق وقوله في حسن العمل له وقوله إن شاء الله تعالى لا تطلب لتفتق
صلاحه والمراد أن العمل لله وقوله لا تفتدي عنه أي لا تزداد بآثام ولا تفتدي إياه ولا ربه
لطلبك أن لا تطلب لا تخرج عنا (قوله لا تفتدي على) بيان لحاصل الحق لا لأن على تستحق عدوان
إذا كان كذلك ولا يوجب نفسه على العزم بل هو شرطاً لأدائه للتصديق خبره إضافة ولا يفتح خلت في الحصة
كالحصة التي وقوله على الزيادة أي لا يفتدي بغيره على طلب الزيادة على أي الأجلين أخف
(قوله أو فلا كون معناه) هذا هو الصحيح وهو وقع في نسخة أخرى فليس معناه أنه وقوله قبل
الزيادة أي يبيع مثلاً الزيادة على أحد الأجلين والمروية على عدوان عن نفسه لا يفتح على عدوان
كقولك لا تبيع علي ولا تطلب وهذا كالجواب الذي قبله والفرق بينهما أن في وقوله وهو أي ما وقع في النظم
أبلغ أي في الوجهين بل على الزيادة كقولك التفتد في أنه عدوان وثواباً للثانية بينة وهو من
تضمنه على الأجلين (قوله وقرئ كما) يمكن إلا من غير تشديد وقوله التفتد وهي شاذة
والتفتد المكسور من المرفوع ذي عزم به فسرر سيار وتفتد بمعنى استلذت والسما كن كوكبان
أحد ما أعزله والأخر ما عزمه من الأنواء واستلذت بمعنى استلذت والسما كن كوكبان
والمروية مع ما روي في السامية يعني أنه استلذت الممدوح وجوده وأحد الأنواء المرفوعة ولم يفرق بينهما
وهذا التفتد يفتح على تفتد فاعله الماروق وقوله وأي الأجلين أي يفرق بينهما وقوله لتفتد كبد الفعل
إشارة إلى أنه في التفتد تفتد كبد القول وقوله يردت عزى سكتية وتفتد على تشبه العزم بالسيف
وقوله وعدوان أي يفرق عدوان ولم يفتدوا إلى جعل ما في الثانية والثانية وضع ليقاوم مع التفتد
(قوله شاهد سخطاً) أي سخط وحفظ وقوله شاهدان تشديد على التفتد بمعنى شاهد وقال الراغب
يقال وكذا على أنه اعتد وأنه في طلب الدنيا تصدق وقوله أي أنه لا يكتفي بها بالأهل وقوله من
الجبهة الخ لخص المراد به بعض الجبل كما هو التبادر (قوله عود الخ) الجبهة مشتقة من عاقري كجبال
والجواب جمع جبلية وهي الجبال التي تجمع الحطب ولتفتد أي يطلب لها وفي نسخة بدلها
والجبل يجمع وذا معناه وهي الجبل ليس والجدي بكسر الجيم سجدته وأثوار الوصف الموش
والعزم يفتح المال وكسر العين المملتين والزا المملية الردى الكثير الدنان ومعه العار والحوالين
كل المراد بها التفتد وتظهر وإن أراد التفتد فالأدلة لا يفتد لها ساري كما في الكسر وهو شاهد على
المطابقة للعزم في غيرنا والبيت الاستمرارية والثاوية وقدره اسم قبله ولذا قال عليه وهو استعارة
للمطابقة من التفتد التي تفتد تفتد وقوله لذلك أي كقولك يفتد في مائة ناهية أو غيرها احتاج إلى
البيان وجعلها نفس الثاوية مائة وإن كانت من إنشائية أو المراد استحقاقه لأنه يطلق عليه في العرف

وقوله

ولذلك بينه بقوله (من النان) وقرأ عاب التفت وحزب التفت وكذا التفت

وقوله فتعزى عن يدى ائمه امامهم رد (قوله انه التذاه الخ) قبل سموعه كلام ائمتنى مخلوق
فى النيرة بلا حادى وساول وامثله امانه كان كل احد يشعروا انهم من نفسهم ليس المحس به محل
لقتله كالابصى وعلى قول القرطابى انه من كلامه النفس بلا صوت كما يزعمه بلا كشف فظوه من
شاملى الوادى حالى من سموعه موسى المسترقى وى اى غرسه اولا فانه لا تمن زديسنى فقرة ماذا
خطوا من الارض ويجوز ان تكون بعد اية فى الاول اختصاصه بسم الكلام لكونه على خلاف
المتعاد وعلى الثاني ظاهر (قوله من الشاطى الايمن) اشارة الى ان الايمن صفة الشاطى لا الوادى
وايه وقع من بين موسى عليه الصلاة والسلام فسموعه فظاه وصفه وانه صفة الايسر لا الاثام وقد
يجوز فيما سبق وعلى غير ذلك وصفه الشاطى والوادى وليس الكلام سموعه على جميع الجهات
كأمر وقوله فاستعمل الشاطى اى حاله من وقوله من النيرة هو بدل على الوجهين السابقين بدل اشغال
سواء كان الكلام لفظا او نفسا وقد سبق نقله من البقرة المباركة على ان اشد امر كلها من النيرة
فلم تأكل وقوله بدل من شاطى بالنون لان النيرة بدل من شاطى لكن اعيدا لغيره لان البدل على
تكرا اللسان او بالاضافة من ان الجبل والجور بدل من الجبل والجور وقوله لانها اشارة
الى وجه الاشغال وانه قد يكون اشغال البدل منه على البدل وعكسه كسر قد يوجب وناية
بالنون من البات وقد سبق انه بالثنية ايضا وقوله اى لموسى اشارة الى ان تصديقه ويجوز
ان تكون محققين القطة والاصل بانه والحق بالشان (قوله وان شاطى الخ) اى فى بعض الفاظه
لانها كناية بالحق قد ذهب الالام الى انه كفى كل من هذه المسورة بعض ما اشغل عليه التذاه لان
مطابقته تصلح الى تنكحها وكون التذاه اى لا يقتضى كونه تعالى فى الجانب او النيرة فتزعمه عن
المكان الاثر التذاه ما يقتضى وليست النفس على امان ان تكون حمودة (قوله فالتذاه الخ) يعنى ان
القضاء فحصة وقوله مقتدر يعلم السابق واللاحق وما قبل من انه لا دلالة لافعه على حصره فيها
وايه انما كان فليامر به وينفرون لاف الوقت الانس ليس شى (قوله فى الهيئة والمجسة
أوق النيرة) فسمو ان شغل الوقت بين ما يودى الايمان كونه ليا او فضا او حجة فقرة فى الهيئة
والمجسة اشارة الى ان لها اسوا لا مختلفة تدفعها وتوقف وبإسده اشارة الى ان التثنية باعتبار سرعة
حركتها وبخلافها ثابت وقوله فى سان الجبل المطوية تصادفها واقترب من ان شاطى وعلى
الاول ايضا يعنى ان الجبل ان يطلق على ما علم منها على أنه لم يقل فلذا هى جان شرفه كما توهم فتأمل
وقوله فودى اشارة الى تقديره ليطعها قبله والاضاف لما تصادف به حفاقة وقوله فاه لا يضاف الى الخ
تفسيره لا تنبى المرسلين والعيب البرص والحق (قوله يدين السوطى الخ) يشير الى ان الجناح يعنى
اليد المستقلة وانه وان اقر قد غارجه كتابها كما يغارح شى برسه وتظفر بعينه وقوله تنق الخ حاله بين
لبس البدن امور بركه بالضم وقوله باندل الحق الى ان كان لضمه متعلق بضمهم (قوله فيكون تكبرا)
حتى كذا وقع الاختلاف فى الجبرتين فالاول لانها بالجراد والثاني لغيره بوجه لا يسهل امهورة
وقوله فوجه المدح غير انما هو اذ امتنع قوله او هو حال من اسم يكون واظها خبر وقوله فبدل خبر
مبتدأ مدح نأى وهذا او هو معروف على انها لا يكون خلفا اشارة الى مجموع ذلك كزخدير (قوله
ويجوز ان يراد الى آخر) يعنى استعارة تشبيلة من فعل الطائر عند هذه الحالى الاصل ثم كثر
استعمالها فى التعريفات النفس حتى ما ذكرناه عنه ومثلا على هذا هو تيم بقوله الخائن الاثنين
كافى شروخ الكشاف وقيل الوجه ان يقال عند خروجه خاضا ورده على الاول لانه لا يسهل تأخيره
عليه عن قوله انك والاختصار اى الجناح المدول عن التعمد انما الظاهر انهما وقيل انه مع آخذ
من البياض على الضم الى اخذ من ان الكتابة بالسومى البرص غير محتمل فى مقام الالهة والكرام
وامثله لا يسهل تأخيره فكنا اموته الناصر الطبي واستعارة الجناح وجهها معلوم عند كره الحنف

(عليكم فمطاولون) فتستوفون بها (فلا تأملوا)
نودى من شاطى الوادى الايمن) امانه التذاه
من الشاطى الايمن هو على فى البقرة المباركة
متصل بالشاطى واصله التوى (من النيرة)
بدل من شاطى على الاشغال لانها كانت نامة
على الشاطى (ان ياموسى) اى لموسى (ان)
ان القديس الصلبي هذا وان كان قد ساقطه
والجبل فالتذاه فقرة فى القصور
صالح فلانها هاتيت (اى فالتذاه فقصارت
نماها واقترب فلانها هاتيت) (كأنا جازم)
فى الهيئة والمجسة وفى السرعة (ولم يدبر)
منه من الخوف (ولم يبق) وليرجع
واموسى) نودى واموسى (أجل ولا تصادفك
من الاثنين) من الخوف فاه لا يضاف لى
المرسلين اسفل على جيب) ادخلها
تقريب) يخاض من غير (و) عيب) وضم اليك
جناحك) يدين السوطى تنق بها الحفة
كأنها تصادفك باندل الحق تنق تصد
البرص وبالكسر او باندلها فى الجلب
تكون تكبرى القرض آخر وهو ان يكون
تق فى وجه العدو واظها جردة وسد
تظهر حجة ويجوز ان يراد الضم القليل
والثانية عند انقلاب الصاعدة استعارة
من الجبال فاه انا خاف من جباله
ولذا من واضعنا شهما اليه

(وقال موسى ربي أعلم بما همدين عنده) فيعلم أني محق وأنتم مبطلون وقرأ ابن كثير (٧٥) - قال بشير وإخوانه قال ما له أجوابا لمخالفتهم ووجه العصف

هذا تقدير مضافه للعالم فيه سمعا أو التقدير بوقوع هذا الجوارح والجبر ومقتضى ذلك المقدّر (قوله)
لأنه قال تعالى هو جواب لقوله أم أعزقك نعمتنا تأخذنا الجوارح لا يسلطها ولا غيرها وقوله
أن المراد بالخاصة في الحكاية لمصلحة التقدير لا لغيرها فسلطها وقوله العاقبة المبررة أي
لا سلطان للعاقبة لا لكل أحد وقوله فينا أي من يتأصلا بحال الخلق تحتلنا لا آخره وهذا
تتميم العاقبة للمعمود وان كانت عاقبة وأما الإزالة فلا تعاقب على ذلك لا معاقلة العاقبة
كأنها انتصاف وقوله والصمود منها أي من البناء لا أن أسهل الخلق لا تخلفوا المعاقلة
وعرفته بالحدس من عاقبهم فقد تصرفوا به والصواب يعرفون ذلك لعدم ما يحسبهم
ويستوفوا من الاعتراض على هذا من التفتيش وقوله سامان (قوله لا يعرفون) أي بقرعة
أعبرين به بالمدى وحسن العاقبة بما لم يقصده الله والكثير الإجمالي (قوله في عمله بغيره)
نوطه لم يأت من الرذ والصرح البناء العالي والمراد بالدين القبيح الذي يصل أجرا وقوله في العاقبة
لشره يؤرمه طوك كساكن بهجه أو لمعلم على بقا الأرض وقوله أو أن لا تصطف على قومه أو على
معنى قومه وذلك أمر به الصرح كأنه أحد أبادان يفرض بعد العادة والصرح معروف وقوله
بصمودها أن الظاهر منه فكأنه أو يظن أنه أو سائر وأصاحب الكواكب أو ابتكرها وتواضعها
بمبدل على الأكل منهم وهذا الوجه لا يسلطه على أنظم إلى الموصى لأن برزخا ومباها
الكواكب أو المراد ما على من حكم الموصى فقد تصاف كافي لوجه المدعى وهو بصموده تأتله
وساقي في سورة المزمل وجه آخر (قوله وقيل المراد بقبيح العلم المذموم الخ) هو قبيح الخشعة
والمراد العلم القليل من كسبها أو وقوعه في الاعتقالات خلافه وطلعه عدم العلم بالليل
في عدمه لا سماع شخص واحد انتفى وقوله في الكسب ما مر أنه أحد أهم الموصى وهو بصموده
العلم بالوقوع في الجاهل والبص وأريد بالبص لأن فيه ملائمة كل كلمة لا يشرطه في حق البلاغة
الزوم العقل على العادي والعرفي كاف أيضا ومثل ذلك على كذا معنى لو وجدنا في لسان العادة والخاسفة
وقال النفعاء إذا قال المذكر لا علم كان تزعم أنهم علم انصافا كمن لا يعرف في اليوم الظاهر
أنه كآلة الجارز أو ما كان قوله لا أعلم إلى الموصى يدل على الجبر فينا في هذا الوجه وأما منعه
المصنف بصدقه أو ما كان قد لم يصب على طريق التليم والتزل وقيل على وجه آخر
بصدقنا قد تفسر كأنه لم يصب بمراده كآلة في الشرع خلد أن الكلام على بصموده
لغيره بملكه وملكها ومنها وأذا قال صاحب الكلام على كل حال الكلام المستدل بغيره ضعف
والذي عز به كلام صاحب الانتصاف (قوله قبل أو لمن اعتذرا بواجب) ما يفتن طبع الفتنة
قوله وأقبل بها على من الدين فأن لا يبرهن بحرق والتصديق أمر الوفر يصل السفلة من إبقاء
الثار وعلى الدين فلذا إذا ما به من قوله ووزانه ووسطا حرق الاعتقاد والتصديق في كل حال
وأما من قد اعتذر أن ما قد أتى في التناهي بغيره ولوقوعه في الدلائل اختصا (قوله في الاعتذار)
بمختل أن يدان الحق بمعنى الاشتقاق وهو فينا وهو بيان حاصل الحق بغيره في السائل لأن اعتد
مالم يستعاطل وما هو بغيره فلذا ورد في الحديث السفلة أراهم الكبراء ردا وقوله وطلوا أما
على ظاهره أو بغيره اعتقاده بالنقض فيهم وبجهلهم على القراءات كسب بغيره من رجع
اللام وعلى قراءاتهم المنعقدة أو هو من الاعتقال والفاق فأخذنا منه به والمراد بأخذنا الإحلال
وقوله وفيما قد هو من خسر العظمة والتعديرا بالأخذ والاستعانة بالنبذ لا على الأمر الحيز
بالفرار في الرغبة من هذا به قبل أو كسبية فضيلة أو لا بد من اقتصام وقوله فندم في الحق فتم
الأخذ وتصعدا أو نحو وساقى تصدعه وقوله سترنا حيز النبذ لا على الأمر الحيز
بمعنى حال كمال الجاهل واقتدوا بهم بسبب جهلهم على النبذ لا وبسبب جهلهم على الأمر الحيز

وحذر قومك عن مثلها (وبجئناهم أمة) قدوة للضلال بالجل على الأعداء

مخصوصة وقيل المراد القرآن وتنبؤ عظمته وقوله وتكون من المؤمنين أى الخلفاء المؤمنين
أوهو تنسيقا لصطف عليه وقوله يا أيها المرء الحق من المجرىات والرسول وقوله وفى نائب
قاعه شير رسول المعظمين السابق وقوله فى حال من الكتاب والافتراح الطلب تنجما ولما قصه بشرة
قضاة ومطلب الرضا كفى الصادر واقترافه لعلوا وحال من قاعه (قوله يعنى أيا جنسهم الخ)
لما كان الضمير فى قوله خالوا وفى مثل ما وفى موسى أو بقوله يعنى أيا جنسهم الخ أى الضمير راجع
فشكل الضمير وهم لم يكفروا من قبل على ما وفى موسى أو بقوله يعنى أيا جنسهم الخ أى الضمير راجع
لجنس الكفرة المعادين المتعنين بالافتراح وما يصدر من بعض أفراد جنس كما هو صدى من البعض
الآخر لا تحل مدعهم وأراهم فالضمير راجع إلى جنس الكفرة لا لعلم من الساق وهو لا المتخولهم فيهم
كان كغيرهم بنصه وأهو يتقدم مثل قولهم قبل يصم أن يتعاقب يكفروا أو بأوفى أو بالانسان كما رأى
والضمير لهم خاصة لكنهم لم يصدعوا بعض أيا جنسهم من كل جنس ومنه ملاية أسند اليهم فكفرهم
كفرهم ولا يتعاقب ما فهم من التكلف (قوله وكان فرعون عريسا من أولاد عاد) وهم من العرب ومن
الحسن كان أقرب أصل فى أيام موسى عليه الصلاة والسلام بقضاء عليه وألم يكفر بأبائهم فكان ذلك الإشارة
إلى المذكر ولما وقع فى نسخة أو كان الظاهر أنه ليس وجه استقلال وانما هو تأكيد للباب لا كونه
ولا يتعاقب بعده أيضا وهذه رواية الأثرى تدق وهو المشهور (قوله يعنون موسى وهرون) فهو
بيان لكفرهم قبلهم موسى وقوله وموسى ومحمد على أن من كفر بموسى أهل مكة على ما روى فى الكشف
أنهم أباؤا لله ونفسا أولهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا إن الله موصوفه فى كتابهم فلا يخروا بذلك
قالوا أسرارنا تظاهرنا على هذا التكلف فى كون الضمير له كذا وكذا وقولهم قبل متعلق بأوفى (قوله
بأفها رتلك انطوار) هذا على أن المراد موسى وهرون وما بعده على أن المراد موسى ومحمد كونه عليهما
تكلف والكلان التوراة والقرآن والمضاف للقدرة وقوله أو أسند تظاهرهما بالجزء على أن يتقدم
والفعلان المصرون وقوله دلالة على سبب العجز لأن المراد على أن يكون فى الجملة والأعجاز كذلك
والعجز التوراة والأخبار عن القسمة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإعجاز القرآن ظاهر فظاهرهما
تأيد كل منهما الآخر وأصل تظاهر تظاهرا فإلقت الظاهر وأدغمت فكأجلت هنز: فوعل
لستد بالساكن (قوله بكل منهما) أى السارين موسى وهرون وأومى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام والمرين أو بكل الأتباع وهذا وجه عليه عندهم فلا رد عليه أنهم مؤنون بإرأهم وأصيل
عليهما الصلاة والسلام أو هذا ما اقتضاه قولهم وقوله لم هذا الرسول يأكل الطعام وضموه فقول
منزلة القول أو لأن الكفر بأحدكم كفرهم وأما كونهم روى الراية من أنكارا النبوة منطقا
كما قيل فليست (قوله وهو يؤيد الخ) لانهم صاحب الكفاين أقال عليهما كفى السابق وحله
مؤيد الأدلة لا احتمال أن المراد موسى وهرون كون أنكارهما مقبلا وعلى القول فالتدبير أهدى من
كأيهما وهذا يدل على قراءة ماسرين ومعين قائل وقوله قد صدقوا الأمر (قوله راديا
الازام واليكيت) لا الشك والتردد وهذا جواب عما يقال أن عدم إيمانهم به معلوم وهذا كما يقول
المسلم أن كنت مدينا القديم فسلمنا للهمس وقوله راديا الخ جواب آخر فهو كهمس بهم جعل
صدقهم الحال عند محتملا (قوله دعي الخ) لأن الأمر بالانابة دعاء أى طلب منهم فالدعاء
بجاء القوي وهو المقبول الخذوف والعلم من الاستجابة لآمن الدعاء وقوله ولا تخرج حرمه ثم راد
على الاستعمال الأغل فلا تخرج منه فى شبه ولا ذكر نادر لا ندفع فى كلام الكشف كما هو فى القول
بين أو جهنم أنه على الأقل يحذف مطلقا لغير من فعله وعلى هذا يحذف إذا ذكره أى لا مع ذكر
الحامى والاستجابة بين أن تحذف الدعاء فيرد كرهه على ليس أبليست كما هو فى القول لا يجوز أى
الله وقدره أهل القلة وقوله وباللهم الخ ودعأ بوجها إلى أنه يتدلى بنفسيه المذكور

(وتكون من المؤمنين فلما بلغهم الحق
من عندنا قالوا لا وفى مثل ما وفى
موسى) من الكتاب حجة والسيد
والصاوية اقترافا (قوله يعنى أيا جنسهم
أوفى موسى من قبل) يعنى أيا جنسهم
فى الرأى والمذهب وهم كفرة زمان موسى
وكان فرعون عريسا من أولاد عاد (قالوا
سارنا) يشون موسى وهرون وأومى
ومحمد عليهما السلام (تظاهر) تظاهروا
بأفها رتلك انطوار أو توافوا الكفاين وقرا
الكميون صرون تفسر مضافا وأصلهما
مصر من الملة وأسا تظاهرهما إلى طبعهما
دلالة على سبب العجز (قوله أى بكل
الادعاء) (قالوا أى بكل) (قوله أى بكل
منها أى بكل) (قوله أى بكل) (قوله أى بكل)
الله هو أهدى منهما) مما روى على موسى
وعلى وأما روى الآية المفسر ومحمد عليهما
أن المراد بالسارين موسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (تجمعان كنتم مصادق
الماسران محققان وهذا من الشروط التى
يراد بها الازام واليكيت كمال على حرف
الشك اليكيتهم (فان لم يستصير الك)
دعاه إلى الانابة بالكتاب الأهدى فخذفه
المفعول المصير ولا تفعل الانابة بعدى
يتصل إلى الدعاء وباللهم إلى الأذى

(وهو أعلم بالمهندسين) بالمستعدين انابت
والجهود على أن تدرجت في أي طالب فاته
لما احتضر به يومه القسلي الله عليه
وسلم وقال يا علي لا اله الا الله كلمة أخرج
لأنها صدقة قال يا ابن أبي عبد الله انك
لم يصدق ولكني أكره أن يقال جرح عند
الموت (وقالوا ان شيع المدي يمكن تصدق
من ارضا) فخرج منها ثلاث في الحزن
عقلان يتوصلن برحمة من ان في التسي
صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم انك على
الحق ولكنك تخاف ان احدثنا دونكنا العرب
ويمن اسكتك رأس من ان ينفقوا من
أمننا فزادنا عليهم وقوله (ولكنك لهم
حرما أمنا) أو يوجب كلهم حرما إذا من
بهمرة البيت الذي فيه تتأخر العرب حوله
وهم آمنون فيه (يعني الله) يصل اليه
ويصعبه وقوله ارفع ويصوب في دوا به بالآه
خبرات كل شيء من كرايد (منه انهم)
فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاسنام
فكيف يبرهنهم بالتقوى والتصنيف اذا حوا
الى حومة البيت حرمة التوسيد (ولكن
أستكرهم لا يعلون) جهله لا يتقنون له
ولا يتكبرون لعلوا وقيل انه متعلق بقوله من
له نأى قليل منهم يثرون فيعلون ان ذلك
لقد من عند الله ان كثرهم لا يعلون اذ لعلوا
لما خلقوا غيره واتسببوا فاعل المحدثين
مصحف يبي احوالهم من البرات لتخصيص
بالاخافة ثم ان الامر بالكل فانهم افساه
بأن يحا فوام بأس الله على ما جعله بقوله
(كم اهل كل من قبله ثم تعجبنا) أي وك
من اهل قرية كانت عليهم كل حكم في الأمن
وتفطن العيش حتى أشرفا فقدر الله عليهم
وغيره داهم (تنتسبوا صحتهم) نارية
(لنسكن من بعدهم) من السكن اذ لا
يكفي الامانة يوما أو يوم يوما ولا يفي
من يسكنها (الانكسار) من شؤم معاصيهم وكذا
شمن الوادين منهم اذ لم يظفهم أحد من صرف
نصرهم فلهذا بهم وسائر منصرفهم

الاستعداد التزم على الصعود بل في قوله من يشا دليل على أن المراد الهاديا ما هو بالحق لا أن المشقة
تعلق به لا بالقدرة لكن لما دل على القدرة على العمل على ما كان عليه بقية من القدرة وقوله
من قال اننا الهاديا له أن الهاديا عند أهل السنة خلق الله الهاديا لانه لو كان كذلك لكان
الزنجيري وقيل انما هو الهاديا بالقدرة لا بالخلق القدره بل من نقي الهاديا بغيره (قوله)
بالمستعدين لذلك) يعني صفة اسم القائل للمستقبل ومن يهدي في المستقبل مستعد للهاديا فان
قلنا انه حقيقة في الحال فهو من مجاز الاول لا وجه آخر كصاحبهم والافهم حقيقة لا ما تفرقا لله بعله
هو ما كان قبل الوقوع فاعمل هنا ليس على ظاهره بل على ما في علمه القريب ان جاز له على ما ظاهره مما تأمل
(قوله) والجهود على أنها الخ) اشارة الى الرد على بعض الرافضة اذ ذهب الى اسلامه بغير ما وقع
في الكشف من قوله أجمع السلون ولا ما في تصدير الراجح من قوله أجمع الحسرون والحدث المذكور
في العصمين والمتردى مع اختلاف في بعض المسائل دون معناه وأجمع في الحاجة وهي الجملة الخاطئة
وهو جواب للاحرام واستئناف وزعم من الجرح وهو عدم الصواب لم يصبر على ما كان عليه خوفا من الموت
ويخوه وفي نسخة خرج مناصبه ورواهه له أي خضع وخاض الموت والاولى بهيم وزا بهيم (قوله)
فخرج منها) بالنا القبول أي يخرج جنات الناس والعرب من بلادنا ومنا وأصل الخلف الاخلاص
بسرعة فهو اشارة لذلك وهو من يبلغ الكلام وقوله وفي كذا من وفي نسخة واما في نسخة حاله
أو معتقده وان يتفقوا بمنعول تخاف ولا كسج كل هو من في القدر والله اس قلوبهم يتعجب انا
أكلوا رأس واحد من رؤس الحيوان الملوحة ويصنع ابرار رأس حيوان واحد (قوله) فزاد الله
الخ) أي زما زعم من خوف التصنيف بأنه أنهم يكره الحرم قبل الاسلام فكيف اذا اهلوا وضوا حرمة
الاسلام والحرم القائم وقوله أو لم يعلل الخ اشارة الى أنه من معنى الجملة وأصلها من وقوله اذ من
لانه وقع وصفا للمكان وهو في الحقيقة وصف لاهله فلذا جعل القلب كالأرض وأمر له ليدعها كروا ليدل
الاستاذة مجازيا كان موضعها أيضا وقوله تتأخر العرب أي يتأخرون فيقتل بعضهم بضوا وضوء غير
الجزور والقهر لا يستعمل حقيقة الا في ذبح الحيوان فهو استعارتنا (قوله) يصل اليه الخ) من جبي
الخراج اذا جبهه وقوله من كل أوب أي من كل جانب وجهه وليس هذا تصرفا الكل شيء كانوا هم
وكل هنا التكرير وأصل معناه الاضطر وقوله فاذا الخ بيان لما فهم من السياق وقوله يبرهنهم ان كان
من التعريض وهو جعل الشيء معرضا لتعصب الملة فآفة قوله انصرف فمستوجب على نزاع المفاض أي
التصديق وان كان مخفيا فهو على الحذف والايصال أي يعرض لهم والمصنف كثير التسهيل في أشانه
(قوله) جهله الخ) اشارة الى أن يعلون منزلة الامانة أي ليس من شأنهم العلم بغيره فتنهم وتكبرهم
وقوله متعلق بغيرهم لانه أي تعلفوا عنوا ولم يبرهنه لكونه خلاف الظاهر ولاه ليس فيه كبرهم
وقوله لما خلقوا غيره وفي نسخة ذلك وهو التصطنع ملزم وقوله من معنى يبي لا ما لم يزلون وذكر
التنصيص لان الحال لا يفي مؤثرة من كسرهم فبرحمهم كأي من قال انهم اكانت الهاديا هي
مرزوق ويوز كونه مغفولا وقوله ثم ان الخ مصنف على قوله راد الخ وهو انما استاسبها والماضي
يها وبين ما قبلها وهو ظاهر وقوله الامر بالكل أي غيبي الخوف من احكام الله على الناس والمراد
بمعلم عليه الكفر (قوله) ومن اهل قرية) فالقرية التي اخرج من اهلها أو يمتنعاف بعد ذلك قوله
تنتسبوا صحتهم فظهر الخ من الاستناد الى الجاهل وكذا خبره وقوله كانت عليهم الخ اشارة الى
أن المصنوعه الواجبه والاعتبار والاشراج والفرود والمراد بالكل التي تربط ولا تقيم قوله
اذ لا يسكن الخ تعليل لما ذكره من ان الناس يتأخرون بصدقه فقلنا مع أنه وقوله وقوله ثم
معاصيهم قليل تلربها وقلاصة ناس أو وقت أو سكن وقوله اذ الخ بيان لغير اهلها (قوله)
واتسابعب معيها بزع الخاضع) أي حذف اليه أي بعضنا الى لانه رجع الى الجسد وهو مدعي

اتبع على الظرفية بكتك حقوق الصم ولوشمل به كان أظهر من مثله وهو زيد على متى أبقى على
 لأن من احتفال أكثر والمضاف المقدار أيام أو زمان وقوله مضاف إليه أي إلى الزمان لآلى المصلحة حتى
 يقال السد كبراً وبالعيش أو الوقت وقد تضمن من صككتران التهمة وهو يتعدى بنفسه
 قد لا يصل إلى معنى السد وقد عدى إلى الجاه قبل لاجابة إلى تقدير المضاف عن الوقت مقدم المالح
 لانه يمكن أن يكتسب زمان نفسه والمجواب بأن التقدير على تقدير المصلحة لا يجرى فالتأخر
 لم يصح اسم زمان فأتى (قوله وما كانت عادته) يعني أنه لم يجزه الصلاة الإلهية ولم يستيقبه القضاء
 الرباني ولا وجه لما قبله أنه غير متخرج عليه بعد وقوله في أصلها تفسير لاحتها لم يفسر أم القرى لكان كان
 تأخر وقوله التي هي أعمالها أي ما يقع لذلك الإثم لا كرسى الملكة تحمل حكمها وما عدا ذلك في العرف
 السواد لمن الكفو وهو البراذن أي بأن أهلها فهم فطنة وكيس فهم أجبل المدح وتواشرفوا لانياء عليهم
 الصلاة والسلام لم يحشوا الأمن أشرف الطباع والأجناس وليس هذا بطريق الشرطه فليس في معنى
 محاماهم الفلاس حتى تروهم أنه يميز إلى الفطنة ولم يقل إن القضاة مرفوا لانياء عليهم الصلاة والسلام
 حتى يقال أن عيسى عليه الصلاة والسلام ولد له ناصر وهو يثقل المقدس ولو لم يرس من أهل مدوم وأبل
 من النبل وهو ذاته كما هو العلية (قوله لا زلزالاً طيف) دعى المعركة في أشتات الحسن والقيم القليلين
 وقوله من حسانكم أشد من الأضافه وقوله انقضت بالجزء والنسبة المقدسة والعبادة والتواجد
 ما حسان في الجنة فهو مقابل لقتلوا بالبقاء مقابل للأضافه فلا وجه لما قبل أنه يعني أن يقال في
 منافع النيات شوب إلى الكد لا يقابل قوله غير وقوله بوجه كماله أي ختم تام كما قاله ابن الأثير في حديث
 إذا رأى الجنة بوجهها أي حسناتها وأقبلها من النعم وأراد السريرة بما أصبح أيضاً فلا وجه لما فهم
 من عدم مساعدة الله لأنه لا معنى الحسن مع أن العلم لا يابى به سهل (قوله فتسبلون الذي هو
 أدنى) فيه إشارة إلى الدنيا لفظها يشير بأن ما يدعى كمال

ومقتضى ما سبق من دلالتها • دنيا ولا في مكر ومها الداف

وقوله وهو بلغ في الموصلة لاشعاره بأنهم يعلمون لظناب فالانقلاب لعدم الالتفات زجر
 لهم وهذه نكتة للانقلاب خاصة بهذا المقام وقوله مدركه لاصحاف من التأكيد لاصحاف ودلالة السيرة
 لأن المسبب لا ينفك عن سببه والفاء في آخر ترتيب الاكراه على ما قبله وقوله ولما لم يجد الخلف
 الحساب أو العذاب لأن الحضرة لا يروى في القناعة لثقل المحضرة القرآن في المعذب وإلى
 أشار إلى محضرة وصريحه في الصبر وقوله تعالى جميع له ناصر من أن يحمل التعليل لا يدخل
 القصة أيضاً كما هو عليه بل يريدها (قوله ولم تقرأ حتى في الزمان) تقدمه لأنه المعنى الحقيقي ولا مانع عنه
 وقوله ودعى إلى الترشى حيث شتمه وقد أجيب عنه بأن التراخي الزباني معلوم فلا فائدة فيه وتعب بأن
 الزنى كذلك والآن يتسوقه لا يدفع بأنه أنسب لساكن فهو أبلغ وأكثر عادة وأرباب البلاغة يدلون
 إلى الجواز ما يمكن لتضيق لظان السكتان فزاد عليه أن العدول إلى الجواز مع إمكان الحقيقة لما لا يكاد
 ذكره الطبري وروى القصة متعلق بالحضرة من قديم القصة والجلة مطبوعة على متناه وعدل إلى الإسمية
 للدلالة على التصق ولا بد من ذكره حتى يظهر فاعم العدول كما هو معلوم وحصول التصق لوقيل أحضرناه
 لا ينافيه فأتى (قوله انزعج المنفصل) وهو الهمم الأخيرة من ثمع ما بعده لا يوزن عند شغل مثل
 وسكن كما يسكن التفتت وقوله وهذا لا ينبغي قوله أي وعدنا ما لم والاستفهام فيها انكسار
 في معنى النفي وكونها بالتيه لانه لما كان ما عدا ذلك غير منافع الدليل لانه في التساوي منها ولا
 يرد على شيء (قوله عطف على يوم القامة) والنداء لإعلامه والتوبيخ وهذا واجب التكرار مع أنهم غير
 مستلزم ويجوز تعلقه بقال وقوله توعيتهم ثم ذكر معنى أن التعليل من هذا وان اختصار دون أحدنا

قائه لا يجوز على الاصح وفي المتن الاول ان بقدر يعنون أنهم شركاء له لا يقع في الترتيل على المتقولين
 الصريحين بل على ان وصلها بقوله الذين زعم أنهم شركاء فيه نقل **(قوله بنحو مقتضاه)**
 متعلق بحق والصحيح القول الموحود وهو قوله ان شرأ والمراد المشاركة عليه والمراد من قبله
 القول بعضهم وهم الشركاء وقائدة الصلة انما هي على عيسى وعزير والملاك لتناول الشركاء له وما يادونه
 الشركاء اليها يشوق فمما دعاهم وقوله وهو لقتول وحذف العادة للتصريح به فيما بعده وقوله غيا إشارة
 الى أن كان الحذف مستلزمه مقدرا والدلالة المذكورة من التشبيه والاستقاف بان في جواب كيف ما دبت
 غوايتكم **(قوله ويجوز أن يكون الذين حصة)** أي هو غير ويجوز كونه حصة له لا لغيره لا سيما
 وهذا على ما ذكره أبو علي في التذكرة من أن هؤلاء مستأثرون بالذين أغواهم بعد ما يجحدون أي هم
 الذين أغواهم وهذا الوجه لا يجوز في حصة أغواهم مستأثرون ولا يجوز كون الذين حصة وجهه أغواهم
 خبرا له لا بعد غير ما أفاده المبدأ الموصوف والتقسيم الطرف الحصة لا يصير مفيدا لاجتماعه بالانضمام
 التقدير انما هو مفيد ما لم يفد المبدأ وصفته ولا يضره سكونه فحذفه فان بعض القسائل قد يترتب
 في بعض المواضع كما أشار إليه الصنف **(قوله تراءوا بالالح)** موجه التبرأ ومنع من البك وكونه
 هو بينهم وانسأله لانهم لم يطؤوه اليه وتقرر بالمطابقة ان الاراد بالقولية تروفي الحصة وقوله
 بعدونا إشارة الى ان ما مقول مقدم للقسالة وتكون العادة لا لا لهم باعتبار انفس الامر والمالك
 وقوله من عبادتهم إشارة الى ان الماسة قد يقع في هذا الوجه **(قوله فندعوهم من غرط الحيرة)** قيل
 بل لغيرة والاشمال ورد بان ليس الامر للنجيب حتى يلزم استتاله بل التوبيع والتقرب والظفر من
 تعذيبه بالثافي قوله فندعوهم انه يجب ان يكون تفضيهم على رؤس الاشهاد حيث استأثروا بغير
 نفسه فتأمل **(قوله لغيرهم من الابهة والتصرة)** الابهة هنا هي الاستجابة لا لغيرهم بل لغيرها
 والمقرنة أنه الواقع في التام ومنه ان يجب دعوة الخلق ولا اعطى عليه التصرير فلا بد عليه
 ما قبل الميزان من الاستجابة لغير الابهة انما هو في خلق كل شيء ان لخلق كل شيء ليس في كل موقف انما
 ما يستحقه من الانواع **(قوله لازما)** بالباء الموحدة أي لا صفا مستلزم وهو حال من القول لا لمفعولا
 ثانيا على أن رأى حيلة لا تحذف أحدهم في افعال القلوب جموع عنده كراهة وضمير وا
 قد ادعى والمدعى **(قوله لما رواه العذاب)** جواب لو على التقديرين وقوله يدعون حصة وجهه فاقبل
 ان جوابه محذوف وهو لغو جواب العذاب أو يدعون في تأويله بالماضي وهو الذي عزم في الكشاف
 وشرحه وقوله قبل الوقت مرضه لا يحتاج الى تقدير وتأويل بعد ولانه كان الظاهر ان يقال
 لو اذ كانا وتفسره في شروح الكشاف **(قوله يسأل أو لغيرهم)** لانه المقصود من قوله ان
 شركتكم والسؤال من علام النبوة للتوبيخ على الشرك لا لتعظيم مكانهم **(قوله ما دبت الابهة كالمسح)**
 عليم المعنى يشعرون مع أي وحذا يقتضي أن الانما يشعرون به حصة من واجب الله على
 طريق الاستمارة المكتوبة والتفصيل دليل قوله لا يتهدى اليهم وقوله وأصله ان يقتضي أنه من باب
 القلب المقبول لشكته وفي المبالغة أثبت العلى الازياء التي ليس من شأنها ذلك لغيرهم وحذفت
 لا يكون استمارة فكلما لا يتصل من الخلل وما قبله ليس من رداء القلب بل اثباتها لهم لا لتبسيطها
 للمبالغة لا يقتضي ما فيه وكذا ما قبل ان القلب لا يثنى الاستمارة مع أنه لا يلائم ما سأل من اعتياد وفي
 انضاضه فالظاهر ان يقال انه اذا دأب ان يماس استمارة تصير حقيقة متبعة فاعتبر العلى لعدم الاعتدالهم
 لا يتهدون للآيات بل لا يتهدى الآيات لا يتهدى اليهم ومنه معنى انضاضه على معنى قوله لا يماس
 من الازياء الاستمارة والقلب والتخمين لا تكلفا بما يماس صريح العبارة **(قوله ولا لغيرهم)** انما يحضر
 القدر يعني أن في هذا القلب لا لغيرهم انما يحضر في ذهن المراد انضاضه معديته مع كونه لهم
 لرسل واخبارهم في الدنيا التي فعلوا عنها قاته من بجهل ما يرتسم في ذهنه وهو انما يرتسم في ذهنه من

الخارج يعني نفس الامر انما ابتداء وانما بواسطة ذكر الصورة الواو وبتنصبا باراتها الخارجة فلان اشياء
 الذين الخارج ونفس الامر بان يصل اليه لانداد الطريق منه يعني ونحوهم يحسبونها احصاء
 ولا استحضار وذلك لانه لا يجعل الالهي الواردة عليهم من الخارج عملا لتدبى دل على انهم على
 لا يمتدون بالطريق الاول لان اعتقادهم بانها كانت هي في نفسها لا تدبى فلما لا يتدبى بها يتدبى
 قدر فاته في غاية الخلقه وانما قدره لوتركه كان اولي (قوله او ما يصعبها) اي ما يصعب الالهي الجواب
 بها الرسل وكل ما يمكن الجواب به واتعمته ثابتن فوق ثابتن وعينه مهملتين التردد في الكلام ليس اولى
 وقوله وبغضون الخ كقول عيسى حشدا على اننا الاماع لنا (قوله ونعديه القبل) اي عبت لتعبد
 معنى الخلفاء وهو احسن من جعله يعني الاشتباه كاذكره الراغب ولولاه لتعدي بين ولم يخل بالالهي
 لانها مسموعة لا مسمرة وقوله لفرط الدهشة سواء كتبت الفاء في قوله فهم فصيحة او غير مسموعة لان
 سبب المعنى فرط الدهشة وقوله او الفعل في نصرة والعلم بان منه انه في المعجز من الجواب وقوله فاما
 من تاب الفاسقة لتصلب اجال يعلم بحالها لسان سال من تابعين شركه ولترب الاخبار به عاقله
 (قوله ودمي الخ) لا بد ان يصدق ما يري منهم كاقبل صبي مثلك خير من ان تم وهي للفرق على
 لسان العبد لانه لا يلين به تعالى حقيقة (قوله لا موجب عليه ولا مانع) مشتبه اقدى اختياره
 او مقاربة له والاختيار منه تعالى الفعل يعني انه انشاء فعل وان شئت تركا او كونه بحيث يصع منه الفعل
 والترك وهو بهذا الحق مقابل للايجاب ولما تداربا وقد جزم بينهما ما رواوا التفسير على وجه متعدي
 التغاير ليل التزم من المحسوس قبل المراد انه يخلق ما يشاء من الاعمال والاعراض وقوله يختار معطوف
 على يخلق اي يخلق ما يشاء باختياره فلا يخلق شيئا بلا اختيار وهذا فيهم عبادته فانه لا يفسد العموم
 وعلى انه قوله لا موجب عليه ولا مانع لفسوشر فالتشبه عدم الايجاب والاختيار عدم المانع لفسد واورد
 عليه انه لا وجه للتصميم بالاختصاص وقبل المشقة قبله الايجاب لانه دون الاختيار فقه
 رد على الفلاسفة كما ان في ذكر المشقة تصمما على الرقة على من زعم انه مقتضى لعالم اقتضا النار لاجراف
 ورده بان ان ارد بالمشقة صحة الفعل والترك فهو في تصامع الايجاب املا وان ارد بكونه انشاء فعل
 وان لم يشأ لم يفعل فكذلك الاختيار والترك فيهما فان مضاهما عندنا الاول وعند الفلاسفة الثاني
 وكلامه الحشوا لا يخالفت من الضغراب (قوله التفرغ الخ) بطريقه ترون عتبة يعني التطير وحكي ابن الاثير
 تسكن بانها قالوا واهي على هذا الوزن من المصادر غير خيرة وطيرة وهي من الاحكام بطريقه يعني طيب
 وقوله لا تفرغ من الصبر تصعب به المراد زوجهما يعني في المحر والمحل المين (قوله وظاهره في الاختيار)
 لان الحيرة والتفرد والاختيار يعني كما يفهم من كلامه وهو ظاهر التزم ولما كان فيه ايهام للغير اشار
 الى توجيهه بان اختيار العبد وان كان ثابتا عند اهل الحق لكنه يكون مالهو على التي لو لم يخلقها الله
 فيه لم تكن وهذا هو معنى قوله تعالى وما ننشأ الا ان يشاء الله وهو مذهب الاشعرى رحمه الله قال
 شافعية المحققين المذاهب في مقالته في افعال العباد الذي يشته الاشعرى هو تعلق قدره بالعبود اذ الله
 الذي هو سبب عادي لخلق الله تعالى الفعل فيه واذا اقتضاه من مبادى الفعل وجدنا الارادة متباعدة عن
 شوقه وانصرا ملائم وغير ذلك من امور ليس شئ منها بقدره العبد واختاره كما حقه وهو يحصل
 كلام المصنف رحمه الله فالحال انه مذهب الجبر ليس بصحيح فان اردت تحقيق ذلك فاعلم ان المقاتلة
 (قوله المراد الخ) فاعلم ما كان لهم ان يرضى على الله التي اعلمكم عليه بان يقولوا لم يخلق الله حكما
 كاذكر في سبب القول المذكور وهو ما كان انه لا يلين ولا يفتي فانه لا يسمعه الى وديها وهو
 مشهور فلا يصلح عدم جواز ارادة تعالى للخلق والفسق وهم ولعل تربيته انه لا دلالة عليه في التزم وفيه
 المعتزلة من عدم جواز ارادة تعالى للخلق والفسق وهم ولعل تربيته انه لا دلالة عليه في التزم وفيه
 حذف التعلق من غير ضرورة (قوله وانما خلا) بالتصميم والنا افعال او بالتقليد والبناء

والمراد بالالهي ما لا جوابه الرسل او ما يصعبها
 وغيره فانما كانت الرسل يتبعون
 في الجواب عن مثل ذلك من الهول
 ويتقنون الى طاعة تعالى فانما تلك الشلاله
 من اعلمهم ونعديه الفعل يعني
 المشقة (فهم لا يتسألون) لا يسأل بعضهم بعضا
 من الجواب لفرط الدهشة والعلامة مثل ذلك
 العجز (فاما من تاب من الايمان والعبد) يعني
 صلحا (بمعنى من المفلحين) عندها قد روي
 ان يكون من التائبين (توبت من التائبين)
 تصديق على عادة التكريم (وربما يخلط ما يشاء
 يعني نفسهم ان يطلع) (وربما يخلط ما يشاء
 ويشار لا موجب عليه ولا مانع له) (ما كان لهم
 الخيرة) اي اقتدر بالقدرة يعني التطير وظاهره
 في الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند
 التصديق فانما تشار العباد على ما يشاء الله
 منوط بدواعي اختيارهم فيها وقيل اراد
 انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه ولذلك
 شلاله من العاطفه ويؤيدهم رايه من
 في قولهم ولو انزل هذا القرآن على رجل من
 القريتين عظم

المجهول لانه موكد كذا قد اقره او مقسره او مدعى يحتل ما يشاء ويختار لا ما يختاره العباد عليه وفي الوجه
السابق هو مستأنف في جواب سؤال تقديره فاحال العباد وهل لهم اختيار وقضوه فقبل انهم ليس لهم
اختيار ولا اختيارا بالاختاره (قوله) وقيل ما موصوفه بتصور لاختاره يعني في الوجه الاول ناقصة
والا هي لهذا دفع التكرار بين ما يختار وتوجهه بانه عدم مساعدة اللقطة فان المعروف بان
الخيرة بمعنى الاختيار لا بمعنى الخيرة وعدم مباديته لمصلحة من قوله سبحانه الخ وقوله يحتل ما يشاء ايضا
كأنه بعض شروح الكشف وأما حذف العباد فكثيرا لأنه جزائي مذهب الاعتزال اذ ليس المراد
اختاره لغيره على الوجوب بل يقتضي التفضل والكرم وليس الوجه على يختار روى متعينا
لان يكون تأملا وأما كون ما موصوفه بتصور لا يختار وكن تأملا بمعنى وجدولهم الخيرة بتقدير أنهم الخيرة
على الاستفهام الاستكاري فضعف لمصلحة من مخالفة الظاهر من وجوه (قوله) أن يشاء أحد الخ
الظاهر أنه على الوجه الاول في تصور ما كان لهم الخيرة فانه اذا لم يمكن لاحد اختيارا مستقل لا بقدر
أن يختار غير ما اختاره الله عز وجل في مختاره وقوله أو يراهم على الثاني لانه يحكمه خبره في جملة اختياره
وأما على الثالث فهو تعجب من اشرارهم من يضرهم من يردهم بل كثير وقيل ان الاول على أن التجب
متعلق بقوله يحتل ما يشاء ويختار والثاني على أنه متعلق بما كان لهم الخيرة (قوله) عن اشرارهم
مصدره ويوجب ابد موصوفه بتقدير متناف أو نحو بيان فاعلم الحق عليه وقوله تكون مددوه يعني
يكونون مددوهم بكثرة ماله وعداونه ونحو ذلك وقوله لا أحد يفتخها أي العبادات فاشارة إلى أن الله
وان كان عامة المراد من يسبق الاووية (قوله) لا اله الا هو (قوله) انهم لا اله الا هو (قوله) انهم لا اله الا هو
انهم بالذات واسماء وسائط فالمراد بالجملة ما يقع في عقاب الا تعام بقرينة تكرار الجاء بقوله تعالى أرى
الجميع أنه قد يفيض به فلا يوجب له القليل انه لم يفرق بين الحمد والشكر وهو توجيه المصدر الى طلبه بتقدير
الفرق على يقتضي أن الجسر مجموع جدا من اذن الحمد الاخرة لا يكون له من عدم الحاجة اليه
كما ترى في الناقصة مع أنه قيل ان المراد انهم ما يشغل الفضائل والاصناف بالجملة كالشعاع الذي هي مختلفة
فعلى ما وجد عليها في الحقيقة لله تعالى لا مبدتها ومبدعها ولو نظر الى الظاهر لم يكن جدا الاخرة فخصابه
ايضا فان يناسبه الحق عليه وسلم بعدد الازلون والاخرة في مقام الحمد ويبدو فوالحمد للاله الاخرة
والخسر كأنه يثبت التصوص (قوله) يقولهم متعلق بقوله يصمد كأنها بمعنى سرور يعني أن
جدا الاخرة هو المذموم في هذه الآيات وأنه على وجه اللذة لا التكليف وقوله المزمع في هذه الآيات
الاستفهام على موقوفة قبل واللام ضم افعال الملهة وكسر الميم البراق ومنه دلائل لا مدح ويختار
صاحب القلموس كعوض الضاء أن الميم أصلية ووزنه فعلى لأن الميم لا تنفاس زيادتها في الوسط والاخرة
والسرمد انما وقوله لما يستخرج تخيلا ويجعلها غير مبدية لا لا لكسوف كقوله لا لانه لا يذهب سرها
بالكتابة الا بريد به ذلك وهو سهل والافق الفاعل بالجملة أي الافق الفاعل المراد وليس تحت الارض
بالكتابة حتى يكون تكرارا كقوله (قوله) كمن حقه الخ لان على طلب التصدق وهو المناسب للمقام
صحب الظاهر لان التي طلب التصن المتعني لاصل الوجود لكنه أتى به على وجه انهم ان الله لهم موجودة
تستكمل وتفضل فهو ما بلغ وقد كان حقه ان لا يبرح عده العافية لمقتضاهم ترك الادب لكن اذ اظهر المراد بطل
الاراد وقراءته في كثير ما يدل الباء ههنا قوله مع تدبروا وانصبا دفع ما يتوهم كايصرح به من
أن الظاهر ان يقال فلا يصررون هذا هو المطلب للفقهاء لان المراد انكم لو كنتم على صفة تدبر
لمذا كذا مقررتم لانه غير الله بقدر على ذلك لان مجرد الاصل لا يقيد بما كرهه وهو قوله لا تكونون فنه كقول غيباء
(قوله) ولهم ايضا الضام ما قبله أي يقال المذموم كرهنا وهو قوله لا تكونون فنه كقول غيباء
تصرون حقه وتصرفون لانه لو وصفه ذلك على أن الانسان يتقرب من التصرف فانه تصدق وأنه سمع
وليس كذلك وأما الجملة اللب فليست مقصودة في نفسها بل النعمة ما فيمن الهدى والسرا والراحة (قوله)

وقيل ما موصوفه بتصور لا يختار ولا يراهم
للمصنف والحق ويختار لا يختاره (سبحانه)
فه الخيرة أي الخيرة والصالح (سبحانه)
تتميز به لأن يازعه أحد ويراهم فاختاره
اختاره (وعلى ما يشاء) كونه يراهم
اشرارهم ومشاركه طائفة كونه يراهم
يعلم ما تكن مددوهم كونه يراهم
وغيره على ما يطعن (لا اله الا هو)
(وهو الله) المتعني العبادة (لا اله الا هو)
لا أحد يفتخها الا هو (لا اله الا هو)
والاخرى (لا اله الا هو) كونه يراهم
وأيضا يصمد المزمون في الحمد لله الذي
يحدوه في الدنيا يقولهم لا اله الا هو
هنا قوله لا اله الا هو (قوله) لا اله الا هو
(قوله) لا اله الا هو (قوله) لا اله الا هو
تريسون بالثبوت (قوله) لا اله الا هو
عليكم الليل سرمد (قوله) لا اله الا هو
المتابعة والميم مبدية كيم تحت الارض
التي هي باسكان الشمس تحت الارض
أو قصر بكها حلال الا في الفاعل (من الغدير)
الله بكلمة (قوله) لا اله الا هو
بين على زعمهم أن غير الله عز وجل
فنه هو سرمد (قوله) لا اله الا هو
واستجار (قوله) لا اله الا هو
المراد سرمد الى يوم القيمة (قوله) لا اله الا هو
العبادة أو قصر بكها على مددوهم (قوله) لا اله الا هو
العبادة أو قصر بكها على مددوهم (قوله) لا اله الا هو
من شاعب الاثقال ولهم ايضا الضام
بجانبه لان الضم موصوفه في ذاته مقصود
نفسه ولا كذا اللب

ولأن منافع الضرر (الخراج) ما يقابل أثمانا للفعول تقدر بمضاف أي من منافع ما يقابل أو السكون
فمنه فممن قبل أكثر من أن تسمى أي هو متباعد في أكثر من مقابل الأول أظهر والمبادئها
فوتد كمالها أو أكثرها لطلال الكلام ولوا تسمى على بعضها فوقع الاختصاص فلا بد له أن كثر
منافعه لافضل وجها لم يقابل الجبل بالتيار لأنه لا ياتيه الشيا لمواز كون الشمس تحت الأرض فيه
وتحوم من انكساف حتمه بالكلية كما ذكره ونفع التيار انما هو بفساد مختلف الجبل فانه لا يتكون من النفع
سواء اظهر أم استأثر ولما كانت منافع الشيا المستكثرة لا ينفط على العواطف الا بالسماح من الخواص
ذيل بقوله أفلا تسمعون وأما كونه يلزم اجتماع الليل والهارق والكسوف كما فهمت منصف لأن الراد
أن المصود من التيار هو الشيا لأن النفع به لا كثر لاختلاف الليل فتدبر (قوله لأن استفادة
المستغل من السمع الخ) أي غرن الشيا الكثير لما تمنع الحاجة الى كثره لادراكه ليعود الى على كثره
الاستفادة المناسبة لا يجمع ما يندركه الحواس يصير منه مجرد ذكره السمع ويريد عليه لادراك الأصوات
والذا من مقتضى السمع التزويل وقدمته وبه آخر (قوله في الليل) إشارة الى أنه قبل وقتها ولذا
قد قوت التيار بعدد وضغفه قد كونه للتيار على الاستناد الجازي خلاف الظاهر وقولهم من ضللت في
الاصحاب وقدمه على طلب الرزق كما يريد التكسب حسب الله وهو لا ينافي التوكل وقوله ولكي
إشارة الى أن المصود منه التحليل وقدمته بضعفه ومعرفته النعمة لازمة للشكر فلذا ذكر (قوله جديده
تقريب) أي ذكره بعدد أي أنه كونه أعظم أي بعد كثره بعد أخرى أو أنه لتفاري الماد من ذكره
قوله الموضع ينكر وفاد الرأى ظاهر من قوله من علم القول ولذا جازي الاقل عليه وحل ذكره
ثاني على أنه شبه وهو لغيره بعد ما هو راجح حكم أو الأول احسانا للشر كما تكسب عليهم احسن مصلحتهم لما
نسب لهم قوله بعد وقبل ادعوا شر كما كن قدعهم وهذا خبر لا ينهم (يكونوا في شئ من ايجادهم قوله
وقل نعمها كما لا يشقون كما لا تكشف (قوله وهو نعيم الخ) ولا يضركون الشبه في سواك غير
الانبياء وهم أمة محمد والملائكة لغيرهم في جلائين والشهاد فانه دال على مفارقة الشهاد الانبياء عليهم
السلام والسلام لكن المواقف متفردة فلما ذكر على المنصف مع أن الدلالة على المفارقة غير مسلمة ولو
حلقتهم مادة الاديان لا امتياز شهادة غيرهم معهم لكن الحق الأول لأن قولهم كل أمة وافراد شهدا
مرح فيه وقوله غاب عنهم شبه الضائم إشارة الى أن ضل يعني ضاع وهو متعارفنا القصة (قوله
كان ابنه يصبر) بانه قصته مقترنة بقصته مسلمة كنهه وهاهنا مقصودة وهاهنا بقاء وهاهنا مقصودة
واما مثله وفي بعض النسخ فهاهنا بالنسب ولا يدرى مقصود هو ابن يعقوب وهاهنا هو ابن عمران كما
التوازي بين كونه ابن عمه في هذه الرواية بظاهر وقدر رواية أخرى ذكرها المنصف في آل عمران أن موسى
ابن عمران بن يصبر بن فاهات ابن نصر بن جد لا سمعوه في رواية أخرى في نفسه كما سمره في المعالم فلا
خفاة بين كلاً المنصف (قوله فطلب الفضل الخ) أصل معنى بنى طلب ويقتضيه ما شتت
مستقفاً فاما ان يكون المطلب العلو والتكبر وهو الرأى الأول وقد يتبع على كمال العلو وهو معنى
تكونه بعد ذلك أي هو بمعنى الظلم والمسد للذين من طلب ما ليس حقه فطلب ذوال نفعة المنفرد
والقاء المتافهة أي ضل فبقى وعلى ظاهرها لأن اقربا به تدعوا الى المسد وقوله ذاك أي
طلب الفضل أو التكميل أو التامل والعبودية بضم الميم والمهابة والمهابة المتقدمة ريبا لربنا انما صابرا
أي اياها لم يندى وضمر عليه لطلبهم وعلى الرواية الاخيرة فبقى وهو راد والفقوم أيضا وقوله الاموال
المتفرقة غير جازي لفضل المتفرق كالفلو فان كان أكثر فمضوا به (قوله منافع متداينة) فمفعول
تقدر بمضاف والاشارة لانفسه ملازمة كونه بالكسب على قياس اسم الالف ومن كونه بمعنى الخزانة
لا غير معروف وقوله وقباصه الختم أي بضع الميم لأنه اسم كسب وقوله ما مقل عن الكوفيين
أن الجبل المستدربان لا تكون صله للموصل خلقا في وقوعه في هذا الآية كما قاله الاخفش فان كان

ولأن منافع الضرر (الخراج) ما يقابل أثمانا للفعول تقدر بمضاف أي من منافع ما يقابل أو السكون
فمنه فممن قبل أكثر من أن تسمى أي هو متباعد في أكثر من مقابل الأول أظهر والمبادئها
فوتد كمالها أو أكثرها لطلال الكلام ولوا تسمى على بعضها فوقع الاختصاص فلا بد له أن كثر
منافعه لافضل وجها لم يقابل الجبل بالتيار لأنه لا ياتيه الشيا لمواز كون الشمس تحت الأرض فيه
وتحوم من انكساف حتمه بالكلية كما ذكره ونفع التيار انما هو بفساد مختلف الجبل فانه لا يتكون من النفع
سواء اظهر أم استأثر ولما كانت منافع الشيا المستكثرة لا ينفط على العواطف الا بالسماح من الخواص
ذيل بقوله أفلا تسمعون وأما كونه يلزم اجتماع الليل والهارق والكسوف كما فهمت منصف لأن الراد
أن المصود من التيار هو الشيا لأن النفع به لا كثر لاختلاف الليل فتدبر (قوله لأن استفادة
المستغل من السمع الخ) أي غرن الشيا الكثير لما تمنع الحاجة الى كثره لادراكه ليعود الى على كثره
الاستفادة المناسبة لا يجمع ما يندركه الحواس يصير منه مجرد ذكره السمع ويريد عليه لادراك الأصوات
والذا من مقتضى السمع التزويل وقدمته وبه آخر (قوله في الليل) إشارة الى أنه قبل وقتها ولذا
قد قوت التيار بعدد وضغفه قد كونه للتيار على الاستناد الجازي خلاف الظاهر وقولهم من ضللت في
الاصحاب وقدمه على طلب الرزق كما يريد التكسب حسب الله وهو لا ينافي التوكل وقوله ولكي
إشارة الى أن المصود منه التحليل وقدمته بضعفه ومعرفته النعمة لازمة للشكر فلذا ذكر (قوله جديده
تقريب) أي ذكره بعدد أي أنه كونه أعظم أي بعد كثره بعد أخرى أو أنه لتفاري الماد من ذكره
قوله الموضع ينكر وفاد الرأى ظاهر من قوله من علم القول ولذا جازي الاقل عليه وحل ذكره
ثاني على أنه شبه وهو لغيره بعد ما هو راجح حكم أو الأول احسانا للشر كما تكسب عليهم احسن مصلحتهم لما
نسب لهم قوله بعد وقبل ادعوا شر كما كن قدعهم وهذا خبر لا ينهم (يكونوا في شئ من ايجادهم قوله
وقل نعمها كما لا يشقون كما لا تكشف (قوله وهو نعيم الخ) ولا يضركون الشبه في سواك غير
الانبياء وهم أمة محمد والملائكة لغيرهم في جلائين والشهاد فانه دال على مفارقة الشهاد الانبياء عليهم
السلام والسلام لكن المواقف متفردة فلما ذكر على المنصف مع أن الدلالة على المفارقة غير مسلمة ولو
حلقتهم مادة الاديان لا امتياز شهادة غيرهم معهم لكن الحق الأول لأن قولهم كل أمة وافراد شهدا
مرح فيه وقوله غاب عنهم شبه الضائم إشارة الى أن ضل يعني ضاع وهو متعارفنا القصة (قوله
كان ابنه يصبر) بانه قصته مقترنة بقصته مسلمة كنهه وهاهنا مقصودة وهاهنا بقاء وهاهنا مقصودة
واما مثله وفي بعض النسخ فهاهنا بالنسب ولا يدرى مقصود هو ابن يعقوب وهاهنا هو ابن عمران كما
التوازي بين كونه ابن عمه في هذه الرواية بظاهر وقدر رواية أخرى ذكرها المنصف في آل عمران أن موسى
ابن عمران بن يصبر بن فاهات ابن نصر بن جد لا سمعوه في رواية أخرى في نفسه كما سمره في المعالم فلا
خفاة بين كلاً المنصف (قوله فطلب الفضل الخ) أصل معنى بنى طلب ويقتضيه ما شتت
مستقفاً فاما ان يكون المطلب العلو والتكبر وهو الرأى الأول وقد يتبع على كمال العلو وهو معنى
تكونه بعد ذلك أي هو بمعنى الظلم والمسد للذين من طلب ما ليس حقه فطلب ذوال نفعة المنفرد
والقاء المتافهة أي ضل فبقى وعلى ظاهرها لأن اقربا به تدعوا الى المسد وقوله ذاك أي
طلب الفضل أو التكميل أو التامل والعبودية بضم الميم والمهابة والمهابة المتقدمة ريبا لربنا انما صابرا
أي اياها لم يندى وضمر عليه لطلبهم وعلى الرواية الاخيرة فبقى وهو راد والفقوم أيضا وقوله الاموال
المتفرقة غير جازي لفضل المتفرق كالفلو فان كان أكثر فمضوا به (قوله منافع متداينة) فمفعول
تقدر بمضاف والاشارة لانفسه ملازمة كونه بالكسب على قياس اسم الالف ومن كونه بمعنى الخزانة
لا غير معروف وقوله وقباصه الختم أي بضع الميم لأنه اسم كسب وقوله ما مقل عن الكوفيين
أن الجبل المستدربان لا تكون صله للموصل خلقا في وقوعه في هذا الآية كما قاله الاخفش فان كان

إلصم في غيره هذه الآية ثم يفسر ما ذكره من كونها موصوفة ولا يثبت أن المانع لكونها سائداً أنها
تتم في أشد الكلام فلا تسيطر عليها وهذا يقتضي أنها لا تكون صفة أيضاً فلا يرد ما ذكره عليه ووقع
كونها سائداً من بعض النواحي (قوله ونابه الحد إذا تعلق) غالباً لتعديده ولا يفتقره كاقبل على أصله
تنوع الصفة بما أتى به من فاعله لا سائداً إلى ارتكابه وقبل الباطل لا يسلية والحق بكسر الحاء ويحوز
قصها وقوله الجماعة الكثيرة من غير تعيين لعددناص وهو الذي ذكره الراغب في مفرداته وعزل عليه
المنفصها وقد تقدم أن من أهل القصة من عين له مقداراً واختلوا فيه قبل من عشرة إلى خمسة
عشر وقبل ما بين الثلاثة إلى العشرة وقبل من عشرة إلى أربعين وقيل أربعون وقبل سبعون وقد
سأل أن أصل معناها الجماعة مطلقاً كما هو مقتضى الاشتقاق ثم إن العرف خصها بعدد اختلافه
أو اختلاف جسيم وإنه متماثل (قوله على إعطاء المضاف حكم المضاف إليه) وهو التذكير فإنه قد
يكسب التذكير والتأنيث منه وخصه بالزخرفة بتفسير المانع من أن لها معان من الاتصال كما في
ذهب أهل اليمامة وينتج منه أنه ليس بجار إذا كانت المضاف عن المضاف ووجه أن الصفة اشتراطها
في الالتهاب أن يكون المضاف ناصراً أو كسفاً أو لفظاً كل بما مضاهوا قالوا إن ما هو كالصفتين المراد منه
ما كان بينهما اتصال تام بحيث لو أسقط بين معانفه وما من المذكور وانخران والكون والحد من ما
الراجع إليها الضمير كذلك لأن انخران تطلق ويراد بها ما فيها كالصفتين معاً على اختلاف المضافات مع
الكون فإذا انخران في نفسه مضاف مقدر ومع المضمرة كما في ردي بصفتين بالرحمن السلسل
أما سهل فأنه فاعله وقدره كلام في الانعام (قوله منصوب بتو) على أنه متعلق به ويعترض عليه
أبو حيان بأنه لا معنى لتقدير اتصال المضاف للصيغة ويرى قول قوله لا تفرح وقال ابن عطية أنه
متعلق بغيري عليهم ويرد عليه ما مر وكذا قول أبي الشفاء أنه ظرف لآلينا وهو محطه بقدر كانهما انخران
والفرح بما أتى في آله قال الخ أو باضمارة ذكر كافي الباب (قوله لا تفرح) بالفرح من شأنه القصور
بالتعدي وقوله مطلقاً فلهذا م والفرح لأن السرور به الذي لا يجهل ورأس كل خبيثة إنما يستر بها
لكونها وسيلة إلى شيء آخر من أمور الآخرة فلا يذم والفرح صفة الفرح واللبث المذكورين فصيحة
للمستحق وأولها • يشارف شاعليس هم أوصالها • الخ وهو قوله أن من شمس الخلقة

وإذا انخران فخران فخران • الله مشرعين نصير زائل

وقد روي عن الحسن أن آية ولا تأمروا على ما تأتكم ولا تفرحوا بما آتاكم جعلت الزمكة وقوله فإن
العلم الخ بيان لقد هول من ذهابها وقوله متعارف في نسخة يدل على مفارقة الضمير وآتاء التأنيث لأن
ما عبرت عن المدة وعنه متعلق بتفصيل المقدار والمدة كرواين قلنا بتقديم معمول المصدر عليه إذا كان
نظراً وقوله لذلك أي لكون الفرح بها مع ما شرع قال الخ فليس كونه من مضمون هذه الآية أيضاً
فهذا يراد أن لا يسيى براد أصح على مذهب المعتزلة في الحسن والقيم ولا يندفع هذا يجعل الإشارة
إلى كون الفرح تسمية بما الخ بل يأتى وقوله فخران قبل أن يعطى على قوله الفرح بالضم المنصوب
الخ لا على قال كاقبل وفيه قتل وبجبة القصة مضافات لخال (قوله ولا تفرحوا بما آتاكم الله) في طريقة
أحسبها وتسمى كفاية أو مبيحة بمعنى الباطل وهو التواضع من كلام المنصف أي أتى بصره والدار
الآخرة منوعة بقدر مضاف أي موجب الدار الخ لا على الدار لا تفرحوا كاقبل وقوله تفرح لأن الإنسان
يطلق على الفرح بما آتاه كمنز (قوله وهو أن تحصل الخ) الضمير لتسبب وأشعر عنه بالمصدر بفاعله
أو لعدم التفرح كاقبل وقد فسر التسبب بالكنز وقوله وأتخذ الخ محله الأمر بالفتنة والكلام
في أحسن لفتنه أي أحسن للسائد من الخ أحسن الله إليه وأتت بكسر الحاء من حال للاحتسان
أو لاعتل (قوله نهي عما كان الخ) ووقع في بعض النسخ زيادة أنه قوله يأمر أي نهي عن الاستقرار
عليه فقوله يأمر متعلق بكان على هذه السجدة وعلى الأخرى ينبغ والباعلى الأولى للسمية وعلى هذه

ونابه الجبل إذا أنهض حتى أعالها الصبة
والصبة الجبلصة الكثيرة وأحسبوا
اجتمعوا وقرئوا بنو البلاء على إعطاء المضاف
حكم المضاف إليه (إذا تامله قومه)
منصوب بتو (لا تفرح) لا تفرح
نائبها من مضمون مطلقاً لأنه نتيجة جها
والرضا بها والنهل عن ذهابها فالتعلم بأن
ما كان من الفتنة متعارف لا يصح أن يوجب التفرح
لاصحة كاقبل
أشد التمر عند في سرور

يتبين منه صاحبه استقلالاً
ولذلك تامل تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلى
التي هي ما يكون ما تعان من حجة الله تعالى
تقال (إذا تاملت الفرحين) أي من تفرح
الدنيا (وابشغ فبما آتاكم الله) من النفس
(الدار الآخرة) يصرف فيها بوجه تلك فأت
المقصود منه أن يكون صلة إليها (ولا تفرح)
ولا تفرحوا بما آتاكم الله (سلك من الدنيا) وهو
أن فصل بين الآخرة وأتخذ منها ما يتكلم
أو أحسن (الحمد لله) عما أحسن الله
(البك) فبما آتاكم الله عليه وقيل أحسن
بالشكر والطاعة عما أحسن الله للانعام
(ولا تبغ الفساد في الأرض) بأمر يكون
عنه القتل والربح

قوله فوحي الخ هذه الآية تليق بصفاته من
الخاصة التي هي آية

للإصابة والجرم عبارة عما آتاه الله من القدر أو سبب الجاه والمحال وقوله لا يجب المقدس قبل نه
تسمه على أن عدم محبة كافي الزجر على من غلبه الباطل والبغض والفتاب وهو حسن وقيل عدم
محبة كافي عن البغض الشديد كما أن محبة من غير الانضمام **(قوله فضلت به)** أي حباً عندى من العلم
جواب عن قوله له أنهما عندك تفصيل من التفاتك منه شكر البق فكأنه قد بان ليس تفصيلاً بل
لاستحقاق فإذا أنتوفق العلق والرخصة **(قوله وعلى علم موضوع الخصال)** من الفضائل هكذا ذكره
المصنفون ويجب على تفصيله متعلقة بأدنى شيء على أنه ظرف لقوله أصل منهاه ولا أن المراد أنه
استوجب على علمه على الإيجاب كما على كذا هو المراد في قوله تفعله على علم والكمياء لفظ يوناني بمعنى
الجلسة ثم غلب على تحصيل التقدير بطريق مخصوص وقد قيل أنه كان تعلماً من موسى عليه الصلاة
والسلام وقيل أنه لا أصل له وقال النبي أن من قبل المجهز لم يضمن قلب الاعيان وقد أنكره بعض
الحكام ورد أنه لو كان محبة ما قبل العلم وحل يصل لتعلم العلم أولاً قبل وهو مريب على الخلاف
في قلب الحقائق أي انقلاب الشيء عن حقيقته كالصاس عن الذهب فقبل ثم وقيل لا قبل الأول من
علم العلم الموصل لذلك القطع كما ينبغي بما ذكره له وتعليقه إذا لم يصفو نفسه ويهوان قلباً بالثبات وإدب
الأنبياء ذلك العلم الشقي وكان ذلك في حرم والحقنة أموراً رازعة واستغلال العقائد اشتق
من الضمات وهو رقيقة فاسي يظن على من ضلها وأصل معناه رئيس القربة **(قوله وعندى صفة)** أي
أى علم لا ظرف وقع بعد تنكرة والمراد أنه محض به وإذا تعلق بأوتنه فهو بمعنى في خلق واعتقادي
ورأي في أفعال حكمه المثل عند أي صفة ولا حجة إلى الجملته مستقلة أي هذا استقر عندى في رأي
وهي صفة مستقرة مقرراً قبلها وهو على الكشاف وصفاً صاحب الكتب **(قوله تعالى أثنى عليه)**
(قوة) يحتمل القوة الجسمية والمعنوية ووجهما يحتمل جماع الملوحة الرجال وقوله نصيب وتوزيع نصيب
الاستعظام وقوله بذلك أي الاطلاقاً اغترابه مفهوم من كلامه السابق **(قوله لا أورد لدعاه العلم الخ)**
ينبغي متعلقين بهذا العلم أن الله قد أهله الخ وقوله أعنده الخ تقرير لهذا الوجه بأن الهمة لا تنكار
داخله على مقدوره وله في العلم بالمتقنة لا تنكار والله على استقامه دخل عليه كقوله أتدري الفقه
وأنت لا تعرفه شر وطا الصلاة ولست بمطوف على الجمل المقدرة كاذب إليه الشراح لأنما اخترناه
أنسب للمنفذ فندرج على علمه مع آياته فيما قبله لعدم بطل موجب على فلا تنافي بينهما فافهم
بمعنى يصون من الوقايع ومصارع الهالكين مواضع الهلاك والرداء أوجه **(قوله سؤال استعمال الخ)**
إشارة إلى التوزيعين هذا لا يتوقف لغزير بل شمساً بهم أجمعين فإن السؤالين متفاريدين لا ذكر أو اعتبار
مكانهم وإنما ينفلتات فيهما وقوله بقية أي بلامعانة وطلب عذرو جواب فلا تنافي السؤال فتأمل
(قوله لا تأمل الخ) سأل الاتصال لا يتبعها على وقوله أغنى من النفس أو الموت وقوله كذا أي
التنبيه وقوله به أي أي الهلاك وتوسيع المصنف ظاهر على الكشاف وقوله مطلع ناظر إلى التنصير
الأول وهو من عدم السؤال وما يصدق من القصوى طأن عذرو السؤال المنب مع شدة الغضب عليه يدل على
الاستيعاب في قول الأبروان بضم الجيم المحرو الأجر معزب أغفران والمراد أن جعلهم
حرراً جريلاً شفعوا على أولياءه منتهى لشدة غيظه وأصح وقوله على عادة الناس متعلق بحسب
المنى بحال أي يريدون وإظهار الثاني بما على أن العادة تناسب الاستمرار في يدل عليه المنادع
ولا أن عاداتهم لا أرادته لا أكثر لا التورل والمجاد والمجر وعلى ما حال وصفتهم بعد رفق وقوله سجدوا
عن الحسد لأنه مفهوم بخلاف القبطية وعن قساسة غزيرة ليقربوا به إلى الله وبقوة في سبيل الخير
ويؤيد وقوله فواب الله شدة في يدل على أنهم مؤمنون ولا تأنيب وقوله يريدون الحياة الدنيا لأنه لا يلزم
إرادتها لأنها وقوله المتقين متعلق بالشال **(قوله دعاهم الهلاك)** أي في الأصل والمراد به هنا الزجر عن هذا
التيح مجازاً وهو متوجه على الصدورية وقوله بل من الدنيا وإنما أثنى من مقابلته التواب وحذف

لأن الله لا يجب المقدس (سواء أفعالهم
قال إنما أوتيت على علم) فضلت به
الناس وأستوجب به التفوق عليهم بالجاء
والمال وعلى علم في موضوع الحال وهو علم
التوراة وكان أعلمهم بها وقيل هو علم
الكمياء وقيل علم التجارة والحقنة وسائر
المكاسب وقيل العلم بكونه يوسف (وعندى)
صفته أو متعلق بأوتنه كقولك لا هذا
عندى أي خلقى واعتقادي (أول يعلم أن)
الله قد أهله من قبله من القرون من هو أشد
منفقاً وأشد كبراً (فجيب ونصيب على)
اغترابه بقوله منكرة ما لم يحل عليه بذلك لا تراه
في التوراة وسبب من خاف التوراة وأورد
لادعاه العلم وتعليقه بنى هذا العلم على
أعنده مثل ذلك العلم القنادى ويعلم هذا
سحقاً به نفسه مصارع الهالكين (ولا)
يصل عن ذويهم الجرمون سؤال استعمال
فإنه تعالى مطلع على أحوالهم فافهم
بمعنى يصون من الوقايع ومصارع الهالكين مواضع الهلاك والرداء أوجه
إشارة إلى التوزيعين هذا لا يتوقف لغزير بل شمساً بهم أجمعين فإن السؤالين متفاريدين لا ذكر أو اعتبار
مكانهم وإنما ينفلتات فيهما وقوله بقية أي بلامعانة وطلب عذرو جواب فلا تنافي السؤال فتأمل
(قوله لا تأمل الخ) سأل الاتصال لا يتبعها على وقوله أغنى من النفس أو الموت وقوله كذا أي
التنبيه وقوله به أي أي الهلاك وتوسيع المصنف ظاهر على الكشاف وقوله مطلع ناظر إلى التنصير
الأول وهو من عدم السؤال وما يصدق من القصوى طأن عذرو السؤال المنب مع شدة الغضب عليه يدل على
الاستيعاب في قول الأبروان بضم الجيم المحرو الأجر معزب أغفران والمراد أن جعلهم
حرراً جريلاً شفعوا على أولياءه منتهى لشدة غيظه وأصح وقوله على عادة الناس متعلق بحسب
المنى بحال أي يريدون وإظهار الثاني بما على أن العادة تناسب الاستمرار في يدل عليه المنادع
ولا أن عاداتهم لا أرادته لا أكثر لا التورل والمجاد والمجر وعلى ما حال وصفتهم بعد رفق وقوله سجدوا
عن الحسد لأنه مفهوم بخلاف القبطية وعن قساسة غزيرة ليقربوا به إلى الله وبقوة في سبيل الخير
ويؤيد وقوله فواب الله شدة في يدل على أنهم مؤمنون ولا تأنيب وقوله يريدون الحياة الدنيا لأنه لا يلزم
إرادتها لأنها وقوله المتقين متعلق بالشال **(قوله دعاهم الهلاك)** أي في الأصل والمراد به هنا الزجر عن هذا
التيح مجازاً وهو متوجه على الصدورية وقوله بل من الدنيا وإنما أثنى من مقابلته التواب وحذف

(وما يلقاها) الصغيره للكلمة التي تكلمها العبد أو الثواب فانه يعني الثواب أو الجنة أو الأجل والعدل الصالح فانه في معنى البقرة والطريقة (الناصريون) على الطاعات وعن النجاشي (٨٨) (تخفها بوجدها الأرض) روي أنه كان يؤذي موسى عليه السلام كل وقت وهو

[illegible][illegible]

كأقيل وقوله كما إذا دلخ إشارة دخوله لمادسولاً ولياً لأن الموصول محسوسهما كأقيل وإعادة
لأن الإشارة في أن كلاً منهما معقول بالثبوت وقيل أنه إشارة إلى الرذعي الزمخشري في استدلالة هذه
الآية على خلوده نكبت الكبرية لأنها في الكفر تنبع أنه لا دلالة في بوجهه سيصلح للرذعي وهو القصور
أوراجع لكل منهما إذ كل منهما لا يتصلون على وفاد (قوله ما لا يرشاه الله) مغلول للثبوت أي الذين
استنبوا ما لا يرشاه الله والمراد بالمتصلين على وجه الكبرية فلا يرشاه نكبت الكبرية أو المراد
بحال يرشاه حال حالون بقرينة المقام والنصوص الدالة على أن غير الكفار لا يتصلون في النار فلا يرشاه
المخيل أنه يتصل بل دليل مع أن النبي الاستدلال على أن اللام للتخصيص وهو ممنوع (قوله ذاتاً) إذا
تقارب بين ذاتي أمورا لها والآخر وقد رادها ما ضاعفة ووصفها بأنها متممة من التعجب بخلاف
هذه وتكرر براسناده الشيخ يدل على أنهم في أمرا الأحوال والمبالغة في المعاملة لطفه من تعجب على
صانع الحسنات ولم يرض برب يفتخروا بالشيء مقدراً إذ قد وقصع السبابة تدون الحسنات إشارة إلى ذلك
الحسين وقد كرر علواً في تدوينها إشارة إلى أنه من قصد لأن العمل يخصه كما قاله الراغب فأنظر
ما حو به هذه الآية من نكبت البلاغة (قوله أي معاد الخ) أي تنويعه لتعظيم وقوله وهو المقام المحمود
الخ أي مقام الشفاعة العظمى في يوم القيامة لأنه التبادر منه وإن كان يطلع أيضاً على منزلة العباد
المختصة وقصده به ابن عباس رضي الله عنهما على كرم الله وجهه واستناده المستفاد لأن المعاد صابر
كاشف عن كل الخصال له أخذ العباد إلى الجنة وروى في المعاد على معاد عظيم لطفه شانه
فليس في معاد دوراً يتوعد به كما هو وأما ترجم تفسير ابن عباس وعلى بأنه أعدل إلى الجنة التي كان فيها
وهو في ظهور آدم فلا يفتح بسعد (قوله) أو كما التي اعتدتها) كونه يعني مكة هو المذكور رواية
في الضمائر وقوله التي اعتدتها جعلها محل الملائكة من العود لأن المعنى أنه راد إلى أصل
اعتدته وألفته ولو كان من العود وهو يعني الرذ كان معناه راد إلى سره وأصله إلى معاد ولا يفتح
رذكانه وأما وجهه أنه يلزم ارتكاب الجوارح والشرور كان لا يشك في أن كان بعضه فلا
وراد على الاحتفال بما رزق من حله ومهاجرة من هجرته وهو مضاف إلى ضمير يوعى هذه الرواية فهذه
الآية ليست محكمة (قوله) وعدمه بالمعاقبة الحسن في الدارين الخ) هو على التفسير الثاني لأن وعد
بالمعاقبة الحسن في الآخرة من قوله والمعاقبة للثبوت وفي هذه الدارين قوله راد إلى المعاد على هذا
التفسير فمن قال إن المراد أنه وعدمه خاصة وإن قوله في الدارين يعني على جوارحه ومن معني المتروك لأن
المعاد كالشرك وإن أوفى قوله أو كما تلحقه ولو جعل في الدارين من تعاقب الحسن فقد عفو نكبت
وأهون منه ما قبل على أنه الاحتفال بالمعاقبة يلزم ما ذكره أنه لا طيبة بالمعاقبة (قوله)
وما يشقق من الثواب والنصر) أشد به إلى ارتباطه بما قبله على الوجهين لأن الخلق بالهدى صدق
فيصدق في الرذ إلى المعاد وقوله يفرضه أن لا أفضل لا يعمل نسب المعول به وقوله العذاب والأللال
في مقابلة الثواب والنصر وقوله يعني به نفس الخلق ونشر نفسه من جاما الهدى والمشركين من هوى
ضلال وقوله تقرر بالقرن قوله أن الذي يغفر عن علك القرآن الخ لا محلاً وأوجه عليه وعدمه في مقابلة
بعدم الحسنين فربه بأنه يباري كل أحد على عمله ويغفر جزاءه غشياً متثال ليجابه والتصديق بعده
(قوله) أن الذي المبدأ في القصة في يصد به كل منها وهو يلزم لكونه مترادفاً له وقوله ولكن الخ
إشارة إلى أنه استثناء منقطع وتقدر أنفعال مناسب ما قبله ويكون الاستدلال في مجزء وقوله يجوز
أن يكون الاستثناء الخ إشارة إلى أن المقطع ليس استثناء في الحقيقة بل استفاداً وقوله في المعنى وهو أن
عدمه بالالفاء يعني عدم الفاء فكأنه قبل ما أتى بالذلل لجل في أو في حال من الأحوال الخ
فموسم من أعم الظل أو من أعم الأحوال كما أشاد إليه بقوله لاجل الترحم (وقبه صحت) وهو أن يقال
ما الحاجة إلى اعتبار المعنى مع أنه يصح أن يقال ما كاسترخوا لاجل لاجل في من الأشياء الأالجل

واستبر (فيجعلها للذين لا يريدون علقوا
في الأرض) غلبة وهما (ولاشكاً) غلباً
على الناس سكتاً أو أفرغوا وغاروا
(والمعاقبة) المحمود (المتقين) بالارشاد الله
(من جاما الهدى) فلا يجوز في معناها
وصفا (ومن جاما الهدى) فلا يجوز في معناها
عملوا السات (وضع فيه) الظاهر موضع
الضعية يستعملها لهم شكر براسناده
الهم (الأم) كانوا يعملون أي لا مثل ما كانوا
يعملون لغف في الشغل وأقيم مقامه كانوا
يعملون في المعاقبة في المعاقبة (أن الذي يغفر
عليك القرآن) أو جعل على تلافيه وتلجته
والصلح يحلوه (أن الذي يغفر) أي تعاد
وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يثقله
أو كما التي اعتدتها على أي من العادة رذ
البرايوم الفصح كانه لا يمكن العاقبة للثبوت
وأكد ذلك بوجه الحسنين وعدمه المشفق
وعدمه المعاقبة الحسن في الدارين روى أنها
بلغ حقيقة في مهاجرة إلى مولده ومولد
أنه فقلت (قوله) علم من جاما الهدى) وما
يستحق من الثواب والنصر ومن منتهى
بعدم يفرضه علم (ومن هوى خلاصين) وما
استحق من العذاب والأللال بل في الكتاب
والشركين وهو تقرر بل هو دال السابق وكذا
قوله (وما كاسترخوا أن بلغ المبدأ الكتاب)
أي سبقت له المعاد كما أتى الكتاب
وما كاسترخوا (الارحة) من ذلك ولكن
أنا فاجدة منه ويجوز أن يكون استثناء
مجمول على المعنى قال وما أتى الكتاب
الارحة

قوله قوله لاجل الترحم ليس في نسخ التاديب
والاستخاف اه

الرجة وتوجيهه في الكشف بأن الحق هو الربا والتعريف عن غير صحيح والافتراضات لا يصح التعريف
منه فلهذا جعل من مآل الخ وقته قاطرة وقوله والتصل عنهم ضمنه معنى الصاورة فلذا أعاده بين وقوله
من أمده لا يقال أمده كصفة لغة كلب كافي الكشف (قوله هذا وما قبله التبيين) لأنه لا يتصور
منه ذلك حتى عنه فكأنه لما بين من مظاهرهم ومدارهم حال ذلك لم يوفق في كثير من
فلا تكن من يشهد أو المراد من أمته وإن كان الخطاب مسمى الله عليه وسلم وقوله إلا أنه فالوجه
أطلق عليه بما جاز التزه عن الجوارح وسبق في فيه وجه آخر وقوله هالكا حتى حد أنه لأن وجوده ليس
ذاتيا بل لا يستند ما في واجب الوجود فهو بالقوة وبالذات معدوم لا بالمراد بل معدوم ما ليس له وجود ذاتي
لأن وجوده غير كلاً وجوداً ذاتي فكل ما قبل القدم وسبق في تفصيله تحقيق المشاهدة وأما جعل
هالكا على المستقبل وتفسيره بأن كل عمل الفاعل لا يمكن لوجهه فكل ما ظاهري وضريه لا يرجحون لله
وقيل أنه الحكم (قوله من قرأ طسم الخ) القصص يدل منه لأنهم ما كان سورة وقوله من صدق موسى
خصه الله عليه وسلم لتفصيل كصفتها وقوله وكذب أي به وقوله كما صاها في إيمانه وهذا
الحديث من حديث أبي ثر كعب الموضوع وهو مشهور (فت سمرة القصص بعد الله ومنه العلم
ببركة كلاً من الكرم ونبيك الذي هو المؤمنون وقد سمع القنصاني الغشوا الآخرة وأما جعل
منافق المنافق الدارين عامراً بالآخرة وبسر تائيل الاماني وانشرح الصدور انك أنت الوهاب الكرم
الغفور وعلى الله عسى سبنا محمداً له وحسبنا جبين

﴿سورة التكبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكية) وعن ابن عباس رضي الله عنهما وقادة تانها مدية وقيل لها مكية الاشارة إلى من أولها
إلى قوله تعالى وليعلم المتنافسين وقوله وكان من دابة الآية وقيل إنما آخر ما من الجدة (قوله وهي
سبع وستون آية) وفي نسخة تسع آياتاً الفرقية وهو الصحيح وكما الذي أنه متفق عليه وقيل سبق
القول فيه أي في البقرة وقوله دليل الخ أي على أنه حروف مقطعة مستقلة أو غير مبتدأ ونحوه بما بعد
لامر بنية على بعد هالكا لا الاستفهام مانع منه (وفيه بحث) لأن لازم في الاستفهام تصديقه بوجه وهو
لا ينافي وقوع تلك الجملتين ونحوه كقولنا يدل علم أو قولنا يدل علمي المتأخر على أن أحسب الخ
فلا يقال أيضاً المانع منه عدم صحة اتساعه بما قبله بمعنى ثم هو خلاف الظاهر ومثله يمكن فيه فأنزل
(قوله الحسان) مصدر كالفران مما يتعلق بضمين الجبل لأنهم لا انفصال الداخلية على المبتدأ والتعبير
ودخلها على الدلالة على وجهه ثم أتى في ذهن أوفى الخار من كونها مخفونة أو مشتقة وهو مما
ذكر في أفعال الصواب وقوله وذلك أي يلقه بضمون الجملته أو دلالة على جهة التثبوت التقضي
مفعول أولها المبتدأ والخبر وسلازين أي لا تنكأ أحدهما عن الآخر ذكر أحد خلفه لا يفتن
ذكرها أو حذفتها لا يجوز ذكر أحد هاديين الأسماء على ما في الشرح عند الحاجة وعنده المصنف
تعالى عن خبري والفرق فيما بين المبتدأ والخبر حيث جاز حذف أحد هاديين إذا كانت بطريقه أنه
أفعال تعلق بضمون الجملته وذلك التعلق أمر متخفى ومع الحذف في هذا المظهر بضمين التقريبي
دفعه كما حتى في شرح الفصل أوله فقد قلتم بما معاكفا كلمة واحدة وحذف أحد هاديين حذف
بعض أجزاء الكلمة وهو لا يجوز أنما إذا حذف ما قبله حذفت بطريقه النظر عن التعلق ويكون التفسير
لتفسير ذلك الفصل فهو من يسمع عقل ولا يدخله جواز الحذف فإن مع تعلقه بضمون الجمل لا تعلقها
لص مقصود بالذات إذا قصد مضمون الجملته في نفسه وأما أن مذكورة وجوز أن مذكورة بالذات أدرا
لأن المحذوف القرينة كالوجود وهو مذهب الكونيين وبمعهم المصنف والخبر في أنه في آل عمران

(قوله)

فلا تكون من تعليم الكافرين بمدارهم
(فلا تكون من تعليم الكافرين) بمدارهم
والتصل عنهم والوجه إلى طلبهم ولا يستند
عن آيات الله من قرأها والعلم بها بعد
إذا أنزلت إليها وقرئ بعد ذلك من صد
(وادع إلى ذلك) إلى عبادة وشوهد (ولا
تكون من المشركين) بما عدهم ولا مع
مع الله إلى آخر هذا وما قبله التبيين وقطع
أجماع المشركين من مساعده لهم (لأنه لا
هو كل شيء هالكا لوجه) إلا أنه فأن عاده
يمكن هالكا في حد ذاته معدوم (المكسب)
الغشوا المنافق في الخلق (والله يترجمون) للبراء
ناحق من الذي على الله عليه وسلم من قرأ
طسم القصص كان من الأبرار بعد من صدق
موسى وصعد كذب ولم يزل في السموات
والارض الأشهد لهم القليلة أنه كان
صادقا

﴿سورة التكبوت﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم) سبق القول فيه ووقع الاستفهام بعد
دليل من قبله بنسبه أو بما يضمنه (أحسب
الناس) الحسان مما يتعلق بضمين الجمل
للدلالة على جهة تبيينها وذلك التقضي
مفعول لآتين

قوله وأما بعد هذا) هو أن المقنوعة مستعدة وخمسة فأنها لا تكون مدخولها جملته استغنى
بمدخولها عن المقبولين وأما ثمة أن المسددة مستعدة فأنك لا تأخذ مستعدة بل تأخذ فيصحب أن يقوم
فيها ما كان مآل ونفله العائس عنده في شرح التسهيل من غير فرق والله أشاد باللفظ قوله في
الكشف أن المسددة إنما ذكره الصاع في أن المسددة والمقنوعة إنما الصاع وقد بقي مجراها
لمدخولها على الجمل وقد بقي مجرى المقنوعة بمقتضى ذلك كما أهل العريضة (قوله فأن معناه الخ) يعني أنه
كان قبل دخول أن المسددة على هذه احتمالات الأول أن تركهم مقنوعة الأول وهم لا يشتنون حاله
بجني غير مقنوتين وهو معنى قولهم من علمه ولقولهم هو معنى أن يقولوا أنه بتقدير اللام وهو المقنوع
الساكن وكونه على ما فيه كما يترجم كافي المثال المذكور والثاني أن المقنوع الأول غير الناس فإنه
يجوز في أفعال الصواب اتحاد الضاع والمفعول كافي قراءة لا يصحبه بالقبض كما مر تحقيقه والثالث
متركون الحال عليه بتركوا وعلى هذا فإن يقولوا بتقدير اللام متعلق به وقوله وهم لا يشتنون حال
من غير المتركون أيضا هذا المقتضى كلامه على وجهه من بل عنه الواهم لا ينهم من توهم أنه على الوجه
الأول مشتق على المقبولين وعلى الثاني على ما بينه مسددا وإليه لما ذكره لأنه غير مطابق للمقنوعة
أن أن يتركوا الخ سادسة المقبولين وأما الفصل بين الحال وفيها المقنوع الثاني وهو أجنبي قوهم
لأنه بعد المسددة ليس بمفعول ثان وقوله كان مقدما في التقدير فلا حاجة إلى توجيهه كما قوهم وأما
الاعتراض على تقدير أن يكون المعنى أحسبوا تركهم غير مقنوتين لقولهم أنما بأنه يقتضي أنهم تركوا
غير مقنوتين لأن الكلام في العلم وهو مع الاستكثار وليس كذلك لأن المعنى أحسب الذين تطلقوا مسددة
الشهادة أن تركوا غير مقنوتين بل يقتضون غير تركوا من غيرهم وليس بالتركول فالوجه كونه مسددا
مسددا للمقنوعين فغيره لأن هذا بيان لأصل التركيب المعدول عنه فيكون أن يكون وجه المعدول عنه
هذا المخذور مع أنه أحسب عنه بأنه إنما يلزم ما ذكره أن التقدير ما ذكره أما لو قد أحسبوا تركهم
غير مقنوتين بمجرد قولهم أنما دون إخلاص وعلى ما صلح استقام ذلك كما مر به الزيلع مع أنه بناء على
اعتبار المقنوع ثم أن التركيب ما بين التصدير كافي قوله تعالى وتركهم في ظلمات لا يصرون لأعني الظلمة
ذكره الزيلع في غير مقنوعين حسنة وجهه أن يقولوا سادسة المقنوعين كما مر وحسنه فلا
يرد عليه أن الواو لا توسع بين المقنوعين حتى لا تكلف أنه يجوز كافي قوله
ومعنى في نحو الشوي • وطريقه في نحو المثال

(قوله لم تتركهم الخ) إشارة إلى ما قاله الزيلع وقوله بالصبر عليها أي على الشاق وعلى جميع
المذكورات وقوله فأن مجرد الإيمان بتعليل الجملته وعما هو ابن ياسر رضي الله عنه وكان المشركون
عذوبه بعد الهجرة ومحبهم بكسر الميم وفتح الجيم وزن منزهة استشهد به وهو من علمي بن
عليه عمر رضي الله عنه وأمنته وقوله عمار بن الحضري وقوله في الكشف عاربه فلهذا رغبنا أن نجر
ذكرنا إلى الصاب أن عمار بن الحضري قتل مشركا ولهذه القصة تفصيل وهذا أقدم من قتل بدر بن
المسلم وقوله يوم يبدل على أن أقول السورة مدني كما مر (قوله متصل بأحسب وألا يشتنون) أي
هو ما من فاعل أحد ذلك القتلين وعلى الأول هو على الاستكثار لسان أي أحسبوا ذلك وقد علموا أن
سنة الله على خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا وعلى الثاني إن لأنه لا وجه لتفصيلهم أنفسهم بعدم
الاعتقاد ولذا قبل الأول تبديله على المتطاولين بقرينة الاستكثار والثاني تحققة (قوله فأن متعلق بعل الخ)
دفعنا بآية من سورة الفل من أن الله حدث مع أنه قدم وعلمنا على قبل وجوده ويعدله لا يتغير بأن
الحادث متعلق به بالعلم بعد حدوثه وقوله لا امتحان متعلق بغيره متعلق بالعلم والتقدير والامتحان بالعلم
يشبه الامتحان والاختيار فإلا لا يتم للثائق وقيل أنها القسمة أو اللابسة وقوله فغيره أي بالثائق
أو الامتحان وقوله الذين كذبوا الشاة أن أنه أل فعل غير لازم كونه على صورة حرف التضرع

قوله لم تتركهم الخ) إشارة إلى ما قاله الزيلع وقوله بالصبر عليها أي على الشاق وعلى جميع
المذكورات وقوله فأن مجرد الإيمان بتعليل الجملته وعما هو ابن ياسر رضي الله عنه وكان المشركون
عذوبه بعد الهجرة ومحبهم بكسر الميم وفتح الجيم وزن منزهة استشهد به وهو من علمي بن
عليه عمر رضي الله عنه وأمنته وقوله عمار بن الحضري وقوله في الكشف عاربه فلهذا رغبنا أن نجر
ذكرنا إلى الصاب أن عمار بن الحضري قتل مشركا ولهذه القصة تفصيل وهذا أقدم من قتل بدر بن
المسلم وقوله يوم يبدل على أن أقول السورة مدني كما مر (قوله متصل بأحسب وألا يشتنون) أي
هو ما من فاعل أحد ذلك القتلين وعلى الأول هو على الاستكثار لسان أي أحسبوا ذلك وقد علموا أن
سنة الله على خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا وعلى الثاني إن لأنه لا وجه لتفصيلهم أنفسهم بعدم
الاعتقاد ولذا قبل الأول تبديله على المتطاولين بقرينة الاستكثار والثاني تحققة (قوله فأن متعلق بعل الخ)
دفعنا بآية من سورة الفل من أن الله حدث مع أنه قدم وعلمنا على قبل وجوده ويعدله لا يتغير بأن
الحادث متعلق به بالعلم بعد حدوثه وقوله لا امتحان متعلق بغيره متعلق بالعلم والتقدير والامتحان بالعلم
يشبه الامتحان والاختيار فإلا لا يتم للثائق وقيل أنها القسمة أو اللابسة وقوله فغيره أي بالثائق
أو الامتحان وقوله الذين كذبوا الشاة أن أنه أل فعل غير لازم كونه على صورة حرف التضرع

فهو مشاكس لم يقبله لكنه اختبر لقاصده وقوله ويوماه أي بالقوة إشارة إلى وجه آخر وهو أن ما كان
يحتاج وضع السبب وهو الجازمة فظهر وجه التعبد به لأنه أيضا هو وجهان ولذا قال
ولم يزلوا ويصايرن وقوله ولذلك أي لإرادته القدر والجازمة (قوله ولم يزلوا) فاعلم من علمه
عرفت مقتضى الاثنين أحدهما محذوف والثاني الآخر (قوله لا تقدر) لم يزلوا منهم وجزاءهم وأهون
الاعلام وهو وضع العلامة والسمة فتعدي الواحد (قوله الكفر والمخاصي) فالذين يصلون السببات
شامل للكفرة والمخاصي وخمسها في الكشف الثاني لأن الناس فيها ثلاثة المراهبة المؤمنون فيقتضون منهم
ما يقابلها ولما كان الحق والقوت عبارة عن عدم لقوله الجزاء والقلب بهم نصاهم منهم وهم لا يصيبون
ذلك ولا يتقونه بسببهم لاصرارهم عنهم من يتقدم ذلك ويطلع فيه لفتلتهم كما جعل على ذلك الشارع الحكيم
وذلك بأن الوجه أن يكون المراد الكفار وهم لم يطلعوا في القوت وأما للصكر فنزول تلك المنة فتقوله
والصكر الذين كتموا سبقوا أنهم لا يعجزون والمصنف جعل قوله لهم أو لي ليشمل المؤمنين السابقين
ذكرهم وأما إطلاق العمل على الكفرة صراحا فلأنه ما كان من فكره ودوبه أوعى قصد ولا فلا شريعة
كما هو لا شاعرا على ذلك كعبادة الأصنام مع عدم غير عند المصنف لقوله فإن العمل الخ ولو لم فهو
تقليد فلا يحتاج دفعه إلى العمل (قوله لا تقدر) أن نجازهم إشارة إلى أن القوت كناية عما ذكر
وقوله وهو ما ذكر الخ أي حقا كما ترضقه وقد فصل في الكشف وهذا بناء على أنها مقتضية لتفعلون
فإن صحت مقتضية للواحد لتفعلهم نعمي قد ذكرنا ذلك في الغرضي فليس من هذا القبيل وقوله وأما
منقطعة حتى بل تقدر على الاتصال وهو إرادنا بعد أن قبلنا ما لم يوصف صحتها لأحد الاثنين
والانزباب إطلاقا وكونه هذا أبيل لغيره من حق القدرة على الجزاء وهو ما يطل من تركع القدرة
وقد سرفه الاتصال والانتقال والاضراب مبتدا وقوله لا تخفوه (قوله ليس الذي يحكمونه الخ)
يعني أن آتينا حتى يش ولم يوصولة يمكن ملتوا هي فاعلم أنه والخموس محذوف أي يحكم
أو موصوفة فيكون ملتوا هي غير والمفاعل ضمير بشر بالقبول والخصوص محذوف أيضا وقال ابن
كيسان ما صدر به من المحدث في القول بخصوص بالتمه فالتعبد محذوف ويجوز أن يكون ما يعني فم وماذا
مصدرية أو موصولة أو موصوفة والمضارع للاستعارة إشارة إلى أنه دائم وهو واقع وقع الملتزم إيجابه
المحذوف أي بشر سكاكهم (قوله لا تخفوه) فلفظا اقتضاها شهادة الأورالالهية وبزها كل خير
ونعم وقوله وقبل المراء الخ هو ما ذكر في الكشف فلفظا الله يعني الوصول إلى التواب وحسن العاقبة
والانصاف لقوله لم يجره لانه لا يجرى إلا الأمر المرغوب فهو تقدير مضاف ومجازا من لا يستعاضة
لأنه أو استعارة مبرحة فلفظا ويعص أن يكون تبيلا أيضا فثبت حال التباب في ثل ملفوق ما ياتي
بمن لقي ملكه فنفيا أنه أو الجزاء مطلقا والله أشار بقوله على تبيلا الخ فهو كالاستعارة في قوله وقدما
الحما على ما علم ويرى ويحيى بخلاف أو يرقب لأن الجزاء وقع في كلامهم بعد أن وقع في كلامه لأنه لا يلاحظ
الفرق بين الظاهر من غرضه (قوله الوقت الضرب) أي لعين يشك ضرب ما جلا ذاع له
وقتا وقوله وإذا كان الخ يعني أن يحيى الزمان كناية عن وقوع ما ضعه وقوله غلب الخ هو جواب الشرط
لأنه أقبح فله مقامه كأشارته إليه والمراد أنه عانته وقوله فما يتفق أملة ما ظاهرا في التفسير لأن
ومابعد الخ الأخير ويعص جعل لكل السائل وقوله فاعلم الخ القصر مضاعف أو قصر قبل وقوله
والمحذوف الخ بيان الحكمة من حذف وقوله لا تخفوه بل من سياتهم وقوله لا تسعوا لافعال العباد إشارة
إلى أنه تبيلا لحصول المرحق والخوف وعدا وعدا (قوله أحسن برا أعلمهم) إشارة إلى أنه قد
مضاهما قد أو التقدير بالاحسن لأنه مضاعف وقد ذكر أحسن أعمالهم وأحسن أعمالهم لأجل
المباحية وقوله ما يما لثقي كذا التسويهي أصح في بعض ما ياتي به والنون وهو عليه ما بعد مضاف

لفاعل

ونوماه هو ما وجههم وصاحبه وذلك قبل العلم
ولم يزلوا ويصايرن وقوله والذين من الإعلام
أي ولغيرهم القائلين أو لم يزلوا منهم
يعرفون بها يوم القامة يعلمون السببات
ويؤاخذوا بهم حسب الذين يعلمون السببات
الكفر والمخاصي فاق العمل بدم فقال
القلوب والجوارح (أن يبقوا) أن يبقوا
فلا قدر أن نجازهم على مساوهم وهو ما
مستغفول حسب وأما منقطعة والاضراب
فيما لا هذا الحب أن يطل من الأول ولهذا
عنه بقوله (ما لا يمكن) أي كس الذي
يتمكنه أو يمكنه يمكنه منكم هذا الخلف
الخصوص بالتمه (من كان رجوا الله) الله
قائفة وقيل المراد بلفظ الله الوصول إلى
قريبه أو إلى العاقبة من الموت والتم
والحساب والجزء على تبيلا هو جمال
صديقهم على سببه بعد ذلك من مدبر وقد طلع
السيد على أحواله فقام أن يلقاها بغير
رضى من أحواله ويصطد لما مضى منها (فإن
أجل الله) فإن الوقت المضروب لقلبه
لا ت) له وإذا كانت القصة آتيا
كان القصة كناية لاجتماعه بقادر ما يفتق أملة
وصية قد جاءه أو ما يستحقه جبهه القرية
والرضا وهو الجمع لاقوال العباد (العلمي)
بعينه هو ما قاله (ومن يباد) نفسه بالبر
على منض الطاعة والكف عن التهورات
فانما يباد نفسه لا تقدر منتهى (أن
العلمي عن العلم) فلا جلسته إلى طاعهم
والعلمي صاعدا درجة عليهم ومراعاة
اصلاحهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات
لكنهم منهم سياتهم الكفر بالآيات
والعلمي سياتهم الطاعات والذين
أحسن الذي كانوا يعملون) أي أحسن برا
أعمالهم (ووصينا الإنسان بالعدل حسنا)
بما تاته

للفاعل والمفعول هو المذكور في التتم له محذوف وهو والديه خاتل لوقال يايتهم ماعلى أنه اشارة الى
تقدير مضاف في التتم كأن ظهر لاوسجه وقيل ان الضمير والديه تأويل كل واحد منهما وهو متخالف
الظاهر أنه غير مراده **(قوله فعلاذا حسن)** يعنى أن حسننا معمول المضاف المقدر وهو ابتداء
الثا بتقدير مضاف في المفعول أو على قصد المبالغة وأورد على أنه حذف المصدر وإبقاء معموله لا يجوز
وهو غير مسلم وجهه آخر متصلة في الأعراب **(قوله وهو يرمى يرمى امرأه)** في كلام العرب
فمن عمل بضمها صرف تصرفه وإذا عدى بالياء مثله وقوله هو أى ومضى يعنى القول لأن الوصية
تكون به فاستعمل بضمها والتقدير على هذا وصيها أحسن حسنا أى قلنا ذلك وهذا على مذهب
الكوفيين القائلين بأن ما يضمن معنى القول يجوز أن يصل في الجمل من غير تقديره فهو الله متعلق
وصيها ولم يتجزئه عن معنى قلنا حتى يراد عليه أن يراد الله إذا قلنا أحسن لا يصح أن يقال والله
بالضم وليس محلا لالتقاء كائلا وقوله وقيل هو على المذهب الآخر فقد راد القول لأن وصيها يندل على
قول مقترن بمفعول أمر وهو أولها ومن أولها كذا إذا أعطاه وأقبل وذلك الفعل ناصب لقوله حسنا
على أنه مفعول وهو وفوق لما بعد من انطباع والى الذى هو آخرها مراد على الأقل متضى الظاهر
وإن سندها وبه بـ الارتباط وقوله يحسن الوقت لانه على تقدير قلناه اضل مما حسنا وهو جله
سنة لأنه مفسر لما قبلها جوابا لى من العدة وتقدره ما قلت لهم لما تأتت الوصية **(قوله ما قيل لانه)**
لا ناسب بتقدير قلنا كائلا وقوله نظر وهو مراد الملقى الأول من أعمال ما ليس بقوله في القول في الجمله وهو
مذهب جرح جرحه على ان التضمن كونه التقدير **(قوله بالله)** فهو على تقدير مضاف وقوله يعرج
قبل علمه اى يثابته في المقصود من أن من خواص العلوم القطعة وأجيب بأنها لا يردان
من مضوعناهم وهو علم انما علم المصداق تعالى بقضى المقام فلا يخصص الأصنام خصوص نفسه
لأن المراد العلم التام علم الله المحض وى لا علم غيره كاص حواه هنا لوكذا الجواب بأن المراد التام الذى
فمنفس الامر فانه ناشئ من عدم التدبر فانه ما من حاله بل من نفي العلم لطلاق العلوم فيكون كمالا
لأن التام والطلان متلازمان وهو قد صرح به هنا بقوله وان لم يطلانه وعدم الاتباع على آخره فان
ما لا يعلم حسنه ولو اجالا كما في التعليل لا يجوزنا بامع كالا يعنى خالفى عدل عن نفي المعبودة والالهية
يقن عنها أى عن ذكره الذى ذكر في العلم لانه الخلف حاله مراد من القطة مجازا أو كما يعنى برمداد كرم
أنه غير مسلم كما يتقدير **(قوله لا طاعة الا لله)** هو حديث مشهور في السنن وقوله ولا يدين اضداد القول
ان لم يضر قبل ثلاثين عطف الا على انفسه لان الجمله الشرطية اذا كان جوابا لانشاء فهو انشائية
ككاسر حواه اذا لم يضر القول لا يدين عطفها على وصيها المذكور ولا على معمول وصيها الذى على
فيه لكونه معنى القول وهو أحسن كما ذكر وان وافق في الانشائية لانه ليس من الوصية بالوفاة لانه
نفس عن مطاوعهما وأما عطفهما على قلنا التبرير لوصية فلا يضر لما قبله من نصيدها بصم الإضمار
الى المصصة ما فكاهه قبل أحسن الجماد طعمها مالم بأمر الشخص فسطه ما قبل من أنه اذا كان
وصى يحسن حال الاتباع الا انشائية أيضا وأورد مثله على قوله وفق والاعتذار عنه بأنه أسقط عن حيز
الاعتذار لانه غير متعارف أو بأن المراد الاضمار ما قبل التضمن من بعض الفرائد عارفة **(قوله مرجع)**
من أن الخ اشارة الى أنه مقترن لما قبله والى المعصية وقوله لا يفرأ عليه اشارة الى أنه ليس المراد مجرد
الاعمال لأنهم اذا أعلنوا بصدورهم بها زام عليه والجمع شيخ الشاذ الفقيه وتشيدها لاجل الجمع لما يقع
عليه وهو الشرع وسرها ومثله ختم الجماد الهمة ويكون الميم وقع الثبوت وتضميل النسبة في كشاف
وكون ما في الاقفا من لذه رواه فلا تافه ما سأتى فيلسن انهم زان في أى بكرى انهم اقتضت مع أنهم
يجوز وانهم متعدي القول **(قوله في جملهم)** اشارة الى أن معنى ادخالهم فيهم كونهم معدودين من
جملهم لا تصافهم بضمهم ولا كان دخولهم فيهم معلوما بما قبله فيكون مستدركا اشارة الى دفعه وسجين

فقلنا لحيسن أو لانه في ذاته حسن لعمري
حسنة وهو يرمى يرمى امرأه
وتصرفه وقيل هو بمعنى خال أى وكل الله
أحسن والله اكبر حسنا وقبل حسنا متعصب
يفعل مضارع على تقدير قوله يرمى امرأه
أى قلنا أولها أو أنه لانه مما حسنا وهو
أوفق لما بعده وعليه يحسن أحسانا وان جاهد الله
والديه وقول حسنا واحسانا بالضم
تتشابه ما ليس الله علم بالله من حسنه
تتشابه ما ليس الله علم بالله من حسنه
لا يجوزنا ناعه وان لم يطلانه فضلا علم
بطلانه فلا قطعهما في قلنا فانه لا طاعة
للقول ان لم يضر قبل **(الى من)**
مرجع من أن منكم ومن أشرك ومن
يراد الله ومن عني فاشبهكم بما كنتم
تعملون أي لا يفرأ عليه والآية في صلب
أمرأه وأمرأته حنة فانها لما عشت
بسلامة سلفت انما لا تتصل من الضم ولا
تقدم ولا تشرى بى رتبة ولست ثلاثة أيام
كذلك وكذا الى في لقمان والاحقاف
في السابغ في جملهم

والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين
ومعنى أن يسهل الله الميسر إلى أن يمدحهم
وهي الجنة (ومن الناس من يقول أنا
بالقناعة أوفى في الله) بأن عظيم الكثرة
على الإيمان (جعل ثلثة الناس) ما يسهل
من أن يهمل الصبر عن الإيمان (كعذاب
الله) في الصبر عن الكفر (ولكن انصبر
من ربك) فخر وغنى (يقولون أنا كنعكم)
في الدين فأشركوكم بغيره والمراد المتفقون
أو قوم ضعفاء بينهم فائدة ومن أدى
المشركين ويؤيد الأول (أولس الله بأعلم
بما في صدور العلل) من الاختلاس
والنفاق (وليعلم القائلين أنتم) بقولهم
(وليعلم المنافقين فيما في القلوب) (وعلم
الذين كفروا الذين آمنوا أن عوالمنا)
الذي لا يدركه غنى (ولنعلم خباياكم)
إن كان ذلك شيطنة أو إن كان
ومرأخذة وتعلموا أن الله لا يهدي
طريقين على أمرهم بالاتباع بالغة في تعلق
الجل بالاتباع والوعد بتعذيب الأوزار عنهم
إن عصوا كانت عنتهم مصالهم عليه وهذا
الاعتبار وقولهم وكذبهم بقوله (وما هم
بجاملين من خطابهم من شيء) لكن يوزن
من الأولى تبيين الثانية من زيادة التعديل
ومعهم جاملين شأن خطابهم (وليصبر
أنفُسهم) أنفُسهم ما اقترنت أنفسهم (وأنفُسهم
مع أنفُسهم) وأنفُسهم ما اقترنتهم
بالاتباع والجل إلى المعاصي من غير أن
ينص من أنفُسهم من شيء (وليس
يوم القامة) يوم القامة وقيل (وما
كافوا بغيرتين) من الأباطيل التي أنفُسهم
(ولقد أنزلنا على قومك من قبلهم من آيات
سنة الأنبياء) بعد تلك الذي أتى الله
بشع على رأس الأربعين ودعاهم بمعاهدة
وخبين وعاش بعد الطوفان أربعين ولعل
استدراك هذه المباركة للدلالة على كمال العدد
فإن تسعاً وخمسين قد قبلت على ما قرب
منه وما في ذكر الأنبياء من قبيل طول الحققة

والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين
ومعنى أن يسهل الله الميسر إلى أن يمدحهم
وهي الجنة (ومن الناس من يقول أنا
بالقناعة أوفى في الله) بأن عظيم الكثرة
على الإيمان (جعل ثلثة الناس) ما يسهل
من أن يهمل الصبر عن الإيمان (كعذاب
الله) في الصبر عن الكفر (ولكن انصبر
من ربك) فخر وغنى (يقولون أنا كنعكم)
في الدين فأشركوكم بغيره والمراد المتفقون
أو قوم ضعفاء بينهم فائدة ومن أدى
المشركين ويؤيد الأول (أولس الله بأعلم
بما في صدور العلل) من الاختلاس
والنفاق (وليعلم القائلين أنتم) بقولهم
(وليعلم المنافقين فيما في القلوب) (وعلم
الذين كفروا الذين آمنوا أن عوالمنا)
الذي لا يدركه غنى (ولنعلم خباياكم)
إن كان ذلك شيطنة أو إن كان
ومرأخذة وتعلموا أن الله لا يهدي
طريقين على أمرهم بالاتباع بالغة في تعلق
الجل بالاتباع والوعد بتعذيب الأوزار عنهم
إن عصوا كانت عنتهم مصالهم عليه وهذا
الاعتبار وقولهم وكذبهم بقوله (وما هم
بجاملين من خطابهم من شيء) لكن يوزن
من الأولى تبيين الثانية من زيادة التعديل
ومعهم جاملين شأن خطابهم (وليصبر
أنفُسهم) أنفُسهم ما اقترنت أنفسهم (وأنفُسهم
مع أنفُسهم) وأنفُسهم ما اقترنتهم
بالاتباع والجل إلى المعاصي من غير أن
ينص من أنفُسهم من شيء (وليس
يوم القامة) يوم القامة وقيل (وما
كافوا بغيرتين) من الأباطيل التي أنفُسهم
(ولقد أنزلنا على قومك من قبلهم من آيات
سنة الأنبياء) بعد تلك الذي أتى الله
بشع على رأس الأربعين ودعاهم بمعاهدة
وخبين وعاش بعد الطوفان أربعين ولعل
استدراك هذه المباركة للدلالة على كمال العدد
فإن تسعاً وخمسين قد قبلت على ما قرب
منه وما في ذكر الأنبياء من قبيل طول الحققة

سبيلها مقتكون الجئاتن فالتزموا لقلبها وعلى الوجه الثاني وهو قوله واستعد من الخجوه انظر الى
بعده وثالث قال فانه لا يعطى بالوقت فارجح ما لا اعتبار بمقتضى ان الظاهر عند بل والغاصية
بالواو لانه على ما ذكره لانها وجه الاستئناف لا على ما ذكره لانها وجه الاستئناف لا على ما ذكره لانها وجه الاستئناف
المتوجهون لانهم انما جاءوا لغير وجه الاستئناف لا على ما ذكره لانها وجه الاستئناف لا على ما ذكره لانها وجه الاستئناف
مجلسهم عن ابراهيم اولادهم الحق المتوجهون بالوقت لا على ما ذكره لانها وجه الاستئناف لا على ما ذكره لانها وجه الاستئناف
اعتراض لتقر برشادهم كما اشار اليه بعض المتأخرين (قوله بشع التائب) من رجع رجوعا والاولى
من رجع رجوعا لمن ارجع لانه لا يقدر ان يثبت في نفسه رجوعا الى الله فقام عليه ويحصل التخصيص وقوله وان
تكون في اشارة الى ان الفعل محذوف فاعلم به وقوله من قبل من موصوفه بفعل حبسك ومن قبل
ابراهيم كونه هو وصاحبه السلام وقوله فكذلك انك تذكركم اشارة الى اننا ذكرنا دليل
المراء اقم مقامه والجزء في الحقيقة لا ينصرف في تذكركم (قوله الله الذاب لبعه الشك) محتمل انه من
الان حصن ظهوره لانما ظهر ظهورا تاما لا يترك معه الشك ويحتمل ان يريد منه ان الله اذا فعله وانما لانه
يزيل الشك وقوله وما عليه ان يصدق اشارة الى انه صرحا في وقوله ويحتمل ان تكون اعتراضا على
والاولى قوله وان يكون كقولنا في اعتراضه والخطاب منه تعالى اذن النبي صلى الله عليه وسلم على معنى
وقوله هو مظهر كلام الحنف وقيل الاصل اقم مقامه ما قبله اعتراضا وعلى الاول عاطفة على ما قبلها
اولى مقدرة فانه قد تقرر في نفسه تقرر بعد اذ ابرأ الخ وقوله ويصدق مقوله اعتراضا وقوله
من حيث الخ لانه لو جزم متناهي لان الاعتراض لا يكون انحصاريا وانما هو معنى التفرج بركة
الصدور وقوله بمواصفة القول أي سبقت وقوله وماهية (قوله بالنام) أي بالنام القوية
في التزوا وقوله على تقدير القول أي كما لهم بدلهم ولا يجوز ان يكون الخطاب للذكر الا اذا قلنا ان
ابراهيم وجد صلى الله عليه وسلم وهم الخطيبون بقوله وان كذا الا ان الاستعمال لا ينكر ان ابراهيم قد راوا
والا فلا بد انهم قد قلوا سيروا الخ لانه الخطيبون فيهم الخطيبون لا يبين ان كتب الرواية عليه الا لاسر
بالسر وانظر الى سبيل حسن في العلم بكيفية الخلق والقول بان الاول دليل القبي والثاني آفاق
ليرض به المصنف لانه عاقل للظاهر من وجوه كافي وقيل عليه انه تحكم بصفته وانما منعه كماله
في ساسة الامكان فالحق ان المصنف رحمه الله صلى الله عليه وسلم كلامه على ان قوله اولى روى على قراءة القصة بغيره لانه
في قوله اقم من قلكم فكذلك في الخطاب ليعلم من القراءين وحسنه في تقدير القول الاول
ليصير خطاب لهم معهم اذ لا يجهل الخطاب بدونه والاستدلال على مثله انما في قافهم وقوله فقرأيدا
أي على أعضاء هذا الثلاث مع ابدال الهمزة ألفا كما ذكره الهملاني (قوله معطوف على اولهم روى الخ)
والاستهتام فيه التكرار فالمعطوف والمعطوف عليه جمل شريفة وعلى امتناع صفة على يد بان
الرؤية ان كانت بصرية فهي واقعة على الایاد دون الاعادة فالمعطوف عليه ليعلم وكذا ان كانت حيلة لان
المقصود الاستدلال على ما علم من اسوال المبدأ على المصادلة فلا فلو كان معطوفا لم كان فصلا للفاصل
الآن راديهما الاستدلال على ان المراد بالاياد ايدامان شاهده كتابات والتمار وادى الاضمار
وبالاعادة اعادتها بعد فتنائها في كل يوم فصير في الصفح فكله غير على في الواقع في غير هذا الا في وجهها
التقر رصفا ما قبل ان اريد بقرينة الفصل كماله معطوف على ايدى الاضمار ما غير من يقيم ايدى ما
ان يجعل ما تنبیره الله تعالى لصفته كما شاهد (قوله الاشارة الى الاعادة) والتذكير تاديبا
ذكر ما قبله والتأمل وهذا على التفسير يزبان رادى على الثاني بالاعادة لانه لا يفتقر الى حكم
الذكور وكذا ما بعده وقيل الاول على الاول والثاني على الثاني وقوله اذ لا يفتقر الى الاحتياج
وترتبه ليعاد على شئ آخر تدل على ان ما فلا شافى بقوله في القدرة ان قلنا انما يفارعة لذات وقوله
لاراهم منطلق وكلامه هذا على الوجهين كونه من قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام واعراضا عن قوله

واستعد من الخجوه انظر الى (البه
ترجعون) وقوله بشع التائب (وان تذكروا)
وان تذكروا (فقد كذب اقم من قلكم)
من قبل من الرسل فليترجم كذا فيهم
شرا فلهم حيث نسب لمجالسهم من
الابلاغ فكذلك انك تذكركم (وما على الرسول الا
الذات فكذلك انك تذكركم) (وما على الرسول الا
ان يستعد من الخجوه فالا مع الشك وما عليه
جمله قصة ابراهيم الخ قوله في جواب
قوله ويحتمل ان تكون اعتراضا على كذا
التي على القصة وسلم فريش وهدم
مذهبيم والوعد على سبيلهم فريش
طرف فستة من حيث انفسها لتسلة
سواء اقصى الله صلاته الله علما كان
بان انما يخلل الله صلاته الله علما كان
ممنوا انصوامي في من شرا القوم وتذكركم
وتسبيلهم فهم بحال ابراهيم فريش
(أولهم روى الخ) من مائة
فغيره وقرأ حجة والسكاية (أولهم روى
بالأعلى تقدير القول وقوله روى على
انفسه الا انما يخلل الله صلاته الله علما كان
روى الا على يدك فان الرواية في الواقعة على
ويجوز ان تؤول الاعادة بان فتنى على
سنة مثل ما كان في السنة السابقة من
البيان والتمار وقصصهما وبلغ على يدك
(انك تذكروا) الاشارة الى المراجعة والاعادة والاعادة
من الامرين (على التفسير) اذ لا يفتقر
فقطه الى شئ الا سيره في الارض حكاية
سلام الله لاراهم واحمد عليهم السلام
(فاظنوا انك تذكروا الخ)

فيمكن الجليل منهم ورشيه بالقرن. ٩٨ كلهم (فأعجبوا من النار) أي فغضبوا من النار فأعجبوا بها بأن جعلها عليه بردا

وإلا (أن في ذلك) ما أعجبهم بها (الأن) هي حقتهم من أذى النار وأخذها لهم عنهما في زمان يسروا شأنهم وسر سكتها (انتم مؤمنون) لأنهم المتقون بالتحسين عما والتأمل فيها (وقال الله) أخذتم من دون الله وأما قوله فيكم في الحيرة (الأن) أي لتتواذروا فيكم وتتواصموا لا اجتماعكم على عبادتها وإلانة فعولاً اتخذتم محذوف ويصور أن تكون ودة الفصول الثاني تتدبره ضاف أو أن لا يلزم بالودود أي أخذتموا ولا سب الحيرة فيكم وقصر أفعالهم وأزاعوا وأبو بكر من روضة أمية فيكم وألوهما مسكين وإن كبروا في غرور الكسافي وقوس في روضة حضاة على أنها خبر مبتدأ محذوف أي هو دود أو ريب ودة فيكم والجلية صفة أو لا أو ضرائع على أن ما مصدرية وأموصلة والماء محذوف وهو الفصول الأول وقرئت حر فومعنة ومضافة بنحسبكم كقارئ فقتل قطع فيكم وقولنا المودة فيكم ثم يوم القيمة فيكم فيكم بعض وبلغ فيكم بعضاً أي بقوم التناكر والتلاعن فيكم وأوكم فيكم وبين الألمان على قلبه الفاطمين كقولهم تعالى ويكونون عليهم هداة (وما أوكم النار وما كمن ناصرين) فيخلصون فيكم (فأمن في قوم) هو إبراهيم آتته وأقلم من به وقيل أنه آتته حين دأى النار بقرقه (وغلل إلى هاجر) من لوى (اليد) إلى حيث أمره بدي (الله العزيز) الذي ينص من أعدائكم (المصطفى) الذي لا يصر إلى الإيمانية صلاحي دوى أفعالهم من كوف من سواد الكوفة فوطواهم أنه سادة نزعهم إلى حرائقها التي التأم قتل فخلط نزل لوسادهم (وهو الجاهل) فخلط ويصوب (ولقد ألقاه حين أيد من أولاده) على حجر ناعق وقيل في كراهميل (وسطها) في ذرية النبوة في كهميل (الابن) (والكلب) يربده الجنس لتناول الكسب الأربعة (وتأيداً) (بوي) على حجره النيران (في الدنيا) بطلها في الدنيا وشرائه والمغربة عليه فاستمراد النبوة فيهم وأما هل المثل أو التنازل إلا أنه عليه السلام

التم

(وله في الآخرة لمن الصالحين) أي عداد
 الصالحين في السلاح (ولو ما عطف
 على إبراهيم) أي عطف عليه (إن قال
 لقومه استنكروا آلنا الضالين) القسمة
 الباقية في القبح وقرأ الحريان وابن عامر
 وخضرم بن مسكورة على ابنه والباقرن
 على الاستقام وأجروا على الاستقام
 في الثاني (ما منعكم بها من أحدا من
 العالمين) استأنف مقرون بفتحها من
 حيث أنها مما استأنف منه الجاء وتحت
 عنه النفوس أي أقدموا عليها فحلت طينهم
 (استنكروا آلنا الضالين) (وتظنون السبل)
 وتزعمون السبل بالقتل وأخذ المال
 أو فطقت استنكروا فطقت الاستنكار أو
 تقطعون سبل السبل للأعراض من الحمرث
 وبنات الميرح (وتأثرون في نادكم)
 في مجالسكم الفضة بأهلها يقال نادى
 الألفاظ أهل (الفتك) كليلج والضراط
 وحل الأزار وقهرهم في الفاتح عهد الله
 بها وقيل الخلف فوري البنادق (فأما كان
 جواب قوله الآن قالوا القناديب الله أن
 كتمن الصادقين) في استنكاف ذلك أو
 فدعوى النبوة المفهومة من التوبيخ (قال
 رب الصبري) بآزال العذاب (على القوم
 المصدقين) بإبداع الفاحشة وبسبهم
 بعدهم وفيهم بذلك في استنزال
 العذابوا أشعرا بأنهم أخطأوا بأن يحمل لهم
 العذاب (ولما بنى ربنا إبراهيم البشري)
 بالثبات والوفاة لثباته (قالوا أنما هم كوا
 أهل هذه القرية) قرى يبدوم والأضافة لثبته
 لأنهم على الاستنبال (إن أهلها كانوا
 ظالمين) لثبات لاهلها كصبرهم وقادهم
 في ظلمهم الذهول للفر وأواع العاصي
 (قال إن فيها لوطا) اعترض عليهم بأن فيها
 من يظلم أو يعارضه لوطا من المانع وهو
 كونه النبيين الظاهر (قالوا نحن أظلم
 فيه النصيحة وأهل) تسليم لقومهم أفعالهم
 الظلم

التم اليقين واليقين به قال وجما مع ما ذكره الخوارزمي وعطف المانع على الخاص كقوله القرآن فلا
 وجه للاعراض عليه بأنه بأباه العطف وقيل كقوله في مقامه غيره الله بهم عيسى وقيل نظر
 لأنه وإن لم ينههم منه فهو مطلق صادق عليه (قوله عطف على إبراهيم) على الوجهين وآراءه قرينة
 في أكثر المواضع أو هو مطلق في عطف عليه وهو بولاقته وقوله الفضة في القبح من تأه
 المبالغة والاستقام لا تكاد تكون في ما بعده وقوله استأنف أو لم أعتمد على غيره مسبوقة فيها
 لا عطف وأما حرفي ثمرت وقوله غلبت طينهم أي طينهم والطينة تستعار لاهلها أصل خلقها
 فالطينة المبرول عليها ثمتها والسبيل أي السبل وقوله وألقت السلة عطف على قوله يلقوا أي
 تظنون الطرق بسبب كثرة القرية والمارة ذلك والفاضة الباقية ما عطف به بقومهم من غير
 إكراه فلا تكرار في هذا مع ما مر والمراد بالمرث القناه كقوله لنا أو كمرث لكم وهو استاءة وقيل
 تحقها (قوله الخلف) بالنسبة والمآل المجهين هو لمسة يرى فيها الحصى الصغار بطرق الأهم
 والسبابة والبنادق مع ندوة بندقية بين الباء عربى مدق من الخبز يلمبه أو البلوط الذي
 يلمبه أيضا كاهو مرف عند أهل الطائفة والقتاد (قوله تعالى) كان جواب قوله ألم
 هذا الحصر الثاني ما وقع في الأعراف والبل من قوله فما كان جواب قوله الآن قالوا أترجو أن لو
 من قريكم لأن كل من الحصرين بالاختصاص في الجواب الذي يجرى في مسأله أرى أن هذا صدر عنهم
 في مقام ومزاد في صدرهم غير أنه في ذلك كلف وأما كون أحدهما أولاً والثاني بعده مقتضيه
 على الإقضية أو أن هذا جواب القوملة أذعنهم وذلك الجواب ينهم بعض أذننا وروا
 قاضيه (قوله أروا دعوى النبوة المفهومة من التوبيخ) المانع من الاستقام الانكسار
 والمنهومة سفة للندوة وقوله بآزال العذاب كانه كان عليه وتوعده به وسبأ أي جملها سنة
 سبوة وطريقه لها يدعوها وقوله وصية بذلك أي بكونهم مفديرون أن يقول قومي
 والمالفة كأي شرح الكفاية وفيهم الجلس على الضادعا يدعوهم وسبوة والكفاية إذا وصف
 بالنسب أو القساد كان محمولا على غلوه والفرود وقيل العذاب لازالة الفساد (قوله بالثبات والوفاة)
 والثابت) يعني في قوله بنى ربنا إبراهيم ومن وراء اسم يعقوب واعترض عليه بأن يعقوب ليس
 معصوماً للثبات فيكون بمنزلة لكن ذكره في مسأله ما شره ولا يلزم كون فعل النبوة عاملاً عليه
 وقد تقدم الكلام على فائزته وقوله هذه القرية يفهم منه أنها أكثر من محل إبراهيم عليه
 الصلاة والسلام وقوله والأضافة لثبته أي إضافة مملوك وليس في هذا كثرة ثمة وأما ما جملها
 معنو تلتزم بها الماضي لتعقبا بالثبات لاهلها (قوله بآزالهم وقادهم) متعلق
 بملل وهو ما خوذ من كان له الله على الاستمرار ومن اسم التعليل أيضا وقال أن أهلها دونهم مع أنه
 أظهر وأخصر تنصبا على اختلافهم على القساد وأما دلالة على أن منشأ الضاديبهم حيث طينهم
 المراد بأهل القرية من أن أهلها يتناول لوطا عليه الصلاة والسلام فيه خفا بعد مع أن استثناء
 منهم بأهلها لأن يكون استثناءا قائل (قوله اعترض عليهم) (سبأ) أي أن القساد من إضافة
 لاهلها إلى الصوم وقيل عليه أنه غفل عما عجز من أنه يفهم من أن أهلها من أنشأ الجرح لوطا عليه الصلاة
 والسلام وقد مر أن الإشارة إلى دفعهم أن أهلها كل من سكن بها وإن لم يكن وليها وهو لم يكن فحقت
 عليه السلام وإن لم يفتل علمه استاءة في كافي خصة قومه الصلاة والسلام وإنه غلب النصص
 عليه لم يطمع قلبه (قوله أروا معارضة للوبس) بالفتح والكسر وهو الهلاكة وما يقتضي هلاك أهلها
 بالمانع وهو أنه بين أظهرهم من يخطب عنهم فلا وجه للمعوم وقوله نل قوله أي لوط وقوله
 مزاد لاهلها أي من ذكرين لوطا وأهلها أو لوطا فالزبد في الكمية أو الكثرة والظاهر الثاني والجل
 على التخصيص من أجل قوله على الأعراض على العموم والثالث أتاخذ بالحقين وتبينهم أو يسان

وأنهم ما سكنوا فأنزل عنه وجواب عنه
بخصوص الأهلين عنه وأهل أرتاقت
الأهل الذين لهم معهم وأنه تأخيره لبيان
عن الخطاب (الامرأه كانت من الغابرين)
البيان في العذاب والقرية (ولما كانت
وسلنا على من) بجهة المساءة والغيب
عقابة أن يصددهم فوجه يسوء وأن سلفه
لما كذا القطين والصالها (وذا قسم
دعنا) وذا قسمناهم ويترجمهم فترجمه
أي طاقته كقولهم مضائقه وبأنه حرسب
ذره بحدك إذا كان مفعلة وفلك لأن
طول الفراع نال ما لا تحصى الفراع
(وقالوا) لماذا وأقنعنا في التبر (لاقتضالا
تقرن على عظمته) (انما خبرنا) (الاول
امرأه كانت من الغابرين) (وقرأ حصة
والصكاك) (ويحرق) (تتمه) (ويحرق
بالقتل) (وأنهم) (ويكرهون) (تكره) (الثاني
وموضع الكاف) (على الحداد) (وصبها
بما فعله) (والفصل) (على ما فعله) (والفصل
الاول) (الذين) (على أهل هذه القرية) (وإما
من العلة) (عذابها) (في ذلك) (لأنه يلق
المعذب من قولهم) (وأنهم) (إذا) (وغيره) (أي
اضرب) (وقرأ) (عن عامر بن) (القيس) (بما
كلوا) (يشقون) (ببب) (فيهم) (ولقد ترك
مها) (آية) (في حكمها) (الناس) (وأما
البيان) (القرية) (وقيل) (الطريق) (المطوية) (فأنها
كانت) (بأيد) (وقيل) (بأنها) (المرحلة) (الموتة
(القوم) (يعقلون) (يستعملون) (عقولهم
في الاستعداد) (والأخبار) (وهو) (من) (تكرار) (أو
آية) (والذي) (من) (أهل) (الهم) (فعل) (القوم
أعدوا) (والله) (واجرو) (الآثار) (وأفعلوا
عازرون) (وإنما) (في) (المسب) (مقام) (السب
وقيل) (عن) (الرب) (يعني) (الخوف) (وكانت
في الأرض) (مستدين) (فكذلك) (فأخذتهم
الرجفة) (الرجلة) (البشدة) (وقيل) (صبي) (يبرل
لأن القلوب) (زيف) (لها) (وأنصروا) (في
داوهم) (في بلد) (أودهم) (ولجميع) (لأن
الاس) (بشدين) (لكن) (على) (الركب) (سيتين
وعاد) (وقرأ) (عن) (مضون) (بما فعله) (أذكر

وقد أحل لهم وقت لا يكونون فيهم وهذا محطوف على تخصيص وانظر الى العارضة وقوله وانهم الخ
أي مريدون لأخيه أمفلس مكررا ميم ماقبله (قوله) وقته تأخير الإنسان عن الخطاب) أي فبدأ كرفي هذه
القصة في التلمذ لأنهم قالوا لمكروا أهلهم غير بيان للمراد من الأهل أو جميع أو من عدلوا وأهل
ثم مضى بهذا فلما أراد المفسر أن يذكر بذل على جواز تأخيرها في الجمله فلهذا هو أن أراد التبريل
المشقة فليس واردا لأن المنوع تأخير عن وقت الحاجة وهذا ليس كذلك مع أنه حكاية لما وقع في غير
شرعا وأما بقية بأنه ليس خطا أصلا أي ككثير مما يقع مستقيم لأنه لا يضره كذا كرفي قصة ابن الزبير
في الأصول فالتقره وقوله في العذاب بانظر لقتضيس وما بعده فأنقذت فهو وتر ويجوز أن معبر
فيما (قوله) بجهة المساءة (أشاره) إلى أن الثاني عن الصاعل غير المنصود والى تفسير المساءة وتوسيم
أشاره إلى أن الباسميه وقوله مخافة بيان لوجه مخوفه وقوله من حله أي نأشده وفالتمها
بأن كذا القطين أي شرط لما جوابها وانصاهما بالجزء معطوف على تأكد الاتصال مدفول لما
في من يدعي أن كذا الكلام القى زيد فمعتو كذا القطين وانصاهما المستامن لما نسط ما عترضه في
في الخلق من أن الرأى نأخذنا كذا كذا فمعتو كذا القطين (قوله) بتمام الخ) (أشاره) إلى أن
في من أفا مقدره وقوله ذرعه إشارة إلى أن التبر يحول عن الصاعل وقوله في الفراع إشارة إلى أن
الذين يجاز في القصور أن فقهه كذا بغير القدرة وعدمها كاسر بغير الرغشى في قسرة هود
وقيل أن الفراع يحرق مفردا طلقه وقيل أنما ذرعه استعارة تقطعة ولكل وجه وقوله وبأنه أي
مخافة فقهه (قوله) تعالى (وقالوا) (محطوف) على أي وأعلى مقدره قالوا أنزل بك كاسر بغيره في
هود وقوله لا تقصروا لآخرين ما وقع في الفروع من القرب بين ما ذكر من الخوف فبدأنا الخوف والوقوع
والجانبه البهلهلر وما قبل من أن الخوف والضعف بالعلمهم أنهم رجل اعلم بشي لأنه لا دليل
على تقدم الأشياء عن النبي والوا لا تقصير في تمامه أي يصور أن يكون نأشده فأن كبعما أخرويه
وهو (قوله) وموضع الكاف (جز) بالإضافة وإذا أحدث التوت وقيل أن جعلها نصب وحذف التوت
لأنه اتصال الضميره ولأنه من أن يكون لها محلا جز جز نصب والنقل المتقن في الأصل مخفون
أهل وقوله كذا من الغابرين مستأنفة وقد تقدم الكلام فيه في الاستثناء مفصلا (قوله) عذابها هذا
معناه حسب عرف اللغة وأصل معناه الاضطراب فبشي به أي أطلق عليه لذكر وقوله بسبب خفهم
أشاره إلى أن الباسميه وما بعده في المراد فمعتو كذا القطين (قوله) بتمام الخ) (أشاره) إلى أن
في الجمله وكان لاسمها إذا دخل على المضارع فقد الاستمرار وهذا من الإضافة التقديرية والآية
العلاية وضميرها القربة أو الفعل وأنها راجعة إلى الآن ولا تانية كونهما خبر وقوله يستعملون
أشاره إلى أنه منزلة منزلة الألف والمراد بالعلق ما بين التصوي والعنوة والألف لثقله بينة وقوله وإلى
مدن متعلق بالاسم لقدره وهو ذو علمه وتقديره فبما (قوله) وأهلها ما جاز بغيره (أي) ضميره عالم
لما مضى وقوله عليهم وهو إشارة إلى تقديره مضاف إلى المراد منه بشرته الرجلة على معناه الابتدائية وهو
من الخلاق الزمان على ما فيه وما قبل من أن العربياته أمر بهيه اقتضا بالآخره بصفاته السبعة
كأشارته إلى المحسنة لاختلاف الكلام أهل العربية كذا هو أصل الأصول ذكر في النص القرآنية
لأنه لا تقدره لقرية عتقته كذا عتق جدره في أدلة التزامة ولا تكلف في الرجوع كما فيهم وكون
الربيعي الخوف مما أهله اللغة كاهو مشهور ومقد من ملو حكمة لأن الفزع القصد
فربح بحتي مبحث (قوله) بلدهم لأن المادان نقل على اليد ولما نقل المدينة أن المصيرة
والمراد منها كهم وأقيم إلى الواحد مع ما يجمع لأن ليس لأنهم لا يكونون في دار واحدة وأما ركن
بالأولى من المحدثين للزواجر وهو الجوع على الركب والمراد من جاز (قوله) مضون بما فعله (أذكر أي

بما حار

لا اعتدوا وان البوت على هذا تليد يعرف الفرض من التشبيه وهذا المشبه فقال لا ترى الخ
وقوله لا كانوا يملكون انقال في محلهم لانهم لا يملكون مع وضوحه على من له أدنى مسكة والشئ مثله
الأنه بما قلناه في أن قولنا وان البوت مقدمة مقصودة والتبعية مطلوبة في قوله لا كانوا يملكون
لانه اني جعلهم للتصور ويجوز المقتضى وما بعد يدل على المراد بطريق الكتابة الإيمانية والثالث
بخلافه في أن التذليل استعماله متبعية نظر الفرض قيمة نظر التشبه ويمكن في الأول تقرير
المشبه وهو قريب من القيد والترجيح والأول أولى لان نهج البلاغة نظر التشبه به ليدل على
تقرير التشبه وأما قوله وقائل الخ فوجه مستقل مبنى على التفرق والفرض اظهار تفاوت التخذين
والتخصيص فوجه أحدهما وتقوية الآخر فيجوز كون قوله وان البوت الخ جملة حالية
أو اعتراضية لانه لو لم يثبت به كان في حقه ما يشد اليه كلامه الى هذا أميل وهو أولى أن
يكون من تشبيه المفرد لان المقصود بيان حال العباد والمعبود وهذا زيادة على الكشف والاعطاء بعد
عروض فقرهم لتعلمهم بالاضافة الى نصف يجب المعنى على قوله فيما اتخذوه وهو الإشارة الى أنه تشبيه
مركب ويحمل التفرق كما مر وجهه الى قوله الاسلام وبقوة كطاعوت أي زيادة وجهه على
عكابه يدل على زيادتها وزيادة النون ايضا لكان قال الصباني في غريب يسير به انه ذكر كتاب
قصور من قتال في موضع وزنه فتاقل في آخر فقال وفيه من يرون عصى عصى فملوت فعل
الأول النون نائمة وهو مشتق من العكب وهو النطق وسكن فيه أبو زيد عكبت وعكبتا وعكبت
أصهى (قوله بل ذا لأوهن) هذا لا ينبغي كون وجه التشبيه في المشبه أقوى لأنه من تشبيه
المقول بالمحسوس ووجه المقول معقول غير محسوس لا شئ قام المحسوس به فهو من هذا الوجه
في المشبه أقوى وان كان في المشبه أقوى من وجه آخر ولو لم يرد هذا لكان في قوله لايت وأوهن منه
مع أن أشترط على كل تشبيه ليس يصح كأمير به أهل المعاني بل قد يكتفى بكونه أشهر رويت
العنكبوت تشبهو وبذلك تتعارف شرب المثل وأيناه هذا كله اذا قصر وجه التشبه على حال
كأنتا والبدايات افعال بشوة

والله قد ضرب الأقل لتوره • مثلان المشكاة والبراس

(قوله) ومنهم من لا يشاة الخ التظاهر على هذا أيضا من التشبيه المركب لانه لفظ المثل مرص فيه
والفرق بينه وبين الأول أنه في مشبه بالهوى أنفسهم من غير إيهام القوة بخيان الإيعان وفي هذا أكثر
الهاء وأما كونه مفردا أو مفردا فبعض كلامه مراحل وقوله يقع على الواحد الخ والتظاهر أن المراد
الجمع لا الواحد لقوله الذين وأما أفراد البيت فخلان المراد الجنس وذلك أنما أخذت لان المراد الموت
لما سببه للضعف فانه لا يخرج من مذكرة وموته لانه أنما يفتنى وقوله كطاعوت أي نائمة كما مر
لا تأت وقوله ويجمع أي جمع تكثير فانه يصح على عكبتا أيضا وقوله في القاموس ان تصاعده
اسم جمع لوجه فلان أعكب لا يصح فذلك وقوله وان الخ إسمية أو سمانية لسان حال
العنكبوت (قوله لايت وأوهن الخ) هذا أيضا ينبغي مساواة له في العرف كما جعل ليس
في البدأ أصل من فعلان فطابق الضمير للضمير والعدل وحقائق النظم مع أنه أمر حذالة على ما ذكرنا
فما ذكره عموم الغرض عليه وقوعه تكرر في سباق التي بخلاف المذكرة وقوله لو لم تكن كقوله أو بقله
بأقل بناء واتصافا كان أولى بالتفصيل الدلالة القوية والعرفية كما توهم فانه ليس بلام هذا الدلالة على
ذلك المعنى بغير قيد ولا انظارا لاختلاف المقتضى أيضا فنهى من يكون من الشكل الشد المشد أن
لأنه ومن دونهم فاه لواقى على ظاهره وأرجع الى الشكل الأول حكفاً وهو المشركين كيت
العنكبوت وهو وان البوت أي أن دونهم أو من بالجمع مع أنه مما لا داعي لارتكابه (قوله)
يرجع من الخ علم الخ) إشارة الى أن فرضية بمرابها محذوف وأن يملكون مثل من في اللام وكونها

بل ذاك أوهن فاعلم هذا حقيقة وأستأجلا
أومثلهم بالاضافة الى الواحد فليس
بالاضافة الى رجل بل الى شئ من جبراً وجمع
والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والذكر
والمؤنث والتأنيده كطاعوت وجميع على
صاحب مؤنث كعب وعكبت وعكبتا
(وان أوهن البوت ليدل على العنكبوت)
لايت وأوهن وأعلن وقاية لغيره والبريد منه
(قوله لا يملكون) يرجعون الى علم أن هذا
معلم

وعنه على افعله وسلم انه لا هذه الا يقال العالم ١٠٥ من عقل عن افعله لمعاشته وابتنى خطه (خلق الله السموات والارضين خلقاً)

غير قاصده بل لا فان القصد بالذات من خلقها اعادة خلقه واللا على ذاته وصفاته كما اشار اليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لانهم المتفكرون بها (ان لا ما اوحى اليهم من الكتاب) تنقذ بالي الله تعالى بقرائه وتخطا لافاضله واستكشافه فان القارئ المتأمل قد كشفه للكرار ما لم يكشف له اول ما قرع سمعه (وامم الصلوة والصلوة تمنع عن الغفلة) بان تكون سبباً للاهتمام عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرهما حين انما تذكر الله وتوحيث تفكر شئتمنه روى انا في من الاصل كمن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفروض الا ان يتركه فوصفه عليه السلام فقال ان صلواتكم ستباه في بيت ان تاب (ولا كراهة لكم في الصلوة) اكرم من سائر الطاعات وانما سحر عليه ليعلم ان في الصلواتها على ذكرها للعدة في كونها منفعلة على الحيات نافع من السأوا ولا كراهة ان كمن صمما كبر من ذكر كراهه بطاعة (واهلهم حاشعون) منه ومن سائر الطاعات فصارت كبره احسن الجازات ولا يتجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) الاصله التي هي احسن كما بينا في التفسير والكتاب في كل حكم والمناشئة بالتصريح وقيل هو منسوخ ما به السبحة ولا يجادلها في شئ من جوابه انه آخر الدواعي وقيل المراد به ذوالهدهد منهم (الا الذين ظلموا هم) بالافراط في الاعتداء والعداوة بالثبات في قوله وهذا افعالهم اؤيد المهد ومنع الجزم وقول انسابه انزل اليه انزال النكاح) هو من الجاهلية التي هي احسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصح اهل الكتاب ولا تكونهم وقولوا ان الله هو حكيمه في ان قالوا بل لا تلتصقهم وان قالوا اجعلتم كمنهم

غيره وجعلهم من الاكبر الخ ان تخبر بان القاضي لا يترك بل اهل كونه على ما في السبع التي يادينا اه محبته

الذكور

المذكور بحمد الله كما بنى في الاصل فتنزلكم ما تعلم به والتكذيب والتسديد لمبايعة فيجوز
 ارتفاعهما كالقبح السكوت والحديث المذكور صحيح وأصله روى في الضاري وقوله مطعون له
 نامة التخصيص من تقدمه وهو القيد لتعريضه أيضا لآلة المذكورة تقدمت تفسيرها (قوله وسئل
 ذلك الزوال) المذكور بعده وقد تمتحققه وأنه يقيد بأنه أمر يوجب الشأن وهو إشارة إلى ما سبق من
 الزوال الكبير على ما ارتضاه المحقق في هذا ذكره وقوله وحاصله فأمروا بالاول لأنه كاليان له وكون
 المراد ذكره يقتضي ما بعده مع التصريح به في محل آخر (قوله وهو يقتضي الخ) أي تقريره كالمثل
 عليه فالتصديق للكتاب الالهي الذي قبله من إيمان أهل الكتاب لأنه يدل على أنه مثلها في كونه
 وحدها لا من حيث أنه أجل ذلك التفصيل لأن التفصيل يقتضي الإجمال بدون العكس ولا من
 حيث أنه قوطبة لما بعده وأما كون المراد بقوله ما سبق تسمية والقار وقوله عباد الله من سلام
 ينشأ من السلام وأضرابه يعني أمثاله من أهل من الاحبار وصار من كبار الصحابة رضي الله عنهم وقوله
 من أهل الكتابين في نسخة من الكتابين وهذا يؤيد ما مر من أن المتنصري أن هذه الآية لمنهية أدكوتها
 مكينة وعبد الله من أهل بعد الهجرة ينشأ على أنه اعلام من الله بسلامهم في المستقبل والتفصيل باعتبار
 الاعلام باعتبار ما إذا كان من ماضي الخلد ارجح لاستحضار تلك الصورة في الحكاية (قوله تعالى ومن
 هؤلاء من يزعمه) قبل الظاهر أن من التبعية هنا واقعة متوقفة المبتدأ كما مر في سورة الممتحنة ميلا
 مع المعنى وقد مر ما قبله الكلام عليه وأما المتن في شاهدته وقوله ومنهم المؤمنون وقوله المجاسي
 منهم ليثبت لآثارهم ومنهمهم • مما عرفت ويصح حمل الخطاب
 قبله على مؤيد بقوله منهم المؤمنين منهم بعد الآية وقد نقل عن هذا السعداء بعد هذا البيت
 (قلت) لم يغفل واغاد هذا كرهض حريصا (قوله) أو من تقدم عهد الرسول وقوله وقد في الحديث إيمان
 بعض المتقدمين بما رواه وأنت في كتبهم وقوله أو من في عهد الرسول هذا على تفسيره الثاني ولذا أخر
 فيه فحاشا وقوله المتوغلون في التكفير أن كان الجدل المتكلمين على ظهورهم والآخر ظاهر كلام
 المحقق رحمه الله كما مر في سورة الزل فخير من جرى الكلام لآلة الكفر به مع ظهور يدل عليه وقوله كما
 أشار إليه أي إلى كونه مهجرا لم يكتف به أبدا (قوله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك)
 قال ابن جرير في تاريخ الرافعي قال الفري في التهذيب هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط
 ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقره الأصم أنه كان لا يخطها ولكن كان يميز بين جده الشعر ورثته وأذى
 بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم صاوي لم يكتب بعد أن كان لا يخطها وعدم معرفته سبب المهجزة لهذه
 الآية في أول القرآن واشتهر الإسلام وظهر أمر الارتباب فتمت في الكتاب حيتن وروى ابن أبي شيبة
 وغيره ما مات على الله عليه وسلم حتى يصحكت وفرا ونقل هذا الشيخ تصدقه وقال سمعت أقواما
 يذكرونه ويسألون في الآية شيئا شائعه وروى ابن ماجه عن أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رأيت ليلة أسري بي منكم على باب الجنة الصدقة بعشر أمثالها والقرض ببنته عشر والقدرة
 على القراء مفرغ الكتابة وروى أحمد بن حنبل في إسناده عليه السلام مهجزة أو مفرغ فساءلني
 المذكور في نقل الخ ورشه فقلت يا أبا ذر في الضاري وشعره كاد يروى في حديثي الحديث على الله عليه
 وسلم كتبه لم يكن يحسن الكتابة وعن ذهاب السماع وروى أبو النجيم التبريزي وأبو الوليد
 البلخي من القارية وصفته كتابا وسه إليه ابنه ولما قال أبو الوليد لطن فيه وروى الزنقة
 وسه على النابغ عهده جمل فاعلم الحصة على مقامه وكتبه على العلم الاطراف غايبا وبما واقعه
 ومعرفة الكتابة بعد أن شئت لا تنافي المهجزة بل هي مهجزة أخرى لم تكن هي غير تعلم وروى الإمام محمد بن
 معمر في كتابه البياح في الحديث الصحيح أنها مائة آية لا يكتب ولا تحذف وقال كما مر في الحديث
 من قرأ كتابه فمناه أمر بالكتابة وتقدم قوله من قبله على قوله ولا تخطه بكلمة رغبه وكون التبد

(واللهنا وإلهم واحد وقص لمسلمون)
 مطعون لمنهية وفيه تعريض لاختلافهم
 أحبارهم ورجالهم أربابا من دون الله
 (وكذلك) وسئل ذلك الزوال (أي رتبنا اليك
 الكتاب) وحاصله قالوا لا لكيب الالهية
 وهو يقتضي لقوله (فالتدبر) تناسلهم الكتاب
 يؤمنون به هم عباد الله من سلام وقوله
 أو من تقدم عهد الرسول صلى الله عليه وسلم
 من أهل مكة (ومن هؤلاء) ومن أعزبه
 الكتابين (من يزعمه) بالترن (وما يجد
 الظاهر من ظهورها وقيل مجها (الا
 بالآية) مع ظهورها وقيل مجها (الا
 الكفرون) مع الظاهر في ذلك الكفر فأن
 بنهم به بينهم عن التأمل فيها سببهم
 صدقها كونها مهجزة لا إضافة إلى الرسول
 صلى الله عليه وسلم كما أشار إليه بقوله (وما
 كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك)
 فأن ظهر هذا الكتاب الجامع لأنواع العلم
 الشريفة

مصحف كان النبي صلى الله عليه وسلم يحسن الخط ولا يكتب
 ويحسن الشعر ولا يقره

تضحية والشرط المحذوف هو قوله ان لم تخلصوا العباد في قايض وجواب ما يابى فاعيدون ومعناه
 اعيدوا ولا تعيدوا واخرى كما يفيد تقدم الضمير الى حال في الحصر والتضييق والتأخير وقوله فاخلصوها
 في غيرها وجعل الشرط المقدر ان لم تخلصوا الى الجواب المذكور عليه وجه الشرط المقدر متساقطة
 وليس لها فاعيدوا كما في الكساف والمنتاح واما الثانية فتكون لرفع القصر التضييق والاطاعة أي فاعيدون
 عباد تبيد عباد وسمي التضييق لاختصاص النوع كما في العطف وعوض تقديم المقول عن الشرط المحذوف
 لوقوعه موقعه كقولهم اما اليوم فاني ذاهب وفي شرح المنتاح الترتيبي وقد يشال موقع الشرط قبل
 الفاعل فاعيدوا وليس في موقعه وبذلك تقدم المقول قبل حذف الشرط لاجتماع خلاص العباد ولا
 يبقى ما فيه وقد تقدم تفصيله فاعيدوا لتعلم ما فيه **(قوله كل نفس ذاتة الموت)** فيه استعارة لشمس
 الموت بأمير كره العلم مره واليه أشار بقوله تعالى لا اله الا الله وعبر بالشارع اشارة الى ان لسان التسامع
 المستعمل كما في قوله محبطة وقوله لا اله الا الله والاسمة والكلية وفي القرائح الزمان والزم وقوله ومن
 هذا عاقبته الى الاشارة لمرجع الجزاء وهو بيان لارتباطه بعاقبته من اخلاص العباد ومن الحث
 على العبادة لله لان الدنيا ليست اربح من منزل سفر فالتفسير الترتيبي **(قوله لتزليهم)** لان الحياة
 منزل الاقامة وبما لا ابل اعطاهما كما قاله الخطابي وجعل القرآن ما مرق على الانتهاء والجله بعده خبر
 أو نصب على الاستغفال وهو معطوف على ما قبله أي في حال الموتين بعد ما ذكر من احوال
 المكثرة وصفة على مقدرة الذين كثر واسرفوا الى جهنم وبئس مولى المكثرين والذين آمنوا
 الجملة لاجتماعها اليه **(قوله علائق)** تفسير لقرا وهو جمع على بصير المكثرين وقد تضمنت واسما علموه فاعلت
 الاعلال المحروقة ومعناها القصر وعلائي تشديد الجواب وقد خفف وقوله **(والغنى بالغنى)** لانه
 الساكن بعد النور وابدال المسمى بآمن التواء وهو الاقامة وقوله فتكون اتساب الخ أي على أنه
 أجرى مجرى ترتيبهم وجعل عليه في التعدية فتسبغوا على أنه معقول به لأنه بناءه الا على لا نسب الا
 فهو لا واحد اتمتع تسبغوا على أحد الوجوه المذكورة ونزع الخلف عن أن أنه لم يعرف فلا حذف
 الجازات اتساب أو على أنه منصوب على الضرورية والظرف المكمل اذا كان موقفاً أي مهدوداً كما لا يفرقة
 لا يجوز نصبه على الظرفية فأجرى مجرى الجسم تبعاً كما في قوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم على
 ما فصل في النحو **(قوله وقرئ نعم)** بناء الترتيب وقوله لا تعدن عليه ما قبله فتقديره الترف أو أكرمهم ويحوز
 كون التبريد محذوفاً أي لم أجزا العملين وقوله الذين صبروا صفة العملين واخره مبتدأ محذوف
 وقوله والعبدة الذين لان تسلطه عليه وقوله ولا يتكبرون المحصر في تقديم المقتضى وكما ينبغي
 كالتكبر والكلام فيها مفصل في القنى وقوله ولا تتنزه فهو محذوف كالمسبب وارادة السبب كما في
 الوجه الذي قبله وقوله واتسبع بيان لحاصل المعنى المراد منه **(قوله ثم انها مضى عنها وركبها)** اتسبع
 هنا مجاز عن عدم الاختار واعداد القوت لكنه عبره بلمساسة القلب له وقوله لا زلفها واما كمال الله
 المحصر على مذهب الزمخشري في أن مثل هذا التركيب يفيد كفاؤه في قوله الله يسطر الرزق
 وهو ما يؤمن في حق الكلام وقوله السباق فانه كثيرا ما يفيد وقوله فلا تضافوا الخ محذوف
 لما ذكره من أنه فانه اذا تسبغوا رزق كل من حتى صفاوا بها ثم العمل ذلك وقد اذقاهما ما قبل
 رزقكم وايضا والاعاش ما به عوام الحياة وقوله فانه أي الامر وان كان سلب القول الدال على
 تفسير الآية بما ذكرناه من القول من غير الخلف المذكور به يظهر من حيث ما قبله **(قوله السؤل)**
 عنهم كان الظاهر أن يقال منهم لكنه يقال سال عن معنى سأل منه أي سأل عنه فبهم خطأ كما
 فصلنا في حواشي شرح السراج وقد صرح به الطيبي في شرح المسئلة ولا وجه للاعتراض عليه ولا لال
 اتعا القليخه فانه يروى في الحديث سألنا أول من سأل عنه كاصريحه في رسده فلا تكن
 من الغافلين **(قوله لا تفر الخ)** يعني أنه واسم تارك كل عمل ابعاد الاوان في عمله بطريق ربه في

اذا لم يفر الخ يعني واحدة ان لم تخلصوا
 العباد في قايض وجواب ما يابى فاعيدون ومعناه
 اعيدوا ولا تعيدوا واخرى كما يفيد تقدم الضمير الى حال في الحصر والتضييق والتأخير وقوله فاخلصوها
 في غيرها وجعل الشرط المقدر ان لم تخلصوا الى الجواب المذكور عليه وجه الشرط المقدر متساقطة
 وليس لها فاعيدوا كما في الكساف والمنتاح واما الثانية فتكون لرفع القصر التضييق والاطاعة أي فاعيدون
 عباد تبيد عباد وسمي التضييق لاختصاص النوع كما في العطف وعوض تقديم المقول عن الشرط المحذوف
 لوقوعه موقعه كقولهم اما اليوم فاني ذاهب وفي شرح المنتاح الترتيبي وقد يشال موقع الشرط قبل
 الفاعل فاعيدوا وليس في موقعه وبذلك تقدم المقول قبل حذف الشرط لاجتماع خلاص العباد ولا
 يبقى ما فيه وقد تقدم تفصيله فاعيدوا لتعلم ما فيه **(قوله كل نفس ذاتة الموت)** فيه استعارة لشمس
 الموت بأمير كره العلم مره واليه أشار بقوله تعالى لا اله الا الله وعبر بالشارع اشارة الى ان لسان التسامع
 المستعمل كما في قوله محبطة وقوله لا اله الا الله والاسمة والكلية وفي القرائح الزمان والزم وقوله ومن
 هذا عاقبته الى الاشارة لمرجع الجزاء وهو بيان لارتباطه بعاقبته من اخلاص العباد ومن الحث
 على العبادة لله لان الدنيا ليست اربح من منزل سفر فالتفسير الترتيبي **(قوله لتزليهم)** لان الحياة
 منزل الاقامة وبما لا ابل اعطاهما كما قاله الخطابي وجعل القرآن ما مرق على الانتهاء والجله بعده خبر
 أو نصب على الاستغفال وهو معطوف على ما قبله أي في حال الموتين بعد ما ذكر من احوال
 المكثرة وصفة على مقدرة الذين كثر واسرفوا الى جهنم وبئس مولى المكثرين والذين آمنوا
 الجملة لاجتماعها اليه **(قوله علائق)** تفسير لقرا وهو جمع على بصير المكثرين وقد تضمنت واسما علموه فاعلت
 الاعلال المحروقة ومعناها القصر وعلائي تشديد الجواب وقد خفف وقوله **(والغنى بالغنى)** لانه
 الساكن بعد النور وابدال المسمى بآمن التواء وهو الاقامة وقوله فتكون اتساب الخ أي على أنه
 أجرى مجرى ترتيبهم وجعل عليه في التعدية فتسبغوا على أنه معقول به لأنه بناءه الا على لا نسب الا
 فهو لا واحد اتمتع تسبغوا على أحد الوجوه المذكورة ونزع الخلف عن أن أنه لم يعرف فلا حذف
 الجازات اتساب أو على أنه منصوب على الضرورية والظرف المكمل اذا كان موقفاً أي مهدوداً كما لا يفرقة
 لا يجوز نصبه على الظرفية فأجرى مجرى الجسم تبعاً كما في قوله لا تعدن لهم صراطك المستقيم على
 ما فصل في النحو **(قوله وقرئ نعم)** بناء الترتيب وقوله لا تعدن عليه ما قبله فتقديره الترف أو أكرمهم ويحوز
 كون التبريد محذوفاً أي لم أجزا العملين وقوله الذين صبروا صفة العملين واخره مبتدأ محذوف
 وقوله والعبدة الذين لان تسلطه عليه وقوله ولا يتكبرون المحصر في تقديم المقتضى وكما ينبغي
 كالتكبر والكلام فيها مفصل في القنى وقوله ولا تتنزه فهو محذوف كالمسبب وارادة السبب كما في
 الوجه الذي قبله وقوله واتسبع بيان لحاصل المعنى المراد منه **(قوله ثم انها مضى عنها وركبها)** اتسبع
 هنا مجاز عن عدم الاختار واعداد القوت لكنه عبره بلمساسة القلب له وقوله لا زلفها واما كمال الله
 المحصر على مذهب الزمخشري في أن مثل هذا التركيب يفيد كفاؤه في قوله الله يسطر الرزق
 وهو ما يؤمن في حق الكلام وقوله السباق فانه كثيرا ما يفيد وقوله فلا تضافوا الخ محذوف
 لما ذكره من أنه فانه اذا تسبغوا رزق كل من حتى صفاوا بها ثم العمل ذلك وقد اذقاهما ما قبل
 رزقكم وايضا والاعاش ما به عوام الحياة وقوله فانه أي الامر وان كان سلب القول الدال على
 تفسير الآية بما ذكرناه من القول من غير الخلف المذكور به يظهر من حيث ما قبله **(قوله السؤل)**
 عنهم كان الظاهر أن يقال منهم لكنه يقال سال عن معنى سأل منه أي سأل عنه فبهم خطأ كما
 فصلنا في حواشي شرح السراج وقد صرح به الطيبي في شرح المسئلة ولا وجه للاعتراض عليه ولا لال
 اتعا القليخه فانه يروى في الحديث سألنا أول من سأل عنه كاصريحه في رسده فلا تكن
 من الغافلين **(قوله لا تفر الخ)** يعني أنه واسم تارك كل عمل ابعاد الاوان في عمله بطريق ربه في

ولام الامر على التذيد ويؤيد مقادير كثير
 وحزوة والكسافي وقالوا نحن نافع لبيتنا
 بالسكون (فوق يبارك) عاقبة للشيخ
 رداً عن (أول بر) من أهل مكة (أما جنتنا
 سرماناً) أي جنتنا بلدهم ومن أهل القهب
 والتعدي أنما أهل من القتل والسي (ويضيق
 الناس من حولهم) يحدسون قلا وسيا
 إذ كانت العرب بسوسة في قفار وتساب
 (أو الباطل) أبعد هذه النعمة المكشوفة
 وغیرها لا يقدر عليه إلا القه بالسم والشیطان
 (يؤمنون ونعمة الله يكفرون) حيث
 أشركوا به غيره وتقدم الصلوات الأجل
 أو الاختصاص على طريق الجافّة (ومن أظلم
 من اتقى على كذباً بأنهم لا يشرکوا
 أو مكذبين بالحق للجهل) يعني الرسول
 أو الكذاب وفي الحقيقة لهم بأن لم يتوفوا
 وفناً تالياً طاعين جاهلهم بل ادعوا إلى
 التكذيب أنما جمعوه (أو ليس في جهنم
 منو على الكافرين) تقرير لثوابهم كقوله
 «ألم تسمعون ربك يطأه»
 أي ألا يستمعون الزواجر وقد قرأوا مثل
 هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا
 التكذيب وأجرتهم أي إلى العلم الذي
 جهنم منو الكافرين حتى استروا مثل هذه
 المرأة (وآتين جاهدوا فيها) في حقتنا
 خاضوا في الجاهدة لهم جهلة الأعداء
 الظاهرة والباطنة بأنواعه لهم بهم بقية
 سبيل السبل السبل والافصول إلى جنباً
 أو قد ينهم هذه إلى سبيل الخمر وقتها
 لسواها كقوله تعالى والمؤمنين اختلوا زناهم
 هدى فدا لحدیث من عمل عام ربه انهم
 واليه (وإن أظلم المفسدين) بالصر
 والأفلة «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من فرأسوة الفسقة كان له من الأبرار
 عشر حسنات بعد كل المؤمن والناسخين
 » (سورة الروم)
 مكة الآخرة فجان الله لا يؤمنون
 أو نعم وغیر ذیة

سبيلهم كالفرس لم يهتد في لأم العاقبة في انشقاقه فلو لم يشر لهم متعلق بكافين ونعمة النعمة
 مفعول وقيل الحق يصمو التمتع إلى كفران النعمة لقطعها بأوامر الجماعة وقوى شهاب الغرض
 ولا يمتنع أن إعادة اللام تأمله (قوله أو لأم الامر) مفعول على قولهم كذا وإذا كانت الثانية لأم
 الامر فالأولى كذا لتسحق العطف ونحوها معوج إلى التكلف والآخر بالكثرة والتمتع مجاز في القنلة
 والخذلان والتبذير كما تقول لمن يضال في الضرب اضل ما شئت ووجه التأني لأم كذا لا تكسر
 وقوله خوف تلون منو القدي أيضاً (قوله جنتنا بالدهم) يجوز أنه إشارة إلى أنه متمتع للعلمين
 حذف أولهما ومقتل أنه بيان لحاصل المعنى وقوله منو لا تفسر لغيره ما وقوله أنما أهل إشارة إلى
 أن أنسة كما يمتنع أن أهل وهو احتاد مجازي أو فيصاف عقده وتفسيرهم وإن من كل من قيمه
 حتى الشيور والجوش لأن المقصود الامتنان عليهم ولا يستمر في قسمهم وقوله يحدسون تفسير
 الاختطاف وقوله في قفار وتساب من الفارة وهي معرقة والظاهر أن جدي وتضيق الخسالة تقدر
 مبتداً (قوله أبعد هذه النعمة المكشوفة) أي الظاهرة وهي نعمة الأمن والنية وقوله بالسم أو
 الشيطان تفسير للباطل ولا تقتضيه لوائق القسرية وقوله لا افرح إلا بالهناجيب الامتلاك الأمان
 ولا الكفران ينبغي تقديرهما كما تفرق المعاني ولا كلوا يؤمنون بالله أيضاً بقرن غير نعمته جعل
 الاختصاص ادعاءً للبالغة لأن الإيمان إذا لم يكن خالصاً لا يستدعيه لأن كفران غير نعمته يجب
 كفرانه لا بدته كفراناً ولو لم يحط القاصد لانه كان على (قوله بأن زعم أن مشركاً) وتكونه كذا على
 الله لا في حقه فهو كذا لا كذا على زيداً أو صفة بالسر فيه وقوله حسن الرسول تفسير
 لثب وقوله بل ساروا لجل التكذيب بقائه الخبيثة كائنه بل ساروا لجل (قوله تقرير لثوابهم) أي
 أظلم فيها وهو ظاهر في أن منو مصدومين وهو محتمل المكنا أيضاً لأن الاستعظام فيه معنى التقى
 وفق التقى اثبات كافي قول جرير
 ألم تسمعون ربك يطأه • وأندى الصلوات بطون راح
 وقوله لا يستمعون إشارة إلى أن الظاهر أقبح مقام الضمير لتعظيم استعظام التواء ولا يشافي كون
 ظاهر أن الصلة كذبهم واقتراهم لانه لا ينشروا التعليل قبل التعدد فترسبه لعهده (قوله أو
 لا جنتهم الخ) مفعول على قولهم لثوابهم فالمراد على هذا مطلق جنس الكثرة وقد شلون قد شولا
 أولها رهايا ويحطهم بالذات بأن جهنم منو الكثرة فوضوه وظهره قزوا منة العالیه (قوله
 في حقتنا) نفس مصافقة تدوم على حقتنا أجنا ولو جهنا خالسا وأما وجهه للبالغة فيجعل
 ذات القصة متزا للبعيدة كما قبل فلا حسن فيه وقوله بأنواعه أي الجهاد للقتل والامر وقع القسر
 بالصبر على المكاه والعبادة ولا حاجة إلى تأويل بجاهد وأراد الجهاد لتقدم الهداية علمه على ما قدمه
 المنصف وطرق الوصول إلى الله بوضوئه هي الطاعات والجهادات كالأيمان وقوله قد ينهم إشارة
 إلى ما من أن الجهاد هدية وأمر تب عليه وأراد الزيادة لا إلى واحد المذكور ومعنى وئمة
 أعطاه (قوله بالنصر والاعلة) لأن معية الله تعالى بأية الله ليهب مدد في الجهاد الخارج للصرة
 قرينة قرينة والحدیث المنصوكون من حدیث إلى الموضوع وهو مشهور وتفسيره المنوئين
 والناسخين ذكرهم في هذه السورة تحت السورة بجملة ما عونه وقوله على الله إلى سيدنا محمد وعلى
 آله وصحبه أجمعين

﴿سورة النمل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله سبحانه) لو استن في الايمان والتبشير يا أيها القبل وهو الأصم والاشم على قول

الذين وهو خلاف مذهب اليهود والنصارى المسمى كاساقي سله لكن المستف قد تم القادة
 هنا قوله تعالى أدنى الأرض أدنى أهل تقبل يعني أقرب فالأرض أمان أرض العرب فأقر بها
 من أرض الروم وأرض الروم فأقر بها من بلاد العرب كما أشار إليه المفسر رحمه الله وقوله منهم ومن
 العرب سله أدنى يعني أقرب لأنه تعالى عن لامن الماخلة على الفضل عليه لأنه سافر فيها أهل لا يجمع
 فيه بين من والأضافة وأل في الأرض المعد والمهود قد تقدم ذكره ويحي هذا ذكر ما وقد لا يتقدم
 كما هنا وبسبب أشارة بقوله لانها الأرض المهودة عندهم وهو إشارة إلى أنها في حكم المفسر
 لخصورها في ذمهم وبه إيماء إلى ترجمته بتبليطه وتقديسه لكنه عطف الرواية لأن الروي من طريق
 عبدة أن أرض الروم وأرض فارس وأرض مصر يغلبت فارس الروم على الخيرة مكرت على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكان جيش فارس من قبل كسرى وأمرهم بياكوا كرامان بجر
 مفصلا في شرح النصارى (قوله والأرض من الإضافة) قال ابن هشام في شرحه بانهما اختلفا
 في نسبة آل من الضمير على صاحب القرط من حيث هو ضمير لاس حيث هو مضاف إليه وبما هو ضمير
 كلامهم الثاني وقد استخرج ذلك في شرحه حتى جوزنا بينهما المضاف إليه المظهر في قوله تعالى وعلى
 آدم الأسماء كلها في كلام المفسر فلو كان في قول من قال هنا على مذهب الكوفيين (قلت) وما يؤيد
 ما جاء من هشام أن تفرضا الإضافة والأرض بمعنى فلا تامة في جعل أحداهما في الآخر الإضافة ذكره
 وقوله وتروى عليهم أي يرضى فكونوا المشهور بالضم والحلب بالهاء المهملة اللين المحلوب أو بالحسين
 وقوله بلجزية فيقول بجاهدوا أرضها الجزيرة العصرية لا جزيرة العرب والذي يجمع بين جبرها الأول
 وقوله وتروى عليهم من باب تخرج ومعتا الترح المصيبة (قوله وهي أدنى أرض الروم من القرص)
 بيان لفراد الجزيرة كما تروى أرضها المراد من أدنى الأرض هنا وقال الطبري انما نسب إلى أدنى إلى عدوهم
 لأن أدنى الأرض الامور القليلة فإذا لم يجر فيها أرض العرب فلا تسمى أرض أخرى وليست الأرض عدوهم
 وهم فارس والقرية فوقها غلبت انتهى ومعنى قوله لم يرد أرض العرب أنها لا تكون من ادم من الأرض
 المعبدة لتعين غيرها في هذه الرواية فمعنى نسبتها إلى أرض عدوهم بشرية انطرح فلا راداة لا يلزم
 من عدم ارادة أرض العرب من الأرض عدم اعتبارها بالقرب بالنسبة إليهم فان كون الخطاب لهم يقتضي
 ذلك كما هو مذهبنا كما قيل في شأن من مشرق وغرب وهو معنى قوله في أن قوله إلى عدوهم من حديث
 المفسر فأنهم (قوله بعد يرضى عن) أي بعد جعلها لأن ما وقع في آخر سنته مائة وأصابعها ولا
 يحالف انتم لو وقع فيها فلا جعل قبل ذلك المراد بعد ابتدائها حتى لا يات السالط لانه لو كان كذلك
 صدق على ما دون التسعة وليس يصح وقوله أنا حاكب بالثون والهاء المهملة والياء الموحدة مجزوم
 في جواب الامر ومعناه أنا جاهدته وأما قوله عليه قال في الأساس ناحيته على كذا انطرح وروايتهم
 وهو من الضمير يعني النذوبونه استمر يقتضي تحية اذا ماتت لكنه صار حقيقة في العرف والفتاوى مع
 قايوس وهي التسمية من آثار الأبل والثلاث هي ابتداء البضع لانه من ابتداء الثالثة فهم التجهيل أو
 ظن البضع من الثلاثة إلى السبع بلفظه وسلمة حقيقة وروايتهم فيحصل مسرة المؤمنين وقوله فزاد في
 في انطرح أي ندى في الجبل وهو معنى انطرح يقتضي أي طول المدة وماذا من منافع الدوي تطول
 القتل أو ما تسمى عليه الصلاة والسلام فلا من شأننا ونحن البضع فأخذت بالاحوط وقوله بعد
 قومه أي رجوعهم ومثل قوله ما تسمى عليه أي مقصده السبع (قوله يوم الحديبية) هي شقيق
 القعدة إلى يوم طلوع الوقت وفي رواية أنه يوم بدر وقوله تصدق لانه لا يحكم به لاخذ وقوله
 استدله أي جاهد كذا تصدق بجمع رواد المرتضى وهو ان كان بعد تحريم القتال وهو وقع بمكة
 وهي قبل الفتح وادرج به العهد الذي تقرر فيها كانت سقط فيها الحدود وصدأ في خيفة لكن الذي

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الم غلبت الروم في أدنى الأرضين) أرض
 العرب منهم لانها الأرض المهودة عندهم
 أدنى أدنى أرضهم من العرب والأرض من
 الإضافة (وهذه من بغلهم) من إضافة
 المصدر إلى المفعول يقرى عليهم وهو لغة
 كالحلب والحلب (سبطون في سبع سنين)
 روى أن فارس غزا الروم وأنهم باذلت
 وبصرى وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم
 من القرص قبلوا عليهم مبلغ المديونة فخرج
 المرسكون وشبوا بالبلدان وقالوا انتم
 والتسار على كل يومين وأرضهم
 وقد غلبوا أرضهم وأرضهم
 عليكم فقتل فقال لهم أبو بكر لا يقر الله
 أعينكم فوالله لتظهرن الروم في فارس بعد
 وضع سنين فقال له ابن خنك كذبتا جعل
 فثنا أجلا أحاكب عليه فثنا عليه على عشر
 فلا تن من كل واحد منهما وجعل لا اجل
 ثلاث سنين فأخبر أبو بكر رضى الله عنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال الشيخ ما بين
 الثلاث إلى التسع فزاد في انطرح وروايتهم
 الاجل فجعلها ما قالوا من تسع سنين
 ومات أي من برح رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد قتلهم من أحد عشر سنة فزاد في انطرح
 فارس يوم الحديبية فزاد في انطرح وروايتهم
 وروايتهم في رواية رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان تصدق في القعدة فزاد في انطرح وروايتهم
 حواء ان تصدق في القعدة فزاد في انطرح وروايتهم
 بأنه كان قبل تحريم القتال وروايتهم
 النبوة لانها لا تسقط فيها الحدود وصدأ في خيفة لكن الذي

يألفه فكيف يشكرونه؟ **(قوله وهم الثانية تكرر لا أولي)** فكأن كيدا لقتلى المنافع للعبود وعدم
التحول وإن كان الفصل معمول الخبر مستثناة فلا الظاهر لكن حسنة وقع الفصل في التلطف والاعتناء
بالأخر فقولوه هو أي هذا الكلام من الوحيين أي التكرير والاعتناء ومثابه بمعنى مظهر ظهوره وأما
وتحكي الفظة فيهم من تكرير المستدله أو الاستدلال على المحسوس كنهه ليس في الدنيا قائل
سواهم مع قصر عقولهم على أمر الآخرة وقوله المحسوسة فيهم القائل بحجج وصفة لفظهم أي عقولهم
مقرة لهم بظواهر الدلائل بخلافه لأن من صرف فكره في ذلك كان بمنزلة عن الآخرة لأنها خسران
ومقتضى رتبة المتحول **(قوله البلية الخ)** مسجلة لبطالة الدين بل يكون ظاهرا الخ فانه ليل من بط
لا يكون فاذن الجاهل الذي لا يعلم ما وجد عقده عباده ولا يتفكر فيه هو الذي قصر نظره على ما رآه من ظاه
الدنيا والمصير للبلية اقتصادا مع قاطعه والفتنة المرحمة ليعمل عليهم والجهل هو ما يجب الظاهر وإن
تقاربا باعتبار تعلقهما بقدر **(قوله لا تقرر راجع اليهم)** لتدليل الحقيقة والبلية والتدليل راجع اليها معلومة
من في العلم المطلق بظواهر المقدمات ناشئ عن قسط جهلهم كأشياء اليه بقولهم ولهم وعدم تفكرهم فلا
وجه لتدليل أنه لا يظهر إلا اقتصادا مع المبدئية فيوقف على اعتبار الوحي الثالث لأنه إن أراد اقتصادها
في الماصد فهو مقرر كما رتبته وإن أراد في المقوم وليس بشرط كافي نداء خلو نظام **(قوله لو ثبت لهم)**
بالجواب الأول وجه الشبهة في التصور الخ وقوله بعض ظاهرا متعلق بقصود فكيف يمكن يخص أو الباء
بمعنى على كافي قوله ما رتب يقول التلخيص اسمه وهو من تتصويرة قوله بظاهرا كما أشار إليه قوله لتدليل
أو التوزيع وقوله فاذن الخ لتدليل لهم بعض ظواهره دون بعض وسقاه في التلخيص والحقبة
وخالفه بالتخصيص بعض منها دون بعض وقوله وكيفية صدوره أي أمورها فيلسفها أي من
أسبابها **(قوله ووصلة إلى اليها)** تفصيل كونها بجزء أي طريقا نحو المخر والاختراع معزب غوه
ويقال فخرج أيضا وقوله في التصور الخ مخرج غلط لا وجهه كآثر وقوله راجع إلى المخر والاختراع معزب غوه
قوله تقرر وأدعاه وجهه وأن الأولان قد تقرر بالبعد وصحة مطلق بظاهرا أو سبب عن قسط الجهل
فلا بد عليه أنه إنما يقتضي الاستدلال بغيري للأدلة واختار الطي أن بطله بطلون استثنائية ليس
موجب جهلهم وعدائه ولم يرض بالبلية كاقصه **(قوله تعالى وألم يتفكروا الخ)** موقوف على
مالميل وأعلى مقدرة أي لم يتفكروا في مصنوعاته ونحوه وقوله صدقوا التفكر بيان المراد القرينة
وذكر زيادة التصور إذا التفكر لا يكون إلا في النفس والتفكر لا يتعلق به لتزج منه في الآدم وقوله وأولم
يتفكروا في أمر أنفسهم على أنه متعلق الفكر ومثوله في الاستدلاله بتدعي في فلفظ منهم على التل
فذاواتهم وما اشغلتهم من دبح الصنيع أن أنه فلفظة مذبذبة وهو كاقيل
تقر عزمهم من غير • وفكنا في ذوي الصلابة الكرم
وبه يظهر أن أساطيرهم من غير نظر إلى أن أنطقت على وقتن أغذية أرضه بواسطة أسباب جهلهم كما
قبل وقوله فأنما بيان لنفس من الأمر بالتفكرها وقوله فما أتقى للتشبه البليغ ويبتلى على صفة
الجهل من ينظر وقوله في المثلث أي في التلخيصها وقوله إن كان لو حده راجع إلى أساطيرهم ما يصعد مقابلة
على التفكر الثاني وإذا صحت مقدر كما هو بظاهرا وقوله لا يتحقق لتدليل التفكر وقوله قدرته على
إدراك ما هو بغيره أي قدرته الخ وقوله وألم الخ ليس في كذا الصنيع وعلى تقدير وقوله نبني
تأخير **(قوله لا متعلق بقول الخ)** أي أي يتفكر وأفقرونا وأولم الخ وقد صورته كونه مسئول يتفكر وأ
معلقا على الثاني وهو يصدق لأن المتعلق في منه غرض أو قليل وقوله يدل عليه أي على كل منهما لأن
المتصور لا يلزم دليل وقيل أن الأول هو لأن القول لصدقه شامع غرض حاج لتدليل وقوله تقرر وأدليل
قوله يتفكروا لأن التفكر يعلم وقول **(قوله انتهى عنده ولا يتقيد)** بإيمان الملازمة أي ما خلقها
بالأول ولا يتأخر في رتبة بالثاني شاملة وإنما استغنى عن تبيان محصور بتلك الحكمة ويتبدل راجل

وهم الثانية تكرر لا أولي أو مبتدأ وخاتمة
شبهه والوجه خبر لا أول وهو على الوجهين
مادة على تمكن عقولهم من الآخرة فالحقيقة
لتدليل الجلة المتقدمة البلية من قوله
لا يكون تقرر راجع اليهم
بظواهرها فاذن التصور راجع اليها
بمعنى على كافي قوله ما رتب يقول التلخيص اسمه وهو من تتصويرة قوله بظاهرا كما أشار إليه قوله لتدليل
أو التوزيع وقوله فاذن الخ لتدليل لهم بعض ظواهره دون بعض وسقاه في التلخيص والحقبة
وخالفه بالتخصيص بعض منها دون بعض وقوله وكيفية صدوره أي أمورها فيلسفها أي من
أسبابها **(قوله ووصلة إلى اليها)** تفصيل كونها بجزء أي طريقا نحو المخر والاختراع معزب غوه
ويقال فخرج أيضا وقوله في التصور الخ مخرج غلط لا وجهه كآثر وقوله راجع إلى المخر والاختراع معزب غوه
قوله تقرر وأدعاه وجهه وأن الأولان قد تقرر بالبعد وصحة مطلق بظاهرا أو سبب عن قسط الجهل
فلا بد عليه أنه إنما يقتضي الاستدلال بغيري للأدلة واختار الطي أن بطله بطلون استثنائية ليس
موجب جهلهم وعدائه ولم يرض بالبلية كاقصه **(قوله تعالى وألم يتفكروا الخ)** موقوف على
مالميل وأعلى مقدرة أي لم يتفكروا في مصنوعاته ونحوه وقوله صدقوا التفكر بيان المراد القرينة
وذكر زيادة التصور إذا التفكر لا يكون إلا في النفس والتفكر لا يتعلق به لتزج منه في الآدم وقوله وأولم
يتفكروا في أمر أنفسهم على أنه متعلق الفكر ومثوله في الاستدلاله بتدعي في فلفظ منهم على التل
فذاواتهم وما اشغلتهم من دبح الصنيع أن أنه فلفظة مذبذبة وهو كاقيل
تقر عزمهم من غير • وفكنا في ذوي الصلابة الكرم
وبه يظهر أن أساطيرهم من غير نظر إلى أن أنطقت على وقتن أغذية أرضه بواسطة أسباب جهلهم كما
قبل وقوله فأنما بيان لنفس من الأمر بالتفكرها وقوله فما أتقى للتشبه البليغ ويبتلى على صفة
الجهل من ينظر وقوله في المثلث أي في التلخيصها وقوله إن كان لو حده راجع إلى أساطيرهم ما يصعد مقابلة
على التفكر الثاني وإذا صحت مقدر كما هو بظاهرا وقوله لا يتحقق لتدليل التفكر وقوله قدرته على
إدراك ما هو بغيره أي قدرته الخ وقوله وألم الخ ليس في كذا الصنيع وعلى تقدير وقوله نبني
تأخير **(قوله لا متعلق بقول الخ)** أي أي يتفكر وأفقرونا وأولم الخ وقد صورته كونه مسئول يتفكر وأ
معلقا على الثاني وهو يصدق لأن المتعلق في منه غرض أو قليل وقوله يدل عليه أي على كل منهما لأن
المتصور لا يلزم دليل وقيل أن الأول هو لأن القول لصدقه شامع غرض حاج لتدليل وقوله تقرر وأدليل
قوله يتفكروا لأن التفكر يعلم وقول **(قوله انتهى عنده ولا يتقيد)** بإيمان الملازمة أي ما خلقها
بالأول ولا يتأخر في رتبة بالثاني شاملة وإنما استغنى عن تبيان محصور بتلك الحكمة ويتبدل راجل

فبعد قلنا وسند لما سمعتم كون الكذب عاكبهم ثم هم لم يوافقوه على ما استمراره أو ما عباد
 أنه غير عاكب الطبع كما أشار إليه المحقق رحمه الله تعالى (قوله ويجوز أن تكون السواى صلة الفعل)
 لا خبر بأن يكون مصدرا أو معضولا به فلا يكون أن كذبوا أيضا لها أي لا وعطف سيل ويجوز
 أيضا كونه صلة وتقدر به لأن كذبوا وتقدير انفرخوة ونحوه واللام باحتمال وجودها في التقدير
 والتحويل لاجلها أنه لا يمكن التبعين وهذا إذا شاف كون المحقق لا بد من القرينة فمماثل (قوله
 لأن الإضافة الخ) أي لأن الإضافة تكون فعلية وقوية والمراد على هذا الوجه الثاني غير مستطاع
 وهو كون ما قبلها متضمنا للمعنى القول دون حروفه والفسر أمّا سأولاً والسواى من غير كذب (قوله على
 الجوهرة المذكورة) يعني إذا كان اسم كان السواى فان كذبوا بل لا وعطف بيان أو صلة وإذا كان كذبوا
 اسمها فالسواى مفعول به أو مطلق (قوله والعدول إلى انطباع الخ) يعني أن الأصل هنا مقتضى
 الظاهر الفنية لكنه عدل عنه إلى خطاب المتركن لكذبهم بالوعد ومواجهتهم بالتحديد والمبالغة في
 إظهاره أنه مخصوص بهم وتقدم إليه للتخصيص والمراد بالقصود المقصود من هذا الكلام وهو وعدهم
 (قوله يقال لظنهم فابس) قال الراغب الأبالاس الممنوع من شدة اليأس ولله البكوت
 ونسب إليهم ما يعنيه قبل أن يرضى سكتوا وضغطت عنه وقوة لا ترضى الفتن المجهدة أي لا تصوت
 والراغب صوت وتواتر الشك وقولهم أن يله ظاهرا أنه يكون متدينا وقد أتكم أبو القاء واليمين ونحوها
 حتى تكلموا وقالوا أصله ليس يبالس المجرم على أمانة المصدوم مقام الفعل ثم حذفوا وكلم
 الحاضرين المصداق والحق عدم حتمه لأن يبالس المجرم من صفات صفاته وقاطع هو فاعل الفعل
 يصنع فكيف يكون نائب الفاعل فمماثل (قوله من أشركوه بالله) من الأول أن الاشتراط أو مؤملهم
 كقوله من أشركوه في العادة ويجوز أن تكون الإضافة لأشركهم في أموالهم والمراد
 بالماضي المضارع المنزى بل وقوله كانوا له أشركوه بكثرون الخ وذكره هلاله على الاستمرار
 لأن الإضافة على رؤس المقام كقولهم فأنه البتة ولو لم يأن راداً بل على أصل المعنى مع أن
 قصدا الاستمرار إلى ما بعد فويل وهم بشر ككثرون كان هو المناسب لقامه الواو به وقوله ككثرون في نسخة
 بالهمزة وهو إشارة إلى وجهه أمانة الظاهر مقام المحذور أي يطلع بهم وقوله وقيل الخ على أنه على ظاهره
 من المعنى وبالجملة جند ولم يرضه فلهذا أنه ولا التبادر أن يوم تقوم الساعة غلظه ولذا قيل إن
 المناسب عليه جعل الواو والفتحة فالحق أنهم لم يسمعوا بهم مع أنهم سبب كفرهم وهو أحسن من
 جعله مفعولاً على مجموع الجمع ثم الفرق مع أنه عليه بفتح القطع للاشتراط الآن يقال أنه قوله ولا
 على القرينة العظيمة وهو خلاف الظاهر (قوله وكسب في المصنف) على خلاف القياس أو بعده
 آف والقاس تركوا أو أوتوا خبرها عن الألف لكن الأولى أحسن كما ذكر في الرسم وكذا رسم علماء في الامام
 على خلاف القياس وأما السواى فترجمها في المصنف العنبري كما في شرح الرأية فتصور فيها الهمزة
 أقام كيون ما قبلها والقاس ثلاثة لأنهم لم يسمعوا بصورتهم بل ولا يفتيها بعد الألف كما ذكره الكهناوي
 والقاس اشتباه التظهير في مجر من شدة القاس مع ذكره هذه السورة وكذا هو مذكور كسب
 الرسم وإن كان كلامهم فيه لا يجوز الاشتغال لكن لأجابه إلى جعل الكلام للمصنف رحمه الله تعالى
 عليه وقوله ألباسهم من الخرج اسمها فان: أو أوتوا سورة الهمزة في شفعاء والافتقار صوتها ألباساً وأما
 الألف بعد الواو فكذلك بعض الكتب وبها بعده كما يبدوا وألجم كما ذكره الشاطبي رحمه الله تعالى فقال
 وصورت طرفاً بالواو مع آف في الخرج في حرف فقلت وحده مشهوراً
 أي أو أوتوا مع اسم دعوا أمّا في حرف فقلت وحده مشهوراً
 وفيه كلام في الكسب والخام لا يفتقر إلى الزيادة فان: أو أوتوا من قاله راجع إلى خبر فتدومهم (قوله
 يتقربون) أي في الخصال والأحوال وقوله المؤمنون والكافرون أي الدال عليها ما قبلها من عموم الخلق

ويجوز أن تكون السواى صلة الفعل وأن
 كذبوا أيضا لها أي لا وعطف بيان أو صلة وإذا كان كذبوا
 اسمها فالسواى مفعول به أو مطلق (قوله والعدول إلى انطباع الخ) يعني أن الأصل هنا مقتضى
 الظاهر الفنية لكنه عدل عنه إلى خطاب المتركن لكذبهم بالوعد ومواجهتهم بالتحديد والمبالغة في
 إظهاره أنه مخصوص بهم وتقدم إليه للتخصيص والمراد بالقصود المقصود من هذا الكلام وهو وعدهم
 (قوله يقال لظنهم فابس) قال الراغب الأبالاس الممنوع من شدة اليأس ولله البكوت
 ونسب إليهم ما يعنيه قبل أن يرضى سكتوا وضغطت عنه وقوة لا ترضى الفتن المجهدة أي لا تصوت
 والراغب صوت وتواتر الشك وقولهم أن يله ظاهرا أنه يكون متدينا وقد أتكم أبو القاء واليمين ونحوها
 حتى تكلموا وقالوا أصله ليس يبالس المجرم على أمانة المصدوم مقام الفعل ثم حذفوا وكلم
 الحاضرين المصداق والحق عدم حتمه لأن يبالس المجرم من صفات صفاته وقاطع هو فاعل الفعل
 يصنع فكيف يكون نائب الفاعل فمماثل (قوله من أشركوه بالله) من الأول أن الاشتراط أو مؤملهم
 كقوله من أشركوه في العادة ويجوز أن تكون الإضافة لأشركهم في أموالهم والمراد
 بالماضي المضارع المنزى بل وقوله كانوا له أشركوه بكثرون الخ وذكره هلاله على الاستمرار
 لأن الإضافة على رؤس المقام كقولهم فأنه البتة ولو لم يأن راداً بل على أصل المعنى مع أن
 قصدا الاستمرار إلى ما بعد فويل وهم بشر ككثرون كان هو المناسب لقامه الواو به وقوله ككثرون في نسخة
 بالهمزة وهو إشارة إلى وجهه أمانة الظاهر مقام المحذور أي يطلع بهم وقوله وقيل الخ على أنه على ظاهره
 من المعنى وبالجملة جند ولم يرضه فلهذا أنه ولا التبادر أن يوم تقوم الساعة غلظه ولذا قيل إن
 المناسب عليه جعل الواو والفتحة فالحق أنهم لم يسمعوا بهم مع أنهم سبب كفرهم وهو أحسن من
 جعله مفعولاً على مجموع الجمع ثم الفرق مع أنه عليه بفتح القطع للاشتراط الآن يقال أنه قوله ولا
 على القرينة العظيمة وهو خلاف الظاهر (قوله وكسب في المصنف) على خلاف القياس أو بعده
 آف والقاس تركوا أو أوتوا خبرها عن الألف لكن الأولى أحسن كما ذكر في الرسم وكذا رسم علماء في الامام
 على خلاف القياس وأما السواى فترجمها في المصنف العنبري كما في شرح الرأية فتصور فيها الهمزة
 أقام كيون ما قبلها والقاس ثلاثة لأنهم لم يسمعوا بصورتهم بل ولا يفتيها بعد الألف كما ذكره الكهناوي
 والقاس اشتباه التظهير في مجر من شدة القاس مع ذكره هذه السورة وكذا هو مذكور كسب
 الرسم وإن كان كلامهم فيه لا يجوز الاشتغال لكن لأجابه إلى جعل الكلام للمصنف رحمه الله تعالى
 عليه وقوله ألباسهم من الخرج اسمها فان: أو أوتوا سورة الهمزة في شفعاء والافتقار صوتها ألباساً وأما
 الألف بعد الواو فكذلك بعض الكتب وبها بعده كما يبدوا وألجم كما ذكره الشاطبي رحمه الله تعالى فقال
 وصورت طرفاً بالواو مع آف في الخرج في حرف فقلت وحده مشهوراً
 أي أو أوتوا مع اسم دعوا أمّا في حرف فقلت وحده مشهوراً
 وفيه كلام في الكسب والخام لا يفتقر إلى الزيادة فان: أو أوتوا من قاله راجع إلى خبر فتدومهم (قوله
 يتقربون) أي في الخصال والأحوال وقوله المؤمنون والكافرون أي الدال عليها ما قبلها من عموم الخلق

وعلمنا الذين كنتموا وهما لو السلطات تفهم
 (وضحة) ارض ذات اقداروا اهدار (تصبرون)
 يسروا وروا بالبلد وجوههم والذين
 كثر واكدوا بانها اقله الاثنا وثلث
 في العذاب محضون) مدخلون لا يفسون عنه
 (فصيان الله من قسوتهم) لا يفسون عنه
 الجحدي السماوات والارض وعشبا وجن
 تظلمون) اختيار معنى الامر منزله الله
 تعالى وانما منه في هذه الاوقات التي تظلم
 فيها قدرته وتبين فيها منه امد لاله على ان
 ما يصعد فيها من الشواهد الناطقة شرعه
 واستحقاق الجدين في تعيين اهل السموات
 والارض وتقصيص التسبيح لله
 والصالح لان آثار القدرة والخطية فيها
 انهم وتقصيص الجسد على الذي هو
 آخر انهار من عشي العين اذا انقضت نورها
 والظلمة التي هي بطله لان تجدد النعم فيها
 اكبر ويصور ان يكون عذاب مغلوط على من
 قسوت وقوله والجدى السموات والارض
 اعتراضا على ان جبار اذ لا يجمع
 لسلوات الجبر قسوتهم ملاك في العباد
 وتصبرون صلاة الغير وعشبا ملاك العصر
 وتظلمون صلاة الغير ولا تدع الحسن
 انما مدنية لانه كل يقول كلنا اولى بكم
 فكيف تبين في أي وقت انقضت وانما قرنت
 الحسن بالمدنية والاكثر على انما قرنت بكم
 وعنه عليه الصلاة والسلام من سره ان يكمل
 في العقبين الاولين فليلق فسيحان الله حين
 تمسكون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام
 من قال حين يصبح فصالح الله حين تمسكون
 المرقعة وصعدك فترجوا انك تاملاته
 قلبه من قال حين يمسي ادركناه في
 يومه وقرئ سنا يفسون وسنا يفسون أي
 تمسكون به وتصبرون به (يعني الحق من
 الميت) كالاسنان من النطفة والطارئين
 البنية (ويخرج الميت من الحين) النطفة
 والبنية او يعقب الحياة الموت والفكس
 (ويحيى الارض بالنبات بعد موتها) يسها
 (وكذلك) ويشل ذلك الانواع (تفرون)

فيما بعد بقوله فاما الذين الخ والارضة السنان وتقصصها بذات الانهار ثم على العرف فتملى الوجه
 ظهورا من السرور عليه وقوله مدخلون اخذ من لفظ العذاب ولا يفسون معنى قوله صبرون (قوله
 اختيار معنى الامر) ذكر عقب الودع والودع ما هو عليه القول والاعتقاد تنزيها لادبنا عليه
 والثناء عليه بصفاة الجله وأما من العبودية فالله لا يفرح على ما قبل فكذلك قبل اذ صرح وانضم عاقبة
 المطين والسامين فقولوا انفسح صبيان الخ والمخفى فيجوه فيصدا دائما وقدوة شيرا في معنى الامر لان
 صبر من صدر لا يصر في نفسه فعل الامر لانه انشام نوع آخر لكسبه فاستجاب الامر والتعطر
 والجواب محمول على السنة البادية على ما قصه في الكشف وفيه بحث (قوله في هذه الاوقات التي تظلم
 فيها قدرته) هي اوقات الصباح والمساءل من الظلمات التي نور وعكس وقدم الاسم المتقدم الليل
 والظلمة قوله وتبين فيها منه هي اوقات الظلمة والاعمال لانها اوقات التعصم والاكل والشرب وهذا
 خص الاقرين بالشره والاعين بالصبية كاشار الى المستفهمه الله تعالى (قوله امد لاله على ان
 معطوف على قوله اختيار معنى الامر فلا يكون في معنى الامر بل هو جاق على اصله وقوله من الشواهد
 شرأت) وشهر فيها جمل هذه الاوقات ولعل انما طبعه يستدعيه على من عتوه الكافرين واستحقاقهم
 للقطاب كانه قبل قولهم لا مستفهمون للعذاب الشديد فانهم كثر ورايع الشواهد على التوحيد فدها
 الكون على التزبه والصبية فلا وجه لما قبل انه لا تظلم ارضه بجلاله ولا ما قبل انما تظلم صفته
 بالاولا ولا لا يسلج وجهه مستظلالا كتر تقدير وقوله في تعيين الخ واجب ذكره في السموات
 والارض وانما كانه عن الصومين فيهما (قوله ويجوز ان يصكون عينا) على الاول كان
 معطوف على قوله السموات والارض وجهه القصص امره وعلى هذا لا يفسر في كذا التفسير بل اورد
 عليه انه لا يأتي هذا المصنف لا يفسر خلاف الزمان على الكمال لا كسبه كالمرة في قوله
 قوة هو عشرين وهذا غير وارد على المستفهمه الله تعالى لانه اصرح به فيصلى ان يكون معطوفا
 على مقدر قدره والجدى السموات والارض وانما هو على انه تقصيص بعد قسم قائل ويجعل
 الجمله على هذا مقترضة لاحالة كل قول لانه خلاف الظاهر (قوله ولا تدع الحسن الخ) عبر بالرمز اشارة
 الى منعه لان الصلاة فرضت بكم على الصبر وعلى طبعه حديث الهراج الثابت في التقصيص وقوله في
 أي وقت انقضت أي انقضت الصلاة ثم زاد ما في الكشف عن عاشره رضى الله عنهما انما فرضت بكم
 ركعتين في كل وقت فليقدم على الله عليه وسلم المدة اقرت صلاة السرور بدلي صلاة الحضر وهو القول
 الثالث لانه دليل الخسفة في انفسر الصلاة بية لا رخصة وانما ارتقاء بان جرح شرح البصائر جبا
 بين الاثنا لان الصلاة فرضت ليله الاسرار ركعتين ركعتين الا المغرب ثم زيدت عقب البصرة الا الصبح كايرو
 عن عاشره رضى الله عنهما من طريق شمس الاستاذة الخال فيها خفف منها في السرعة تدنر لانه القصص
 فتكون ركعة وعلى قوله ابن عباس التسبيح والتصعيد عبارة عن الصلاة كما في التفسير فيها باذكر
 (قوله وعنه عليه الصلاة والسلام الخ) أخرجه اوداد وادود الترمذي والعقلي وقال البزار انه ليس بصحيح
 ود والعلوي يستدعيه في كمال الخال في التفسير كمال معروف والاولى في التمسك اكبر وهو استعادة
 عن صكته الطلوع والرباب ومن ادرك لما قبله وعلى انواب غلبه فانه اوجب به ما وقع من التفسير
 منه لان لم يكره وقد ورد على التوزيع لان الجمل مصفة جندنا ليلها من عادها واذا اختلف لا يجوز ذكر
 الضمير (قوله كالاسنان) خبر عن معنى شئ في قوله لا يفسد جملته وقوله ولا يعقب الحياة الموت وفي نسخة
 بالورث وهذا تصريحا لما في الثاني والاولا ظهر تقدير قوله ثلثت اشارة الى انما استعادة كلورث
 بالثبوتها وقوله من ذلك الانواع اشارة الى الانواع المذكور بصله كما مر قصصه والى اخراج
 الثابت القوم مما قبله وقوله ايضا الى كماله الارض بعد موتها (قوله لانه خلق الله منهم) يعني
 آدم عليه الصلاة والسلام والطفة والمائة كما مر فهو مجازا وعلى تقدير مضاعف ومن من آياته من
 من قبور كونه ايضا يعقب الحياة الموت وقرا جزو الكسافي (يخرج الناس) ومن آياته ان خلقكم من تراب) أي في أصل الانشاء لانه خلق الله منهم

من قبور كونه ايضا يعقب الحياة الموت وقرا جزو الكسافي (يخرج الناس) ومن آياته ان خلقكم من تراب) أي في أصل الانشاء لانه خلق الله منهم

والتيار والمواد المتعلين معانها القوي وهو التزم والاتقاء وقد وقع في نسخة العالمين وظاهره أن
 المصدرين عاملان في الممار والجرور ولا يصح أن يراعى عاملين على معمول واحد ولا يحال التنازع هنا فإن كان
 على التوزيع لم كون التماس معمولاً لا يتنازع في نفسه وصطف على معمول منكم حذف حرف الجر
 وهو نصف ظاهر ولو أراد بالمالين ما ينسج على فعل وان لم يعمل هنا وقوله بالحقين أي لم يكتف بعاطف
 بأن يقال منكم بالليل والتنازع كما بالتيار (قوله اشعار الخ) يعني أنه على تقدير التغيير الترتيب مع
 أن القصد التوزيع لا لشعار بأن كلام الزمانين الليل والتيار وان اختص على هذا التقدير إلا أنها
 صالحة لكل منهما أما أصل اجتماعهما للزمانين فظاهر من ذكرهما عقبه وتبادلهما به وأما أصل اجتماعهما
 لا تنازعاً فلا يتصل المتوسط متعلق بالمتماثلين والحق لا يتماثل على عدم اختصاصه بزمان ولا يرد
 عليه أن الأشعار حاصل لوقبل منكم واتفاق كمن فعلها قبل والتيار لأنه قد يقال التبادله منه تعلقه
 بما يورده خصوصاً إذا قبل أن عمل المصدر المثل قبل وقوله ويؤيده الخ فظاهر صحة التوزيع وإذا
 ارتشاه في جزمي وقال أنه الوجه وقد علت انتفاع ما أورده عليه ابن هشام من لزوم كون التماس معمولاً
 لا يتنازع تقدمه عليه وصطف على معمول منكم وهو الجليل وإن كانت عبارة المصنف مقتضيتها
 أورده وبعد كل كلام فإذ كره غير صاف من الكدر (قوله فاذ الحكمة فيه) أي فإذ كره ظاهرة
 فيكي مجزئاً ما عاين لفهم وبصورة ولا تتنازع إلى المشاهدة وإن كانت مبصرة وقوله مقدر أن المصدرية
 لا إلا ما لا راقيل المرفي وإذا أخذت أن من الفعل يرتفع كالقائه وتقدر من منصو ولكنك شاذ عليه
 ويرى قوله ألا هذا البيت ينسب الزاء وهو من نصيبة طريقة في البدل الكبرى المشهورة التي ألقاها
 نلوة الخلال بركة تهمد • تخلطها أي كوي وأبكي إلى اللند

والاستبداد أي منتهى حذف منصرف النداء وهذا صفة لاء الزاير في بدل منوال فيه معوصوفة
 وإضاغ فيه الإضافة له المكمل والوحي الحار بهل للأشياء المتكلم والاشكال وعطلى صاف إلى الضمير
 المتكلم وصطف قوله وأن أشهد دليل على الحذف بما قبله يقول من منعه من حضور الحاربات والانتباه إلى
 في اللغات حل أن تضمن في الخلق في المناقح لأج المعالين ولا استجبال الشبهات (قوله أوال فعل فيه
 منزل منزلة المصدر) أي من غير تقدير لأن المصدرية بل هو من استعماله في جزم معناه وهو الحدث وقطع
 التلويح عن الزمان فكأنه ما في صورة الفعل كالأشعة أن فعل في صورة الاسم فكأنه يكتفون بجمع مع
 الرؤية كما في المثل المذكور في نسم معني صاعلة واقصم موقع المبتدا وخبر خبره وكذا البيت لأن مراده
 أن المحرر ليس إلا الزمان وحالاً أحدهما الموت والأخر الكدر أي الكثرة والتعب في طلب المعيشة
 والمثل مشهور يضرب لمن علامته ذكره وهو دون ذلك عند المشاهدة وقد جاز في المثل أن يكون ما
 حذف فسمه أن أيضاً وأباه روى فيه تسم بالنسب أيضاً وإن كان المشهور خلافه لكنه قبل أن المصنف
 وجهه أقلم برضه لأن المعنى ليس على الاستقبال وأما أن تراعى الاستقبال في ما نسبته إلى السماع فلا ياتيه
 (قوله من الصاعقة والساكن) وفي نسخة سقط أوو الصبح الأولى وهو المطابق لما في النص صاف
 وخوف المسافر لأن الطريق ليس لعدم ما يكتبه ولا ينفذ نفسه وقوله على الصاعقة أي أنه مفصول ولما
 اشترط فيه الجمهور اتحاد المصدر والفعل المطلق في التفاعل وهذا كذلك لأن فاعل الأراء هو الله
 وفاعل الطمع والظوف الصاعقة أشار إلى توجيهه بوجوه مستأنى فأنقلت الخوف والطمع مخفوفان قد
 تخففوا بسبب الشرط من غير أن يزل قلت خالق الاتصاف وغيره من شروح الكشف أي معنى قول
 الصاعقة لا بد أن يكون فصل الفاعل أنه لا بد من كونهم متشابهين كالأرقام في قولك جئتكم أكراماً وما ذهبا
 لا شبهة في صفة الفاعل القوي غير الفاعل الحق فاقصص في مواعده على أنه مفعول على لا يجر في النسب على
 التسميه في المقارنة والاضداد المذكور وما لزمه (قوله هل انهم تسمت الخ) قبل علمه تلويح
 والجمع ليس بغير مقرر في ولاد اعين لها بل يسمانها فكيف يكونان على نرض الاستقامة بل عند

قوله تلويح الخ لمراد في شرح عواذ الكشاف
 تلويح الخلال بركة تهمد
 تلويح كافي الوشم في ظاهر اليد

والفعلين بهما لغير اشعاراً بأن كلام الزمانين
 وان اختص بأحد هاتين صور الخ لا خرمند
 الحاشية ويؤيد ما لا يأت إلا في قوله
 (أن في ذلك) لا في قولهم يسعون (سبحانهم
 واستجابوا فاعل المحسنة في مظهر زامن
 كما هو يكمل البرق) بمقدور أن تصدق قوله
 ألا هذا الزاير أي حضر الوحي
 وأن أشهد اللغات حل أن تخلفي
 أو الفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم تسبح
 بالمعنى تسبح من أنتراه أو صفة فحذف
 تقديره أي تبرزتهم البرق قوله
 في الشعر الأثران هما

أموت وأخبر أي العيش كدح
 من الصاعقة أو الصاعقة (وطعها)
 (خوفاً) من الصاعقة ونصب على الفعل
 فالشعر والفتيم ونصب على الفعل
 يلزم المذكور لأنهم يستندون بهم

أو إلى على تقدير ذلك خوف
 ولعل أو تأويل الخوف والطمع والخشعة
 والاضطباع كقولهم فقلته رعباً سلطاناً وعلى
 الحال مثل قلتمشهاها (ويبرز من الساء
 ماء) وقرئ بالتشديد (ففي يد الأرض)
 بالياء (بصوتها) يسها (أنقذ ذلك
 لا) بات تقوم بفعلهم يستعملون عقولهم
 في استنباط أساليب وكيفية تتكهن الظهور
 لهم كمال فطنة المائع وتكسبه (ومن آياته
 أن تقوم السماء والأرض بأمره) قيامهما
 بأمره لهما وأرادته قيامهما على سبيلهما
 العنصرين فيرفعهم بحسوس والتعبير بالأمر
 بالمسافة في مجال القدرة والفق من الآلة
 (عزاً دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم
 تفسرون) عطف على أن تقوم على تأويل
 مفرح بصككاه قبل ومن آياته قيام السموات
 والأرض بأمره ثم خروجهن من القبور إذا
 دعاكم دعوتوهن واسلمت فقول أجمع العرف
 الخرجوا والمراد منه سرعة تترتب حصول
 ذلك على معلق إرادته بلا توقف واحتياج إلى
 تقيمه على سرعة تترتب إجابة الداعي المطاع
 على دعائه وتمام الخروجه من القبور فلهذا
 ومن الأرض فمعلق دعا كقول دعوتهم من
 أسفل الأرض فمعلق إلى لا تفسرون إذا
 ما بعد إذا لا يعمل في إجابته في جواب
 لقسما على ذلك فإجابته في جواب
 الأولى (ولهن في السموات والأرض مثل له
 قانون) متقدرون لفسنهم لا يتبعون
 على (وهو الذي يدرك بالخلق شرهه) بعد
 هذا كهم (وهو أن علمه) والأعادة
 أسهل عليه من الأصل

من اشترط ذلك وجهه بأنه ليس المراد بالآية مجرد وقوع المصراع بل الرؤية المقصود منها التوجه
 والانتفاع فهو ملكت من الحرب جنتاً وتأويلها الانتفاع بما يأن جعل أصله ذلك على حذف الزائد
 أو بأن يجعل مجازاً عن سبيعه على الحالية فهو مؤثر بالوضع وصحة هذا الأصل مصدر الفعل فهو حال
 أيضاً (قوله وقرئ بالتشديد) هذا على خلاف معانده في التعبير عنه في الشواذ وهي قرأته من ابن
 كثير البصر بل لكثرة لضعفه فانه وقع فيه منه كثره التوصل على الثمرة وإياها في قوله في السبيعة
 والفتير لهما وقوله بالياء لأنه ملازمة فلا يزم فصل حرفي حتى يمتلئ واحد وقوله يستعملون
 عقولهم إشارة إلى تنبيهه لالزامه وضيق أساليب المذكورات (قوله فعلى من آياته أن تقوم
 السماء الخ) الظاهر كذا أن هذا الذي هي على الاستقبال لا أن القيام بمعنى القيام لا الإيجاد وهو مستقبل
 باعتباراً وأخره وما بعد نزول هذه الآية وما قبله من الأعلام بأنهما يتبعان مدة معلومة فعلى في المستقبل
 لأوجهه إلا أن يريد ما ذكرناه (قوله قيامهما بأمره لهما الخ) يعني إذا القيام بهما يعني البقاء بعد
 الإيجاد وقوله وأرادته قيامهما تفسيرا للأمر وشأنه إلى أنه كقولهم إذا أراد أن يخلق خلقاً
 ممكن يكون والمراد الخلق تحت الوضوء على وقت إرادته من غير توقف واستناع والخلق والأمر
 الإرادة أو مستأنه لا عند ذلك كالتحالف منها وبهم في الأمر التكليف لا في التسكين في آياته لا نزاع
 في أنه موافق لإرادته فيه استعارة تفسر بمعنى في أمره ومكنية وتقبله أو تقبلته في تقوم السماء وتكون
 القيم غير محسوس كقولهم غير عدد من قوله بأمره واليه أشار بقوله والتعبير الخ (قوله على تأويل
 مفرد) لأنها جهة شريعة مستعدة إذا الشريعة وإذا الثانية طاعة واقعة في جوابها وإجابة للتعجب
 على المفرد إذا انصافاً بأن تأويل كآمره الخ في هذا أنها لا يفرد والها هي هنا أيضاً كون المصطوف
 علمية مبدأ والمبدأ لا يكون جهة إن لم يفسد لفته كما في غير لاله إلا أنه كذا كذا الشهادة ولم يصلح لمصطوفة
 على جهة من آياته أن تقوم الخ وإن كان لا تكلفه لانه المقصود به أمكن في وقوع الإجابة تبدأ
 بالتأويل بل كل الأن يقال أنه يتفرق التابع حالاً في التفرق في التبع فأنشأ واحد من التأويلات المارة
 (قوله والمراد منه الخ) فهو استعارة تقبله أو تقبلته ومكنية تشبيهه للموقف بقوم يردون الخراب
 إلى محل ملأ عليهم فيسبون ذلك وإثبات الدعوة لهم قرئها أوهي ضرورة تعية في قوله دعاكم الخ
 فانه على وجه التشبيه وليس وجهاً آخر كما فهم حتى يكون حقاً لعطف بأو عليه واحتياج إلى توجيه
 الخطاب للموقف وهم كالجناد والسرعة متبادرتين تشكروا دعاؤه إذا العلية والتعظيم التكلف وقوله
 إجابة الداعي مضاف إلى مفعول إلى إجابة الدعوة الداعي وقوله بسرعة متعلق تشبيه (قوله ومن آياته
 تراخا زملته) فتكون على حقيقته وإثباته لانه الأصل وقوله وألفظ عليه أجمعاً في المصطوف
 من أسماء الموقف فتكونون للثاقون في الرتبة لا تراخا زملته والمراد عظمته في نفسه وبالنسبة إلى
 المصطوف عليه فلا يتأخر قولهم هو أول عينه وكونه أعظم من قيام الجاه الأرض لانه المقصود من خلق
 الإيجاد والأشياء وبه استغفر الله السعداء والاشفاق في المديون والموتى وهو المقصود من خلق
 الأرض والسموات فلهذا دعا عرض صاحب الاشفاق بأنه على تخليه مرتبة المصطوف عليه حاشي
 الطابع أن يكون المصطوف عليه في رتبة كبرى لا كبرى كآمره الخ الذين يتأخرون استناع فما
 شنع وهي فائقة تقسيمه ويجوز جعله على مطلق العدد التسلل الزماني والري كما في شرح الكشاف
 (قوله متعلقاً) لا يجوز ولا يفرقون لما ذكره من لا تساءلوا في الآلاته وإن آتته بعض
 ناصلة لأن كلامه المصنف متعلقه لأن قوله قطع الخ متعلقه على خلافه وسببه أن هذا العلية من الغناء
 لا شراً كما في التقب وقوله متقدرون لفته وان لم يتقدمهم لآمره وقوله الجاهير في لفته
 وأعاد قوله وهو الذي يدرك الخ لخلق إن شئت أنكرهم بالبعث وقوله الأصل هو الانشأاء (قوله)

بالاشارة الى غيركم هو جمع قدرة الجان والجر ورمعنا على اسهل ولا حاسبة لتأويل الحكم بزيادة السهولة
بل لا حاجة لقوله لا يقصده وانما المقصود فيه للمفعول كما صرحوا به يعني ان الاخرى على
طريقة التفسير التي قبلها يعلو البشر بما يجدون عليه فان اصابوا شيئا ابتداء ما عصب على الناس من اعادة
قوله ثيابا من مائة الاولى وقوله والقياس على اصولكم هي على قول قواعد الناس المقررة عندهم فهو
تخريب لقول المجردة المتكررة وقوله وانما الذي لا يكون هو ما عصب على بعضهم من غيرهم بل هو على
بعض الخلق لان ذلك اسم علم من اشياءه وتكملة في اطوار تدبر بجمان وعونه ليعرج او انهم يهون
عليهم اعادة شيء وقوله ثيابا بعد ما زاولوا فعله وعرفوه او لانها كل هذه اسال الخلق غالبها بالخلق وهذا
تظهر من حيث المقام وقوله وتدكر هو اي شيئا لا اعادة رعاية الجسد او ثوبا بل بان الفعل وهو في حكم
المصدر لانه كراوت او ثوبا بل بالمتشبهه وكونه واجبا الى مذهبهم ومن بعدهم ولم يذكر بلفظ الاعادة
لا يبداه اشهر فكأنه اذا فهمه من بلا حذبه خصوص لفظه كما ذكره الشريف في البقرة فاقبل
(قوله الوصف الجيب الثامن الخ) لان المثل يستعار لانه مستعار في قوله البقرة وقوله كالقدر
الاشارة الى ارتباطه بما قبله لانه لا يصل ذلك اذ هو من عليه على طريق التمثيل عليه هذا فكأنه قيل هذا
لثبهم القول القاصر ان مقامه هيبة وقدره عاتية وحججه تامة فمثل على ثبته واداءه وابتداء
واعاد ما عتده على حشره وانما مثل لم يولد وكذا تفسيره بلاء الله على اريادة الوحدة في قوله
وصفا فهو من شرط مما قبله لانه لا يشترك فيها احد هو من اوجوه فكيف مثل في افعاله بذا واداءه
فلا وجه لمثل انهما متعلقين بما بعده فقط فاقبل (قوله الذي ليس له في ماله ما يبيع) اي في صفاته على
ان المثل يعني الصفات كالمزوني المسامحة في تقديمه الى المذهب ليعبر عنه بالاداء في المعنى وقال الزجاج
المراد بالمثل قوله وهو اذ هو من عليه فلا تميز فيه لعمه فمثل المثل على ظاهره وعلى ما ذكره المحققين مما جاز من
الوصف الجيب في مثل القول وتبين مما هو على السنة الدلائل ولسان كل فاعل وقوله وصفه بتقدير
لكون صفته فيها بان من فيها من الصفات وغيره يصفه فيها بالامثال لانه العلة على صانعها والنظر في
فهو قوله وان من شيء الا يسبح بحمده (قوله القادر الخ) فسر به لان العزيز بمعنى الصانع والخلق والخلق
مقتضى الضمير والقدر وقوله من ابداء الخ من الصانع ويدبره اتم اربابا بقبوله وقوله متبعا
انما لان متعلقه مناسا وهو بان حاصل الحق وقوله اقرب الخ يعني انما الظاهر واتم كسفا وقوله
وغيرها كالخلق والازواج (قوله تتكفون انتم وهم فسر) تفسيره قوله فاعلم فمساواة وفي نسخة
تتكفوا بالنسبة جواب الاستفهام وقوله وهم اي المالكين لانه ان اتم شامل له بطريق
التخيل لانه مقتضى المقام والقرع وشعره بالغ خيرا وتمهم والجل غير كان فلا تروهم انما هذه النسبة
وشرع بفتح اخبار ويجدى اولان شرع في حاله يردد شوبه في شرح القصص كما جمع شارع في تقديمه وخدم
اي على حكم شرع فيه شرعوا واداءوا يستوي فيه المذموم والمؤث والمفرد وغيره واداءوا
الغرض من تكذيبه وانما كبر يعقوب في اصلاحه ان قال ان كبر الشين يعني مثل قتلهم
وقوله تضرعون الخ بان معنى القسوة وقوله وانما اي الامور التي ايدىكم بعبادة لا المالك هو الله
ومن الاولى من انتمكم والتاثير في ملككم جعل الاستفهام الاستفهام لانكم في معنى لانكم
تزدادوا بطريقه (قوله ان يتبدوا) اي يستتروا وهو مقولون تفتنون وقوله كالصاف الاحرار
الخ يعني لانكم الانصاف وان المرامنه النوع كالمزينة مرارا وقوله مثل ذلك التفسير فيه
الوجهان السابقان ووجه تضافهم حال من فاعل سواء او مستأنفة (قوله فان التفسير الخ)
لوجه تفسيره وفي نسخة فان التفسير وهو اشارة الى ان المراد التبيين التفسير السابق لان التفسير
تصوره على صورته على اظهر منه لتبضع وهو التماسيق لقوله تدبر الامثال وقوله بل اتبع انضاب

بالاشارة الى غيركم والقياس على اصولكم والا
فهو على سواه ولقد قيل الهاء التثنية وقيل
أهون بمعنى هين وتذكره هولا هون ولا أن
الاعادة بمعنى ان يصعد (والمثل الوصف
الجيب الثامن كالقدر المائة والحكمة الثلاثة
ومن غير قول لاله الا الله اريادة الوصف
بالوحدة (الاعمال) التفسير لغيره
ما يابو اريادته (في القاسمات والاراض)
وصفه بالقياس لانه لفظا (وهو العزيز)
القدور الذي لا يغير من اداءه يمكن واعاده
المحكم) الذي يجري الاتصال على مقتضى
حكمته (ضرر) كمن يشل من انصاف
حكمته (ضرر) كمن يشل من انصاف
منه (من شريكه) كمن يشل من انصاف
الاول والآخر (فانتم فمساواة) تتكفون
انتم وهم في شرع تضرعون فيه كمن تضرع
مع انهم يشرعون فيهم كمن تضرع
الاول لانه في انتم تضرعون فيهم كمن تضرع
منية لانه في انتم تضرعون فيهم كمن تضرع
التي (تضرعون فيهم) كمن تضرعون فيهم كمن تضرع
فيه (كمن تضرعون فيهم) كمن تضرعون فيهم كمن تضرع
بعضهم من بعض (كمن تضرعون فيهم) كمن تضرعون فيهم كمن تضرع
التفسير (فصل الايمان) تضرعون فيهم كمن تضرعون فيهم كمن تضرع
التفسير (فصل الايمان) تضرعون فيهم كمن تضرعون فيهم كمن تضرع
يعلمون يستعملون في قوله تدبر الامثال
(لا اتبع الذين يظنون) بالاشارة الى انهم اعداءهم
بغير علم لا يبالونهم في

مع التفات وأقيم الظاهر مقام الضمير لتسهيل عليهم وقوله فأن العالم الخ دليل على وجوبه في كونه
بغير علم والظاهر في قوله فمن في جواب بشرط مقدّر لا سيما لأنه لا بد له من أصل الله الاستفهام لتكرار
وقوله بقدر إشارة إلى أنه مستعمل في القدرة بخلاف أن مجرد اللفظ واقع من غيره كتركيب عليهم الصلاة
والسلام **(قوله فتمزه)** أي اجزأه مستقماً وجعله ولذا أقال حشفاً أي مستقماً من حشفاً
إذا استقام فهي الحاشي كلفته حشفاً وقوله ومثلقت بوزن تام القائل تصديره على أنه سالم من حشفاً
أعماً ومفعوله وقوله ومثلقت بوزن التثنية على أن سالم من الذين وهو قيل بين مفعول من حشفاً
كضرب إذا مال ولم يجلد بين مستقماً بالتثنية وذلك الذين القيم منه وعنه نتائج غيره الإحصان كذا قيل
وأورد عليه ما يجيء في الاستقامة أشرف لا حشفاً كأي القاموس فهو من الميل عليه ما كثر ما يضاف
يقول ما لا عن الباطل الخ ووجه عدم تصديره مستقماً على الثاني حيث يظهر وما ذكره من التثنية
والقوم من القاموس أن حشفاً لا يكون بمعنى المفعول أصلاً وليس هذا كله بشي لأن أصل الحشفاً الميل
عن الضلال إلى الاستقامة وهذه الحشفاً الجيم قد لا لا على الميل والاستقامة وكلام القاموس في
مثله ليس بجميعه فهو على الحالين يعني وما ذكره الحشفاً ونسج للوجهين لأن معنى استقامة الذين استقامة
منهجها مثل **(قوله وهو)** أي قوله أقم الخ دليل الخ الظاهر أنه أراد أنه استقامه مقابلة تصديره الأمور
بالفعل بالذين وبما يستحقه وعدم جواز حدوده والإتمام بأموره من أمره بالنظر إلى الأمر وعقد طريقه
به وتيسيره وتوجيه وجهه لهارة والاختتام بهفظه وما قيل من أنه كناية عن كمال الإتمام لأن المهم
بأمر يسد عنه غيره وقوم وجهه أراد بالكلية إتماماً لا يتوقف على الكلمة فلا يشترط فيها زيادة السكن
المعنى الحقيقي كما يورث في شرح المنافع وقوله ولا يتناولهم فلا يرد عليه أنه لا يصح الكناية لعدم إمكان
المعنى الحقيقي فيه وقوله عليه أي على الذين تنازع فيه الإقبال والاستقامة **(قوله نصب على الأخر)**
أي تقدّر الرموال عليكم اسم فعل ناقص من حذف العوض والعرض فإن جواز نهجاً تقديره كما يجوز
تقديره أي وما دل عليه ما بعد فطر كقوله فيكون مفعولاً مطلقاً ولا يصح على المذكور لأنه من صفته
أوهو منصوب بجلد عليه بالجملة السابقة على أنه مذكور كدفعه أو بدل من حشفاً الأول أو
وقال على الذي خبر ما خلقوا عليه وهو بالجملة الأصلية فأن كم مراد به على الفطرة كما يرد في الحديث
الصحيح وأما ما ورد في السلام الذي قلناه لخصر عليه الصلاة والسلام من أنه طبع على الصبي كقوله
إن المعنى أنه قد رآه لو عاش يسير كثر بالخلل فيه وهذا المراد من قوله ألقى شئ في بطن أمه
تأمل وللهذا ما هو ذكر الأيمان الفطري في قوله ألقى شئ في بطن أمه ومغارة هذه المقابلة اعتيادية
(قوله لا يقدّر أحد أن يفهم) أي قلنا أنها ما جيل عليه من قبول الحق بغير شك الإصرار المقدور وهو الرموال
على تفسيره بما ذكره ابن رزم موجب الثلاث يكون تخصصه بالماضي وقوله وما يثنى الخ على خبر ذلك
فيه لئلا يفسر وقوله ولا الفطرة فالتدبير كقوله لا تأو يد يذكر وقوله أن يفسر بالله لا تأو يد منه على
غيره أيضاً من غير الظاهر وقوله لا يجلون استقامة قد رآه لأنه التائب الاستدراك وأما تارة بغيره
اللائم من أن المعنى لا تعلم وقوله العلم الاستقامة فخرج بالآخرة المولادة منه غير كونه قد التقدير
(قوله من أن أباب ذاربع الخ) ومنه التوجيه كقوله هذا ما يصح له الرغب وأما كونه من الباب
يعني آخر لأنه كان لا تقاطعاً غير بعيد مع أن التائب يلقى وهذا وأوى وقوله وهو حال الخ أي من
قاعل الرموال التقدير من قاعل أي المعنى أذكر ربه وأحسب دينه ولأن الخطاب لمسي الله عليه وسلم
ولأنه كما ذكره المصنف رحمه الله وعلى أنه على حذف المصروف عليه أي أتم أنتما أنتك والحال من
الجميع كأي رغب الزمان وهو حال الناس أو هو خبر كونه في الفطرة ولا يحسن تركه عليه فاختار
التشكيك ما يصلح **(قوله غمراً الخ)** على العادة في خطاب الرمس على طلبه قومه لأنهم يجلون له ولما
نعم منهم على الانصاف بما يليق به والتمسح على أن غيره لا يليق بضمائه تعالى وقوله وقوله وانقرو الخ

فأن العالم إذا أصبح هو المراد بوجهه على (عن
يحيى بن أسلم قال) من أشد على هدايته
(وعالمهم من أمرين) يتخلصونهم من
الشك والافتقار ويخلصونهم من أفتابها (فأقم
وجهك للدين حشفاً) تفزيمه غير مثلقت
أو مثلقت عنه وهو قيل بالاقبال والاستقامة
علو الإحسان به (فطرة الله) خلقته نصب
على الأعراف والصلوات عليه ما يسهل
الاقبال على الناس (خلقهم عليها وهي
قبول الحق وتبكيهم من أدار حشفاً أو دله
الاستقامة فخلقهم على ما خلقوا وندبهم
بهم إليها وقيل العهد لما غروهم أتم رذيلة
الاستقامة فخلق الله لا يقدّر أحد أن يفهم
أو ما يثنى أن يفهم (ذلك) إشارة إلى الذين
المأمورين بأقامة الفطرة لها والنظر أن فسررت
بالله (الذين القيم) المستويين القى لا يجلون
نفسه (ولكن) أي الناس لا يجلون
استقامت عليهم تديهم (منين الله) راجعين
إليه أي إذا رجع من تديهم أخرى وقيل
منين الله المنان والاب وهو حال من الضمير
في التائب القدر لفطرة الله أو في أتم لأن
الآية خطاب للرسل ولا تفتقرو (وانقرو)
وأفقدوا الصلوة ولا تكونوا من المشركين
غداً أي ما صدقت بضمائه الرسل صلى الله
عليه وسلم تعظيماً له

فأذا جمع بدل على أن الخطاب ليس مختصا به على الله عليه وسلم كما في قوله تعالى "ما الذي إذا طلقت النساء
 لكنه يجوز عقده على الزوايا المقدرة فلا يتم الاستدلال به على وجوهه (قوله بدل من المشركين)
 بتويز بدل لأن البدل قوله الذين يمكنه على إعادة العمل ويجوز ترك تنوينه بالإضافة إلى قوله
 من المشركين لأن المراد به لفظه وقوله وتقرى بهم الخ مرفى في الاختلاف أو إثباته إشارة إليه وقوله والمهي الخ يعني
 في اعتقادنا أنهم مع الخصام مودهم وفي قوله على اختلاف أو إثباته إشارة إليه وقوله والمهي الخ يعني
 على قراءة فارقوا وقوله التي أمرها وجوبه لا أنهم لم يكونوا على دين أو لا حتى يشارفوه فلذا جعلهم
 لتكونهم مأمورين كأنهم تدنوا به أو هو باعتبار القطر (قوله فتشايخك) أي كل فرقة وضربا مامها
 ودنياها واسع لها ومعنى أصل دينها واضعه ومنه الصلة وتوسطه بعضهم بالمعاد المتقدمة المهيمنة
 التأميل ضد التفرع بمعنى مهدم وقوله ووضع أصوله وشيخا جع شعبة بمعنى فرقة وهو خبر الجاء بعده
 صفة بتقدير العاداة أو مستأنفة لاجل وقوله ويجوز الخ تعبيره بغير إشارة إلى أنه ضعيف لأن الصفة
 والتعريف الأصل فيه أن يعود لمضاف إليه (قوله على أن الذين من الذين يقرؤوا) والمراد من الذين يقرؤوا
 الكثرة لما في السلام من العهد فلا يدخله أنه يدخل فيه المؤمنون لأنهم مرفوعون بينهم الذي ارتضاه الله
 مع أن هذا إذا كان كلاما مقطوعا عليه لا في شيء من قوله فقه (قوله والراغبين إليه) أي قبل من بعد أخرى
 كمنزلة أن كان معتبرا في حصة ما قلناه غير مناسب هنا وكذا متضمن في العلم وأما قال من دعا غيره
 المعاصي لأنه المناسب لجاهل وتكثيره ورغبة للتقليل إشارة لثبوت العلم به بغيره يجوزون لأنهم معصية
 ويعطون لادف نعمة وتم الترخي أي أو الزمان وقوله والاشراك أي بالغير أو بالذات أو بالزائد (قوله
 اللادف فيه لما قبله) قد تم تحقيقه في الأقسام وكما تقتضي الملهة ولا توجب له المالك والاشراك والكفر
 يتقاربان لأنه لا مذهبهما كقول لادف فيه لا يشبهها إلا اليهود والموت صادق على ما عتب
 الواردة بلا مذهب وكذا المالك لا يقتضي عدم أن الشرك بمنزلة يجوز اعتبار الملهة بالنسبة لادف (قوله
 للامر بمعنى التهديد) كما يقال عند الغضب أصغر ما استطعت وقوله فلهذا فتعوا الخ لأنهم متأسسة
 في الأمر التلديد والفاء للسببية والفتح للتلذذ وقوله غير أنه التفت من القبة إلى الخطاب ولا ينبغي أنه
 على ما قبله فمسه التفتات أيضا فلا وجه للتخصيص كما قبل والظاهر أن الالتفات على الوجهين وإنما يخص
 الثاني لأن ما قبله أمر أو الأصل فيه أن يكون الخطاب بغير ما يتوهم بداني النظر أنه لا التفتات فقه وقوله
 وقرئ وليتو على الوجهين وقوله عاقبه تتمتع على أن اللام المعاقبة والفاء تفصيلا أو عاقبة على
 تتركب لادف ماض معن كالميل لاستقباله التفرع إلى الحكيم وقد استدلوا بأن في تحفة مقاتل
 (قوله وقرئ بالياء التفتية الخ) وأورد عليه أن هذا الاحتفال قائم على قرأته بالياء فوقه فلا التفتات
 حتمت في تلحون ثم يصور على القرائن التفتية أن يكون تتعوا أمرا على الالتفات وتكون في يعلون التفتات
 آخر من الخطاب إلى القبة أعراضا وغاية ما قيل أنه مستبعد في وقوعه بين قائلين غير خلاف الظاهر فلا
 يصادر الجمع ما هو قري بمبادر وقوله ماض أي يصيب المعنى لأن المراد الإخبار عن أسرهم المخفية
 كإيقاظ الحواس السعدية ورتبها بمنوع لأن إذا هنا لا يترتب كفا في قوله وما ذاق لهم لا تشدوا
 في الأرض أي كما دأبهم المأفوف بالصواب أنه صفة المخاضع للشرط وجوابه فليت على معنى
 الخفي وأما المصارع في المظروف عليه فله صلة فقد ظهر للوجه التخصيص (قوله جمعة) فالأزلال
 مجاز عن التعليل والأعلام وهو الحمل على التفسير الثاني وإن كان فيه مجازا أو مروا منقطعة وقوله
 تكلم دلالة على إرادة أطلقه صفة استعارة تصريحية أو ممكنة وقوله وأذن على إرادة اللان فهو قشر
 وقوله إنرا كهم على أن ما مضى به وتغير به وقوله والامر خلو صولة والتعريف لأم والباسمية
 وقوله في أوجهه وقع في نسخة أو أوجه وهو موقوف على الأمر والضمير للشرية والتعريف بالانصاف
 الرجة وتكررت منه مدون معارف في استناد الرجة المدون الستة تعليم العباد إلى انصاف إلى الباطن وهو

(من الذين يقرؤوا دينهم) بدل من المشركين
 وتقرى بهم اختلافهم فيما به منه على
 اختلاف أهولهم وقرا جزءا والكسافة
 فارقوا وله في تركوا دينهم الذي أمرها به
 (وكانوا شايخا) قرأوا شايخا كل ما بها الذي
 أصل دينها) كل حرب جالهم فخرسون
 مسرورون نظرنا بأنه الحق في يقرؤوا الذين
 فخرسون صفة على كل الخ فخرسون الذين
 قرؤوا (والناس الناس من) شدة دعوا
 منهم ينيين إليه) راغبين إليه من دعاه غيره
 (ثم إذا أنادهم بوجه) خلاصا من ثلث
 الشدة (إذا قرئ بهم) يرمي بمرحكون
 خارجا من بينهم بالاشراك ليرجم الذي عاقبه
 خارجا من بينهم بالاشراك وقيل
 (ليكرهوا) أي انتباههم (اللام في الملقاة وقيل
 للامر بمعنى التهديد) (فتعوا) غير أنه
 التفتية مبالغة وقرئ بالياء التفتية على
 تعلقون عاقبة تتمتع بقرئ بالياء التفتية على
 أن تتعوا ماض أي ملككم به ربحان (فقرئ
 وقيل بالسلطان أي ملككم به ربحان (فقرئ
 بكم) تكلم باللام لا ينفك عنكم
 بالحق وأذن (عاقبا) أي بالامر التفتية
 بالمرأ كهم وعنه أو بالامر التفتية
 يتركون في أوجهه (وإذا أناد الناس
 بوجه) نصف من وجهه (فقرئ بالامر
 بكم) (وأنهم ينيين) شدة (عاقبت
 أي يتركون ماض

كبره كقولهم نعمت والمغضوب في الفاشية **(قوله اذاهم ينظرون)** عبر بالانظار على اعادة التامس والملافة على الاستراخيه واذا كان المراد اناس فربى آخر غير الاول على ان التعريف بهذا وليس اول الاول لكن الاول في حال تدبرهم كشاهدة الفرق وهذا في حال آخر لم يكن محالاً لوقوعه وادعوا بهم منين فخلاصنا الى تكليف التوفيق بان الدعاء اليه العادة فلا ياتي القنوط القلق ولما جمع بعض المتألفين في ذم عثمان رضى الله عنه يدعوى طوافه ويقول اللهم اغفر لي ولا تخلف علي والمراد ينظرون فعل التأملين كالادخار في الغلاء ولا يبقى ما في المقامات من التبرع عنه وقوله بكسر النون والياقوت ينشأ **(قوله فلهالم الخ)** اشارة الى انه لا تكاد زرعهم وقنوطهم حتى الرضا والاشدة وهو احسن من انقصا رفق الكشاف على الثاني حيث قال ثم انكر عليهم بانهم قد علوا انه هو البسط القاض بخالهم ينظرون من رجه ولم يتروا عن المعاصي التي عرفت من اجلها والمخطوف علمه ما قبله او مقدر ناسبه **(قوله تعالى ان في ذلك)** أي القبط وضدهما وجمع ما ذكر وقوله فيستدلون بها أي بتلك الآيات كائناً

تكد الأريب وطبعه على الماحل • قد أوردنا الى حكم كل **(قوله كسبه الرحم)** أي بانواعها وقوله واخرج به أي بكل ذي رحم محرم ذكرنا أي اذا كان فقيراً أو غير من العسك وعند الشافعي رحمه الله لا نفقة بالقراءة الا على الولد والوالدين كإين في النفقة ووجبه الاحتياج أن أن امر للوجوب والظاهر من الحق ضرورة ما قبله أنه مالى ولو كان المراد الركة لم يقتض حتى ذوى القربى اذا كان من تقديمه الفاعل فتقوله أنه غير مشعر بدون دال عليه تصا لوجهه وجوبه ما محتم وما قبل من أنه اذا فسحق الاخر من شبيب الزككة وجب نفسه بالاول بالنفقة الواجبة لئلا يكون لفظ الامر للوجوب والتدبير معا ولهذا الاستدلاله أو حقة ورواياته اذا فسحق الاول كله فلا يابا له ما ذكره كرم أن الامر في الاخر من ليس للوجوب لأن السوء فيكون في كل ما عرفت بالذمة ولذا لم يذكرها بنسبة الاستناف مع أن ما ذكره ليس محذور وعند المنصف (وفي بحث) لأن حله على الزكاة يابا لا لفراد ذكره وحقه الصنف مع دخوله في المسكن وأما كون الامر للندب لاذ كرفانهم مصرح بخلافه لقوله ونف فكان هذا الآية تنه مدنية وأما كونه محذوراً فقد ثبت عندنا كما بين في الاصول فلا يشهد ما تقرر بطلانه عندنا تأمل **(قوله ما وقف الخ)** ليس هو مفعول المقدريد لانه سقه وقعه تقرر كذا ذكرناه وهو غير المتكامل كرم في سورة الانعام في قوله وأما سقه مع حاده وسبق القول على الحكم بعيد وقوله وذلك أي لكون الخطاب لمن يسط لهم غير معين أي في الفاء الدالة على تسب الامر بالإتيان على الصلح بالسط أو تسب الإتيان على السط وهو كذلك فيمكنه لكنه في هذا الظاهر لهذا ذكره واذا كان خطاب أن له على اقتضاه وسلم له من المقام يحصل أن يكون هو المقصود أصالة وغيره من المؤمنين بالتسقف والى النص أو التصديق أو التقدیر اذا دخلت فالتأني أو أوا وهذا كائناً اذا جئت انياعك خديجا • على الناس انما يتقلب فلا يجدونها اذ هي آتلت • ولا يغفل عنها اذ هي تذهب

(قوله ذاه أوجهته) لأن أوجهه يكون بمعنى الذات أو بمعنى الجهة لكما هما متقاربان كما في الكشاف وقوله أي يصدون الخ على تقدير ان يراد الوجه الذات وقوله أوجهته التقرير على تقدير أن اراد الوجه نفسه لقب وشتر مرتب واتصال اياه بتقديمه متعلق فعله عليه وقيل المعنى ما يصدون الاناء وفيه نظر لأن قوله السابق منه واستفاداً القصير من المقام **(قوله حيث سطوا الخ)** تليل لتلاصيحهم لأن اسم الاشارة الى انصب جلسين من الاناء مما سطه وقوله زيادة تحميرة تسبيل واوسن لسان لعل الوجهين وقوله وأوسطه نفسه فان لم تكن من تسبيلها راجحاً لانها سبيل زيادة وما قبل لأنها افضل لأجب على الصلح بعيد وهذا كن من سبيل لئلا يتوقع أسكتهم ما عطلة كاور

(اذاهم ينظرون) فاحذر القنوط من رجه وقرا الكساف وأبو عمرو بكسر النون **(أولم يروا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويغنيهم فلهالم أيشكروا ولم يستوفوا السراء والشر لا للمؤمنين ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون)** فاستدلون بها على كمال القدرة والحكمة **(فان في ذلك آيات لقوم)** كلمة الرحمة واحتج به المفسر على وجوب النفقة لخصامهم وهو غير مشعر به **(والسكوت عاين السيل)** ما وقف على ما من الزكاة والخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما بنسبة لئلا يرب على ما قبله القاء **(فان خير الدين)** يريدون دمه ذاه أوجهته ما يصدقون به وقوله اما انما الساء أوجهته التقرب اليه لاجلها أن ترى **(وأولاهم المفلون)** حيث صلحوا على السط لهم التبرع **(وما يبين ربنا ان ياتهم في المعاملة أو عطية يتوقع بها من سبيل مكانة)**

في الحديث المستخرجين من جهة أي بنسب الزيادة على علم ان قصد ذلك ولكن في شرح الكشاف
 أنه لا جواب فيه ولو جعلت من السبب التعليل لتزعم قوله ليرى وقوله بالقرى قصر مدحهم
 وهو على التفسيرين وان كان في المدح معنى أصلي والمقصود معنى جبه **(قوله)** ليرى ليرى
 فلما دلت على أن من يوفي المراتب زيادة على ما أخذته والمراد بالناس المراتب أو المهدى لزيادة الزيادة تكون
 في ما له على أخذته على الواسع وقوله عند الله أي في تقديره وحكمه وقوله رايض الساعى إلى من
 الانعام الذين يدوم من زائد المدح والهمزة من زيادة المدح والمفعول محذوف أي تر بوا وهو من قبل
 تخرج فعرافيه التي هي والصوره والله أشار بقوله تصدروا الخ ولوقال وقد بدا كأن أظهر وقوله
 خالسا للمحز **(قوله)** ذو الانشاق يعني أنه اسم فاعل من أنشأ إذا صار ذا شفق بكسر فسكون
 بأن يضاق له جواب ما أعطاه ككاف في أويس إذا صار ذا قوة وسارقه ولسورة الفاعل ذا أصله
 والانشاق يقع الهمزة جمع ضف وجوز بعضهم كسر هاء في مصدره الأولى وفي وقوله أو الذين الخ
 على أنه من أنشأ الهمزة للتعدي ووضعوه محذوف وهو مذكر وإن أنه بقرائه الفتح لانه قد ورد
(قوله) وتصديق من الغالب أي أي يروى به على خط ما قبله لا في في الاصل ما قد ورد من رايضه ان قد قبل
 فلا يروى فكان الظاهر أن ثبت ما قد ورد وقال فهو تركوه عند تقدير العبارة إذا ثبت خبر ما قبله
 والتقدير إذ أتى في الأول بجملة فعلية وفيه جملة اسمية مصدره قاسم الانشاء ومع ضل الفصل لصد الباقية
 فأثبت لهم المضافة التي هي الخ من سلق الزيادة على طريق التأكيد لاجتماع الضمير وحصر ذلك فهم
 بالاشتقاق مع ما في الإشارة من التمام لانه على علو المرتبة ترك ما أقروا كذا في غير ذلك مما
 في قوله وأنت لهم المحطون **(قوله)** والافتات خبته للتعظيم يعني أنه لم يزل قائم المفضون بظلالهم
 للإشارة لمنته عن بعد وتبهم وتبهم الملائكة على مدحهم والتوبيه بذلك وإشاعت في الملائكة على
 ونظام الملائكة يكاف الخطاب وقوله ولتصم عن بعض شراح الكشاف وكذا إذا كان التقدير فخروا فجعل
 ليكون التمام للمعنى المعارف كما شرح بعض شراح الكشاف وكذا إذا كان التقدير فخروا فجعل
 ونها واحدا لأوجه له من غفل عنه ربح النسخة الأولى فتأمل **(قوله)** والرابع منه محذوف ان جعلت
 مالموصولة وصكنا ان جعلت شرطية على الاصح لا في الكلام في المراتب والتركيب في أخذ الزيادة والرابع
 الفاعل كما يصح رواه قال في الكشف وهو الوجه لأن الكلام في المراتب والتركيب في أخذ الزيادة والرابع
 خافي بعض الموصوفين أن السوابب أنه على صفة المفعول فخصلا لا تخفى ان كلفني أخذها الرابع
 بنى وهذا وجه آخر في الكشف أنه أسهل مأخذاً والأول أملاً للقاء وسوق كلامه على أنه
 على تقدير المبتدأ يفرح عن الافتات قبل وهو مشكل لانه لا يصدق على المبتدأ المحذوف خبره في الافتات
 فانه نقل من الخطاب إلى القصة لأنه لا يكون المؤثر أعين من الخاطين يفرح عنه متأثرة فان كلام المحذف
 رسداهه عن القصة **(قوله)** ونهاها راسا أي لكلمة لأن الاستفهام الانكاري في من بنى بعد العموم
 بزيادة من وقوله هو كذا بالانكاري أي هو كذا في قوله بالانكاري أي هو كذا في قوله بالانكاري
 على ما دل الخ الله ابن كسر العين الملاحظة فانه يدل على أن ما ذكره لا يصدر عن غيره وهو ما اتفق عليه
 العقلاء وقوله ثم استنج الخ أي ذكر ما هو تسمية لمعلمين عما ذكر وهو قوله سبحانه الخ يشير
 إلى أنه يؤخذ من الآيات والتي مقدمت على طريقة الشكل الثاني فينتج سلبه كونه في الاشارة
 في الآية وأنه مقدس منزه عن أن يشرك في غيره **(قوله)** ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة وهي
 الذي التي هي خبر حسب الظاهر صفة قوله المحرر الخ والرابع اسم الإشارة لانه كالضمير في قوله وهو
 شئ من لا يفعل فانه قد تعرض عليه وحيث بأن اسم الإشارة لا يكون ابتداء الاشارة إلى المبتدأ
 وهو نالس اشارة لانه شبهه بما يارة الفراسم إلى بما يلحق في قوله والذين يؤمنون بحكمكم ثم رخص الله

وقرأ ابن كسر بالتصريح بحسب ما
 اصطلاحا (اليرى في أموال الناس) أي
 في كونه أموالهم (فلا يروى عند الله) فلا
 يروى عنه ولا يبارك فيه وقوله رايض الساعى
 ليرى أي ليرى أو ليرى أو ليرى أو ليرى
 أي من من كثر في دينه بجاهه فيكون
 به وجهه خالسا (فأولئك هم المفضون)
 ذوو الانشاق من الثواب وقوله المفضون
 الأقوى والميراث في التوبة والبر والأقرب
 ضفوا فواهم من الميراث بركة ان كثر في
 بضع العبد وتصديق من الغالب أي أي يروى به
 كماله والافتات خبته للتعظيم يعني أنه لم يزل
 في الملائكة وشرا من غفل عنه ربح النسخة الأولى
 ولتصم عن بعض شراح الكشاف وكذا إذا كان
 المفضون والرابع منه محذوف أي تر بوا وهو من قبل
 مالموصولة وصكنا ان جعلت شرطية على الاصح
 هم المفضون (الله الذي خلقكم ثم رزقكم
 ثم يهلككم ثم يرجعهم هل من شركائكم من
 يخلقهم من ذنوبهم أي أن يخلقهم من ذنوبهم
 الأولوية ونهاها راسا أي لكلمة لأن الانكاري على ما
 من الانكسار وغيره ما هو كذا بالانكاري أي هو كذا
 دل على البرهان والعلم وقوله على أن يكون له
 ثم استنج من ذلك تقسيمه عن عما يشركون
 شئ من لا يفعل فانه قد تعرض عليه وحيث بأن اسم
 والذين يؤمنون بحكمكم ثم رخص الله
 لانه شبهه بما يارة الفراسم إلى بما يلحق في قوله والذين يؤمنون بحكمكم ثم رخص الله

الصانع نفسه والربط بمضاف الى خصيص الذين كما قد ذكرتم كما قاله الخائف الى خصيص المبدأ وهذا
من بدائع العلم على الاولى جعل الربط محذوفاً وهو من افعالهم في حق امرائه **(قوله ومن الاولى**
والثانية بعد ان شبروع الحكم) كذا في الكشف وقال أبو حنيفة لا يرى ما ارباب هذا الكلام
والثانية من بدائع كذا في قوله وقيل من الاولى من غير غرض ان ما منهم فاعلاطه والثانية انما لبعض
تفسيره ان بعضنا قلنا الاموال لا تأتي من التبرك فغسل الصلح والصلح المستغرق فغسلنا كذا
والاولى الاولى وما قبلها ان الاولين تأتت من نافذ الكلام المستفاد من الله والحكم مدلول عليه ذلك وقوله
كتمه النبي في نسخة الحق وقوله تجهيزاً للشر كما متعلق بنا كذا ولوتركت الاولى لمقتضى الدلالة على
تجهيز كل واحد من التبرك ولا يستلزم شرطه الاتيان بالطلب الكلي **(قوله كالجلب)** بالمصلحة شدة
الطلب والموتان يعم اليهم ويسكون الواو كذا موت النبي والحرقة والفرق يسكون الراضية او يقتضيهما
اسم مصدر يعني الاراق والاخرق والاختراق بانها المصلحة والقلة المصلحة والغلبة يقتضيهما انصاف
المصلحة كذا جمع أو اسم جمع لغالب وهو من قوله التبرك لالتزام المألوف وهو قوله اذا لم يقع المخرج
يسكون المألوف في الصدقة قبل ان يحصل من قدرات المطارات يتلقاه الصدوق في بيان معنى
البركان فشاؤها وقيل المراد بالبركان السد التي على سواحه وفي برائته فحيت جبراً لها وتجاهه وعن
تكملة ان العرب استعملوا الاصطلاح السد وقيل المراد بظلم الصراخ أخذ الصدوق منه كما هو مشاهد الان
(قوله بشؤم معاصيهم) قاله امسية وما موصولة أو مصدر به وهو يراد به الفساد بمعنى الظلم والفساد
وقوله وقيل الخبز منه لانه لا وجه لتخصيص الا ان يراد التثنية لانه اول ما وقع فيها وجعلناهم اقليم
وقيل الامم بعد هاون كانت دالاً عليه وهو مضروباً وهو الملك الذي ذكر في قصة الحضرة عليه الصلاة
والسلام وهما بين العين وتثنية عالم وبغض العين وتثنية الملم **(قوله بعض برائته)** فهو على تقدير
مضاف وأعلى المضافة عليه مجازاً لانه مية وقوله فان الخ بيان لوجه ذكر البعض هنا وقوله والامم اللعنة
الاولى على تفسير الفساد الاول والثاني على الثاني وقد قال انه دافع لهما ما نقل وقوله وتشاهدوا
بالفرقة والثانية وقوله ومصدق ذلك بكسر الميم أي ما صدقه والاشارة بالظهور والسادا والاذافة
(قوله لفتش) وزن من ظهره و تشاهدوا فاعلهم و ذهاباً اناهم بشؤم معصيتهم كما قال و اتفقوا
لأنه الذين ظلموا انكم خاصة وعلى ما يفسد كانوا مجرمين بعضهم بالشرك وبعضهم بغيره من
المعاصي وقوله البليغ الخ لانه ما صفة سالفة كقوله **(قوله لا بقدر الخ)** ضربه لانه في القدرة
أو يلحق من الفعل وقوله متعلق بأفنى في الشورى تضمنه من المفسر فكان بشئ آخره وقوله
وهو من يتل في برد الخ كذا في الكشف ففسد انما وقضيه بطريقه رهاى وقيل عليه تعالى المعرب
انه لو كان كذلك لم ينو منه لمصلحة للضلاف الا انه يجوز نقله بحذف يدل عليه المراد في الارادة وحل
كلام المفسر عليه صوره وهذا غلط في كراهة الصانع من ان التسمية بالخلاف للمصلحة عليه في قوله تنو منه
كان دالاً على ما في التسهيل عليه حل ما في الحديث لا مانع لما اعلنت وتخصيف في شرحه فلتنويه
(قوله يتصدعون) اشاره الى الاله الاصل قبلت تأوه والهدى أمسه تفرق برأى الاولاد واتى نحوها
فاستعمل في مثل التفرق وقوله تفرق الخ جعل عليه المناسب للباطل المفقود ومن التبرك بالتصديق
الذي هو حق الاجسام الصلبة ان يفسر بقرين الاخصاص كالفراس الميثوث المصرح به في غيره الا
وما ذكره من المبالغة لارتاؤه وكون التفرق لا اجتماع عليه لتكوين الما فمن جهة وتثنية لتفرق
الاخصاص في المديوات والدركت على الدلالة في هذا الكلام عليه الصواب ان يقال انما اختار هذا
المصرح به في محل آخر كما اشار اليه لانه المناسب للباطل والسبب في الكلام في المؤمن والكافرين فما
ذكر بيان انهم في اذار يربون في الباطل فثبت بعد ما بين الترتيب حاصو معنى كما اشار اليه بقوله كما قال

ومن الاولى والثانية يفيدان شبروع الحكم
وفمن الشر والاموال والثانية من بدائع
في جنس الشر والاموال والثانية من بدائع
تعميم النفي فكل منهما مستقلة بالاسم
تجهيزاً للشر وقوله والامم اللعنة
ظهور الفساد البر والبر والبر
والامم وكذا في الحرق والفرق واختلاف
الغلبة ويحق البركان وكذا في المشاهدة
السفالة والظلم وقيل المراد بالبر
السواحل وقوله الصور (جاءت في اي
الناس) بشؤم معاصيهم أو بكسر الميم
ظهور الفساد في البر بقتل بائعاء وفي البر
بان جانيها مكان بائعاء كل مفسدة ففسد
لأنه يشتم بعض الذي علوا) بعض برائته فان
قوله في الاخرة والامم اللعنة واللعنة وعن
ابن كثيره يعقوب بالنون (العلم بربهم)
عالمهم عليه (قل سيروا في الارض فانظروا
سبب كان عاقبة الذين من قبل) تشاهدوا
مصدق ذلك وتصفوا بعدهم كان استبرهم
مشرعين) استئناف الله لا على ان سوا
عالمهم كان شررك وتثنية منهم او كان
لشررك اي لشرهم ولما دونه من الماسي
في قوله بهم زاعم وبهك الذين القيم
الميلج الاستقامة (من قبل ان يأتي يوم
لا ترجعوا ولا قدر ان ربه احد وقوله ومن
الله) متعلق بآية ويحذف ان يتل في قوله
مصدق على ما في قوله لا ترجعوا في قوله
بجبر (وذهب عن بدائع) يتصدعون اي
يتفرقون تفرق في بائعاء وتفرق في العبر كما قال

الخ **(قوله تعالى من كفر فلعنهم الله)** نفسه متضاف مقدرًا وهو مجاز عن سرائره بل عن جميع
 المفارقة التي لا ضرر ورواها لأنها كلمة جامعة كالإكشاف وأفراد الضمير عن أفراد المقدم من قطعهم ومقارنتهم
 عندنا أنه وإذ أصبح فيلجدهم وعاية القاصلة منه وقوله يسوقون أي يؤطون بوطنة القراش لمن يريد
 الراحة عليه كقولهم في المثل للشفق أم فرشت فأما وقال الكافر عن عمل سالحون المؤمنين لأن
 المراد العمل ما يشل العمل القلي كالإيداء وأنه كتابة عنه لأنه لا يجتمع عن عملنا **(قوله للدلالة على
 الاختصاص)** لأن ضرر الكفر لا يلحق غير صاحبه كالأثم فاعلم العمل السالح انتهى لمن عمل هذا الإنفاق
 حكوه استثنافا للسؤال عن حال القرين لأن الزيادة في البيان لا تضرب مع أنه يجوز أن يقدّر السؤال
 كيف يتفرقون كما قاله الطيبي **(قوله صلاه يهدون أوليئهم)** والاول ظاهر وانما يختص بال
 التوجيه الثاني لأن القرين للقرين وما ذكر بخصوص المؤمنين فلذا قال والاقتصار بالانكشاف
 معطوف على الإشارة يعني أنه في قرآن قال ولعاقب الكافرين فانه يفهم من عدم نحية وقوله فانه
 قد استأثرت البضخ المتقبل له لالة التصوي على العلة فانه عدم المحبة حكمتا عن البضخ في العرف وهو
 يقتضي الجزاء عوجبه وقوله والمجبة للمؤمنين إشارة إلى الما إلى الكفاف أنه تقر بعد تقرر على
 الطرد والمكس وهو كون الجنتين أو لاهمة زينة تطوقها للمؤمنين بالتبني بالمكس كقولنا بن حاف
 خابله بدود لاجل دونه • ولكن يصير الجواب حيث يصير
 وقد فضل في المصباح **(قوله وتأكداختصاص الصالح)** بالقرين الثاني المقصود من المقابلة والتأكد
 شكره من عمل سالحوا على الصالحات وكان الظاهر الاختصار لأن يقال ليز جهنم وتأكدا كقوله
 غيره قد تطلعه والمقصود منه أي يضره وأما بالظاهر المأخوذ كدليل أن أعلاه الجزاء عليهم الصالح على
 قاعدة التعليل بالمشقة في قاعدة أن سيد الاشتقاق عليه وقوله تفعل بعض لأنه لا يجب عليه شيء عند
 أهل الحق وقوله وتأكدا يدل على التخصيص وغيره من المعاملة القائلين بالوجوب إذا فوالفضل للعلل
 الشامل للوجوب وأما الزيادة على ما يستحقونه من الثواب **(قوله التثاب)** بفتح التثاب والميم وبعبارة
 ألف أو يكون الميم وبعبارة أصول الرياح أربعة كما ذكره الحنف والثلاثة الأولى تطلق المصباح
 الماطر وتجميعه فلفظا كدرجة وكلها لا تذكركها جميعا إذا أريد الرحمة ومعرفة إذا أريد العذاب وقد
 ورد خلافه أيضا كقوله ويرزقهم برح طيبة وقوله ولبيان الرحمة والحديث المذكور أخرجه
 البيهقي والطبراني وهو ضعيف لكنه ودرن طرق تغييره وقوله فافان الخ لتعليل نفسه به بالثلاثة
 وقوله على إرادة الجزاء يعني به أنه في معنى الجمع وإذا قيل مشرات فهو لا يخالف الحديث ولا القراءة
 المشهورة **(قوله يعني المنافع التابعة لها)** أي البشريات كدليل الحبوب وتبشيف الصفة ونسب الأشجار
 إلى غير ذلك من الطيف والتم وبعبارة داخل فيه وإذ ما زنته لاجل الاختصاص فيه والروى بفتح الزاء
 الراحة والعلة المحذوفة لتذكر وقوله باعتبار الخ لأنه قد يفسد العمل كدليل كبره
 والقيل المحذور قد يورسها إلى حكم ولا يصح معطوف على جله ومن آياته من الخ المحذور ولديكم
 أرسلها أو فصل ما فصل لأن الاقتصا دراجها في الآيات وقيل ألوانا فتؤاخذ على قوله ولغيري الخ
 قصد للفتنة لا لغيره يرسل على أن التقدير ولغيري أرسل الخ يذهب عنه ويؤيد ولا بد منه كما توهم وأما
 ترجيعه إلى جري الفلك والانتظام من الفضل لا مطلقا بل بالرباح المشرى فليس بشيء لأن القدر
 ليس هو يرسل إلى ربحه مع أنه لا يربح بتخصيص التبشير بالطور ولا تجميعه على كلفه بل على وجهه
 تنقسم تأويل **(قوله تعالى ولقد أرسلنا الخ)** اعتراضا لتسليم العمل لفضله ومن قبله على وجهه
 الوعدة والوعيد لئلا حسد وقوله إلى قومهم المراد به أقوامهم وقد أورد المفسر وقوله فافان الخ
 التامعة والتقدير فضاء كقوله فافان الخ ومن قبله العموم بالقيام به جرمه تهور أومؤنا
 نصروا **(قوله أنصار الخ)** أي في هذا الكلام أنصار الخ ووجهه الأشعار أن نصرهم على عدوهم

(من كلفه فلعنهم الله) أي وبالله وهو
 النار المؤبدة (ومن عمل سالحا فلا تفهم
 يهدون) يسوقون من لافى الجنة وقد
 القار في الموضعين للدلالة على الاختصاص
 (الجزء الذي أنموذعوا) بالسالحات من
 فنه) حال يهدون أوليئهم ولا اقتصار
 على جزاء المؤمنين فلا شمار به القصد
 بالذات ولا لاكتفاء على غوى قوله (أنه
 لا يجب الكافرين) فانه كما ثبت البض
 لا يجب للمؤمنين وإنما كد اختص
 الإخراج للمؤمنين من تركهم إلى الصريح
 بجم تطلعه ومن قبله على أن الإجابة
 تفعل بعض وتأويله الصالح أو أن يأتى
 الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته أن
 يرسل الرياح) والصلح بالواجب
 فانه رباح الرحمة وأما الله ويرسل
 ومنه قوله عليه الصلاة والسلام
 وبالله لا يتبعها ربحا وقرأ ابن كثير
 والصحة في الربح على إرادة الجنس
 (مبشرات) بالطر (وليد يفهم من ربحه)
 يعني المنافع التابعة لها وقيل نصب التابع
 لتعريف الما لنسب عنها والروح الذي هو مع
 هوها والمفصل على أنه محذوفة دل على
 مبشرات وأعلم باعتبار المعنى أو على يرسل
 ما مضى فعمل على طبعه (ولغيري الفلك
 وأمره ولتشترا من فضله) يعني بخارج البحر
 (ولغيري كسركون) وتشكره وانسحاقه
 تعالى على الخ (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلى
 قومهم بأنهم لم يبالوا بالنباتات فاستقنم من الذين
 أجروا) بالشد (وكان خافيا لنصر
 المؤمنين) أنصار بأن الاتقام لهم

لا يكون بعد هذا كل بل هو باهلا لهم فهمه فقلت بشرى منكم كرمهده وقوله مستحقين اشارة الى ان
كونه خافله بجعله ووعده لانه لا يجب عليه شيء وقوله مستحقين انه كطاق فهو مستحق له وليس هذا
ما ذكره الصنف كما هو والمؤمنين مثل الرب ليس عليه الصلاة والسلام ولا يجب ان تصعب عليهم بجعله ثم يضا
عدها وان صرح **(قوله)** وعنه عليه الصلاة والسلام **(قوله)** اذ الله تولى حوسه ومعامته ما اذا كرمه
فنهاده وتوب من عزمه في ايامه الا قطب من جسده وهو صفي **(قوله)** استرقطاهم اذ كرمي على اقله
ولسلا لا يتعصب لبيان ان النصر المذكور لا يخص بالثواب ما عاتى جميع المؤمنين بخل من بعد المولى في
حقه **(قوله)** اذ ورد المصنف وهو روضة ايمان نصر المؤمنين اسم كل لا نصير الاتهام فلا يوضع حق
وقسم على التعلق بالحق اخلاف الله حباة المؤمنين لمقتضى تصرفهم **(قوله)** وهو قد يوضع حق ومناه
وكان الاتهام خاف على عدوها و اشار بقوله الفصل الجهور الى ضعفه لا خلاف الظاهر وما لا
الكرامتي من انه لم يمتثل له او بسبب ترك المؤمنين وجوب الاتهام على الله فنفذ على الله في
اجاب الاتهام بكمز ولا ينافيه وقوع القتول **(قوله)** لم يفسد كل السبأ لم يفسد كل السبأ لم يفسد كل
منسوخ فلا كرم لا يفتنه وقوله متصلا لا تمدن من مقابلة بكونه كسفا في خطاه وقوله في جناب ادابه
جهة القول لانه البتة في العاجل في التبادر وقوله راجع اشارة الى ان الجاهل وان كانت
الانسية لا تفتق حلالا ولا يلها جاذر وقوله مبيضا على مفغول من الافعال وان التعلق بقال عليه
وطه اذا غشا وعطاه وبجوهه كونه رتبة الماقل وقوله من جناب التفسير للمؤمنين وقوله
بالسكون اعمى سكون السنين وهو امان خفف من الفتوح اوجع او مصدر كرم وصفه بمباقة او بناؤه
للمعقول وتقدر ذاك والكشفة لقطعة وقوله في الترتيب اى الاتصال والتقطع **(قوله)** وادارهم جمع
ارضى عن خلاف القدس كما في الصالح وغيره واعتبر بالمرى في الدرة وان وادابه ما اتصل عن
المران والبال في قوله **(قوله)** وان كان الخ **(قوله)** ان شققته في التفسير والامام هي الفارقة ولا ضمير
الشاعر بقدر كرمه كاسل لانه ما يقبل المحسنة والماكور فيجب اهدائها كماله في قوله **(قوله)**
تكر ريلنا كدنا **(قوله)** يعني انه اكد ليدل على بعدهم بالمطر فيضيه استصكام باسمهم وعكس ما
عليه ربه لانه فقال امدل على سرعة تقب القلوب الشر من الايلاس في التشتاد وقرع عليه
بأن انا كدنا على من تقرر القبة وهي تحتل فخصة الزمان واتصاله فلا دلة على ما ذكره القول
والصبر وقيل ان رابع الخرف الاستعمال وهو يحتاج الى الايمان لا خلافه في شيلا فلا لازم
ذكر ان طرفة ارباب الماديين المقلية الاصال وان كددها على شدة اشتباه **(قوله)** وقيل انهم
الخطر لان الزلازل حتى يكون تكد او دأ قول عاروب وهو كد لا لرويه للعدو ليعن الظاهر مع انه
يرد على وعلى ما بهد مقتضى على صفي جز يعني نال من حله على التكد والبلدة لان المصنف
أول أسل فأسل اقرب وكذا ما قيل لان لا شدة في قوله ان تكرر اشارة الى ان الماديين الرمة وقوله
ولذلك ان يكون المصنف ان مقتضى كدنا كدنا في استعماله على استعماله على التراتر على هو مستحق
لا الرمة لانما اجتمع **(قوله)** لقصاده على احسانهم فسر بالقدرة لانه كاتمة بالقدرة والماديين
منه لان الشايف في الحال هو القدرة وقوله فانه اى احسانهم وقوله مثل الخاصدة على القولين
فاخذت لعدم وعده وليس من اجل القول بل من اجل الجادة لعدم ولذا اتمهم بل كافي لان المثل ليس
واقعا في المواد في القوي فتأمل **(قوله)** ومن المختل الخ **(قوله)** يعني ان يكون التيات المحدثين اجزاء
نيابة عنهم وحدثت لاشكلاها بالارتاب الذي يصير كدنا فيكون كدنا كدنا فيكون كدنا فيكون كدنا
لا جادة لقوي مختل كافي الوحد السابق واما كون من كدنا الموق بتركه هذا في قوله
التبعية عليه فلا ضرورة لان السلم المستر بطريق وقوه والمعاد لا يبره فان قوله في الاولي ريد
له وقوله ما فتيت ان كاشما ان لا تفتتت صفة مودان كدنا مودان كدنا مودان كدنا مودان كدنا

معتاده ومن جنسها معتاقه أو مال وقوله من الكائنات الرائحة أي الموجودة المشاهدة الشائبة كما
 في قولهم الحالة الرائحة هذه والرائح ما خونه أنه كائنه في الفردات أي فإن رائحها موضع عندك لينوب
 شئ ما أو غنمك والمراد بالكائنات الشائبة التي لا تجد قد عكس الموضع وغفل عن معنى هذه اللفظة
 إذ غفلت استعاره من المعنى الفقهي وإن كان سلم سول الخي (قوله لا تذهب الخ) دليل لعدم القدرة
 وقوله وأما الأثر أي المذكور في قوله أن ترجع الله على ما من من تصديره وقوله فاعلم مدلول الخ متعلق بالثاني
 ولا يصح دخوله في الأثر لوجه المخالفة بينهما وكون الخبر يرجع إلى أنه تصدير من المسبب بسبب كماله
 الذي يصح تكلف ومعتق اسم فاعله في معارضة الصغرة وقوله جواب أي القسم سادس وجواب
 الشرط وقوله فالتأنيخ أي أن كان مستغلا لا في المعنى جواب أي وهو لا يكون الاستغناء حال الفاعل
 البني وإعاقته في الماضي حتى المستقبل من حيث التأنيخ إذا كان متمكنا من وقوع جواب
 القسم فلا يتقدم من قد أو اللام مع ما تقتضيه على اللام مستقيل معنى وفيه تكرر (قوله وهذه الآيات
 ناعية على الكفار) أي مشورة لهم بتأديبه على جهلهم وشغلهم ووقع في نسخة هذه الآية بالافراد
 وبهذه الظاهر وهي أن تب بكملة من التأنيخ لا على أنهم طغوا الكفر بغير داعف أو زرعهم وغفلوا عن
 نعمة الخضراء وما هم يحقون من الأوقات فاقبل أنه لا وجه له لا وجه (قوله فالتأنيخ الموقر) هو
 دليل لما يفهم من السلام السابق لأنه قبل لا تحزن لعدم اعتدائهم شدة كبرك في التأنيخ وقال ابن القيم
 أن كبريتا شئنا على أن التأنيخ لا يبع استدلاله الآية وقصوها وقام بخلافه فالتأنيخ الموقر وقالوا لوط
 لا يكلمه إلا نكلمه يتأنيخت وأورد عليهم قوله في الله عهد وسلط على أهل القبل ما أنتع بهم
 وأجب تأنيخ بأنه وري عن عائشة رضي الله عنها أنها أنكرته وأخرى بأنه من خصوص ما على الله عليه
 علم بغير تأنيخ أو أنه تعبير كادى عن على كرم الله وجهه وأورد عليه ما في مسلم أن النبي صلى الله عليه
 وآله لم يأت إلا أنصر فوالآن يضر بأول الوضع في القبر تقدمه لسؤال جماعة من مائ في القرآن وقوله
 نعم لهم مذهبهم وقدره ليربط بما قبله وقيل أنه إشارة إلى أنه استعارة صيغة والتخصيص على أنه مذهبهم
 الأضداد وحذف القول أي لا يبعهم شيئا (قوله فبدا الحكم الخ) ليس المراد بالاستعارة الاستعارة
 العقلية بل العادية وضمن يقطن معنى يفهم فلذا نصب القول أنه غير مذهبهم بل اللام وقوله فما هم
 عما الخ إشارة إلى أنه استعارة صيغة والقصور من الإصباح والتفكير والتدبر في معنوعات الله
 والمراد بالهداية الدلالة الموصلة وعباد من تأنيخه معنى الإبعاد (قوله فأن يمانهم الخ) المعنى الأول
 على أن يراد من حال وقدره أنه التناسب لقوله فهم ملون والوجه الثاني على أن يراد به المستقبل
 ولا ساجدة إلى جعلهم من مجاز المشاهدة الأعلى القول بأنه حقيقة في الحال وما قبل من أنه يقطن الحصر على
 الأول والثاني وعكس فيبقى حله عليهم ما على أنه من عموم المشترك وعموم إجازة ويضرب من هو على
 الله كذلك قاله بعضهم كما في سورة التل مدحوع بأن الحصر بالإضافة إلى من سبق من المعنى الصم
 الطبعوع على حواسهم فلا تقض التخصيص بالذكري أنه يعلم حكم أحد هذين الاستدلالين
 وقوله لما أمرهم به إشارة إلى أن الإسلام عهدا القبر وهو الذناب لأنه لو كان عهدا لما عرفوا من
 تحصل الحاصل ولم يقع الترفع موقوع وقد فسره في التل فتلصص وهو قريب منه (قوله أي أئدا
 ضعة الخ) أي أي أنهم ضعضة في أول الأمر وهو حال العقوبة ومن في الوجوه من تأنيخ كماله
 بقوله أئدا كرم وقوله وجعل الضعضة إشارة إلى أنه استعارة صيغة كنه الضعضة الأساس
 والمذكور في إدخاله من عليه تعبير وقوله وأخطاكم الخ إلى إطلاق الضعضة على الضعضة بالغة أو
 تنقير ضعضة أو تأويله بصفة وأمره لأنه غير منسب لباي بعده وقوله فخلق الإنسان من عجل خال
 لعل ما طبع عليه بصفة مانع منه وفي نسخة خلق الإنسان ضعضة فاعلم خال لا أنهم ضعضة وقوله
 فخلق الخ وقوله في التفسير من السابق الضعضة ويجوزونه التبعين لكن الأولى (قوله تعالى

من الكائنات الرائحة استكون من موادها
 فتستوعب تحت من جنسها في بعض الاعوام
 السابقة (ومعنى كل شيء قد يمدد) لأن استعداده
 الجميع المتكاثرة على سواء (وأن أرسلنا
 ريسافرا ومصفرا) فرأوا الأثر وأزيع فاته
 مدلول عليه ما تقدم وقيل الصحاب لأنه إذا
 كان مصفرا ليطر اللام موصلة القسم دخلت
 على حرف الشرط وقوله (فخلقوا من بعده
 يكفرون) جواب هي فاستد الجواز لولا أن
 بالاستقبال وهذا الآيات ناعية على الكفار
 بقوله يتبين وعلم قد برهم بصفة تترزهم لعدم
 تفكرهم وسواهم فأن النظر السوي يقتضي
 أن يذكروا على الله ويلتصوا به بالاستعانة
 إذا أحسن النظر عليهم يساؤون من ربه وإن
 يبادروا إلى الشكر والاستعانة بالعبادة إذا
 أصابهم رحمته ولم يشرعوا في الاستبداد وإن
 يصبروا على بلاه أن شرب ندمهم بالاستعانة
 ولم يفكروا أنفسهم (فإن لا يبع الموقر) وهم
 مثلهم لما دعا عن الحق مشاعرهم (ولا تسمع
 الصم الدعاء إذا ولوا خمد برين) فلهذا حكم به
 لتكون أشد استعانة باللام القبل وأن لم
 يسمع الكلام يقطن منه بوجه الحرك شيئا
 أو أن كذا لا يسمع وقوله (وقم الصم وما
 أنت جادى العصى من ضلالهم) بما هم جادى
 لفتهم المصدا الحقيقى من الإصباح وألقى
 قلوبهم وقرا جزء من مذهبهم على الصم (إن
 تسمع الامن يوم نأيا) فإن أيمانهم
 بعد يومه بل في القلظ وتذكر المعنى ويروان
 يراد بالؤمن الشافى للآيات (فهم ملون)
 لما آمنهم (الله الذي خلقكم من ضف
 أي أئدا كرم فاعلم وجعل الضعضة أساس
 أمر كرم أو خلقه الإنسان من عجل وأخطاكم
 من أصل ضعضة وهو الضعضة (ثم جعل من
 بعد ضعف قوة وذلك إذا بشر الخ وأعلق
 بأفئدكم الرجز ثم جعل من بعد قوة

ضحا وشبهه) المراد النصف هنا شأؤه ولذا أخر الشيعية عنه أو الأعم فتعوله وشبهه لساناً ولجميع بن
تغيروا وما ظهره وقوله إذا أخذتمكم السن هو بيان يقال أخذته السن إذا كبروه كأن أخرج سنه
أخذقوته أو مجرد مواعيل الوجوه (قوله والشم أقوى الخ) قال في المعالي الشم لغة تفرس والشم
لغة تيم ولذا اختاروا التي على الله عليه ولم يقرأوا الشم لأن الشم لا يراد بالشم إلا التفرس لا تفرس
في السبعة والحديث المذكور حديث حسن ورواه أبو داود والترمذي في السنن ورواه في التفسير وقال
إن الفتوة لهذا الاختار والقرأة المضم وهي مروية عن عاصم وفي رواية عنه مضم الأولين وقع الثالثة
والثقل بالشم والشمغ ضمة الف (قوله والتشكير مع التكرير الخ) مراد بملأ آخر الأخير لغاريه
لازول أنه وضعت الضمة في الضمة والقولية وأما الثاني فهو عين الأول ونكر لمشا كتبه لهما
وكذا في قوله فلا جعلنا لهما في ظاهر في ضعف الأول وأما الثاني مع الأول وقوة الثانية فاعتبار أن المتقدم
أريد به الأسداء والتأثير بشمل مراتب الانتداء والشم والتوسط وكذا تم تراخي الانتداء والشم أشار
المصنف بقوله أخذتمكم السن الخ وكذا ما قبل أن هذا ليس لأن الشكر إذا أعيدت كانت غير الاله
أعلى ولعله قصد في كل منهما ما سار به التقدم بحسب المراتب ولذا أورد به في الجميع إشارة إلى أن لكل
منها مراتب مع الاله على الاعتقاد فإن كلام مصرح في خلافه تأمل (قوله من ضعف الخ) وشملها
بمعنى خلق أسماها وإعمالها وإيجادها لأنها ليست بعد مصرف وقوله فإن التريدين إلى الانتداء والتفرس
من حال إلى أخرى من قولهم فلا تتردد فلن إذا استكان بهي محسناً يدين وقوله سميت بها الخ
فالتعريف بالهدهد ثبت عليه حتى صارت كالشم وبسبب جرم زملتها كشمها لعلها بمجايلتها
والمراد بقيامها وجودها وأما اختلاف في قولها لأنها تضع في شاة عارة في السرعة فله وقد
كذلك في العرف بل أقبل أن ساءلها سميت بها لأنها كساعة عند الله فالمراد بها الانتداء وهو السرعة
سميت بالسرعة وليس هذا من الوقت لما ضرب في كآؤهم والسرعة في الزمان وقع الهم ونكسها
بلن والكوكب غلب عليه فاجتمع الكتاب على كليب سيوره وقوله في الدنيا الخ مشتق بلنوا والمراد
بالقبور ما بعد الموت دفنوا وأوليدنوا وقوله ثناء الدنيا المراد ثناء أهلها فلا تالي كونها في آخرها
الثناء قد عرفت ما قبل دخول الجنة والتأثير الدنيا وتدين من الاستزاد قد عرفت (قوله واقتطاع
عذابهم) هو بعد تخرجهم من القبور إلى الدنيا في النار والحديث المذكور صحيح من رواية الشيعين
لكنه يفتخا من التفتين وهذا الثاني ما سبق من أنها تقوم في آخر ساعتهم ما عات الدنيا لا تساعات
الدنيا تنقض قيامها كآؤهم لأن المراد الدنيا بغيرها أي بدنها أي ما يقابل الأثر فهي الجنة والنار
والنار أودا والتكلف والحسنة الدنيا (قوله استقلوا مدنتيهم الخ) أي عت واللبث الذي مر ذكره فلا
وقوله إضافة منصوب على نزاع الحاض أي هو ليس بقليل فقله أمائسة أو أنهم نسوه فقلوه كلساعة
والشكر للقتل والافراد والاعتراض بأن هذا القسم قبل عذاب الاستزاد والوقوف على مدته فلا وجه
للاضافة إليه مع أن القسم ظاهر في خلافه غير وادان ريباً استزاد الحشر وكذا أن أريد ما بعد طوار
علمهم بلنوا بأخبار أرقام والملائكة أو هو قولهم بعد دخول النار على حد قوله فلا تقصد بعد الذكرى كما مر
وأما تعريضهم بغيره من ظهوره على القسم فلا وجه لأن القسم كالتعريض الحقيقة يقتضي الصق إلا إذا
قصد المبالغة أو ما تكون المراد عذابهم في القبر فلا تناسب كلام المصنف ولا يشمل من مات عند النخلة
الأولى فتأمل أو هو تأمل على إضاعة كآؤهم في قوله الساعة أو ساعة جناس تام (قوله مثل ذلك
الصرف الخ) قد تقدم الكلام عليه وعلى كون الدنيا بمعنى الصرف وقوله عن الصدق والتحقق ذكر
في الكافي أن تقدير ليهم الساعة ما لا تستقده أركانهم وكذلك أيام السرور وقصاره أو ليسانهم أو
كتباً لرضعهم ولذكراً لضحاً الأخيرين ولذا قيل أن ما ذكره ظاهر على النسيان إلا ذلك في الاستقلال
التي على التسمية والمبالغة وكونه بناء على التسمية والظاهر كما قبل تكلف كان عليه أن يذكر أو يدل

ضعفوا وشمع إذا أخذتمكم السن وقع
عاصم وبن الشاذلي جميعها والشم أقوى
لقول ابن عرسى الله غلبه سافر أنهم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضمة
فأقر أن من ضمة هذا الثاني والتفرس والتكرير
والشكر مع التكرير لأن الثاني ليس عين
المتقدم (يعقل ما بينا) من ضمة وقوة وشبهه
وشبهه (وهو العلم بالقدرة) فإن التريدين
في الأحوال المختلفة مع إمكان غير دليل
العلم بالقدرة (ويوم تقوم الساعة) فاعان
بمعنى الدنيا تقوم في علمها بالقدرة
الدنيا ولا تنقض بقية صارت علمها بالقدرة
كالشكر بل هو في القسم الجرم من ضمة
في الدنيا أو في القبور أو في الدنيا وفي الحديث
والسرعة واقتطاع عذابهم وهو محفل
ما بين ثناء الدنيا والبشار بدون وهو محفل
للساعات والأيام والأعوام (غير ساعة)
استقلوا مدنتيهم شأنه في مدنتيهم
في الآخرة أو ساءلها (كذلك) مثل ذلك
الصرف عن الصدق والتحقق

(ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل
 مثل) ولقد وضعناهم فيه أنواع للفتن
 التي هي في الضلالة كالآيات مثل مسقة
 الميوتين يوم القامة فيها قرون وما يقال
 لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالقدرة
 والاستعجاب أو دنيا لهم من كل مثل على
 التوحيد والبصيرة وقد قال الرسول (ولئن
 بيننا وبينكم آية من آيات آيات القرآن لقولنا الذين
 كفروا) من فرط غناهم وقساوتهم (إن
 أنتم) يشكون الرسول والمؤمنين (الاميلون)
 من دونك (كذلك) مثل ذلك الطبع (طبع
 الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يعلمون
 العلم ويصرن حتى نراهم واعتقدوا فكان
 الجهل المركب يمنع إدراك الحق ويوجب
 التكذيب الحق (فاصبر على أذىهم) وإن وعد
 الله بتمزيقهم وأظهركم على الذين كذب
 (حق) لا بد من الجهاد (ولا يستفتنك)
 لا تؤثرون) تنكسهم وما يذهب بهم قائمهم
 شاكرون ما أولن لا يتبعهم منهم ذلك ومن
 يعقب يستفتنك فتكونوا أشق منكم من المؤمنين
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الروم كان له من الأجر عشر حسنة بعد كل
 ملك سبح الله بغير السماء والأرض وأدلى
 ما مضى في يومه وليله
 «(سورة لقمان مكتبة)»

قوله في العلم الجاهل كذا في التفسير التي يابى
 وينظر وجهه وله بالجملة الملهمة

لا يختلف ما في السجدة وقوله ولهم بيوت من مرق على التفسير قائم بالقدرة واحد ودافعوا ما يجره
 الجاهل لأن السجدة الغضب من باب واحد كصامت حبه وتعدية الغضب قبل لم يلهم طلب
 اعتاب لأنه حق عليهم العذاب فلا يطلعهم ما يربل الغضب كأي الغيبة خلاصة مادة كروا المدقق
 في الكشف دفعه ما يقال (قوله في هذا القرآن) أي في هذه السورة والمجموع وهو الظاهر
 وقوله من كل مثل من فيه تسمية وتخصيص بالزيادة وقوله وصفناهم أي للناس وقوله بأنواع الصفات
 يان لم يلى كل وأن الكتابة باعتبار الأنواع لا الأفراد ولا وجه لتقسيمه بأحوال الأنسنة وقوله التي الخ
 إشارة إلى وجه إطلاق المثل على الصفة الجسمية مع أن أصله ما يشبهه به مجرد وأنه استعارة لأن المثل
 انما يشرب بملحه مستغرب وقوله مثل الخ يان لما ذكر من الصفات وأدخ فيهم به أن أطيعوا قوله
 (قوله أو ينال الخ) ضرب بمعنى ينز وقد كان معنى وقوله البعث بتقدير مضى أي اعتقاد البعث وبطلان
 أن المثل في علم أصله وأن القرآن بمعنى المجموع وقوله البعث بتقدير مضى أي اعتقاد البعث وبطلان
 معطوف عليه وقوله ولئن جهنهم الامم مطوعة والتقدير مع ضربنا كل مثل لو يشتم الخ وقوله من
 آيات القرآن حل الآيات على معانها المتبادر ولوجه على معجزات المعجزات التي اقترن حواسهم قبل
 وهو الانسب مما قيل (قوله ليقرن الذين كفروا) أظهر لهم مع ما قبله وليان السبب الحاد على
 ما لا يولوا يان فيه قومه من فرط وقوله من دونك التزوير الكذب وقد يضرر بالشهادة وأصل معناه
 التزوير والترتيب كالأثر في النفس وقوله من ذلك الطبع الإشارة إلى ما يفهم مما يصدقه كآية تحفه زنة
 يجعل لما يفهم من قوله في القرآن الخ (قوله لا يعلمون العلم) فهو مراد به لأنه لا يدرى العلم عادة
 أو الملقى أنهم ليسوا من أدنى العلم وقوله فان الجاهل المركب الخ لا يعلم العلم على اعتقادهم وجهه على
 لتقوله بطبعه وكيف كان فاعلمه فبصيرة أي إذا علمهم وطبع الله على قلوبهم فاصبر الخ وقوله بصرتك الخ
 هو المناسب لأمره صلى الله عليه وسلم بالصبر وقدم لبطل ما من غلبة الروم وجهه (قوله ولا يستفتنك
 الخ) ينسب اللام ونصها والجمل وأن كان لغيره ظاهر لكن التي راجع السبق وكقوله لا أرى هنا
 كآية تفسره كآية قبل لا تفسره جرحا وما قيل أنه لا يحتاج إلى التأويل فانه ينظر (قوله شكهم
 والذين هم) يان لسبب التناقض وقوله قائمهم شاكرون تفسره لا يؤثرون لا تعيل لقوله لا يستفتنك
 يقال لأوجه لبيان عذر الكفرة في مقامهم هو ذلك إشارة إلى التكذيب والأياد ويستدعي معنى يستغرب
 (قوله وقرئ لا يستفتنك) أي يخضع الحام الملهمة والتناف مع نون التوكيد التثنية وهي قرأته
 رد ينع يعقب ومعناها كأي الكشف لا يستفتنك فها هو مرسل لأن من قن أحد أساقه الله حق
 يكون آتي من غيره وإليه أشار بقوله في قوله من الأذاعة وهي الإمالاة التي جابهم والمراد آتته وأن كان
 المطلب على الله عليه وسلم لخصته (قوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) هو حديث مرشوع
 وقوله كلامه مع لأن فيها سبحانه الخ وقوله ما مضى الخ لقوله من غشون ومن تسميهم الخ تمت
 السورة الشريفة بحمد الله ومنه وصلى الله عليه وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة لقمان﴾

لقمان علم جموع الصوفى العلية والجمعة وأهلها يان ياديين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله مكتبة) قال الحافظي كتاب العددان ابن عباس رضي الله عنهما قال انه مكتبة الثلاث آيات
 وقال علما الاثنتين لأنه صلى الله عليه وسلم لما جرى إلى المدينة قال له أصحاب اليهود بلغنا أنكم تقولون
 وما يؤتى من العلم الا قليلا فنبينا لهم قولكم قال كلا عنيت خفاوا الم تعلم أنا وأنتا التوراة ونصبا يان كل
 شيء فقال ذلك على علم الله قليل فأقبل الله عز وجل ولوا أن ما في الأرض من شجرة إلا يسبحن وأياتها ثلاث

وثلاثون في المكي والمدني وأربع وثلاثون في حدود الباقى ١١ وأما الاستثناء الآية المذكورة بتأصيل
 أن الصلاة والزكاة تصيبهما على المؤمنين وهم بالمدينة فليسوا في هذه الصلاة فربما كانت هذه الأسراء
 كالأقارب والصغار وغيرهم وليس يفتى كونهم مأثورين بمكة ولأنهم لا يقرربها كما ذكر المصنف
 رحمه الله وأما الزكاة فإليها بالمدينة على المشهور وقيل تقدر الأضحية هو الذي كان بالمدينة لا إيجابها
 كإبراهيم وأختها المصنف الجواب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما أتى مكة قبل الهجرة
 أو الحكيمة فالتعليق الحذف والأضحية لا يجوزها في الاستثناء والاستثناء المكتسبة كإبراهيم وقيل هو
 مؤثر في هذه المكتسبة وأورد عليه أنه لا بد من الجواز أو التخيير فاقول (قوله والمعامل فيها الخ) لأنه
 عامل معنوي أذهب عن أثره ولأنه يأتى المحال من المعنى المشهور وقوله على الغير بعد التخيير أى
 لتلك والمحذوف تقديره هي أو هذى الخ مرعاة لظاهر الخبر (قوله بيان لاحتسابهم) وهو أمانة
 كاشفة أو بدل أو بيان لما قبله أو مستوفى أو مرفوع على القطع وعلى كونه تفسيره لا حسن كقوله
 الآية الذي يظن ذلك القدر كان قد رأى وقد سمع

فلا وجه لتخصيصه بالآل ولا بما بعده استثناء كإبراهيم الكسوف أو جعل ما ذكره على ظاهره أو جعل
 عبارة عن جميع الأعمال الحسنة قصر بها واستثناءه على كل الصديق جوف انقرا كإبراهيم الكشاف
 وظاهر كلام المصنف أنه على الثاني بيان دون الآل لأن الاحتساب لا يقتصر على ذلك فلا وجه لما
 قيل من أنه متضمن لها وأنه أحسن من منبع الزخري فتأمل (قوله أو يقتصر على هذه الآية) من شبهة
 من شبهة أى من أقسام الاحتساب شعبة وظاهره أنه إذا كان باعتبار معنى الاستثناء فيكون
 مفتاحا حله للمصنف والموصوف لاخصه أو يمينه فكما في الآل ولا يخفى أنه في هذا الكشاف
 كما توسم (قوله والمحال) بكسر الهمزة وتشديد الميم أى بعد التخيير لئلا يكدل على فهم كون
 بالآخر من غير أو جبر الفصل بين المبدأ وخبره وقدم قصاصه وقدم الكلام عليه والكلام على قوله
 أولئك على هدى فتقدم في البقرة وقوله لاستنباعهم الخ ذكر القصة وإن لم يتسب لبيان ما ذكر
 لها أوله شوله في عموم الآل (قوله ومن الناس الخ) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل
 من الناس هادهم هدى ومنهم ضالهم ضل أو عطف خاصة على قصة وقيل أنه حال من فاعل الإشارة أى
 أشير إلى آتصال كونهم هادى ورجعوا لحال أن من الناس الخ وقوله يعنى بلغ الناس معلوما أى بهم
 وقوله أنه بعضها يصح لآى يقصد وهذا كإتمام الحسن لله وما يتخلل عنه (قوله والأضحية يعنى
 من الخ) هذا أى على أن إضافة العلم بالآية وهو مذهب بعض الصائغ كما في شرح الهادى
 وذكره المصنف في شرح التسهيل إذ جعل إضافة مؤثرا في بيان أن صرح الصائغ بخصاله فاعتق بعض
 المتأخرين فاعتزى على المصنف بأنه عطف الكلام الضامة وقوله إن أراد الخ فالتمس للتعهد (قوله
 وتضمنه أن أوداه الأعمته) تبع فيه الزخري وهو مذهب قوم من الصائغ كما كان كسان والسرياق
 قالوا إضافة ما هو جرم من المضاف إليه يعنى من التبعيض واستدلوا بقوله
 كان على الكسوف منه أذا انتهى • بهذا عروس أو صلاية متخلل

والأصح كذهب إليه ابن السرياق والقارى وأكثرتا آخرين أنها على معنى الكلام كما قبله أبو جحان
 في شرح التسهيل وذكر شارح الباع وقيل المشهور أن الإضافة تقوم مقام التبعيض يعنى من الأبناء
 لأنه باعتبار الصوم والوصى به التبعيض وليس من مقتضى الإضافة فلا بد من ترجيح إلى
 السابقة والفرق بين الوجهين أنه على هذا الاصطلاح إلى تقيد الحديث بالسكر كإبراهيم والآل لأن الحديث الذى
 هو لله ولو لا يكون الاستكراه على الآل لما وديتقوا فهو مضمعن ويصحب أن يقيد الحديث بالسكر
 لأنه القبول والقرى وهو موقوف على عاقلة زناه وكما ما قبله ابن جرير الآية بالتخصيص لظاهر الجملة الآية
 الاختصاصية تعرب على ما عرف فيها وقد مر تفصيله فى أول سورة العنكبوت تذكره (قوله الأعمته)

وقيل الآية وهى الذين يقيمون الصلاة
 ويؤتُونَ الزكاة فإن وجودهم بالمدينة يترتب
 ضعف لآه لا يأتى شرعية بمكة وقيل
 الثلاثا من قوله ولو أن مائى الأرض من
 شجرة أو قدام وهى أربع وثلاثون آية وقيل
 ثلاث وثلاثون

• (يسمى الله الرحمن الرحيم) •
 (الم تقرأ آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه
 في قوله هدى ووجه الحسنين حالان
 من الآيات والمعامل لى صامعها وأشير
 ورضها معترضة على الخبر بعد الخبر وأشير
 لخصوف الذين يقيمون الصلاة ويؤتُونَ الزكاة
 وهما لا نوحهم يوقون بيان لاحتسابهم
 أو يقتصر لكونه آتالا من شعبة لفضل
 اعتدائها وذكر الخبر بقوله كيدوا لفضل
 منه وبين خبره أو تلك على هدى من ربه
 وأولئك هم الفطرون (ومن الناس من يتردى
 الحقة والعلم الصالح (ومن الناس من يتردى
 لهو الحديث) ما يولى عابثين
 التى لا أول لها ولا آخر والى اعتبارها
 والمضاحك وفصول الكلام والأضحية يعنى
 من وهى يمينه أن أراد ما قبل حديث السكر
 وتبعيضه أن أوداه الأعمته

جميع بين الاصول واللام ومن كفوهم ولست بالاعلمتهم هي وانما لا تملكوا
 وقاربه اياه فلا يريد عليه انه لا يجوز يجب العربية **(قوله وقيل زلت الخ)** بهما فالاول لان فيه
 عاقب هذا خاص بخص الاعاجم والافناء والاشتراف على الاول مستعاضا واختيارا عن القرآن وانصرف
 عنه واستبدل به وعلى هذا هو على حقه والبيان مع بقية وهي الجارية وقد حست الخشية في العرف
 وهو المراد هنا ولا يابا لفظ الحديث ولا صلاح في تقديره ان كان لا لانه لا تملك الخشية لفت بها ان كان
 المشتري هو الفناء نفسه ومبرر ما عذر ديار من مالوك الهم والاكسرتهم كسرى وهو عزب خسرو غل
 للام منهم ثم اطلق على كل من ملكهم ومزمن لانه في اولئك لهم يقتضي تعدد كاقبل وقته تدار **(قوله)**
 دينه بالمرءه طعن ينادي على جعل الله غيره وكذا ما بعده والاقبل ناظر الى قوله هدى والثاني في قوله تدار
 آيات الكتاب ولو جمعه ليشهدا كان له وجه وبوجه وقوله لم يثبت على ضلالة الخ لانه قال قبل والافاء عاقبة
 وتكونها على اعلاها كاقبل بيده ولم تقض ما في الكشف من انه وضع بقل للمعوم لان من اضل
 فهو ضال لان الضلال لا ياربه الا الضلال وان اعذر منه بانه اراده اذلال المتجاوز غيره فريته يجب
 ثبوت لانه لا تكلف فيه في حق القرابة بمعنى وضاع الاعملى حقيقة تدار **(قوله)** بهما الساتر الخ استعمل
 يعلم وقوله يعزب على ظاهر كلام المفسر انه متعلق بشترى وقد حوت زلفه على اى حال انما سئل اياه
 يستدل اولا على معنى هذا الوجه بجاري الوجه من تفسيره من الناس من يشترى وقوله اولا والتجار حيث
 استدل الحق على ان يجوز اعتبار بعضها ببيانها والظاهر من قوله استبدل انه مخصوص بالاول كاد من به بعض
 ارباب المواشي فتأمل والبادى اخذ على القول **(قوله)** ويتخذ السبل اى الايات وقوله اولئك لهم مع
 انهم من بعض افرادهم اذ كان للعلم والامور الوعيد وقوله لاحدناهم اشارة لان الجزا من جنس
 العمل عدل لانه صان وقوله واذا تلى عليه افرز من مراعاة لفظه بهما مع مراعاة لفظه في قوله
 يشترى بعد افرادهم مراعاة لفظه كانه في سورة المائدة ولا تظن لهما في القرآن كانه اولا وسن ونحوه
 الحشى وليس كذلك لهما لفظا كما في قوله العرب في سورة المائدة وقوله متكبرا اشارة الى ان الاستعمال
 بمعنى الشغل **(قوله)** مشاهبا له حال من نسجها اى تشبهت حاله في عدم التفاهة بكبر حال من لم يسهها
 وكان الفقه فلفظا لا حجة لا تقدر فيه شيئا فها كان في الكشف وفيه اشارة الى ان جهة التسمية باله
 وقوله مشاهبا من فانه الخ بان ارادته في نسخة اذ به التسمية وكلاهما ظاهر والقبضه الثاني ترقى
 ذمه لانه قد لا على عدم قدرته على السماع لعدم الانتفاع واوله بقوله نقل الى ان اصل معنى الوقف الحمل
 الثقل استعملهم ثم غلب على حارسه فنفقه ونقل كان في الثاني كانه لما سئل عن نقل في معناه واذا
 بنى المال وقرا فانه يسكرها تنصفا **(قوله)** والاولى اى جهة سكن الاول ولا يدل كل من كل والحال
 على اشارة الى انه في التبرك في البناء من تنصفا في البقرة والحال لمدخله تنصفا بعد السماع
 جعل المال المقدر وهو وكونه سالما من اشد الباقين **(قوله)** ففكر على المباشرة وفي نسخة للابنة
 قبل في قوله المباشرة اى على التميم اى على من بنى البيت فذكره العلم وهو شره وقيل لان من بنى
 بنات التميم سكانا فنعها كما يابا يري رعايها بخلاف ما اقول نعم الماشاة قد عرفت شيئا غير ما لك
(قوله) حال من الغنيم اى الجوراء والمستقره لانه خبره قد علم ومن بنات على انه فاعل الطرف
 لا مقدم وقوله غير انما لان من المبدأ على الاصم وهو مبتدع الهم شره لو لم يكن فاعلا وابطه
 خبرا وانما جعل العامل متعلقه فيما ادبره على الاول خلاف الظاهر **(قوله)** الاول اى وعد
 الله وكذلك نفسه اى ما لم يكتشفه وهي الصبرية في معناه لان قولهم جعل التميم النعم الحصرم
 في الوعد بخلاف قوله حقائقا الوعد يكون حقا وبالاولى الكلام الى المز كدلتهم وغيره والاصل فيه
 متصل في النص وقوله لغيره بمعنى يسهل لهم بنات التميم فكذا هما واحد وقد عرفت في حق ان
 حقا وكذا لوعده الله المزمع وهو محتمل هنا واما كون جهة ان الذين اجدوا على الحق والشئ تلو

او معصية

استكمال النفس الخ) قبل انه تعريض بالاندم والمرد كالامل بالاميل باستكمال النفس الخ أي طلب كمالها
بتبنيها وهذا في العرف الاصم وعند الحكماء معرفة سقائق الاشياء على ما هي عليه بحسب الخافقة
الشريفة والقباض العلم بتبنيها وفتنه تبنيها النور وقوله على الاصل الخ يتعلق بالملك للمخيا
من معنى الاقتدار وقوله على قدر طاقتها متعلق باستكمال ويسر من السور وهو عمل سائر الدواعي وقوله
فقال داود عليه الصلاة والسلام وليوس يخفق الخدم يعني يلبوس (قوله الصحت حكم الخ) حال المبدأ
الحكم بضم الحاء المحركة وسنه وأتمناه الحكم صيا يعني أن استعمال الصحت محكمة ولكن على من
يستعملها وقد صاغ هذا مثلا وقوله أنه أمر صفة الجوهل أو المعلوم والتقدير أمره داود عليه الصلاة
والسلام وهو المالك لبقائه أو ولد كافي الكشاف في العلم ثم ذكر كونه عبدا وقوله فقال الخ
إن كان السائل يسأل عن الطبيب والاختصاص من هذين الصنفين منطلقا أي المجموع وللجمهور من جملة
مفصل جوابه أن الطبيب عارضان لا يختصان وهما في هذين أشد في أي من السائلين لما
في الإنسان وإن كان مراد ما في الحيوان كما كثر في بنيه وخيشه ما عاينا والذوق النفع وعدمها فخرابه
من الأساليب المحكم بنيه في أي أن الثاني بالعارف أن يسأل عما فيه ذريعة إلى ما فيه الحكمة وترك
جميع التماس هذين الصنفين وسبيلهما قتال (قوله لا أشكر الخ) يعني أن من صدر به على
تقدير الألام التحلية أو على أن يهمل انتقال من الحكمة بدون تقدير وهو صيد أو تضرع بتعظيم ما فيه
معنى القول دون سر وفيه إشارة إلى المستند به الله لأننا إنما أتوا في أو الهام أو قطع ولا يراد على
الأقل نوات معني الأمر كما هو ولا في الثاني سواء كان نفس الامتناء المحركة أو المحركة أن الحكمة
ليست الأمر بالشكر كما هو أمما على الأقل فظاهر أو الثاني فلا ينعني الثاني فلا ينعني الأمر بتأمل (قوله)
لأن تعذبا الخ) فهو قول يما ذكر واستحقاق المزيد والموافقة لثمة شكر لا بد منكم فلا فلا زيادة
على الهدوم التزاما وقوله من كثر على من بالماضي فلا لا على الزيادة والصدق في الكفران وفيه نظر
ظاهر وقوله فأن الشكر هو قائم مقام الجزاء وهو فضله عائد عليه لا مع أنه لا يحتاج لشكر وشكور
جمودا يصيب الاستحقاق وينطق السنة الحال وجدد فعله يعني يقول في الوجوهين أو أمما قبل من
أن قوله في تامل لقوله فأنما يذكر كونه وجدد الجواب المقدور بشرط الثاني بقوله مقابلة فنشكر
لم تعلمه قرينة لم يدع الهداوع وان صحت نفسه تشبير وقوله جسد مخلوقاته أي سواء كثر أو شكر
له لأنه على موجد وذات تقدير إذا ذكر أو شكر وأتم أو أشكر بوزن أقل علمان أو هيان وكذا ما كان
بالثقة وحده وهو يعظمه سلبية (قوله نصير اشفاق) وجهية لا نصير نصير
ما قلت حبيبي من النصير • بل نصير باسم النصير النصير

وقال آخر

ولكن إذا ما سبني مؤلمت • بأعرف الصغيرين شقة الوليد

وقوله في تقدم اختلاف القرابة وتكسر إلى المصنف في الكلام ونوع السامدة لأن بال التكلم بين
على الفتح والأكسر على شاملي السكون وقصر بكها بالأكسر لاقتراب الساكنين والكلام عليه مفصل
في علم الصور والقرائن وقوله كان كقرا وإذنا به فأن كان سلسا فقد صدق من صدق ومنه في المستقبل
وقوله لا الخ لتبليغ لصدده وأما كونه ظاهرا لوضعه في غير موضعه وقوله ومينا أي أمرنا وقد مر
تحقيقه وبوالله يتدبر ربنا عما (قوله ذات وهن) أي الصدور بال تدبر مضان أو مفعول مطلق
لنقل مقدور الجاهلية كأمسح به ويجوز جرح المصدور في حاله لا يمكنه بحسب مخالف القياس إذ
القياس فيه أن يكون مستقفا وقوله تنفس ضعة الظاهر أنه تفسيره على الثاني ويجوز أنه على
الوجهين وقوله فوق ضعف تفسيره لعله على وجه أي تزايد بالزيادة أقل الجمل المنة الطلق وقوله
فأما الخ لتبليغ أو تفسير مقابلة وقوله وبالله الخ على الثاني وقد ورد أنه وأما جملته فالأمر ضمير

والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس
الإنسانية بل أساس العلوم النظرية وكتب
الملكية الثلاثة على الأنفال الفاضلة على قدر
طاقتها ومن حكمته أن يحد أحوالها
وكان يسر الله ربه على بأهنا فلما أنها
لنساء وتعلم لبوس الحرب أنت خذل
الصحت حكمه قليل فاعلم • وأن داود خال هو ما
كيف أصبحت فقال أصبحت في يد غري
قتضك • وأود فيه فضع حقة وأنه
أمر بان يبع شاة وأبقى بأحسب مشقت
منها فأن بالأس والقلب بعد أيام أرباب
أبقى بأحب مشقت من ثأني بها ألبا
فألمن ذلك فقال • أنا • طلب شيء إذا
طأ وأحب شيء أنا شاة أنا أشد لله لأن
أشكر وأبى أشكر أنا • أتانا الحكمة في معنى
القول وأبى أشكر أنا • أتانا الحكمة في معنى
نفسه عائد إليها وهو دوام النعمة واستحقاق
مزيدها (ومن كثر فأن الله في) لا يحتاج إلى
الشكر (جيد) حقيق الجسد وان لم يصد
أو محمود فأن جسد مبعث مخلوقاته بسان
الحال (وإذا قال لقمان لأبيه) أتم أو أشكم
أو ما كان (وهو ينهيه الخ) تعذر اشفاق
أتم الصلاة بلسان الله • ومنه للذي لا أخير
أتم أن بل فضع الله • ومنه للذي لا أخير
وقرأ باليوناني في الثلاثة بكسر الهمزة لا تشرك
بأه • قبل كل كثر أن لم يزل حتى أعلم من
وقض على لأشرك لجل الله تعالى أن تشرك
فلا تخلف • وأدعوه بين من أن تشرك الله
ومن أن تشركه • ورضينا الإنسان بوالديه
جدة أنه وهما • فأنات وهن وأتبعه راع على
ومن أي تنفس ضعفه فوق ضعف ثأني
لأنزل تنفس ضعفها وبالجملة في موضع
الحال

جاءه فبأه على به خضع فان ضمه الى تزايد بل منه ص فلا وجه لمن يوزه **(قوله)** يقال ومن بين الخ
يعني آتوموس بل يخرى بضر بصفة الخاوا من ضامه لوقوعها بين يامو كره ومن باب علما يش
الواو لعدم شرط جنتها وقد ورد من بابكم أيضا كك ما في القاموس وقوله أو هو ومن هنا وقع
في التسمية بوطا يخ من الحسد وتكون الحلة ص د والعل الشاف والسكن ص د والاول فلا يصح
ما قيل أنه من باب ضم اليك العين اذا كانت حرف حلق كالشعر والشعر على القياس الحظير كجذب الله
ابن جنى بل يكون لغة فيه كصب يحبها هكذا قال بعض المتأخرين لكنه اعتد على ضبط القلم فان
ساعدته الزوايه تم او تمت وكلام القاموس يدل على عدم اختصاص أحد الحسدين بأحد فخلين
وقوله قريء بالتصريك يعني في الموضعين وقد علمت وجهه **(قوله)** وقطاعه أي تركه ارضاعه والقطام
والفصل كسر الهمزة في القطم والقلم وقوله في انفسه عامين أي تأملهما أي في قول زمان
انقسامهما فشمه شاف مقوم مع قسم يسير والقرينة على تقدير قوله والاوليات من ضمن اولادهن
سولن كملين **(قوله)** وفيه دليل على أن أقصى مقدار الرضاغ
في عامين وفيه دليل على أن أقصى مقدار الرضاغ
حولان (أن الشكر في الاولين) فسر لومينا
أوعلة أنه أوله من والديه بل الاشتغال وذكر
الحسد والاول في المبدأ اعتبار مؤكله
للتوصية في حقها خصوصاً من ثم قال عليه
السنة والاسلام من قال له من أيرثك ثم أهلك
ثم أهلك ثم قال بعد ذلك ثم أهلك (وإن جاهدك
فأهلك على أن شكرت ثم أهلك) فاستفاد
على أن الشكر في الاولين والاول في العلم
الاشترار والتفكير في العلم والاول في العلم
تدبره (قوله) فذلك (صاحبها)
في انفسهم (قوله) صاحبها عرفاً برتقته
(سبل من أناب الى)

وقرى بالتصريك يقال ومن بين هذا أو هو ومن
يومن وهنا (وصفاً في عامين) وقوله في انفسه
عامين وكانت رتقته في تلك اللغة وقري وقوله
في عامين وفيه دليل على أن أقصى مقدار الرضاغ
حولان (أن الشكر في الاولين) فسر لومينا
أوعلة أنه أوله من والديه بل الاشتغال وذكر
الحسد والاول في المبدأ اعتبار مؤكله
للتوصية في حقها خصوصاً من ثم قال عليه
السنة والاسلام من قال له من أيرثك ثم أهلك
ثم أهلك ثم قال بعد ذلك ثم أهلك (وإن جاهدك
فأهلك على أن شكرت ثم أهلك) فاستفاد
على أن الشكر في الاولين والاول في العلم
الاشترار والتفكير في العلم والاول في العلم
تدبره (قوله) فذلك (صاحبها)
في انفسهم (قوله) صاحبها عرفاً برتقته
(سبل من أناب الى)

لكونها امرأة الاكثر من السبعة في الدار لمعون انها قاربان من كثير ومن عامر وعاسم فليمر زمانه قبل
 انه سهو والبطر السقاط لفرور ووقع المصدر بالاسبابة أو تأويله بوصف وقوله ولاجل المرح فهو
 مقبول لمن عتدا ويل **(قوله على تلهي)** اخذه التعليل لانه استئناف في جواب السؤال عن السبب
 والعلة وقوله وتأخير الخ قولهم ونشر شوش وقوله مقابل المصعولان جمع في التكثير وهو قريب
 معن من التهور والختال من الخلاء وهو اختصر في المشي كبرافضاب الثاني ولا في تجمل لقوا نشر
 مر باخاذا الاختال بناسب الصكر والهيوب وكذا المشي من جانب بناسب الضفر والكلام على رفع
 الايجاب الكلبي والمراد السبب الكلبي ولا أن يبقه على ظاهره ومبنيته نفور القاصلة ولا أن ما كرمته
 كثره فان القليل منه يكثر وقوله فلفظا فاقه بالمشوعة **(قوله فوسطه)** من القصد وهو الاعتدال
 والهيوب المشي على هيئته وسطه ضد الاسراع وقوله سرعة المشي الخ حديث رواه ابو نعيم وضربه عن أبي
 هريرة قال ابن جرير في استناده ضعف والهاء الحسن والمراد أنها تونه حقا رة في عين الناس لأنها تملد
 على اللقطة والمراد اعتبار ذلك بالانحراف فيه وقول عائشة الخ في النهاية أرا عائشة رضى الله عنها تفلرت
 الى برجل كاد يورث فثاقنا فثالت هذا فقبل انه من الفراء أى الزهاد الفقهاء فقالوا كان جرير رضى الله
 عنه سيد الفراء وكان اذا مشى أسرع ولذا قال امع وانظر أبوسع **(قوله فالمراد ما فوقه)**
 الثابتون يعني مراد عائشة رضى الله عنها بالسرعة ما فوقه البطء الشديد فلا ياتي ما في الآية من سكنا
 ما ورد في حقه منه عليه الصلاة والسلام كما تخاطب من مبيب والمواثع والمواثع يمتني صوته ويقول
 سر كل من يرى برقة العباد كأنه يكلف في اتصافه بما يقرب من صفات الاموات كما في النهاية لجهه أنه
 ضخم من كثرة العبادة وتهديد السهم فوجه لقرض لمبيد فهو استعارة لتعيرى الصواب فيه **(قوله)**
 وانقص منه وأقصر أى اجعله قصيرا والمراد عدم شدة الجهر مجازا وأهو حقيقة عربية وضمة
 الصوت ولا كان يقال غرض الطرف والصوت متعة باجده في الكشف مستمرا من قولهم غرض من فلان
 اذا دقه ثلاثون من زاش في الاشياء كان ذهب اليه بعضهم هاتوا تكلف بعضهم جعلها تعسفة لكن
 ظاهر قول الجوهري غرض من صوته أنه يعنى عن فلا غرض له **(قوله أوشبها)** أى أقسمها كما يقال
 في العرف التثني وحش وأصله من الانس والالفة فهو التمايز وكناية **(قوله والجار مثل في التثني)** أى
 مشهور في التثني شهر قاله أبو نضر بن النسل في معان من التثني كالبلادة وأجمع الصوت والثبات في التثني اسم
 للتثني من صوته كالتهنئ وقوله ولذلك أى لاسمها وبالحال الذممة كتبت العرب عنه في الأكل لا
 عادتهم الكتابة عما يستقيم لاستقراره وانما سرجه هنا لا بد من بعض ما يقع في مقام يحسن في آخره ولا كان
 هذا مقام التثني والمنوم لا يوقع كان ذكره هنا مستحسنا وهذا ذكر أهل البلاغة ولأن التصريح يبلغ
 كما صرح به المصنف **(قوله وفي قيل الصوت الخ)** كذا في الكشف قال السراج الطيبي اشارة
 الى أن قوله ان أنكر الخ تملل لا مر بالفضل على الاستئناف كما أنه قيل لم أغض فقل لذلك اذا رمته كنت
 بمنزلة الجار في حسن أحواله ثم ترك المشبه وأدغم تشبيهه ووجهه وأخرى يخرج الاستعارة المصروفة
 التشبيهة التي جعلها استعارة ووجه على ظاهره قال بعض أهل العصر انه طوى المشبه على سن الاستعارة
 وليس استعارة فان المشبه لم يعرف عنه بالكلية لانه وان لم يكن مقدرا منى مراد على شيء فهو
 وليس سوى البصر ان هذا عذبت قرأت الخ وإذا قالوا يخرج الاستعارة دون أن يقرروا الاستعارة هنا
 محصل ما طالع به من غير طائل فانه لا مانع من جعله على ظاهره يجعل صوت الجهر استعارة لاسباح الانسان
 والجامع بينهما التثنية نعم التثني الموحش فتأمل **(قوله وتوحيد الصوت الخ)** يعني المراد بصوت الجهر
 صوت هذا الجنس ولكون المراد من الحذف الجهر لا وجه بوجهه فان قلت فخبني في أحد الحذف اليه
 أيضا قلت أجيب بأن المراد بالجمع المثل باللام المنكر بخلاف الجمع المنافي في المثل بها وفيه نظر وقد
 أجيب أيضا بأن المقصود من الجمع التعميم والمبالغة في التثنية فان الصوت اذا توافقت عليه الجهر كان

(ولا تمش في الارض مرها) أى فرح لمع در وقع
 موقع الحال أى تفرح مرها ولاجل المرح
 وهو البطر **(ان الله لا يحب كل مختال فخور)**
 على تلهي وتأخير التهور وهو مقابل المصعولان
 شدة وهو المختال التماشي سرى لوافق رؤس
 الاى واقصد في مشبك فوسط نفسه بين
 الهيوب والاسراع وضعه عليه الصلاة والسلام
 سرعة المشي تلهيهم اه المؤمن وقول عائشة
 رضى الله عنها كان اذا مشى أسرع فالمراد
 ما فوقه ديب الثبات وتورى بقطع الهمة من
 فصل رأى اذا سدد دهمه نحو الرية
 وانقص منه واقصر
 وانقص من صوتك وانقص منه واقصر
 ان أنكر الاسوات أوشبها راسوت
 والجار مثل في التثني جابها وقوله
 الجهر والجار مثل في التثني جابها وقوله
 يكفى عنه فقال بطول الاذن وفي قيل
 الصوت المرتفع بصوته ثم اخرج ذلك من غير
 الاستعانة بالتشبيه وقوله جاد الصوت

أنكر وأورد عليه أنه هو أمّا أنكره في التوافق دون الاشتراط وهو لا يناسب المقام فتأمل وما قيل
 من أن الحقين ليس هو إلا في الجمع وتمامه ينزله أحوال الأشخاص فلا وجه للسؤال عما يجب منه
 فأن أهل الفقه صرحوا بجمعه وإن كان فيه شبهة السبيل فإنه حال أن فصل اسم جمع كلفه لعدم إفراد
 مفردوه واسم الجمع جمع عند أهل الفقه والفرق بينهما اصطلاحاً لا بديهةً والتكرار كونه متكرراً أو أمّا
 الترجمة برعاة أو فصل فلا يكتفي في الترجمة دون نكتة معنوية بل في التنزيل **(قوله) (ولأنه مصدر)**
 وهو لا يثنى ولا يجمع مالم يقصد الأنواع كما في قوله أنكر الأصوات فلا يترجم له بغير الجمع المذكور
 فتأمل وقوله بأن جمعه أسما إلى الجمع فيضميرهم يعني ضمير ما يتبع عن من الثبات والامتناع وهو
 يقع بما لا يثنى وبالأواسطة وكذا الأرض سواء أريد بها ظاهرها أو وجهها المأخوذ بالسفل فقولاً بوسط الخ
 راجع إليها فتأمل **(قوله) محسوبة ومعقولة** هو أحد التفسيرات الظاهرة والباطنة وفيها تفسيران السلف
 ما لها مذكور المصنف وقوله فالترجمة الخ التفسير للمعقولة وأما والبالصحة فهو مصنف بيان
 أو يدل على محال وقوله ولم يشرع النعمة وأما ما يقع به ويستظهره قسم آخر في قوله تعالى
 وقوله لا يدل على إبدال الصانع إذا اجتمع مع أحد الحروف المستعملة المذكورة سواء اتصل فيها
 أو لم يفتصل ولا يسهل في التقدّم أو التأخر وقد اشترط بعضهم تقدم السين قبل الجائز كما تكرر في النص وهو
 إبدال مظهره وحذفه من غير أن يغير في الكتابة فإنه يرى تعينه ونعمته وقوله ظاهره في المنفصل وعلى
 التكرار مفعلة **(قوله) (في وجوده)** كل شريك في صفاته كتنكر في عموم القدرة وثبوته بالاعتق وقوله
 مستغن من دليل مفعلة موصوفة لا مفعلة وقوله راجع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ذكره من وجوب
 الهدى نفس الرسول بما لفظه صريح ومنه ما يستغنى عن طلبة المجهول والضلال **(قوله) (وهو من الخ)** أي
 من تقديدهم ليس لهم أنه مستند إلى دليل حتى أنه لا خلاف في امتناعه أمّا تنبيه الحق المستند إلى دليل فشي
 أن لا يقتل وقد قاله من سبق على منع التقليد في المقام مطلقاً أمّا التقليد في الفروع فلا خلاف فيه
(قوله) (يحل الخ) ظاهر كلامه ترجيح الأول وقد قيل إن الثاني أرجح لقوله أولو كان آباؤهم لا يعقلون
 شيئا ولا يفتنون به قد روي أنه قيل في منع التقليد في المقام مطلقاً أمّا التقليد في الفروع فلا خلاف فيه
 أن يكون الضمير لكل منهما مفرداً أو لا على التعيين فتأمل **(قوله) (من التقليد)** على كون الضمير بهم
 وما بعده جار على الوجوه وأما ظاهره فيكون الضمير لا بهم وقوله إلى ما ينزل إليه الإشارة إلى أن عذاب
 السعير من ذلك السبب وإرادة السبب وأما الأول **(قوله) (وإسواب أو محذوف)** وإن كانت
 لوصوله سواء كانت أو بواسطة أو ماله لأن الشرط لا يفسد جوابه كذا أو مقدره فيمكن أن يكون
 كذا الاستغناء عنه في الوصلة حتى ذهب بعضهم إلى أنه أسلم اعتباره في الشرط وأن تقديره بيان لأصل
 وضعها لا لزوم بحسب المعنى والجميع هذا القائل فإنه ذكر ما ذكر في سورة الحج وغفل عنه هنا ولا يلزم
 على المصنف فتأمل هما خبراً وإنشاء حتى يقال إن الاستفهام إنكاري فهو خبر حتى لا تأخر الاستفهام عن
 المصنف فسط ما قيل إن الأولى حاقى التشكك فمن جعل الواو ماله من غير إسباغ إلى تقدير الجواب
 ولا تأويل للمعطوف إلا الثاني ولا عارض من يجعل الواو ماله وتقدر الجواب كما فيهم والكلام على
 أو بواسطة سبق تفصيله **(قوله) (والاستفهام الخ)** ليس فيه جمع من معنيين مجازين لأن الإنكار بمعنى
 الاستفهام والتعجب مأخوذ من السباق وأعلى العكس **(قوله) (بأن قوس أمره)** يشي إلى أن
 الاستفهام والتعجب بمعنى التوبيخ والذات وتعليم ذاك كما في من تعليم أموره وجمعه ما
 والشرار بمعنى الكلمة كآثار لا يربون فيمنع الزاوية من قولهم وهو المتعجب من الزاوية التي في
 عن التبع لاتباع المتابعين في الأسواق لكنه بهذا اللفظ موكلاً ذكره الجوهري وغيره ووقع في بعض
 النسخ الذين وهو غير من النسخ وقوله يؤيده أي يؤيد صكون الإسلام بمعنى التوبيخ لأن
 التعجب لا يترجم به من الأفعال والأصل وائق التراتب **(قوله) (وحسن على بالذم الخ)** كما في قوله

لا في المراد فضل الجنس في التكرار دون الأفراد
 أوله مصدر في الأصل (المراد) الله عز وجل
 لكم ما في السموات) بأن جمعه أسما
 لا تنفع به بوسط أو غير بوسط (بأن جمعه أسما)
 الظاهر (والنكتة) محسوبة ومعقولة بالترجمة
 ولا والله في قوله وقد مرسى في النعمة وتفسيرها
 في النكتة وقرئ وأصغى بالبدال وهو جار
 في كل من اجتمع الفين والباء
 صك بقرقر أو نفع وأوعر وحضر فعه
 (ومن الناس من يبيد)
 (الله) في قوله (والله) راجع إلى رسول (ولا
 من دليل (والله) راجع إلى رسول (ولا
 كتاب من) أنه الله قبل التقليد قال (وإن أقبل
 لهم أفعال الله تعالى بل تتبع ما وجدنا
 عليه آياتنا وهو صريح من التقليد
 في الأصول وأولو كان السلطان يدعوهم
 يحفل أن يكون الضمير لهم ولا بهم إلى
 إلى ما ينزل إليه الإشارة إلى أن عذاب
 عذاب السعير إلى ما ينزل إليه الإشارة إلى أن عذاب
 أو لا تأويل للمعطوف إلا الثاني ولا عارض من يجعل الواو ماله وتقدر الجواب كما فيهم والكلام على
 أو بواسطة سبق تفصيله (قوله) (والاستفهام الخ) ليس فيه جمع من معنيين مجازين لأن الإنكار بمعنى
 الاستفهام والتعجب مأخوذ من السباق وأعلى العكس (قوله) (بأن قوس أمره) يشي إلى أن
 الاستفهام والتعجب بمعنى التوبيخ والذات وتعليم ذاك كما في من تعليم أموره وجمعه ما
 والشرار بمعنى الكلمة كآثار لا يربون فيمنع الزاوية من قولهم وهو المتعجب من الزاوية التي في
 عن التبع لاتباع المتابعين في الأسواق لكنه بهذا اللفظ موكلاً ذكره الجوهري وغيره ووقع في بعض
 النسخ الذين وهو غير من النسخ وقوله يؤيده أي يؤيد صكون الإسلام بمعنى التوبيخ لأن
 التعجب لا يترجم به من الأفعال والأصل وائق التراتب (قوله) (وحسن على بالذم الخ) كما في قوله

بأو ثما يتلحق به

أنسب لرب العالمين فإنه وقع في القرآن متعدياً إلى الألام والأول لأن العلم أموره يجعلها مستتباً إليه وأما
الثاني فخلاصه أنه لما أراد المتعبد في كلامه كونه ملاحظاً في ضمن معناه متعدياً بحسبه لامتداد
التعبد في اصطلاح وهذا مراد الشيخ هنا للاجتماع في تبدل الاختصاص بالاختصاص كأذهب إليه
بعض المتأخرين حيث ضرب بالظن على الاختصاص وكتبه في الاختصاص مع أنه قريب من كلام المصنف
ولم ير في التعبد غير ما ذكرناه إذ المراد أن اسلام الوجه مستتب إلى الله ويخصه بقبول النظر إلى الأول فلهذا
بأنه ينتظر إلى الثاني الألام إلى الله على الاختصاص في نحو الجبل للفرس فلا وجه للاعتراض عليه بأنه
أصاب بدعيته وأخطأت رويته فالاستصاص إنما يتعدى إليها ولا الاعتراض على المصنف بأنه لا حاجة
إلى ما عتبر من التعبد والمخطئ في هذا كله أن أختصه بالظن **(قوله وهو متعبد)** أي تشبهه بتعبد
حربك فلا كراهة في تشبيهه بالمتوكل على الله المحسن في عمله بترقي جبل شامخ أو تدل منه فتسك
بصريحه وتشتغل من تدل منه وهذا يصح ما في الكشف لأنه أتى بتدليل بترقي ملاحظه لظلاله والتدليل
باعتباره المعروف فيه ولكل وجه وقد ذكر في البقرة أنه استعار في المفرد وهو العروة الوثقى فيستعار
للتوكل الناتج المحمود عاقبته واستحسن بطلب نفسك **(قوله أذا التكل صار إليه)** تعريفاً للأمور
يحتل الاستغراق واليهذا كالكل إذ يحتل كل الأمور وكل ما ذكر من العبادة وما بعده ولكن كلامه ظاهر
في الأول وتقديم إلى الله أجللاً بالعبادة ورعاية للفاصلة ويجوز أن يكون المصدر دأى التكررة في زعمهم
مرجعة لهم بعض الأمور وليس الاستغراق مغناغته لا قيل **(قوله فلا يضركم)** فني الحزن مجاز
أو كناية عن نفي الضرر ونسره الزمخشري بلامه منك وأمن من يدرك الألام وقد مر أنه يكون للنقل
قائمة وقوله وليس يستفيض أي شائع شيع فيه الزمخشري والمفتاح مشهور بأن القراءات متواترة أن
لأن هذه قراءة ناتجة لسكنته ينزل ما نقل عن الزمخشري أن المعروف في الاستعمال ماضي الأفعال
ومضارع الثلاث والمهد في ذلك عليه **(قوله في المداين)** قسره لأن المراد الرجوع وما بعده بالعبادة
كما أشار إليه بقوله بالأهلا الخ وقوله فيضاري عليه لأن عمله تعالى عبارة عن الجزاء عمله وقوله فضلاً نظر
إلى العلم بأشئ مما كن في الصدور ويصير رجوعه للعبادة عليه أيضاً واستعمل فضلاً في الإثبات لتأويل
فيضاري بمعنى لا يترك أو علم ذات الصدور لا يضي عليه شيء فلا يقال أنه لا يضي عليه موقعه **(قوله تبعاً)**
بمعنى ضمه على الصدر لأنه صفة مصدر مقدراً وعلى التورية لأنه صفة زمان مقدور وقوله فإن ما يزل
الخ بيان لقلته على الوجهين وإنما نسبته **(قوله ينقل عليهم الخ)** يعني أن اللفظ مستعمل في الأجرام
الفلطية والمراد الشدة والنقل على المذهب كأي الكشف والمراد الاضطراب أو الخلل والاضطراب الزام المضطر
الذي لا يتدبر على الانفكاك عما ألحق إليه وفي الاستفاضة تفسيره إذ الاضطراب ماضى الحديث من أنهم
لشدة ما يكادون من التاديب ليرى عليهم الزهر يريكون أنه تطعيم من الذهب فينقون عود
الذهب اضطراباً وهو اختياره عن اضطرابه وأدبال هذه اللفظة نقل الكندي حيث قال

برون الموت قد ما وضيقاً • ففتنار وموت اضطراب

وكأن قول المصنف أو يضي الخ إضافة إلى هذا فتأمل **(قوله لقول الله)** أي شاقين الله وهو المحاطين
للسؤال بحسب الحق كإفصل في محله وقوله حيث اضطروا إلى أدائه لأنه لا يمكن إنكاره فغير من العبادة
وضوحاً ولا اضطراباً إلى العذاب وقوله بطلان معتقدهم وهو الرأى الغرير في العبادة التي لا يستحقها غير
الظالم والمحم المحقق فيجب أن يكون له الجدة والسكران لا يعبد غيره غيره فترغب الجدة لا تستغفر وقد
مضى العتوكوت وجهان آخران وكلامه فيه **(قوله أذلك بلزهمهم)** ذلك الإشارة إلى إقرارهم واعتراقهم
نصيحاً بأنه الخالق لاسوام واقتضاه بأنه المحسن للعبادة والجدة فلا يرضى بفتح الياء مضارع لزم الثلاثي أو
بالضم مضارع الزم والمضي اعترافهم بأنه الخالق بلزهمهم لا تروى ويحذفون أن يكون المعنى أنهم ليسوا بمن
أول العلم بل لا شرباً عن جهلهم والزامهم **(قوله لا يستحق العبادة لغيرهم)** فهذا البطلان لعتقدهم

وهو تشييل المتوكل المتوكل المشغل بالطاعة
من أراد أن يترقى شاقين جبل فتسك
بأوتق عرا الجبل المتدلى منه (والى الله
عاقبة الأمور) إذ التكل صار إليه (ومن كفر
فلا يضرنا ككفره) فلا يضرنا ككفره
والأخرة ويرى فلا يضرنا من أكره وليس
بمستفيض (الناظر معهم) في المداين
(فنتبهم بما على) بالأهلا (والتعذيب) أن
الله عليهم بذات الصدور فيضاري عليه فضلاً
عما في الظاهر (تضمهم) بطلان فيضاري عليه
قللاً فان ما يزل بطلاناً ينقل عليهم قل
(فترطمهم) إلى العذاب خلفاً ينقل عليهم قل
الأجرام الفلطة أو يضي إلى الأراق فيضط
(والى ما لهم من خلق السموات والأرض
للقول الله) (لوضوح البطلان) المنع من أنشاد
الخلق إلى غيره حيث اضطروا إلى أدائه
(قل المجدلة) على الزمهمهم والزامهم إلى
الاعتراف بما يجب بطلان معتقدهم (بل
آسدهم ليعلمون) أن ذلك بلزهمهم (فقدما في
السموات والأرض) لا يستحق العبادة لغيرهم

من شقيق العطن وخبائة الضغن ومباح الخال الموصول وأشهر التي في حصة الأرض والعرصين
 بصرها بنابة آل من الضمير الرابطة للامعة على تنه واعتبار أو أولوية وبنه وما قبل من ان الصرعي هذابم
 الاخير بنه الزيادة في السبعة في بحار الأرض والاول يستعمل العهد وعدم الصوم كاحر
 وزيادته لا فرق بينهما بل في الأولى في الحسنة والثاني في الصلابة أظهر لانه أصل الزيادة وكون الأرض شاملة
 لجميع الاطهار لا تاتي في العهدية كما هو لان المهود الصراط المحط وهو محيط بها كلها **(قوله بالطف على**
اسم ان) وعده خبره أي لو ثبت ان الصرعد والخر لا يثبت ان يكون عجمته حاله لا يؤذي الى تقيد
 المبتدأ الجملة بالخال لا يجوز لانها البيان حصة الفاعل أو المفعول والمبتدأ ليس كذلك ويؤذي ايضا الى
 كون المبتدأ الأخير لان أقلام لا يستقيم أن يكون خبرا له كما في أمالي ابن المأجج وفي التقدير خلاف
 الظاهر وإذا كان من الاشتغال تدخل لوعي المضارع وهو جازم والقرائنات الفوقية شاذة والفعل
 فيه حذو القرائن من الثلاث من مذكورهم وقدمه وأمه الذي يدخل بين جني مستفاد من امداد
 الجيش **(قوله وقرئ يتم)** أي مضارع وعده أي مضارع أمذ وقوله بالسا والباء أي فيهما لمصر
 وقوله وبالسا وجع الله أي اختاره في التعميم على جميع الكثرة لتأنيب بسبب الظاهر الباطل وهذا باسحق
 ان جميع المؤثر السالم لجميع المذ كرمه لله وهو المشهور وكونه لا يفي إلى إركانه فلابد ان يجمع
 معلومه وقوله للاشعار إشارة إلى ان جميع القلة المعترف بالاداء والزيادة قد نفذ الاستغراق والصوم
 لكه لكون أصل وضعه القلة بشر يذكروا قلة يومها ان القلة لليلة هو المتكرر كما قيل وأما اختاره
 في أقلام فلا نه يصعد جميع سواء وقلام غير متداول فلا يصح استعماله واعلان فينا ليست يعاها
 المشهور من استاء الجواب لانه الشرط أو العكس لا يقتضي شذوذا الكلمات بل هي ذاتها على ثبوت
 الجواب أو صرف شرط في المستقبل وتفسره في المعنى **(قوله تعالى ان الله عز وجل)** تعقل لعدم
 تفاد كلفه وقوله بالسا والخر على كونها مبنية كاحر وما بعده على كونها مكينة وهذا بسبب النزول وجه
 الجواب أن يكون فيها على كل شيء على تقدير تسليمه المراد به كل شيء مما يجتمع من الممنوعين من
 كما في قوله بطرف طاف الكتاب من شيء والاطلومات نصالي وكلامه المعبر عنها الانها بهما **(قوله الا كلفها**
وديتها) يعني أنه على تقدير صراف وان المقصود تشبيه خلق الخلق على كلها على واحد بالنسبة لقدومه
 وكذا اجتهاد لا يتعلق بالارادة والفساد وهي تتعلق بجمعها ما وليس كفضل الهاد الجزئية له وبما يشره
 تقتضي التعاقب فيستوي عنده الواحد والكثير وقوله كني فيكون مضاعفا كاحر **(قوله لا يشغل**
الخر) كذا فسره الزمخشري في كذا القول ان المتناسب لم يقبله ذو القادره وهو حاله ان الخلق والبعث ليس من
 المصنوعات والجبريات لأنه ذكر الاستدلال بان يتعلق عليه ويصير ومعه بشي لا يشافى فله جميع
 ماعداء على أن ما يرجع الى القدرة والفعل كذلك فهو امتناعه ادعاء له فشيء المقدورات في غير ادائها
 بالظواهر فيما يدونها فظهر منسوبة وان تلطف به الله وقيل ان قوله ان الله بصيرة تعقل لا يمتنع
 القدرة والكلية العالم الواسع وان شأمن المقدورات لا يشغل عنه غيره لطفه بتفصيله ابراهيمها
 تصير فيها كشيء كذا كما قاله فلا يبعد على كذا قوله فاقفه وهذا هو الملائم لما بعده
 وعمومه لكل مجموع وبصر من تركه القول وكونه في سطره وحقيقه كونه تعيلا لائقه واتصرت على
 المطلق في قوله فكذلك المطلق مع ان الظاهر ان يقول والبعث كقوله الزمخشري لانه هو الذي انكره وان
 البعث خلق آخر فهو شامل لما قبله وعليه الاعتراض بأنه كلفه ان يذكر كونه خلقا كلف بكونه مذكور
 سلفا وقد كان يفسره اذ المصنف في الذين يقول أسروا قولكم فلا يسمع المحدثون وأسروا قولكم أو
 اجبروا به عليه بنات الصدور قلت لا اعتد ادبته من الحجة بعلها علم ما زعموا وعلموا أسروا
 تنازل **(قوله له من الذين)** أي الشمس والقمر لا يجمع ما ذكر والمراد به في خلقه كونه صريحا فلكه
 لاسرته الخاصة كانه معبده وقوله الى منتهى تفسيره لاجل لانه يطلق على غاية المقدرة وهو المراد وان

ونصبه المبركان والضبط على اسم ان
 أو اوعا وفعل شروعيته وقريته وعده
 ظاهرا والباء (ما نفعت طائفة) بكسها
 مبتدأ والظلام بذلك الماده والشارع الله
 فلا شعور بان ذلك لا يفي بالفضل فكيف
 والكتير ان الله عز وجل لا يجرى شيء (حكيم)
 لا يضر من علمه وحكمته أسروا لا يجرى
 الجواب أو اسروا الله صلى الله عليه وسلم أو
 أسروا وقد قرئ أن يبالو من قوله تعالى وما
 أو تين من العلم الاظلام وقد قرئ في التوراة
 علم كشيء ما نفعتكم ولا يمتنع ان
 واحدة) الاكتفاء وبعثها الا لا يشغل شأن
 من شأنه لا يتحقق لوجود الكل على ارضه
 الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال ابنه أسروا
 لذي اذا أراد ان يقول **(يحيى)** يسر
(ان الله يسر) يسر جميع (يسر) يسر
 على مبصر لا يشغل ادراك بعضها عن بعض
 فكذلك المطلق (الذين) انهم في الليل والنهار
 ويؤمنون في الليل ويؤمنون بالنهار
 على يجرى كل من السبرين يجرى فلكه
 (الحاجيل) يسر) الى منتهى ما دام

أطلق على جمعه لكن الى تقتضي الأول قوله الى مقتضى يدل أو عطف بيان من قوله الى أجل أو تعلق
 يعبري بعده ما قبله به الأول لا محذور فيه والأول أولى وكذا قوله الى آخر السنة وهو متعلق بقدر
 والمتنبي المعالج آخر البروج والتمتيز اسم زمان لا مكان لأن الاجل وقت والمراد يلطري حركته من نقطة
 معتدلة أن يرجع الى البرج المذكور أو يعبري دائما **(قوله وقيل الى يوم القيامة)** لا تقطع حركته من حيث
 فالطري سلق الحركة أو اليومية وقوله والفرق بينه وبين قوله الى أجل الخ قوله تمتد به الى واللام بأن
 تعديته بالأول قدر الى كون الجبر وقيامة والثاني الى كونه غرضاً تكون اللام لام تليد أو عاقبة وقد
 جعلها المحشئ للاختصاص وسلك وجوه وقوله حقيقة ان كان الأرض بمعنى الفترة والمفادته وأقرب
 تعالى من الملائكة الموكبين أو فائتاً بأن الفاعل فعل بالغا من كادها اليه المتعقلة وبني أهل السنة يراه
 على تفسيرهم الفرض وليس هذا بناء على أنهم محاسبون مدركون وعدمه قائم بمحالة يلتفت اليه ويجاز على
 خلافه وقوله لا تعين أي الانتهاء والفرض فان النهاية قد تكون غرضاً وقته الثانية وأما مسكت
 وترى ولا تظلماد ويا معني حاله وغرضه أي غرض الجري وقوله الى الفخذ كونه لا فاد اسم الاشارة
 لا وليه بما ذكر وقوله اختص الباري الخ الى ما ذكره في المسكن **(قوله له بسم الله)** الثابت في
 ذاته **(إشارة الى أن الله سبحانه وأن الثابت المصدق ومعني بانه وجوده ومعني كونه في ذاته أن**
ذلك ليس باستناده الى شيء آخر ويكون واجب الوجود نفساً قدس به قوة الواجب من جميع جهاته فهو
محض بيان له والمراد بالحيات ليس معناه العرف بل المراد من جميع الوجوه أي في ذاته وصفاته وغيرها
يلتص بها فلفظ ما قبله الخ معني انساب والواجب والواجبة الى الجواب بأنه على وجه
الاشتراك في قولنا استعمال اللفظ في معنيته **(قوله والنايات الهية) فذلك إشارة الى الانصاف**
بجهته والصفات والثابت الهية لا بد من انصافه من الانه لا تسلم لغيره فليس هذا كما قيل منبسطاً لمذهب
أبي هاشم من أن الباري يتألف من تسعة هي الالهية وهي علم الفرحاء من الاربعة وهي الوجود والحياة
والعلم والقدرة كما ذكر في الأصول ولذا اختاره المحشئ والمقول هو العكس تنذر **(قوله وأن
ما تدعون من دونه الباطل) مطلقاً على أن الله هو الحق وكونه بعد وما في ذاته لا وجود عرضي**
وسمى كذا صفة باستناده لواجب الوجود وقوله لا يوجد بالفتح أي لا يوجد بذاته فهو كقوله كل شيء هالك
الاوجه كسابق أو بالعكس وقوله لا يوجد واجب لقوله لا يتصف بغيره أي لا يتصف بشيء من
الصفات الموجودة أو الوجود لا يوجد تعالى وفي نسخة يتصرف وهي أظهر والاولى أولى وهذا الظل
لتفسير الحق الاول وما بعده انشائي **(قوله ثم قال الخ) تفسير لا تفراد ما هو وقوله لا تفراد**
بالكبرية وقوله على كل شيء وقوله في نسخة عن كل شيء في نسخة معنى التفرع وصفة الفعل المبالغة كما
أرجعه لفظ الاول وقوله في نسخة ما في أي أيا بوجه وقوله امتنهاداً ترى بعد الامتنهاد بقوله
يوجد الخ وتقول انما علمه البر والبر وقوله والمبالغة أي للعبادة كبريت فانه يتعبد أي اليومية
متعلقة بغيري وقوله أو احوال أي المبالغة والمبالغة واقعة مع متعلقة حالاً كقوله دخل شيا
الاسرى صاحبها بالهاضن معوية نعمته وهي ما علمه من العلم والمتابع بغيره **(قوله ورى
الظلال بالتشليل) أي بضم اللام وفي الكفاية لا يجوز في كل فعل مفهوم الفاضل عنه انما الفاعل**
كما يجوز في فعلين متبعتين متبعتين متبعتين في التفاضل وقوله فونعمات أي فري نعمات جميع فصة
ويجوز في كل جمع متبعتين المتبعتين على الاصل وكسرها تاء الفاعل وتصح لفتقها وقوله لا تله أي
دلائل الوهبة ووجده **(قوله على المساق) جمع متبعتين وهي ما علمه من العلم والمتابع بغيره**
لا اختصاص لغيره نعم متبعتين من نعمات في نسخة كقوله فونعمات أي فري نعمات جميع فصة
على التبع في كسب الالف من الاضرب والافان فلذا اخص ذلك به ونائباً له مسار مشكور كما به من

الشمس الى آخر السنة والقدر الى آخر الشهر
 لاجل معنى ان الاجل هنا متبني الجري وقته
 غرض حقيقة ويجاز وكذا الفاعل حاصل في
 الفاعل (وأن التبع ما هو متبني) عام بكه
 وذلك إشارة الى الذي ذكر من سنة العلويين
 القدرة وعقاب الله مع واختصاص الباري
 بما (أن الله هو الحق) بسببه الثابت في
 ذات الواجب من جميع جهاته أو الثابت
 الهية (وأن ما تدعون من دونه الباطل)
 المدمر في حقه لأنه لا وجود له لا يتصف الا
 بصفته أو الباطل الهية وقوله الباطل
 والكفر من غير أي بكسر الباء أو الله هو
 العلى الكبرية ثم قد قيل في كل شيء
 على (المراد أن الفاعل بغيري في العبر) حيث
 اقدم باسمه في نسخة أو بابه وهو امتنهاد
 تجري بآخر قدره وكما حكمت من قول
 الصمد والباله الله أو احوال فري الظلال
 بالتشليل ونعمات الله يسكنون والشمس
 جزر في شدة الكسر والشمس يسكنون
 (ليركمن آية) دلالة ان ذلك لايات
 لكل صانع على المساق

قوله وفي الكشف الخ الى بلغة معجزة

رجع إلى الله هو الذي لا شعور وعنده له بعد وعلمنا (قوله) وشبهه بسبوا (الخ) كان وجهه انقشبه أنه
 تشبه في أن تأنيدهما باعتبار الحاشا العتيقة وقوله كل في كلين نادر وقوله يعلم الاشياء العصور من
 حذف الفعل وقوله شبريوكده وقوله كايلا نادر وأمرها إشارة إلى غائضة وهو التوسيع بين علم
 الظاهر والباطن عند وقد مرت له قطائر وقوله وعنه الخ من حديث فغائل السور المروي عن أبي بن
 كعب وهو موضوع وقوله يحد من علم المعروف ونهى عن المنكر خصلها وقوله في هذه السورة
 الكريمة تحت السورة يصده الله ومنه والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله فهو الصبر الكرام

﴿سورة البقرة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله كريمة) قبل الثلاث آيات من قوله أين كان مؤمننا الخ قبل آيتين من قوله تعالى جنوهم من
 الناس الخ واستبعد لشدته أو استلها بما يليه ما وسما في آياته وقوله وقيل تسع وعشرون لا تختلف
 في قوله في خلق جديد هل هو ابتداء أو هو صفة آية (قوله) ان جعل اسم الله الخ (الخ) ويصور على هذا الوجهين
 أيضا كونه شبريوكده وتزيل الكتاب خبر بعد خبر أو مبتدأ وإذا كان التزيل يعني المقل فهو
 من إضافة الصفة إلى الموصوف أو يلية بمعنى من ويجوز أن يكون على معناه قصد الملقاة أو تقدير مضاف
 في الأول وقوله شبريوكده محذوف تقديره هذا المتأخر من الكلام على هذا مضافا إلى البقرة (قوله)
 فتكون من وب الخ) أي على تقدير كون تزيل مبتدأ خبره لا رب يخالف خبره من الوجوه فانه عامل
 في حذفه لا معنى له لما بعد التلويح لأن يقال أنه ظرف توسيع فيه وهذا التوسيع نحن في جمعة عنه أولاه
 من قامة والاس لا يخبر عنه قبل قامة والمصدر تزيل والضمير خبره وهو الكتاب أو التزيل لا
 المسترطعم حصته من (قوله) ويجوز أن يكون أي قوله من رب العالمين خبرا ثانيا إلى لا وأما المقتدر
 على الوجهين وإنما بدأ بالآول تزيل كايلا ويرى أن يكون من رب خبر تزيل ولا رب اعتراض وهو أرفع ضد
 الزمخشري وعليه اعتدوا في نفسهم الآية ويجوز أن يكون خبرا أولا وألا وقوله من الكتاب
 فعلمه تزيل وهي مؤكدة (قوله) والضمير في (خه) في بعض النسخ فيه يدون وفيه تسيم وقوله لمخبرون
 الجدة أي على كونه اعتراضا الضمير لكونه منزلا من رب العالمين لا لتزيل ولا الكتاب والمعنى لا رب في آية
 من عنده وقوله ويؤيده أي يؤيد رجوع الضمير لكونه خبرا ثانيا أوجزا كلامه إلى الاعتراض دون الحالة
 لطابق ما في الكشف ويسلم من الاعتراض بأنه لا يأتي اعتبار من رب العالمين في معنوها مع تأخره فإن
 الاعتراض في آية التأخير فلا يضر فيما ذكر في بعض النسخ بعد قوله ثانيا أو الوجه أنه المتأخر الخ (قوله)
 فانه) أي قوله هم اقتراده انكار كونه من رب العالمين لكونه التأييد فلا نسب إلى يكون في الرب
 محال أنكره وهو كونه من رب العالمين قبل خلافاً أن يكون مودع كما مقصود بالآفة لا نقدا الحكم حتى
 الرمي عنه واعتراض بأن حسب الآفة لا قصد في الكلام هو القصد كما صرح به الشيخ في ذلك لا الاعتراض
 مع أن ما ذكره لا يبرهنه كونه هو الخبر بل يصدق إذا كان خبرا ثانيا أيضا أو ودعي ما زاد اعتراضا آخر
 من الزيادة فيما نحن فيه ولا يخفى عليه أنه إذا كان من رب العالمين حال من خبره كان المعنى لا رب فيه
 حال كونه من رب العالمين قصد أن ما هو منه لا يطبق أن رب نفسه يكون كونه منه نافية لا رب لا محالة
 وهذا لا يأتي ما ذكره الشيخ وأغنايا في الفرض المسوقة الكلام وأما كونه خبرا ثانيا فباعتبار الضمير
 على معنوا الكلام كما ذكر تقدير (قوله) وقوله بل هو الخ (الخ) أي يؤيد ما يضاقة هذا وقوله فانه
 تقريره أي لم يلقه فيكون مثله التأييد وقوله وتلك الكلام على هذا الوجهين من كون تزيل مبتدأ خبره
 من رب العالمين وما عدا اعتراض وهو الوجه المرضي للشيخين والاشارة إلى انجازه من قوله الم كماز
 في القرع وهذا على ما وقع في بعض النسخ من قوله والوجه أنه انشراحا على من تزيل الكتاب ظاهر وهو

وشبريوكده تأنيدهما تأنيدهما كل في كلين (ان
 الله علم) يعلم الاشياء كلها (خبر) يعلم الاشياء
 يعلمها وأمرها وعنه علمه الصلوة والسلام
 من قرأه وثققتان كان له ثمان مائة الف
 للقبالة وأعطى من الحسنات مائة الف
 من جعل المعروف ونهى عن المنكر
 (سورة البقرة) هـ
 وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) ان جعل اسم الله في القرآن فبذلك
 شهد به (تزيل الكتاب) على أن التزيل يعني
 المقل وان جعل تعديا للمعرف كان تزيل
 المقل وان جعل محذوف أو مبتدأ خبره لا رب
 خبره مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره لا رب
 فيه فتكون (من رب العالمين) حال من الضمير
 فانه لان المصدر لا يعمل في ما بعد الضمير
 ويجوز أن يكون خبرا ثانيا ولا رب اعتراض
 من الكتاب أو اعتراض (أم يقولون نقراء) فانه
 الجدة ويؤيده قوله (أم يقولون نقراء) فانه
 انكار كونه من رب العالمين وقوله (بل هو
 الخ من ربك) فانه تقريره وتعلم الكلام
 على هذا أنه أشاد ولا إلى انجازه من رب عليه
 أن تزيله من رب العالمين

يقضي جهة تلك الصفحة وأما الأثر فيشكل لأن ظاهره مبني على ذلك الإعراب وهو غير مذكور
في الكتاب فيحتاج إلى التوجيه بأن الإشارة إلى كونه اعتراضا أو ضمير لغيره وفيه تأمل **(قوله وقتر**
الخ) لأن الجملتين المعترضتين قد اتفقا في التثنية والتأنيد وقوله أن أم منقطعة تقدير لـ والهمزة الانكسارية
وتفسد ما ذكر وقوله المثل من الله هو معنى قوله بل هو المثل من ربك وفيه تكتة ذكرها في الكشف
وهي أنه أضاف الرب أو لآل العالمين إلى المصل الله عليه وسلم لبيان انحصار النبوة وإشارته لتعظيم
شأنه بأنه المصطفى في العالم بأسره وأدعى أسلوب الترقيد الأعلى أن جنيته به أم يحللك العالم
وحسب له ذلك صلوات الله وسلامه عليه **(قوله وبين المقصود من تنزيه الخ)** الظاهر أن ما أتت عليه كإشارة
إلى المصنف بقوله إذا كانوا أهل الفترة لأنهم يشابهون رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما ضل
شرح الكشاف فمفعول تنزيه الثاني محذوف تقديره العتاب وبوجه ما أنهم مشقة قوما وقد سبق فيها
الموصولة لأن ذلك يحذف المقصود بكثرة أدرككم ما عرفت فوافق قوله وأن من أئمة الاختلاف الذين
ويجوز أن تكون مسددة كاذ كزم العرب ولا بد على المصنف أنه إذا لم يأتهم بغيرهم فمعليهم الحق حتى
يحتاج إلى القول بأن الفصل يمكن به دليلا على قاعدة الاعتزال كما في الكشف لأن قيام الحق وطوع
البرهان بآثار سيد الأئمة عليه وسلم الصلاة والسلام كاف لما قلناه وقوله الله الحق لا يميز
الكلام عليها فمفصلا في الإعراف فلا وجه لتكراره هنا **(قوله ما لكم إذا نيا من الخ)** جواب عن أن
الشيء لا يعلق على الله ولا أكثر بعض الشيء على من قال له أشتفع بالله فكيف أطلق عليه هنا
بأنه لم يرد بالشيء بل غيروه من دون المصادرة كما في قوله ما تضرع بالقدون أقمن وافي هـ فردنه
حال من يحجروكم والعالم الجار والجرود متعلقه أي ما استعزكم بما جاوزتم الله ورضاهم من أي
لا يمكن أن يوجد ناصر أو شفع عندكم من الخلق فلا يلزم إطلاقه عليه تعالى وإن قلنا بأنه أطلق عليه فإن
قوله ما لا تدون الله من وافي يقتضي أنه هو الوافي فاعلمت به الله المضيف فإذا كان مجازعا عن الناصر فإن
الشفع يضر من يشفع لغيره يطلق عليه تعالى والحاصل أن الشفع على الأول غير الله وعلى الثاني هو
الله والى الثاني أشار بقوله أو ما لكم سواء ما علة الإشارة إلى أن دون من غير الجار والجرود حال من شفع
فقدم عليه لأنه تذكير للمعنى ما لكم وفيه لا شفع غير الله فإن إطلاقه عليه ونسبها ما من ويصور على هذا
أيضا كون من دون حال من الجرود كإلى الوجه السابق بعينه وقوله جواز علة الله إشارة إلى أن من التذكر
بمعنى الوعد **(قوله فمالي يدبر الأمر)** الآية ذكر فيها المصنف رحمه الله وسجودا كرها لا يخشى
وحاصلها في بعض شروحه أن الأمر ما المأمور به أو المال أو الوساو أو الوساو فإن كان الأول فيحذر
ينزله مديرا من السعاة إلى الأرض وتعديته من وإلى تخفيفه القول وفي يوم متعلق بحرج والمراد بالقد
استطاعة الله لها نهاية المفرد وهو الوجه الأول في الكشف وإن كان الثاني فمفعول في يوم الخ أنما
يتعلق بيدر أو يحرج فإن كان الأول فالهنيء بيدر أمر الدنيا كها من السعاة إلى الأرض لكل يوم من أيام الله
وهو الحسنه على أن يدبر على حقيقته والجار من وإلى شفعان الأمر والقد على حقيقته ومعنى
العروج السيرة عند سقوطه من حلاله وتكراره والتدبر لهذا المعنى وإن كان مرة الآن المراد من تكرار لكل
يوم إلى غدا أم قصته ثم في الخاضع الدنيا وهو الوجه الثاني وإن كان الثاني فالمراد بالمرج السيرة
السبب لا يثبت في دوان الملك بل ليحكمه والمراد يوم كان مقداره الخ يوم القسامة والظرف متعلق
بـ يحرج وهو الوجه الرابع وتكرار التدبر في الوجهين من الضاروع وأما أن المراد في الأول فمفعول كل
وقتن أو أوقات هذه المدة فلا بد أن الملك لا يتأخر عن وجوده لحدوث وإن كان الثالث خبر بـ يعني
يقول كإلى الأول والجار من متعلقان به فالتعظيم وفي يوم متعلق بالظرف للتنازع واليوم وقت أنزل الوحي
مع جوب على صلوة والسلام وعبره مع أنه أي وجوه ما كن من قبيل الوحي ورد له وهذا
الوقت وإن كان نصيب الأئمة قدراً بأحسنه لأن مساقته معودا وهو طاهر للناس وهو الوجه الثالث

وقرئ في الثاني الربيع منه شرب عن ذلك
الذي يقولون فيه على خلاف ذلك الكاراه
وتعاليه شأنه أن أم منقطعة من شرب عنه
التي أتت الخ المتروك من الله وبين المقصود
من تنزيه فقال (لتندروا ما أنا ناهي من غير
من قبلك) إذا كانوا أهل الفترة (لعلهم يتدون)
بأنه إذا لم يأتهم الله الذي خلق السموات والأرض
وما فيها من سنة أيام ثم استوى على العرش
مترجما في الأعراف (ما لكم من دونه من ولي
ولا شفيع) ما لكم إذا جاوزتم رضاه الله أحد
بشركم ويشفع لكم أو ما لكم سواء ولا
شفيع بل هو الذي سألكم وشرككم
في حواجركم على أن الشفع متصور به
لناصر فاذا شفعكم من بينكم ولي ولا ناصر
(ألا تذكرون) جواز علة تعالى (شبر
الأمير من السعاة إلى الأرض)

ولم يرض هذا الوجه الزحشري لكلفه وكذا الرابع لأنه لا بد من تظاير في العدل عن يوم القيامة الى
 ما في التظاير ١٠ محمله وعليه ينزل كلام المتن وان خالفتم تباين معنى كاشتمه **(قوله يدبر أمر الدنيا**
الخ) هذا أحد أوجه السابقة والتدبير فيه على ظاهره ولا امر يعني الشأن كما أشار إليه بقوله أمر الدنيا
 والمتعلق يدبر لنفسه معنى ينزل من ابتدأه يقول ان نهاية واليه أشار بقوله نازله وهذا هو الحاقين لما
 في الكشف وشروحه فقوله بأحساب سماوية بيان لما حصل المعنى وهي الامطار ونحوها ويوزع على هذا
 تعلق من السماء الى الارض بالأمراض وجعلها لانه ويجعل كناية عن تدبير جميع الامور وقيل من عنده
 سبعة وقوله انارها التعريفه للاسباب ويعبر عن معنى يصعد ويرفع على حقيقته كما ذكره وقوله وبنت
 في علمه ان وجهه صعوده للعرض عليه وقيل انه اشار الى أن العروج والصعود هما من الشبوت في العلم
 أي خلق العلم به لتفصيل بيان ما به كان معناه فله ولذا قال موجودا لأنه كان ثابتا قبله ولو
 فسر كنهه في النصف كان أظهر **(قوله في برهة)** أي مدة الخ يعني ان قوله في يوم الخ متعلق بمرج
 في هذا الوجه وان المراد اصطلاحه مدة ما بين التدبير والوقوع لانها امر عدد فهو بمنزلة انما لان الالف
 نهاية للعدد ولذا يعبر به عما لا يتعدى وهذا ما اشار اليه الزحشري لأنه ابتداء على ظاهره وان جعل
 الامر يعني الشأن وتفسيره اذا كان واحدا لاوامر **(قوله وقيل يدبر الامر الخ)** لمن المراد بالامر
 في هذا الوجه والظاهر أنه بالعلم السابق من أمور الدنيا وأحوالها أي الوقوع وهو الحاقين للكشف ويدبر
 على هذا معنى معنى ينزل أيضا كما أشار إليه وانما مره لان تقدير مسافة ما بين السماء والارض به غير
 معلوم ولان كون مدة الذهاب والاياب خلافا للظاهر وكذا جعله بالنسبة لغيره لا للشيء **(قوله**
ثم يعبر أي الملك الخ) والمراد بالملك وقوله زمان اشار الى أن اليوم معنى مطلق الوقت **(قوله فان**
ما بين السماء والارض الخ) اشار الى أن قوله في يوم متعلق بالقيامة معنى وأنه تقدير مسافة التزلزل
 والصعود يسير غير الملك فيكون على التخييم وقوله في الكشف في الحقيقة ليس المراد به ما يقابل الجاهل
 لأنه يقال هذا في الحقيقة كذا أي في نفس الامر وفيما تصفه الظاهر مع فهم المتضمن دلالة اللفظ
 كأيضه بعض شرح الهداية ومن غفل عنه اعترض عليه وكذا من أباب عنه بان مقصوده المبالغة في
 التخييم وما في آية أخرى من قوله نحن القساسة لا يعارضه ان قصد المبالغة وهذا عروج الى سماء الدنيا
 وذلك الى العرش **(قوله وقيل يضي الخ)** فيدبر معنى يضي ومن السماء الى الارض متعلق بالامر
 أو حال منه والامر هنا وتعالى ويعبر عن معنى يصعد ويرفع كما مر وألقت سنة على ظاهره ومره
 لان زول الملائكة على يضي في القساسة ثم الصعود به بعد خلاف الظاهر **(قوله وقيل يدبر الامر**
الخ) فالامر واحد الامور ومن السماء الى الارض متعلق به أو حال وهو كما مر عن جميع الامور والمراد
 يوم الخ يوم القيامة ومره لان الصعود عن التعبير من القيامة ونحوه خلاف الظاهر ولا يحتاج
 الى جعل في معنى الى ويجعل تدبيره معنى الجرائع عليه ويجعل يوم بمعنى رجوع الله اليها أو كل يحتاج
 وقوله ويرجع وقع في نسخة يدبر مع أي الحكم والجناح وعليه وتفسيره ليس معنى في هذا الوجه **(قوله**
وقيل يدبر الامور) ظاهر ادب الامر واحد الامراض أو الوقوع وهو معنى الامور والتفصيلين والمتعلق
 على جهة ولا لاستعداد وانخلص من الصعود والعروج لقوله الله بعد الحكم الطيب والتعبارة
 عن الاستطاعة كما مر وهذا الوجه عقبه الزحشري وأثره المنصف وجه الله اشار الى شفعه عنده
 ان جعل في معنى الى ويجعل تدبيره معنى الجرائع عليه ويجعل يوم بمعنى رجوع الله اليها أو كل يحتاج
 وقوله ويرجع وقع في نسخة يدبر مع أي الحكم والجناح وعليه وتفسيره ليس معنى في هذا الوجه **(قوله**
وقيل يدبر الامور) ظاهر ادب الامر واحد الامراض أو الوقوع وهو معنى الامور والتفصيلين والمتعلق
 على جهة ولا لاستعداد وانخلص من الصعود والعروج لقوله الله بعد الحكم الطيب والتعبارة
 عن الاستطاعة كما مر وهذا الوجه عقبه الزحشري وأثره المنصف وجه الله اشار الى شفعه عنده

يدبر أمر الدنيا بأحساب سماوية كالأشعة
 وغيرها نازلة إلى الأرض (ثم يعرج
 اله) ثم يعده الله ويثبت في علمه موجودا (في
 يوم) كان مقداره أو قسسته ما اعتدوا في برهة
 من الزمان متطابقة بمعنى ذلك اصطلاح ما بين
 التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر بالظاهر
 فله الوجه في قوله الملك ثم يعرج اليه في زمان
 هو كالتسعة لان مسافة نزوله وعوده
 مسافة التسعة فان ما بين السماء والارض
 مسافة تسعة فتنه وقيل يضي شأنه
 مسافة تسعة فتنه ثم يعرج اليه في الساعة ثم يعرج
 آخر وقيل يدبر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج
 اليه الامر كمنوم القيامة وقيل يدبر الامور
 به من الطاعات منزلة من السماء الى الارض
 بالوقوع ثم لا يعرج اليها كالمركب المنفصل
 من مسافة تزلزل الملائكة والاعمال المنفصل
 وقيل يدبر الامور في وقت الحساب
 والشهادة فيدبر أمرها على وقت الحساب
 (الخ) فيدبر أمرها على وقت الحساب
 العباد فيدبره وفيه إجابات به بعد المصالح
 منها لا وحاشا

وحقته لا يباعا عليه وهو ردة على من يقول بالانجاب (قوله خلقه موفرا) أي مكملات آثارها بيان
لخالص الحق لا يتقدرا أحسن خلقه أي به حسنا تاما كلاحسانا تقتضيه حكمته وكون خلقه
بدل اشغال اذا كان بالحق المصدري فالصغار المنافع اله لكل شيء اما اذا كان بمعنى الخلق فهو بدل كل
من كل وبدل بعض من كل والغيره هو الذي ارتفعه أبو علي في الجفة وهو ما صرح به في كتاب سبويه أنه
مفعول مطلق لاجتناب من معناه والغيره أيضا وقد جرت أيضا صكونه مفعولا لثباته وأما قوله لاجتناب
لتخصيص معنى أعلى (قوله وقيل علم كسب خلقه) قال الراغب الاحسان يقال على وجهين أحدهما
الانعام على القوم والثاني الاحسان في فعله وذلك اذا علم علما حسنا وعمل علاحسنا وعمل على وجه المؤمنين
على كرم الله وجهه الناس أيضا يصنعون أي ينسبون الى ما يعملونه ويعملون من الافعال الحسنة أم
تختلذا في الضمير بمعنى العلم فانهم أن يحوى معناه ويعمل عمله كآثاره في قوله تعالى ليلوا كما يكمل
أحسن عملوا لا يضر علمهم فلهذا في المثال بقوله يحسن معرفته إشارة الى وجه تعلقه معنى العلم
لا ان يتقدم مضاف وقوله قيمة الزمان يحسنه هو من كلامه على أيضا كرم الله وجهه وهو استنباطه على
دلالة على العلم كالتي القلوب اليه يشاوه

وقية المراد ما كان يحسنه * والحاظون لاهل العلم أعداء

فلا يترجم أنما استنبطه غيره وفاق له على ما قبل ومعنى المثال زيادة رتبة المروعة وقدره بعلمه لاجتنابه
وجسمه فالقيمة هي رتبة (قوله يفتح اللام) على أنه فعل ماض وبالجملة واقعة بعد تكرعه صفه كل
أشياء والثاني أول لأن المصاب بعد كل هو المصوب دائما انتهى في محل جر لاصب وهو الظاهر من قوله
فالتى الخ (قوله على القول بخصوصه) يفتح اللام على قصر اللام على بعض أفرادها لا يفتح
مستقل وهو كلام غير تام فليست بصدرة كالصفة أو مستقلة من كلامه ومقتضى كل من يفتح اللام على
متصلا والثاني متصلا ويصطلح منها تخصيص متداك انصافه لانه قصر اللام على بعض أفرادها مطلقا
وأما عندنا فالأخصيص هو الثاني فقط كلاما كان وغيره فذاك كماله من أنه على القول أي على قراءة
خلق المصدري على وجوده اعرابه بخصوصه يتنقل وهو دلالة العقل على أنه لم يحسن خلق كل شيء مطلقا
حتى ذاته وصفاته لأن التبادر بين المطلق والحدوث الزمانية وانه وصفاته صفاته وتعالى منزعة عن الانصاف
بالخلق فاحتج الى تخصيص شيء محاذ وأما الحدوث الذي قام اصطلاحا للثبات فلهذا ما بين في الكلام
ولو جعلت خلقه متناهية كان التخصيص يتنقل أيضا على هذه القراءة ولكن لكونه خلاف الظاهر
لم يتنزل به المصنف وتكون شيء بمعنى المفعول وهو شيء كآثار في البقرة بحسب الوضع الاصل وقيل بل حنا
فيه العموم فصارت الى التخصيص مع أنه وجه في المالك آخر التخصيص فلا اعتراض به على المصنف رحمه الله
كما هو محاذ كالمصنفين على أصولهم وقدرهم الى أصولنا أيضا فاعرفه (قوله يعني آدم) عليه
الصلاة والسلام قد تم تحقيقه وقوله تنزل كتمسح بخرج وتنزل والصلوة والصلوة وأصلها ما قبل
ويخلص بالتصديق ومعنى من ذل وأصل التسوية جعل الابرام متساوية قلنا فاسم وقوله قومه الخ
وتنزل قريب الزمان والذكرى لا ينال النسل (قوله انصافه لنفسه تسمية) الذي يقتل وروايل دوجه
تسوية له أن جعل روحه ومنه قبل متناهية واقعة انصافه لنفسه المتضاف وشجرة الانسان وألروح
بناؤه مخلوق وقوله انصافه متا الى الحشرة الزبوية ظاهري هذا أي انصافها لغيرها اعداءها وحشرة
مصدر بمعنى حضور والاراد الشام والخصر وأما قوله على ما عرف في الاستعمال وجهه المناسبة لاصاله
بالعلم العلوي ويخبر دها عن التسم وتصر فيها وقولهم من عرف نفسه الخ ليس بجديد بل هو من كلام
أبي بكر الرازي كما ذكره الحافظ وبعض الجملة ينظمه حسنا كما وقع في بعض كتب الموشوعات وقيل ليس
معناه ملاك كماله من عرف نفسه وتأكل حقيقته عرف أن له صفة لوجهه واليه أشار تعالى بشوقه
وقد أنفكم أن لا تعبرون (قلت) ماذ كرم المصنف رحمه الله نفسه البه غير وهو مناسب لكلام الحكماء

(الذي أحسن كل شيء خلقه) خلقه موفرا
عليه ما يستحقه ويليق به على وفق الحكمة
والاستقامة وخلقته يدل من كل بدل الاشتغال
وقيل علم كسب خلقه من قوله قيمة الزمان
ما يحسنه أي يحسن معرفته وشلقه مفعول
ثان وقيل بالفتح والكونيون يفتح اللام على
الوصف فالتي على القول بخصوصه يتنقل
وعلى الثاني يتنقل (وبدا خلق الانسان)
يعني آدم (من طين ثم جعل له) تسمية سميت
بذلك لانه قبل خلقه أي تنفصل (من صلابة
من ماسهين) عجين (ثم شاء) قوته يتصور
أعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه)
أنصافه لنفسه تسمية بها وانصافا بأنه خلق
بحسب وقيل أنه انصافه متا الى الحشرة
الزبوية ولاجله من عرف نفسه فقد عرف ربه

والصوفية والفقهاء يحفظونه تأملوه **(قوله تعالى وجعل لكم السم)** الثبات الى الطلوع لا يفتقر موقع
ذكره بعد فتح الروح وشره منقطة الحق صلح الطلوع وقدم السم لكثرة قواهم او لدلالة
في الاصل مدد وقوله خصوصاً لام الاختصاص والتقديم والاختصاص بالجميع والظاهر ان
جمله قليل الخ سائلة وقوله ذكر اقل الاشارة الى انه مستفهم مقدّر **(قوله اى صبرنا ان الخ)** فهو
من مثل المتاع واشده اذا شاع كانه لاشتماله وامتزاجه بالزاي بمعنى شائع وقوله اوفينا اى اوفينا فيها
وان لم تن وتضمحل كالى قول الشافعية وايضا هو بين بجملة اى داخلة وهذا معنى آخر فلا جعلها
قربا للظاهر عقبه بالواو كافي القاموس وقوله وغري خلقنا الخ هي قرأة على اى وان عاصى رضى الله عنهم
لا به يقال صلى كسرب ينسرب ويعلو ويهامي ويواصل بالملهمة فنهضوا فترأى من الصلة وهي
المرور وقال للارض الصلة لانها است الدنيا وتقول العرب ضع الصلة على الصلة وصلنا وروى في الاهدال
ضع الام وكسرها وهي قرأة الحسن وقوله على النير اى يترك الاستعظام وقوله والاصل فيه الخ
لانه لا يصح تقديم معومه عليه مع الاستعظام المستحق للصدارة وكذا ان لا يعمل ما بعد ما قبله اياها
وقوله واستاد الخ تقدم ما به واعتراض بعضهم بانه لا يشترط الرضا بل يكفي وقوله فاعلم وتراض
كلامهم فيه والجواب عنه والتوفيق قد ذكره وقوله هذيتكم واستمرزوا ما قبل القرينة المختصة
والشرطة والجواب على الثاني هذوقه اى من خلق من الشركين مشهور **(قوله يا ايها)** فقال الله
كأية عن العباد وهو تقدير مضاف اى بقام ملائكة ربه وملائكة الموت والاصحاب والاضراب
على الاول للقرين من الترتيبه واعتبار ما لا يلزم بجده كون الاستعظام انكارا يؤول الى البعد لا يشره
كانوهم وقيل الظاهر ما في بعض النسخ من عطف وتلقى بالواو وانها لا لانه انكارا يصح ما بعد
الموت وهو اى نفس استكناه فقط **(قوله تعالى قل شوقا كمال الموت الخ)** وبمعنى ما يستعمله على الثاني
ظاهرة لانهم لم يجدوا بالقام ملائكة الموت وما بعد قتلهم انكم مترون مالم الموت وما بعد من الحساب
والعقاب وما على الاول فلا تهم لم انكروا البعث والحدود فاعلم عبادكم من قوله اى ربيكم ترجعون
الى الله تعالى انكم ترون الموت وتكونون كمالهم بوقوف البعث عليه ولتهددهم ونحوهم ولا اشارة الى ان
القادري الامانة قادر على الاحسان فلا حاجة الى تصديق الله وما شئت ملائكة ما بعد قتلهم من ان الموت يقتضى
الطبيعة مستندوه الى انهم نفس عندهم فعل الله وما شئت ملائكة ما بعد قتلهم من ان الموت يقتضى
ان عزوا بل وهو عيدين عبده اذ قدر على تخلص الروح من البدن مع سر اياه من اياه من ان الموت يقتضى
الورد والهرب الى الجرف كفى لا يفترق بين القوى والقدرة على غير ايمانهم المقتضيات القرب وكيف يستبعد
العدم القدرة الكاملة فله تعالى ذلك السر بان رجا على الضلال فكيف يجهل المشركون وفى
وكل اشارة الى ان المتوفى حقيقة هوائه كافي قوله تعالى الله يتوفى الانفس او هو معنى ملأ **(قوله)**
يستوفى نفوسكم لا يترك منها شأنا من ايمانهم بالامن برؤيتهم التلا بعد عليه وهذا معنى التوفى لانه
بمعنى اخذ الشئ تمامه كفى شرح الفتاح وقوله ولا يترك منكم اى حدا الخ من الساق وقوله والتصل
الخ ترجيح لتسميته به بانهم امتلا زمان خلقه ملاعوم وهو لا يتكلم عنه ابدأ وأخيرا وقوله احصا اياكم
لن الا احصاه بمعنى التعديل المراد معرفة اهلها واتمامها **(قوله تعالى ولترى)** الطلوع التى صلى
افعلهم وسلم اوفىهم ومن وقوله كالمين اشارة الى انهم خلدوا القول وهو اوفى من تقدير الزمخشري
يستفتون بقوله الخ وعامل الخالى اى انا كسو وقوله اصرنا ما بعدنا اشارة الى ما يفعله المقدّر
وقدره اى يخشى صدق وعدك وعدك ضد المبالغة **(قوله تعالى انا موقنون)** استئناف
تعليق ما قبله فكيف انهم يفترون بعد قوله ولتخاطبن فى الذين ظلموا ولما اكدنا والاسمية وقوله
اذ لم يتركنا لك اشارة الى اننا لان الغنى الذى افعل شك والشبه كالمير يتقشفه اى اولى سورة البقرة وقيل
انه اشارة الى انه استئناف بقصده التعليل وقته تمل **(قوله وجواب)** ويحذف تقدير الخ لظاهرة

(وجعل لكم السم والابصار والالفة)
خصوصا لتسموا وتصبروا وتصلوا **(قلنا)**
ما تذكرون انك ترون شكر اقل الخ **(واو)** والاشارة
شكنا فى الارض اى صبرنا ان الخ **(واو)** والاشارة
الارض لا تخينسها اوشيا فيها وتترش خلقنا
والكسوف من مثل فصل وصلنا من مثل السم
اذ ان ترون قرأنا بناسرا اذ على النير والعامل
فيه مادل عليه **(ما على خلق جديد)** وهو
انبعث اى بعد خلقنا قرأنا اقيم والكساف
ويستوب انا على النير والاشارة اى من خلق
واستاد على جميعهم فراهبه **(بل هم)**
دعهم **(يا ايها)** وتلقى ملائكة الموت وما بعد
كافرون **(يا ايها)** ولا يترك منكم اى حدا
نفوسكم لا يترك منها شأنا من ايمانهم
والتمتع والاستعمال بالاشارة كمال الموت
واستغنائه وبقائه واستحقاقه **(ملا الموت)**
الجزى وكل يكتم يقضى اى وحكم واسحاب
الجنك **(تر)** الذين ترجعون للسلاب
والجزاء **(ولترى اذا لم يرون)** كسوا
ورهم عند ربه من الجاهل وانزى **(ربنا)**
قالين ربنا **(ايضا)** ما بعدنا **(ربنا)**
ملك فسدى ملك **(فاحصا)** اى الدنيا
(تصل ما لا الموتون) تقدير رايبت
بما هذا وجوابا ليعذوف تقدير رايبت
امر انظما ويجوز ان تكون التوفى

أما هذا على التي حقيقة أو مجازاً ويستدل بكون لها جواب مقبول ولا مقدر وقد قال في ذلك ابن
 مالك وأبو حنيفة وقالوا بل هي الجواب استدلالاً لا بغير دليل في جواب البسوس
 فليس فيها من الجواب كلب • فغير ذلك نائب أي غير
 يومما الشئ من القربى • وكيف تخلص من تحت القبور
 فان لوفيه التي بليل نصب فغيره جواب وهو قوله زورده بأنها شرطية ونصبه عطفه على المصدر
 المستعمل من نيش وتقديره لو فصل نيش فأخبار وهو تكلف ولو قيل أنه التقدير التي معها كثر ما أعطت
 حكمة فاستغنى عن تقدير الجواب فيها الذي ذكره في الوصلة ونصب جوابها كلاً سهل مما ذكر (قوله
 والمضي فيها) أي في قولنا نهار فاستناع لاستناع في معاني وفي أدب هالات أخباره فصال عاقله
 في عمله إلا في تصفه بغيره المضي فيعمل فيه ما يدل عليه مجازاً كلاً ولا يدل على أيضاً
 على المضي القربى أي لو رأيت أدب فقول على النار في النباه وهو كلام حسن سقط به اعتراض ابن هشام
 رحمه الله بأنه لا معنى له إلا الأول ترى رأيت وهو مستقبل لم كون رأيت بمعنى ترى وفي بعض شروح
 الكتاب فان قلت هذا في قوله ما كسر صحيح لأنه زل في ما كسر مستقبل منزلة الواقع في معاني
 فادخل فيه إذا ما ترى فلا تله في سيرة الاستناع المقصود عدم وقوع الرؤى بتكليف من منزلة الواقع
 قلت المراد من الترتيب التفسير لا الرؤى بل يمكن للجمل التفسير والتفسير معاني صانته الرؤى المتعلقة
 بغيره المضي فيعمل فيه معاني وأورد معاني محذرة أي أنها تقاتل (قوله لا يقدر الخ) لتزيد منزلة
 الآدم وما دل عليه أنه إذا ما انبسط إليه في منزلة الله التمهيد لها الزومها الإضافية وهو المبرمون
 أو وقوفهم على النار وقوله ولكن أحد أي من يصع منه الرؤى لأن الضمير قد راد به غير من كان يتردد
 في المعاني (قوله تعالى ولو شئت لأنتا كل نفس هذا ما قبل أن جواباً بقوله ما رجعت إليهم أو أجمعوا
 لعدم المانع ما عتله إلا في تقدير هذا بهم وقوله ما يتدبر الخ ففسر نفس الإيمان والعمل الصالح جميع
 لكن هذا أتم وأولى وأنبج معنى الهداية وقوله بالتوفيق متعلق بقوله آتينا (قوله ثبت) تخبر بخلق
 لأنه بمعنى ثبت وتحقق وقوله قضائي تفسير لقوله لأنه إذا أشرف إلى الله راد به حكمه وقضائه كآذره
 الراغب في قوله لقد حق القول على أكثرهم وشدة وقت كذبك وقوله فسق وعصى تفسيراً قوله فاقول
 على ظاهره وقوله لا ملأنا الخ هو المقول على هذا ولما قال وهو الخ (قوله تعالى من الجنة والناس)
 قدم الجنة لأن المقام مقام حقيرة ولا في الجنة من منهم أكثر في ما قبل ولا ينضم قوله أجمعين دخول جميع
 الناس والجنة فيها وأما قوله تعالى وإن منكم إلا أروادها فأورد غير الدخول كما مر تصفه في قوله لا
 تصدحوم الأنواع إلا الأفراد فالخ لا ملأنا من ذلك النوعين جميعاً كلاً من المصنفين من الدوام
 وأنه لا يبرح ما كاذر بعض الحنفين ورد بأنه لو قصد ما ذكر كان الناس الثنتية دون الجمع بأن قال
 كلهم ما ظاهر أنها العموم الأفراد والتعرف فيها العهد والمراعاة بما ورد في قوله تعالى في آية أخرى
 خلقنا بالظن لعنه الله لا ملأنا من جنين منكم وعن بعضهم ما جين تدبر (قوله ولا تصرع الخ)
 ذلك إشارة إلى النص وقوله لا ملأنا الخ وقود في نسخة هذا النص صريح وهو رد على الزمخشري
 حيث أنه مذهب من أنه تعالى لا يشاء الصبح كالسلاسل بل الهدا يتوكل المشية المذكورة على القسرية
 وقال أنه تعبد فذوقوا الخ نسبة النسيان والجمع بهما لا لأنه قد قال على أن المشية المتعلقة مشقة
 هنا بعد البلاط والقسوة أو أن العلم الذي مات لا خيارهم قال الطبري رحمه الله وهو عدول عن جادة
 الصواب حيث وقع في القول بالعربة عن العلم الذي المستعصم لكلاً كانتا من استجابهم المعنى
 وجعل استجاباً بمعنى استجابهم اختيارهم المعلوم والخ قول الأمام أن لو شئت لأنتا الخ جواباً لقوله
 فأوجبت أي هذا الذي جرى عليه تأنيب ترك العمل أما الإيمان فمضمون قوله فأوجبت لتلافي
 العمل فأجيبوا بأن أولادنا الإيمان هذا كما ظلمتمكم حيناً بالزاد ما كنتم تظنونكم فقول العذاب

والتي فيها وقد أدلت التاب في علم الله
 بمنزلة الواقع ولا يقدر ترى فيقول لا في المعنى
 لو كثر من شدة في هذا الوقت أو يقدر
 مائة عليه أذوا لطلب الرسول على
 مائة عليه وأولاً أحد (ولو شئت لأنتا)
 قل عليه ولم وأولاً أحد (ولو شئت لأنتا)
 كل نفس هذا ما (ولو شئت لأنتا)
 والعمل الصالح بالتوفيق (ولو شئت لأنتا)
 القول مني (ولو شئت لأنتا)
 ولا ملأنا من جنين من الجنة والناس أجمعين
 ولا شئت لأنتا (ولو شئت لأنتا)

المقدر عليكم بذكركم فانه لا يتعمك الا نبي والمسترجه الله اشار الى ان الاية تصريحية في خلقه
ما ذكره لانها دلالة على ان عدم اجابته لعدم مشيئة الله هو دعاء معنى قوله ولولمنا اننا كل نفس هذا حاله
الهدى الايمان والموصل اليه وقوله السب الخ اي وعدم المشيئة مسيبتين سبق حكم الله به وهو
معنى قوله ولكن حق القول من الخ فانه استدلاله بنقض ما قبله والمراد انه يجب استيراداً وبمعنى نفسه
فانه لا مانع من تسيب ارفق لان في آتوه فانه لا يقتضي التقدم الزمان في الرضى وما اورد عليه من ان عدم
الاصلي لا يحتاج الى مسيبتين تفسيره بالكسب او الامتناع عن المشيئة غير سلفي لعدم الخلى ليس
بصرف وكذا ما قبل من ان التصريح بمنوع ان يجوز كون سبق الحكم بمسبب العلم الهدى الخ هو الظاهر
اذ انساب كون سبق لعدم المشيئة لا العكس فانه محقق للتميز كما عرفت فتأمل (قوله ولا يدفعه الخ)
اي كما في الصكشاف نصر فلهذه اي لا يواضع سبق القضاء لان عدم الايمان على هذا بسبب ما لهم
الانحراف الى عدم مشيئته تعالى ولا بسبق المذكور والمراد بفسادهم ترك العمل المشابه لفساد اولئك
التدريج عليه كلامه الا في قوله قوا امرهم بتدريج يعني والفاء تنفصلة اولى جواب شرط مقدراى
اذ سبق القول وهذا تام مقول: وقواوا لم يبق ذوقاً ما انتم فمعنى كسب الرضى والخرى والم وصفة
وعوم حذف مقوله فلو لم يلا ايهام ويلى عليه قول المستشرق الله فيلساف من التصريح بمفعوله
الخ وقوله يتوصلون بعمل (قوله فانه من الوسايط المنقضية) اي ذوق العذاب يعني ليس هو السبب
الحقيقي حتى ياتي كونه عينة القسوة فساداً لمجرد منع عناية الفعل المنقضية البعد عن الاشارة
على ما بين في الكلام وما التوبيع بالواسطة مع سبق السبب الحقيقي فلا بد منه ككناوه اذا تضمن
لكنه كثره من الوقوع وظهور مذكوره هو الصادق منهم وقوله المنقضية بالفاء والصادق بمعنى الموصل
وفي نسخة المنقضية والمنقضية بالالف وهي متعادية (قوله تركا كمن رجعا في العذاب) وهذا
وان تقار استقاربان وهو اشارة الى ان الانسان يعني التركة حال حله تعالى وهو استعارة وبمعنى
مرسل كانت لفساد السابق ايضاً اذ مرسل وقد جعله الرخصى مقابلة اي مثاله كما شرح به
بعض النحاة وكون المثل كل الاقوال اذ لا يمنع منها والقرينة على قصد المثل كانه قد سجدوا لهم
من جنس علمهم فهو على حقه وقوله جزمية مستغنى عنها لكونه نادر في كلامه فلا بد من قوله بانه مجاز فافهم
وقوله تركا القسوة اي ترك القسوة اشارة الى انه استعارة (قوله وفي استنائه) اي اقبله هذه الجملة
مستأنة لانه جله مستأنفة يقتضي الاحتمار به فانه كذا ايضاً (قوله وينا الفعل على ان الواجها)
اي اذ انما الفعل وهو ليس كما خبر عن الاسم وجعله بهذا الوجه كدليلان اشارة الى انه لسان اي ترك
شدد محقق كالتسديد الاجبة الموكدة لا يتسلم من وقوعه جزمياً لسانهم (قوله كذا لاسم) اي قوله
ذوقوا كذا كيدولاً كل من حق التأكد ان لا يصفى اشار بقوله ولما يسط اي على الخ الى ان قد زادة
على الاول حسنة بخلافه لاذن مستحق العطف وقوله من التصريح بمفعوله وهو عذاب انطلق اشارة
الى ان مفعول الاول محذوفاً وضرر صريح له اسم اشارة وقوله وتعلل اشارة الى ان الباسمسية
وافعالهم المستندة قولهم ما كنتم تعملون وقوله من التكذيب الخ بيان لها وقوله تركهم الخ بمعنى
قوله جازية وقد اشارت الى ان ما لم يدبر وقوله دلالة اشارة الى انها ليست مستندة وقد كانت
وما يدخلها في ما ترك كاذب الباطن المحشوى (قوله تعالى يا ايها المراد به لائق لوجوده وقد دونه
او ايات القرآن الدالة على ذلك وقوله كاهن الخ اشارة الى ارتباطه بقلبه وقوله سامد الخ اشارة
الى ان الباطن والظاهر والجزء والجزء وان اجد حنا في مقابل التهمة وقوله لم يمسكوا عن عطف
على الصفة او سال من أحد الصغيرين وقد جوز عطفه على أحد الفعلين (قوله تعالى تصاحي بنوهم)
جمله مستأنفة او ساله وهي خبر ثمان السبعة واذن جعل يدعون واذا جعل يدعون حالاً استعمل ان يكون
حالية وان يكون حالاً من ضمير بنوهم لان المتضاف جزء الصافي البعد عن الارتضاع من الجلاء وكفى به

المسيب من سبق الحكم بانهم من
أهل النار ولا يدفعه جيل ذوق العذاب
مسيباً عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكيرهم
فيها بقوله (فقد قواوا جانيه لئلا يمسك هذا)
فانه من الوسايط والاسباب المنقضية (انا
نسيانكم) تركا كمن رجعا في العذاب
ترك القسوة وفي استنائه وينا الفعل على ان
واسمه التسلط في الاستقامتهم (وقد قواوا
وعذاب الخ لطلب ما كنتم تعملون) كذا لاسم
عذاب كيدولاً عليهم من التصريح بشعره
فما كيدولاً عليهم البسطة من التكذيب
وقوله كيدولاً عليهم البسطة من التصريح بشعره
والخاصية كاهن يتركهم يدبراً من العاقبة
والفكر في الدلالة على ان كلامهما يقتضي
ذلك (انما يرون يا ايها الذين اذاد كروا)
وعقلوا (خروا سجدا) خروا من عذاب
الله (وسموا) زهو عما يلقيه كالهمز من
البسطة (يصدروهم) حذوهم من شكر الله
البيت (يصدروهم) واحم الهدى (وهو)
ما وفقهم للاسلام واحم الهدى
لا يمسكوا عن الايمان والعاطفة كاهن
من يمسكوا (تصاحي بنوهم) ترتفع
وتنحى (عن المساجع) القرش ومواقع
النوم (يدعونهم) داعين اليه

عن قوله اليوم كما في قول ابن رواحة رضي الله تعالى عنه

تبعني في جنبه عن قرأته • إذا استنقلت بالمشركين المخاصع

والله أشد المنصف درجة الله وخوفا وطعما المتفصولية أو حالان أو صدقان المقدروتنى بالمعجزة أي
تعد ومواضع التوم شامل للأرض **(قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها)** أي الآية ثمانية
إلى ما روياء أحدوا كما وشعرها عنه على الله عليه وسلم فرغوا من أن قرأها وظل هو صلاة الربيل
في جوف الليل وقوله أذاجع الحق الخ روياء وأوصى وأوبى عن أسماء كذا من بحر وقوله يسمع
الخلاقي أي صوته وأوهو معلوم أصح ويصور أن يكون من سمع وقاعها الخلاق والمراذيلج المخرمون
أولى بالكرم أي من الله وقوله فسر حرس أي يربلون ويساقون إلى الجنة من غير حساب ومنهم من
المائنية للمرى وبما الرأاس باقيم وقوله وقيل الخ عرضة طائفته للتأخر لانه ليس وتا يكتر فيه اليوم
حتى يبع بركه وفخلفته للرواية المشهورة السابقة وقوله وجوده الخ شامل للقرض والتقل وقوله
ولاي الخ في نصته بركة الصلف وهو رمى في الحديث القديس المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله
عنه **(قوله تعالى فلا تخلفك نفس ما أنت عليه الخ)** القامسية وأوصية أي أعطوا فوق رجبهم فلا الخ
ونفس تكرة منفذة فتم وقوله العين السرور وقدرت تصفيتها وقوله أعدت أي حيات أو حضرت لهم من
التعم والرضوان وقوله ما لا عين رأت الخ يعني أنه ليس من جنس ما يعرفون من النعم بل هو أجل
وأعظم **(قوله لا ما لا طعم عليه)** قال ابن هشام في المغني على ثلاثة أوجه أسهل وسدس يعني الترتل
واسم صردي كلف وما بعد حلتصوب على الأقل ويختص على الثاني ومرغوع على الثالث وتقصها
بناء على الأقل والثالث وأعراب على الثاني وانكارا يعني أن يرتفع ما بعد هارود روياء من الترتيب
على العارضي من روياء الحديث من بغير الجملة شارحة عن المعاني الثلاثة وتفسر تفسيره ويقتوى
عدها من أدوات الاستثناء لما بعد ما تحتل لوجوه الأعراب الثلاثة والمعنى على كل حال أنه ليس بما عرفوه
والطعم عليه والطعم معلوم من اطلاع انفعال يعني الوقوف عليه وتدرى أطلعت بهجول من الاعمال
وما وقع في الرضى أعظم غير معروف روياء وقوله انشد أي أدا في تحقيقه **(قوله وقرأ ابن عباس)**
عقب الحديث بهذه القرائن إشارة إلى ما في الاتصاف من قوة كل حديث في درجة الله يستحسن أن يقرأ
الآية لتوا الحديث الذي كور يكون الياس من آخى ورده إلى التكلم بطابق مدلول الحديث وهو أهدت الخ
ليكون الكل راجعا إلى المعاني سند إلى خبرها سهل وعزصرها اه وعلى القرائن المشهورة هو ما
يجوز بفتح الباء **(قوله وقرئ ثني)** أي ثنن العظمة أو آخى ماض معلوم وقوله وقرأت أي قرئت
قرأت بسبغة الجمع لغة وهي قرائن ثمانية مستندة إلى الأربعة أو الإرداء وابن مسعود رضي الله تعالى عن النبي صلى
الله عليه وسلم وقوله لا اختلاف الخ بيان للثبوت مع المصدر وأوجه وقوله والمعى المعرفة فينبذ
للقول واحد هو ظاهر في الموصولة وإذا كان ثبوتها استقفاة بغير تقييد لمعقول لثبوتها إلى الجاهل مستحدا
وعلى كل من الموصولة الاستقفاة فاستقفاة الكلام لا معنى أي ثني **(قوله أي بر وأجزاء)** فهو
معقول مطلق لثقل مقدروا الجاهل مستأنفة بغير ترجيحها جلية وقوله وأخى إليها مقصولة
وقوله وأخى أفاضها لمعول ثمانية بيان لوجه التعليل للاختلاف وستلجيج وتعليقه بلاطم وقوله وقيل الخ أي
أخى لكون الجزاء من جنس العمل ويجوز على الصديقه بضم د كذا اخون الجاهل المتقدمة **(قوله)**
خارجا عن الإيمان) يشيرون إلى أصل معنى الشق الخارج من نفس القرعة لاخر حيث منفسرها
ثم استعمل في الخروج عن الطاعة وأحكام الشرع مطلقا وهو من الكفر وقد ينضبط في كالي قوله من
كفر بعد ذلك ولأنهم المتفقون وكما هنا القائلين المؤمنين **(قوله لا في الشرف الخ)** خذاع طريق
القرض أو التكم الذي لا مشورته كالتك أصلا وقوله تأكد أي كاد أي كادهم من قوله نحن كن مؤمنا الخ فانه
يدل على عدم شبهة فهو ما أممه وقوله وجمع أي في خبر يتون الرابع على اعتبار المعنى بعد

(خوفا من منضه وطعما) في رده ومن
الذي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها
العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام
أذاجع الحق الأخرين والأخرين باعنا ردا
بصوت يسمع الخلاقين كلهم مسلم أهل الجمع
الذين من أولى بالكرم أي يربح فينا أي يقيم
الذين كانت تصاف في جنسهم من المخاصع
فقومون وهم قليل ثم خرج فينا أي يقيم
الذين كانوا يصعدون الله في السراء والضراء
فقومون وهم قليل فسر حرس جمعا إلى
الجنة ثم سلبسائر الناس وقيل كان
ناس من الأصباة يسألون من الشرباء
الثناء فنزلت فيهم **(وعارضا ما هم يشقون)**
في وجوده الخ **(فلا تخلفك نفس ما أنت عليه)**
لا اختلاف ولا ي صردي
لاستحالة ما عرفت وعنه عليه الصلاة والسلام
يقول الله أعدت لعبادي أسالين ما لا يعلم
رأت ولا أن سمعت ولا شطرت قلب بشر له
ما لا طعم عليه أفروا انشدت فلا تخلفك
ما أنت عليه لهم وقرأ ابن عباس وآخى لهم على
أنه منادى أخشيت وقرئ فقي وأخشي
والفعل للصلح هو أقدم مرات أعين
لاستحالة أنواعها والمعى معرفة الفعل
ومع موصولة واستقفاة معقوبتها الفعل
جزاء بما جازا يسألون) أي يبروا بره
أو أخى إليها فانه خافا فملكو ثمانية وقيل
هذا القول أخيرا أعلمهم ما أنت عليه وأخى
أنهم كانوا من كان فافقا خارجا عن
الإيمان لا يتوبون في الشرف والتوبة
تأكيدها صريح وجمع العمل على المعنى

أفراد عاة لقتله **(قوله فأنما المأوى)** أي المسكن لأنها مأوى للمساكين وجسر لا شجرة وقوله وقيل
 الخ فهو على المكان بخصوص منها كعدن ومرصه لأن الجع وأضافة العام إليه لانتسابه والازل كما مر ما بعد
 لئلا يزل ثم عز كل علماء أوجع نازل إلا **(قوله بسبب أعمالهم)** غالباً للجنة وكونه سلبياً يقتضي
 فضله ويعد ملائكة حديثين يدخل أحكم الجنة بهمه وقوله وأعلى أعمالهم قالوا المقابلة والمعاوضة
 فأنها تستعمل في هذا المعنى كقوله في نحو بيتك الدار على التقدوم وقوله في نسخة عظمه وأما فهو بيان
 لما قبله والاولى أولى وعما ذكرناه على ضعفه في المعنى أن الباء هنا ليست للسببية كقوله المعتزلة وكأخاه
 الجع في نحو من يدخل أحكم الجنة بهمه لأن المعنى يعرض قديمي بجاء وأما السبب فلا يوجد
 السبب وقد بين علم المعارضة بين الآية والحديث لاختلاف معني الباءين اه **(قوله مكان الجنة)**
 المأوى الخ يمتنع ليس المراد المأوى مطلق الخ والمزل وان جزئه في السكنى بل في الخلق المقصود
 والمطوب والاستراحة والوقاية من الخبز والبرد فبعبه استعان بكسبه وهذا مأخوذ من التعارف والمخالطة
 وهو الخلق فلا رده عنه أنه عدول عن الحقيقة من غير داع ولا حرقه فلا وجه له كقول **(قوله عباد من)**
 خلوا هم فيها دفع لما يتوهم من أن الاعادة تقتضي الخروج فهو معارض لقوله وما هم بخارجين من النار
 وقد قبل كلامه على الاستعادة التولية وقدر في سورة الحج أن التقدير غير جواز لأن الاعادة تبعد
 الخروج ورواه غيره من عظمه فلا يخالف قوله وما هم بخارجين الخ ولذا قال في بيان أنها
 وقيل هو كناية عن القرب من الخروج وقدر الكلام فيه **(قوله تعالى عذاب النار الخ)** في أي إلى
 الحساب في مكانة اظهار التامم ذكر حاله أنه لا فقه في هذا وهو يخالف في الأصل أنه لا فقه في
 لما قبلهم فقه وليس مشعور من الضمير وأورد عليه الطي أنه لا دخل في سؤال الانشراح لصفه على أعداء
 الواقع سواء بالكشف أو بالاشارة العطف عليه بل في بيان أن يقصد التوريل فالوجه الثاني لا يتم
 وسده ورة بأن المعلق أنه حكاية لما قبل لهم يوم القيامة والاصل في الحكاية أن تكون على وفق الحكمي
 عند من تقدمه ولا اضطرار في الحكمي لعدم تقدم ذكر النار فيه وقد ناقش فيه بأن مراده أنه يجوز رآه
 الحكمي والحكاية وكأن الأصل رآه المحكي الأصل والاشارة أن تقدم ذكر النار في من مرجع تاتل
(قوله عذاب الدنيا) لأنه أدنى أي أقرب أو أقل من عذاب الآخرة والسنة بمعنى القسط وقد مر على
 قريب من قبل المبرر تسع سنين كاذ كرى السور وقوله يوم يدخل يقتضي أن هذه الآية مبنية على افتراض
 عند خلافه وقوله من قبل الخ لأن من قتل لا يتصور نوبته وعقبة هذا شو عثمان لأنه وقد أسلم هو
 وأخوه ماله يوم الفتح **(قوله روي أن وليداً الخ)** تبع فيه الزمخشري وقال ابن جرير أنه غلط فاحش لأن
 الولد لم يكن حينئذ جليل طفلاً لا يتصور منه سفور وقد ورد ما ذكره الزمخشري من مشابهة
 على من رآه عنه **(قوله وثم لا تبعوا داعي الرضا الخ)** الاستبعاد غير التواخي التي كاصرت به
 بعض شراح السكنى فهو أعز منه لأنه بعد أحد همل في شرف وأقصد سواء كان الأول أعلى
 أو الثاني وهذا مطلق التباعد فيها وإن لم يشترك في شرف وأقصد وقوله بعد التكرار مطلق بالاعراض
 ويجوز تعلقه بالاستبعاد وقوله على غير ما راجع إلى الاستبعاد **(قوله ولا يكفك الفم إلا بستر)**
 هو من شعر حفص بن غدة الحارثي الجاسي ويعد قوله

(أما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فلهم جنات)
 المأوى فأنما المأوى الحقيقي والجنات منزل
 من قبل عنها للاحاطة وقيل المأوى جنات الجنان
 (ولا سبق في آل عمران) عا كانوا يعملون
 بسببه أعمالهم وعلى أعمالهم
 فتقول أنا وأهم النار مكان جنات المأوى
 المؤمنين كذا أرادوا أن يضربوا منها
 أعباداً فيها عبارة عن خلودهم فيها (وقيل
 لهم فقولوا عذاب النار الذي كتبتم عليكم)
 أهلية لهم وراثة في شغلهم (ولقد بينهم
 العذاب الآلاي عذاب الذين يدعونهم
 من التسع سنين وقتلوا الأسرى) (دبت
 العذاب الأكبر) عذاب الآخرة (لعلمهم)
 على من سبق منهم (رجعون) يتروى عن
 الكفر روي أن وليد بن عتبة قال مر عليهم
 بدرة فقلت هذه الآية (ومن ظلم من ذكر
 ما تروى به ثم أعرس عنها) فله تشكرها
 وثم لا تبعوا داعي الرضا عنهم فلو ضوعها
 وارشادها إلى أسباب الهلاك بعد التذكير
 بما خلا كما في هذا الجاسة
 ولا يكفك الفم إلا بستر
 روى عن الموت ثم يزورها
 روى عن الموت ثم يتفقون فكيف كان
 (فمن لم يمت لم يمت) (ولقد أنتم موسى الكتاب)
 ما أنتم (فلا تكتن في صدي) في شك (من)
 لقائه

فأجمعهم أسباباً تشر رقعة فقيها غواشي وقهم مودرها
 ومن يرى غرات الموت يتفقها حتى يسكنها يشاهدها أي لا يكفك الفم إلا بستر السيف في الدليل كرم
 يرى ثم الموت ثم يلجأ إلى بسترها وقال ابن جرير لا يتصوره وأقصد القصة ما بين وأمسد التفتيح ثم
 فنه أيضاً الاستبعاد ما عهدت أنه الهلاك ثم الرغبة فيها وأقصاه ما عير بالإنارة في الآيات لها
 رغبة مائة لا اضطرار **(قوله فكشف الخ)** وسببه العدول عن قوله من بعد أنه الظاهر أن هذا بيت
 الاتهام منه بطريق رهاق وقوله ولقد أنتم موسى الكتاب غير الزمخشري في الكشف بعبارة

مجرور في إسقيان والمادة المحسلة والمراد صلح الحدية والمعنى في زمان الصلح وهو زمان تجديد ميثاق
فلا ريب عليه ما قلنا أن أباسقيان لم يسمع إلا بعد نفي الشركين المهديك بعد خبره على الله عليه وسلم
والتاسبات الحاشية على المعاهدة دون تكليف أمر آخر وقيل إن هذا كان بعد أسدلو القامون معهم
من أهل نواح المدينة ومنها وادفني يعني أنزل ذكرها والمراد كرهها ليس بولاية المقام ودلالة الآية
على سبب التزول ظاهر وقد عكس منسوب في جواب الأمر وجعل إن الله المستأنفة لتعليل ما قبلها (قوله)
فعلاني وأتبع من عطف انطاس على العاتم وقوله ما يسلحه فاعلم خبر ما هذه ومغفوة خبر نعمت
وفي نسخة ما يسلحه وفي معارف على يصلح وفي نسخة من الصلح على ووجه اشتراك في أن ذكر
الحاطة عليه بعد فعل غيره أنه عليه ما يلي وفي نسخة لأن معرفة الطبيب بالماضي صفا للدواء قبل وفي
كلامه ما هو من إلى أن خطاب نعمت على الله عليه وسلم وجع للتعليم وليس يتعين بلواز كونه عاتما
ولكن المقصود بالخطاب هو بيان أنه مفعول ما قبله في الدخول لا وفي وجعل المراد من العمل إذا كان
الضمير للكثرة وإنما الضمير كدهم ويكرهه لأنه المقام ثم جعله كآية من دفعه لأنه المقصود منه وعلى هذه
القرينة يجوز كون الضمير عاتما أيضا وهو محتمل التثنية تأمل (قوله ما صلح فليبين يوسف) أراد أن
يخصص الرجل ليس يقصود والمعنى ما جعل لاحدا والذي قلبي من السموان مطلقا وجعل بمعنى خلق
ويخصص الرجل لأنه كذا قال في المصنف فاذم يكن ذلك في كسب غيره من الأثام وأما الصبيان
فقالهم إلى السجوة وقوله في جوفه فلما فسكدها وتصوير كالتصوير التي في الصدور لأن القلب صدين
الروح أي محترق الروح الحياوية. هرا الضمير للقلب الروحاني الذي تولد من دم وقلبي فيه وبه الإدراك
عندما يحكمه ذكر الحسد أي إلى تشبيهه بالجوهر وقوله ما صلح في اللام أي الذي يتعلق به النفس
الناطقة أي متصل به تشبه برأيه. هرا ما ذكره عليه ذكر النفس لتأويلها بالبدن ونفوه وقوله أو لا شأن
إلى التعلق بالبدن فادس وقوله منبج القوى استعارة والمراد أنه الحامل لها في جميع البدن وهذا أصل
رأى وعند سبيل النوس أن الكبد والدماغ منبعان لبعض القوى أيضا وقد مر ما فيه في سورة طهر (قوله)
وذلك منبع التمدد أي تعدد قلب الإنسان والحيوان لأنه يؤدى إلى التناقص كما سأل في تقريره وذلك إشارة
إلى كونه منبع جميع القوى والدعوة بكسر الدال إلى التسبب بغضها في الطعام ونقصه (قوله والمراد
بذلك) أي قوله ما جعل الله ربي من قلبي في جوفه وقدمازته العرب من أن لبعض النسمات وهذا العرب
قلبي منبج. واللبس صاحب القلب وهو الضلأي المائل والارباب السريع القطنوا الاستعجال من الارباب
وهو الله اعلم سبب تأكدوا أن كان يعني المائل والارباب الله قل فهو تأكد (قوله ولما قل الخ) في نسخة
أو جليل وفي أخرى وقيل جليل وفي غيرها وجيل والواو ونظيره أنه جيل بن أسد شرا في مصر وفي التفسير
أو معمر جيل بن معمر وفي الجوروه أنه كلف في بن فهر جيل يقال له أو معمر جيل بن أسد ونظيره أي تأمنا
وأحد وكلام المحسنة فاعلى التردد وعليه يجعل كلام المصنف على نسخة أو المشهورة وفي المقاموس
ذو القلبي جيل بن معمر في ثلث ما جعل الله الآية والذي يصح في كتاب المصنف أنه أو معمر جيل بن
معمر بن عبد الله القهري وكان دجلا لسيا احتفال اسم فضائل قريش ما حقه هذا الأول فقلبان وكان يقول
أن في قلبي ما جعل لكل واحد منهما أفضل من عقل مجمل كان يوم بدوهم المشركون وفيهم أو معمر فله
أمره شيان وأحد قلبي في ربه والآخرى مفقصة بعد نقله ما مادل الناس قال له من قال قال عبال
أسدي قلبي. لعلنا لا نالنا شرا في الانما في جلي نفروا أو منذ كذب فيما كان يدعو به وهذا لا يترتب
فيه وقد وردنا الطلعي عليهم وقاله أن أسدي شري. لي يحيى كآلة من شطه والذي يصح في جبري الأصب
بعد ما ذكر في ما قبلنا أنه جيل بن أسد معصرا القهري وأنه يكنى بأبي معمر وصف قول ابن زيد أنه عبد
الله بن وهب وقول غيره أنه جيل بن معمر بلحي يوم ما عرفت على كلام المصنف وغيره وأن الضعف لا وجه
له وأن أسد معصرا الأعداء كبريا فاعرفه (قوله والروية الما عرفت) أي في نسخة منها وهو الموافق لما

قد مر ما قبله في المادة التي عكست به
وبهم وقام معهم بأية وعصب ينقش
والجند بن قيس فبالواة أرفض ذكرها
وقال إن لها فاختة وندهك وركب شترت (ان)
الله كان عليها بالصلح والمصلد (سكنا)
لا يصح الإجماع في نسخة المحسنة (واشبع
ماوس البك من ريك) كالله من طاعهم
إن الله كان بها صليون شيئا) فخرج البك
ما يصلحه وفيه من أن السماع إلى الكثرة وقرا
أو معمر وبالس على أن أو معمر الكثرة
والتناقص أي أن الله في تشبيهه بكدهم في دفعه
فك (وقل على الله) وكل أمره إلى
تدبيره (وقل بالله وكلام) سو كولا لله الأود
سكنا (ما جعل الله ربي من قلبي في جوفه)
أي ما جعل قلبي في جوفه لأن القلب صدين
الروح الحياوية أي تعلق النفس الإنسانية أولا
وضبع القوى بأسرها وذلك منبع ثمنين أتمهاكم
جعل أو بكم الكلام يظهرون ثمنين أتمهاكم
وما جعل أدياكم أي بكم وما جعل الروية
والامومة قسرا أو لا الدعوة والبنوة قد دل
والمراد بذلك دعا كانت العرب تزعم من أن
الليد الأربيب فلان ذلك ليشيل لا معمر
أو جيل بن أسد معصرا القهري فوالقطين والروية
الظاهر منها كالات

تجيب متعدي بنفسه لا من يتخلفه كما من جهة أهل الحق والمراد كإثباته من إعلانه مع
الجاهلية يتعدي من وأما كون الطلاق في الجاهلية أو في المحاطة والاسلام كذا كالمستفاد من قوله
يتناول اليه لا إذا وقع استعماله في الجاهلية كذا في استعماله بعده فإنه ليس من الاصطلاحات
الشرعية فمن ظن أن في كلامه ما على التخصيص لم يصب وكذا من قال انفسا المستفاد أحسن
ما أحسن وكذا الكلام في كذا (قوله وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمه الى أداء الكفارة)
وفي نسخة والحرمة وهذا يقتضي لأن أو فيه يعني وأما التفسير كذا من مالك فإنه لا يقتضي
الطلاق لكونه لا من محتملات لفظه والحرمه ان لم يشؤ كذا في شرح الاشارات وأشار الى الرازي
في الاستكمال كإعلانه في مذهب الشافعي مخالفاً لمن أن هذا البراءة كذا أحد من المذاهب بل قالوا أنه منسوخ
فلا يقع به طلاق وان فواء بخلاف الأنا يكون يقتضي يعني بل يسهو (قوله وكذا الظاهر للكتابة عن
الباطن الخ) قال الأزهري نحو الظاهر لانه محل الركون والركوب إذا غشيت فهو كاتبة متوجبة
انفس من الظاهر في المكون ومنه الى المعنى والمعنى أنت محترمة على الترتيب كالتركيب الأم كذا
في الكنف ونسخة الظاهر هو ما بين قاله عن معنى الله عنه كذا كذا في غشيت لأن في قوامها عليه
اعتادها كالتعدي عليه على عودها فترها في نسخة الباطن وذكر (١) وان كان من ثباتها عليه كذا شوقه
وغيره وظهر وظهر عودها موصول (قوله فأنذ كذا الخ) لتدل للكتابة وتوجه لها اختيارها بنهم
يستعملون كذا في الترخيص وما يبرهنه من صفات الأم وما يشبهه فأنذ إلى الكتابة (قوله ولتتخذ
في الترخيص) فتبينه أن ذلك الظاهر ما ليس للكتابة عن الباطن بل باعتبار كذا الباطن في الظاهر فلتتخذ
في الترخيص من الأم لأن إيمان المرأة بظهورها في السماء كان محتمل عندهم كالتعدي مطلقاً عندهم وظهر
الأم في نسخة ما إذا كذا في نسخة فلتتخذ على الوجهين (قوله هل في الشؤن) لأن قياسه في الباطن
منه وله أن يصح على فعل كذا ويرى كذا على كذا لكونه موافقاً له وقل أنه مقبس في المعتل مطلقاً
وفيه نظر (قوله فلتتخذ) إشارة إلى ما ذكره من كذا من كونه ليس لأحد قلان وليست الأزواج أمهات
ولأن ادعاء أمهات لا شراً كما هي كونها لا شريعة لها وأما قوله فلتتخذ أمهات في هذا لأن العهد
حاصل بالتسوية بينهما فالحال من أن الظاهر يصل الإشارة للاشهرين لأن الأول ذكر لفظه كاتبة كاتبة النصف
ليس يثنى وقوله وإلى الأزهري وهو الدعوة لانه هو المذهب كونهما ولذا اقتصر على هذا الوجه في الكشف
وقوله لا شريعة له ليس لقوله بأنواعكم وإشارة إلى أنه ليس من قبل نظر بعينه مما قصد به التأكد
والتحقق والمراد بقوله في الإصناف في الواقع ونفس الأمر وقوله كقول الهادي أن المال المعتبر من الهديان
وكونه بالهبة من الهدايا بتعديداً به ودوا به من صم (قوله ما له حقيقة عبية) أي المراد بالحق الثابت
الحق في نفس الأمر وقوله معاقبة أي لقوله بفتح الياء وكسر الهمزة والمطابقة معاقلة من الجانبين
وقوله يسئل الحق إشارة إلى أن أقصر به عن صمدى وفي الكشف لا يقول الأما هو من ظاهره ما لم يثبت ولا
يجوز أن يسئل الحق من قال ما هو الحق وهذا إلى ما هو يسئل الحق وهو قوله ادعوه من الخ وتركه المصنف
لنفاؤه وبما لمصر إليه كونه وقال بعض شراحه أنه من معاقبة قوله فلتتخذ كذا بأنواعكم لأن
تقدم السند أنه قاله بشدة الهادي لا غيره (قوله وهو رافق المقصود) سببه حنام أقواله الحقة
أي من جميع أقواله الحقة المذكورة جالاً بشؤه وهو يقول الحق وأفراد المقصود كالمدا على كل غلا
فإن قوله والمراد في الدعوة والبرهان في القليل لتهديد أمهات الخ (قوله فلتتخذ الزيادة مطلقاً) أي هو
أعدل من كل قول متصفاً بالعدل لا بما قاله فإنه زور لا عدل فيه أصلاً ويجوز أن يجعل قسطاً كما وأما
كونه لا يخلص من غشيه وصفتين عن من الجاهل فكيف بالأن يريدها كونه (قوله ومعناه البالغ) إلى
الغاية في الصدق فدل على ما يترجم من أن النقام يقتضي ذكر الصدق لا العدل بالعدل والانصاف والمراد
به أم الصدق لا الكذب نوع من الجور وقوله فتجوزهم يحذف التوابع لفظه على الجزم وبما يثبتهم

وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمه الى
اداء الكفارة كما عدى الى ما هو يعني
سلف وذلك كالتعدي للكتابة عن الباطن
الذي هو عودها فأنذ كذا في غشيت
أو لتتخذ في الترخيص فأنهم سكتوا
يعتدون إيمان المرأة بظهورها في السماء
والادعاء جميع على الشؤن كاتبة
يشمل معنى فاعل الجمع جهة (فلكم) (قوله كذا
الكل ما لا سكتوا) إلى الأخير (قوله كذا
بأنواعكم) لا حقيقة في الامكان كقول
الهادي (قوله يقول الحق) ما له حقيقة عبية
مطابقة (وهو يمدى السيل) يسئل الحق
ادعوه من (أيهم) النسبهم (قوله كذا
أفراد المقصود من أقواله الحقة وقوله هو
أعدل عند الله) لتعدي إلى الله وبعده الزيادة
ادعوه وأعدل أفضل فضل عبية الزيادة
مطلقاً من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ
في الصدق وان لم تطو أباهم فقتلهم
اليم

(١) قوله وذكر الخ هنا فأنسب إلى القاموس
وعبارة الباطن خلاف الظاهر من سكتوا
اه معصية

بحرف التامع فلا يخبر عليه وقوله فهم الخ إشارة إلى أنه يتوهم بما قد روي الجواب الشرط والمراد
 بالوعد ذوالمواد والآل والبدن (قوله بهذا التاويل) أي تأويل الآخرة والولاية في الدين والنبوة وادع
 فيها التأويل أيضا لكي يبيح عنها ما تشبه بالكفر والهي التزويه وقوله محققين قبل الهي أو بعد
 الخطأ مقابل للصدق هنا قبيل السهو والتيسر كما أشار إليه المصنف لاجتماع الذنب وكبر الخطأ بلغة
 المذكور قبل الهي وبعد معقوف يقتضي أن العمدة عليه غير معقوفة في حال لا وجه له فإن فيه تفصيلا
 لأنه قد مضى وقوله بعد معقوف والمفهوم إذا كان فيه تفصيل لا يرتضي كما بين في أصول الشافعية فلا حاجة
 لتأويل محققين بمجاهدين وإن كان الجمع بين الحقيقة والجهالة على تسليمه كما زاعدها المصنف ولا روى
 المصنف أنه لا يتم قبل الهي عند أهل السقنات (قوله ولكن الجناح على الخ) فهو معقوف على الجور
 وقوله ولكن ما قصدت الخ إشارة إلى احتمال آخر وهو أن ما ابتدأه غيره جملة مقدرة وفي بعض النسخ نصا
 قصدت قوله كقوله الجناح والصحيح الأول لأن هذه متحتاج إلى تكلف جعل الجناح محذورا وهو متعلق
 بتفصيل الجناح ابتداءه وإظهار الجور (قوله لغيره) وفي نسخة يصفون ذنبا إليه وهو متوهم
 ويان لمعن الآية وقوله لغيره يذهب إلى مقتضى لا شوب التسبب ويذهب إلى نسخة يفتنه ويرويه
 المبني في الفتنة مقوله وجب عقوبته أي سواء كان مجهول النسب أو لا يمكن إلحاقه أو لا بد أن يكون أكبر
 منه. ناسخا خلافا لما في الثاني وقوله لغيره أي التسبب وقوله الذي يمكن إلحاقه أي لا يكون آخره ناسخا
 (قوله تعالى التي أرى) أي أرى أو أرى من أنفسهم أو أشد وأدنى وقوله بخلاف النفس
 فإنها إنما تارة بالسوء وما لا تظهرها ولا تقصده قبل بعض المصالح ويحتمل بعض المنافع وقوله فذلك
 أطلق أي لم يقصد الأولوية بشئ في التمثل ليقصد أولوية جميع الأمور وقوله قبل أي إذا كان كذلك
 يجب الخ وقوله فترتلل وجهه الدلالة على سبب القول أنه إذا كان أول من أنفسهم فهو أول من الأولين
 بالطريق الأولى ولا حاجة إلى جعل أنفسهم عليه المعنى السابق في قوله ولا تقتلوا أنفسكم والمطابق لأن
 عليه لأنه سبب القساة الآية كان لا يربح القساة أيضا بل هو أسبق بالآخرة منه كما أشار إليه بقوله فإن كل
 شيء الخ وهو إشارة إلى صحة الإطلاق على غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ويلزم من الآية ضرورة
 المؤمنين وقوله فمن حيث أنه أصل هو الدين والاسلام (قوله ثلاث نزلت في النصير) أي نصير
 النكاح وهو إشارة إلى أنه تشبه ببايع ووجه التشبه ما ذكر وقوله وذلك أي لكون وجه التشبه مجموع
 النصير واستحقاقه التعظيم ثالث عائشة رضي الله عنها لم ين خال لها به أبه ما ذكر وهو لا نافي لثبوت
 التعظيم من أيضا (قوله في التواتر) قبل أنه مختص بل في الإطلاق من الدلالة على التعظيم والمسحوق
 من أن الاستثناء من أهم ما يحدو الأولوية فيه من النفع الآن مثال ذكره في طريق التمثيل وقيل في جوابه
 لما كان ما حصل في صدور الاسلام من وأثر العبرة وتواتر الاتفاق في الدين صدور الأولوية بنفسه على أنه مراد
 فقط وأدخل في العموم دخول أوليا ولا يقتضي أنه عين ما ذكره من التمثيل مع أنه دعوى بلا دليل والرد جواب
 أن يقال كان المراد من النفع النصير الذي حصل من الميت بعده وهو تواتر آثاره في وصية لا غير
 فإذا جعل الوصية لتفاد الحار بكم الاستثناء طريق الأولوية بنفسه به بان حصل المعنى على وجهي
 الاتصال والاختصاص فظهر (قوله وهو نصير) قبل الظاهر أن النسخ بآية إنما لا تعلق لتقدمها على سورة
 الاحزاب مع أن هذا قد سبب الشك في حيث لا يقبل بغيره من ذوي الاسلام وهو مقتضى من تنسبه
 لذوي الاسلام بدوى القرابات التي يطلق على ذوي الفروض والصحاب مع أن الشك في حال تولد بينهم
 إذا لم يتقدمت المبالى وكون المراد هذه الآية بعيدا لا يظهر أن إيراد القرآن مطلقا وقد مر فيه في الاطلاق
 وكان في صدور الاسلام من المهاجرين والأنصار من المؤمنين والمؤمنات كما هو معروف في كتب الحديث ثم
 نسخ وقوله في فرض الله كتاب الله كما تشبه أي فرضه وقضاه وقدره وهو في القرآن ربه هذا المعنى أيضا
 (قوله أو صلة لا روى) فهو المختص عليه ومن ابتدائية وقوله أو ولو الاسلام من القرابة الخ

فانوا انكم في الدين) أي فهم انكم انكم
 في الدين واولا انكم) واولا انكم
 هذا الخ واولا انكم) واولا انكم
 من ذلك محققين قبل الهي) واولا انكم
 أو سبق للسان (ولكن ما قصدت قوله بكم) ولكن
 ولكن الجناح قبل ما قصدت قوله بكم) ولكن
 ما قصدت قوله بكم) ولكن ما قصدت قوله بكم) ولكن
 (رحمنا) لغيره من الخلفي وأعلم أن النبي
 لا عبرة به عندنا في حنفية من حيث
 محله وبث التسبب لغيره الذي يمكن إلحاقه
 به (النبي) أو لم يأت من حيث من أنفسهم
 في الامور كلها فانه لا بأس به ولا يرضى بهم
 في الامور كلها فانه لا بأس به ولا يرضى بهم
 الاجماع صلحهم وقصاحهم بخلاف الناس
 نازلة الخ أطلق فيجب عليهم أن يكون أصحاب الهم
 من أنفسهم وأمره أو نفعهم من أنفسهم
 وقوله فمهم عابا عنهم من نفعهم عليها روى أنه
 عليه الصلاة والسلام أو دفره وتولاهم
 الناس بالنسب من قتال ناس نسا أن يأتها
 وأسماءنا قتلته ونرى وهو بابهم أي
 قتالهم فإن كل شيء أبدا له من حيث
 أنه في غاية الباطل لا بد ولا خلاف في ما روي
 اخوة (أو زواجه أو ما لهم) ثلاث نزلت في
 في النصير بواستحقاق التعظيم روي ما ذلك
 كالسبب من ذلك ثالث عائشة رضي الله عنها
 لسان أم المؤمنين (أو ولو الاسلام) ودون
 اعتراض (بعضهم أو بعض) في التواتر
 وهو نسخ لما كان في صدور الاسلام من التواتر
 بالعبارة والمال لا في الدين (فكان باقية)
 أو غير فرض الله (من المؤمنين وما جاء من)
 أو غير فرض الله (من المؤمنين وما جاء من)
 بين الأولى والآخرى أو صلة لا روى أي ولو
 الاسلام من القرابة أو بالقرابة من المؤمنين
 حتى الدين ومن المهاجرين بنسب العبرة

ووي أنه لمع بانهم ضربوا لئلا يذبحوا
قرب بنو لارب بنهم الى القربا بالتي
واطيرة حتى بعث الله عليهم رصاصا ردة
فبسطه ثاثة فاصغرهم ومقت القرب
في وجوههم واظلمت انوارهم وقلعت خيامهم
وهابت الخيل بعضها في بعض وحسبوت
الملائكة في جوانب العسكرية فقال طلحة
ابن خويلد الاجدي امامهم فقد بداكم
بالصرا الصرا فانهم زوا من غير قتال
وكان القوم القائلون من خفر الخندق وقرا
اليسر باليه ابي يعلى المشركون من
الغزو والمبارزة (صبرا) رابا (اذلواكم)
بدل من اذيتكم (من لو تكلم من على
الوادى من قبل المشرق بنو غطفان (يعني
اسفل منكم) من اسفل الوادى من قبل
المشرق بنو (واذا غابت الايام) بالتي
مستوى فخر واحدة وضوضوا (وليت
الغلب خارج) وبها قال الزمخشري
شقة اذ رجع فضع بارشها الى الراس
التي رجع وهو تهيئ المظفر بعد غسل الطعام
والشراب (وتقتون بالله الخونا) الارواح
من الخلق تخلق المظفر تلت القلوب ان
الظفر بعد غسله على اربعة او خمسة خفافوا
الزكك وضبط الاستعمال والشفاف القلوب
والمنطقون ما حكي عنهم والاقصودية
في اشفاء شتى القواصل الفواقي وقد
اجرى نافع واربعه او بوبكرتها الوصل
يجري الوصل ويردها او عرو ورجز وصوب
مطفا وهو القياس (هناك اني المؤمنون)
استبرأ فظهر المظفر من المنطق والتاب
من التزليل (ولو لا اواز الشيد) من شدة
الفرح (رعى زارا بالفتح) واذ يقول
المائقون والذين في خلقهم من ضف
اعتقاد (ما بعد الله ورسوله) من التفرغ
واعلاء الدين (الاخروا) وسعد الملائق
كامله معتبر في كثير من ما بعد فخره
والروادى حدنا لا يبعد ان يبرز قدامها
الاوسد عرود (واذا قالت طائفة منهم)
يقني اوسن فيني وناشعه (يا هل نرب)
أهل المدينة وقيل هو اس أرض وقت
المدينة في ناحية بها

الى الشام قبل ذلك وانفذت مفر كنده وهو مقرول المعسكر عتي وقد فعل رأى لجان القرب
رضي الله عنه وقوله على المشقة المراد على مكان قريب منها كاذكر أهل البصر وقوله لارب بنهم اى
بالقائه المقرب واعيانا بالاراء الغلب قاله على ارض الله عنه ومنذ جلاهم (قوله فاصغرهم اى
التي بانصر يخلها الحجة والساد الى الملهمة بن وهشة البرد قال المعري
فواشصر من الاحسان زفكم • والذهب غير لانرا في انصر
وقاله خير الله اوارح والثاني هو المناسب لقوله فت القرب بالسيف المهمة واقبله اى ربه
وقلت خيامهم اى اخطبها حتى ومقت وباتت بالسيف اضطربت وقوله فلما انباء انصب على
المصدر ما تأي الخيرا انباء اى اسرعوا به فتاوى العرب انصرا ولسوا وقوله المبارزة اى خضاها وفعلا
في غيرهه الوقة فلا تأفى ما من (قوله يدل من اذيتكم) يدل كل من شكل وهو متعلق بعلين
او بصرا وقوله من اعلى الوادى فالاشافة اليهم لان فيه لاربة وبه يعرفه تشلا وصف الكثرة بالفتح فانه
الظفر فمن القرفة فلا خبار عليه ويحتمل ان يكون من فود من اسفل ثاثة من الاضامن بجمع
الجواب وهذا بيان لواقع ونزعة ان يقر بشد من شير جاك (قوله مات) لامن ازان وهو
الميل ويسترى فخره اسم محسكان او مسدود لسواء التفرغ اعتدله على العنداب وسيرة مقوله
وضوضوا بضم السين وامتداد وهو غير ملائم لزيغ واقتيل المراد لان وهو الهمة (قوله فان
الفتح الخ) الرجع الخ الى الخندق وقوله وهما اى الخيرة وقد كبرها بنابر الخيرة وقوله غسل الطعام
والشراب جعل خروا وادناه وهو تضرع الطوم كنه قبل ان شبعه الى العشري وهو العرو فانه يجري
الفس ويجري الطعام المرى بوزن امير وهو ختمه وقوله الى الملققة على مجازوه فاصغافه فخر (قوله
الانواع من الظن) يعنى اى مصداق شامل الخيل والكتير والجميع للذلا لعل: ذذوا وعنه منبدا (٢)
شبهه ان الخلق اوماض وهو مفعول به والمجاز وسيله بصرهم وقوله التبت بفتح فكون وا بضم فخر
الياء المشقة تفتح ثايت واما القلوب بوزنها المركبات للظفر الماهر بالاشافة وقوله فخرنا الزايل
اى ان تزل اقدامهم فلا يتصلون ما زل بهم وقوله وقمهم اى جعلهم فتلون النصر تارة والامتنان
اخرى اى وضعهم فتلون هذا وبضم فتلون ذلك وقوله ما حكي عنهم فخره فخره ما بعد الله الخ واود ج
المتافن فبينهم اى ان الخطاب للمؤمنين تكملا لانواع اولان المراد المؤمنين ظاهرا والاقت اولى فلا يبعد
فيه كقول (قوله رالا من شيتق) ثاثة اى فيه وفى ثامن المنسوب المزعوف كالسبيل والرسول
تشبها القراميل التفرغ في الشعر لكونها مقطعة في الحلقا ثاثة الاطلاق وقيل او وسلا لاجرا نه جراه
وقد نطق فيها وهو القياس وقد قرئ بالسواء الثلاثة (قوله تعالى هناك اني المؤمنون) هناك
نار فمكاتبو يستعمل الزمان وقيل اى مجاز وهو اذ بنا وقوله اخبر المؤمنين اى اخبرهم الله
والعز علمهم معاملة الخبيرين حالهم فهو يتقبل كاسا بمتحققة في موفة تبارك وقوله من شقة الفرع
اوسن كثة الاعدا والقياس في ذل الى الكسر واذ يقول مصنف اذى الباقية وقوله مضف اعتقاد هو
ليس يتقبل بل يفرق بعمدهم السلام ويخبر كدناه وقيل المراد بهم السائقون ايضا من المظفر فخر
الوصف كقوله اى الى القوم ذابن الهامه وقوله المتافن وسوسة نقية والاطلاق على من الحسنة
لا في كلامهم ويشبهه ما ذكره المصنف من معتب لاسه اذ لا يصح نقية النسبة لغرضهم وقوله يبرز
اى يخرج من الخندق الى الراية بفتح الباء وهو الارض المشقة لاجل نقية الحسنة والفرق بضم
اى الخوف وضوضوهم المتافن والجميع واوسن بفتح السين كسر اللام الهجة من رؤساء المتافن واوسن
والروم اى يلاذ بهم مجازا او بتدريج مضف (قوله اسم ارض) وهو عظيم ما منح من العصفر للجنة
وزن القمل او ثايت والنسبة فيها على المشقة لاجلها ويقع على الثاني كاقبل وقد كثر على الثاني
الله عليه وسلم تسمية المدينة بغير وهو القوم والعمير وسلا طيب وطابه كازوا بالحدوثون والكرانة

(٣) وقوله فتلون مبتدا الخ لا يظفر الوبدان مع رفع المظفر ونظيره المصنعان اجمعوه تزييه

العداوة بألسبب الكلام وأما ما قد من أن ما في الكشف بعيد إلا أن جعل تعلمهم على الزمان ليس ينبغي
 لأن تعلم ذلك خوفاً على أنفسهم لا التي على الفعلية وسلم ومن معه فليقبلوا فيمكن لهم من منع
 الاضراب عنهم ولا من يحمي حوزتهم فلا حاجة إلى جعل على الراسخ أنه لا يلزم كلامه وقوله والنقطة
 وقع في نسخة عليه وأما قوله **(قوله جمع ضمير)** على غير التماس إذ ليس فصل الوصف المتناظر
 عنه ولا من أن يجمع على أضلاع كمنه وافتاء وقد سمع أيضاً وقوله ونفسه أي أضفوه وقوله وجوه
 أن يجمع على الضم وأعلى الحال من فاعل بأن فاعل من أفاضلهم أي أفاضلهم أي أفاضلهم أي أفاضلهم
 المعوقين أو الضائقين ورد هذا بأن فاعلها التمسيل بين أفاضلهم أي أفاضلهم أي أفاضلهم أي أفاضلهم
 الصلة وإنما يظهر الرتبة كونه من المعوقين لأنه عطف على الموصول قبل غلم ملته وقوله أي أي عليه
 أشبهه فاعل على أنه خبر مستند مقدراً أي أشبهه **(قوله في أحد أقسامهم)** وفي نسخة بأحد أقسامهم
 والحقيقة سواد العن فان كانت الاحداق بغير الهمزة جمع مدخلة في نسخة التمسيل لانه لا يمتنع عليه
 والمحق تدبر أعينهم أحداقهم أو الصلحية أو المألوفة وهي المشهورة فتدبر ورد عليها أن الاحداق
 في الميول لا العكس والطلب غير مناسب هنا وقد اقبل أنه عرف والعبارة كانت أي التفسير يعني أنه
 تفسر لغيره بالمدح ولقرئ الاحداق بكسر الهمزة تصدراً حذق الله إذا أحد الظهور ورد على ذلك
 المشهور المتقدمين حتى حال الموزني قال الموضح وقد ارجع عليه قد عانى في كثير من أحكامهم واحد اقترح
 بأحسنكم والسرائر قد يحكم اليه **(قوله كثر الفضي على الخ)** يعني أن قوة كثر الفضي على الخ
 يستدل بكلامه وقد عكس الاحداق الراغب وصاحب القلوس مع أنه يكتفي لشيء
 تداول في الاستعمال **(قوله كثر الفضي على الخ)** يعني أن قوة كثر الفضي على الخ
 مع تقديره صنف أو فاضل من بعد الكافي أي نظروا كثر الفضي على الخ ودوران كدوران
 من الذي يفتي عليه وقد اقبل الموضح على قوله قد ارجع عليه قد عانى في كثير من أحكامهم واحد اقترح
 من خبرهم وما يبعد على أنهم لم ينالوا من الاعين وقوله من مع الحركات الموت تفسير لقوله من الموت
 على أنه ألقى على مقدمه أو إشارة إلى تقديره في النظم **(قوله خوفاً ولو أذا بك)** تحليل لقوله يتلوه
 أو تدور والمروءة لا الصلابة ومنه الملازمة لها وقوله شروكاً من الحق بوسط الضم وقد ملقه سوا كان
 بدا أو لولا كما قاله الراغب فاعلها الضرب ولسان الإعلان الطعن والتميم ولما قبل الضبط
 مسلاة تضييع الضرب بجهز كإيقال الفهم طعن والحامل عليه وصفه لا بسنة بقوله سداً وبعجزاً
 وشبهه لسان السيف على طريق الاستعانة بالكسبة فثبت لها الضرب بتجيلاً وذرة بفتح فكسر لراه
 الخفيفة ثم وجدت في نسخة مسنونة وقوله يطلون الفطنة تفسير المرامين قوله فلقوم وقوله على الحال
 أحسن فاعل فلقوم وقوله ويريد أي الفهم لأنه خبر مستند أو لوجه حسنة لاجل كاهر كذلك على
 الفهم وقوله مقدمين وجهه يعني أن تغامر القديسين جعلهم مستقاربين وفي نسخة مقيد بألفه والمعنى واحد
(قوله اخلاصهم) غيرة على انهم متفقون بأخاؤهم مؤمنون ظاهراً وقوله أنظر بطلانها انهم لا يظنوا
 ذلك إذ صفتهم ويطعنوا بالانحياز وحيث يظنون أن كثر قوله أدلت ثبت لهم أي حال بالفتح عدم الاعتداد
 بها كونها حية متروكة بجمع أن شرراً مجهولاً من أنبه أي لم يكتب لهم أعمال عند الله لأنها غير مقبولة
 والقلة لا تأمن أي لا يطمئن بهم على الأول لأن هذا بلغ وقوله وأبطل الخ فالاعمال ما عملها متناهية وقسمها
 وأن يكون جاداً القصور من قوله وكذلك على أي تفسير الجليل والعتوب **(قوله وقد عذرهم)**
 حال من غيرهم يزعمه وقوله وقد عذرهم على قوله يظنون أي يصحون وقد سمع في العشرة وقوله
 الشريعة إلى أن في التفسير قد أوردوه قوله عذروا وقد ورد في اللسان ربه الله بأنه لم يقل فراً أحسنهم في الشير
 ولا في التفسير قائلاً أن يكون ظنهم بربوبية الله أو أخذ من الظلم ككثرة والفتنة لا خواصهم هم ألبا
 لادلائه على أنهم خارجون عن معسكره عليه الصلاة والسلام لم يعلم لخواصهم على العبادتهم وقوله وهو

كانوا فيكم الخ وقوله يصيبون الاشرار ليدبروا فاته صريح في صفة قاتل المؤمنين الان يقول قوله الخ
 اليسا بالبرأنا وسكتا الذي طرف لا يصل اليه الله وان يكون حسب انهم لبلادهم هتتم انزل
 سلة منهم ويخبره وقوله كانوا فيكم على اتحاد المكان ولو في الخندق أو برأيا للمؤمنين قوم عقودا والمنة
 ولم يصرفوا الى الخندق وفسر يصيبون يظنون وهو المشهور ومنهم من فرق بين القتل والحسب وقدم
 (قوله تنوا) بمحلى أنه معنى يؤذوا ويقتلوا معنى قوله قبل ان يلتقي وان ورد على الأقل وقوع خبر ان
 بعد لو غفر فعل وعلى الثاني انه يتكررم ويؤذوا وتنفصله من في العربية وقوله لو ان سال من ذبح
 يادون وقوله هذه الكثرة أي المقروضة بقوله وان يأت الاشرار والكرثرة الاولى السابعة ويؤذيه وقوله
 يرجعوا الى المدينة فعني وكان قتال أي محاربه بالسوف وسارفة الصوف (قوله ضلطة حسنة الخ)
 يؤتسى بمعنى يقتدى وقوله أو هو في ضل الخ فهو على هذا القيد كلفت منه أمدا والتبريد كما يكون
 بمعنى من يكون بمعنى في كثره وفي الله ان يعدلوا حكم عدل ومعناه ان يتوزع من ذي صفة آخر
 مثله فيسابقة في الاتصال وكذا المثال الذي ذكره والمراد بالبضعة المجدد وهي الكثرة أو ما وضع
 على الراس وهو المقتر والمتر تشديد النون وزن معروف وحيد اجل منه في خفة ضلطة انقصر والتخفيف
 والاضافة وهو لغة في معنى الخ أي ايشاوبست في ضلطة كآوم (قوله أي ثواب الله الخ) اشار الى
 تقدر مضاف فيه لأن الربية يتعلق بالمعاني والربية في هذا بمعنى الامل واليوم الآخر موصوفه والقامة
 أو أيام الله تغدير أيام بقرينة المظروف وأيام الله وقامه في ذلك اليوم يطلق على ما يقع فيه من المروء
 والحوادث واشترى في هذا معنى ما عرفت من الحقة وهو مخصوصا بالشارة الى الله من عطف الخاص على العام
 لان اليوم الآخر من أيام الله ان يخصصه في الدنيا ويراد اليوم الآخر من القامة والربا على هذا معنى
 انطوف أو معنى الامل من أيام حياتهم من التصرف والربا (قوله هو قولك أي من زيدا وقوله) بأعجب
 زيد وكرمه مما يكون ذكر المصروف عليه وقوله للمصروف وهو الموصوف به من الحسن والبلغة والمسلم
 في قولك أعجب زيد كرمه على الدلية ولما كان هذا اذا كان المصروف حسنة لا لا ولا يترجم الى التعلق به
 وهذا حسب الظاهر ليس كذلك أشار الى الجواب عنه بقوله فان اليوم الآخر الخ يعني أنه في معنى يوم الله
 لشدة اختصاصه بخلق اليوم من بين أيامه بحسب نفوذ حكمه فيه مظاهره وبالطمان غرضه ان يكون
 لغرضه في حكمه كما في قوله لن الملك اليوم قطعه لثقلته وهو يفسر عن اضافته لغرضه على ما عرفت
 في أشباههم هذا الباب وفي نسخة داخل فيها أي في حجة أيامه فهذا معنى أياضه اضافته لظهوره قائم
 ضربا من فيه (قوله والربا الخ) أي يفصل على كل ضما ياتيه كآوم وعليه ما اذا استعمل المقام لأن
 المنفرد به اقتضاه في قائل باستعمال اللفظ المشترك في معنيته أي في حقيقته ومجتمعا (قوله صله
 حسنة) أي تتعلق بها أو صفة لها أو وقع به بعد الفكرة وقوله وقيل بدل غرضه بقوله ولا كثر الخ يعني
 أن تجوز من خصوص ضمير المصائب كآوم جوابه وبدل الكل في كلامه مناع وقد أجاز الكوفيين
 والاشاعرة وقد قيل انه بدل بعض عن أن الخطاب عام ويحتاج الى تقدير ضمير هو مختصا بظواهره أن
 الخاطمين هنا الخاطبون قبله بآياتهم وغيره وهم نفس المؤمنين وهذا على أن البدل منه الضمير
 والبدل من وأبعد العامل لثمة كما ذكره في تفسيره فغالب علمين أنه عبارة الجبار وعدم جواز غير
 مصرح به ضروره على عدم هذا المقتضى في سورة الممتحنة أي بدل قوله في كل ربوا وهو اليوم الآخر
 من لكم نريد ما دل على التماسي لكنه يرى ما على قول وعلى أي آخر (قوله وقربنا الربا الخ) القامة
 من الواو والربا اليمين المطلق وقوله فان الخ المسمى أي المقتدى بقليل لا اذ الربا والكره اذا فاعل جعل
 لكم سورة صلى الله عليه وسلم ولا ينافيه قولهم من صفاته كآوم الخ مع أن المراد بآياتي بها كل أحد
 فأتاها (قوله تعالى فآلهذا) أي انطبط أو لا وما موصوفه عائدها بعد حذف وهو المفعول الثاني
 فوعدها بعد أن أوصفها وقوله أم حبيبة الخ يترتب فيها في أو آخر البقرة وقوله لهم أي

(فان يأت الاشرار) كونه لآية (وقد أوتوا) بادوت في الاشرار بخرانهم خارجون الى البلد
 حاصلون بين الاشرار (يشلون) كل قادم
 من جانب المدينة (عن آياتكم) علمي
 عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكثرة ولم يرجعوا
 الى المدينة وكان قتال (ما عاتلوا الا قتالا)
 وبما وضوهم من التعبد (فقد كلن الحكم)
 فدرسوا لآياتهم حسنة) خصلة حسنة
 من حجة ان يؤتسى بها كآيات في الحرب
 ومعاملة الشدة (أو هو في نفسه قد يصيبون)
 التماسي به كقولك في البضعة عشرون مثنا
 سيد أي هي في تصبها في التدين من الحدي
 وقراء عاصم بنهم الهمة وهو موقفه (لن كان
 يرجوا الله واليوم الآخر) أي ثواب الله أو
 لقه وهو تعميم الاخر أو أيام الله واليوم الآخر
 خصوصا وقيل هو كقولك رجوزا وقوله
 فان اليوم الآخر داخل فيه بحسب الحكم
 والربا بمحلى الامل والمظروف كان
 حسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم ولا كثر
 على ان ضمه الى الطلب لا يصل منه (وذكر
 الله كآوم) وقرن بآياته كآوم الرسول
 الى ملائمة الطاعة فان المؤمنين الاشرار
 من كان ذلك (ولما رأى المؤمنين الاشرار)
 قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى
 أم حسبكم أن تدفعوا الله ورسوله وقوله عليه
 الذين شغلوا من فيكم الا في وقوله عليه
 الصلاة والسلام معني الا في بآيات الله
 الاشرار عليكم والمعلق بكم عليهم وقوله
 عليه الصلاة والسلام من هم اشرارون اليكم

[illegible][illegible]

صّادراً عنهم لان يكون لهم الشهادة بالقرينة وقد كانت الإشارة إلى أن يكون هناك من يصح كتمان
السابقة بل هي السّاقطة على الوقوع فانهم **(قوله وبيع الضمير الأول)** قد تقرر وعبر عنه
وان كان من غير شاة صافعا توهم اختصاصه بسبب القول أولون بأنه كالاصحاب الاختيار ومع
الاختصار لا يصح مع الجمع أيضا كذا لا توهم أن لبيعته قوة تجميعه **(قوله وبيع الثاني)** أي خبرين
أمرهم مع أنه الرسول صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعليه صلى الله عليه وسلم مقتضى الظاهر منه قبل لا يظهر
امتناع عوده على ما عدله الأولى مع ترجمه بعدم التّشكيك فيه على أن يكون المعنى ناشئة من أمرهم
والخبرين وبيعهم السابقة على اختيار خلاف ما أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الاختيار
ففي من أمرهم أي وبيعهم فيه بعد ورد هذا بأنه قليل الجدوى ضرورة أن الضمير ناشئة من وبيعهم
أو أوصاف في أمورهم وهو من سقن في البيان بخلاف ما إذا كان المعنى يدل أمره الذي خصه صلى الله
عليه وسلم وأصحابه من أمر ملكه وتقرر على قلنا فهذا هو المقصود من عوده لما عدله الأولى
وهو كلام حسن والقراءات التي للقبس ولأننا نبهه غير حقيق وليضهم هنا كلام وادركه أول من ذكره
(قوله ولو دفعك لثقتك واختصاصه) بالجملة والتبني ومنه يد القرب من المعنى عليه وسلم وهو من أجل
التدبر ولو أخر هذا مكان أولى ودين حارة نرضي الله عنه تقدّم ذكره وبه وقامه أجل من أن
يقى قبل وأراد منه هذا العنوان لبيان شأنه واقامه له لاسد منه صلى الله عليه وسلم من الظاهر خلاف
ما في خبره إذ هو حق لا شبهة أو الاختصاص وهو لا يشترط فيه ويجوز أن يكون بيانا للحكمة استغناء
صلى الله عليه وسلم لأنه مما يضمن به الناس كافي

وأما أهل العلم من يات بسلبه * لم يأت فيه ما يقتض

فاخره **(قوله وثقتك الخ)** هذا الحديث ذكره التعليل وهو في الظاهر يضمنه من عبد الرحمن بن أبي
وقر شق المواقف أن هذا القصة على حسب صفة التي صلى الله عليه وسلم من شأنه صحت قبل القلب غير
مقدوم وبيع ما قسمه من الإسلام لهم والظاهر أن أقبلنا وأدغم نص من زوجة له أي أوصى إليه
بترجيح زيدا ما طلقها زيد فإدراة على الله عليه وسلم بخلاف طعن الأعداء فهو بطله وهو توجيه
وجهه وقوله لكيلا يكون على المؤمنين من حرج أو أراح أديعائهم صريحه والقصة شبيهة بقصة
داود عليه الصلاة والسلام لاسم وقد كان التور على الوجة في هذا المجرى فبما يشبه من غير حرجه
وقوله وقفت في نفسه أي وقفت بمحبته أوصى كما يقنع المبالاة انذارا وكان لميل لترجيحها حين أرادته
فلذا قال قلب القلب أي صفوا أحوالها وادعها وقوله لشرها أي شرف نسبها بقرائنها من التي صلى
الله عليه وسلم وقبل أنها كانت قطع في طلاقها وتزوج التي صلى الله عليه وسلم بها وتعلل في رضى الله عنه
سكان ذلك ولكنه لم يصح من نادى وقوله أراك أي أرى نفسك في ريب أو شك قبل أن يقال رايه
وأراه ويجوز كون الهمزة للاستفهام **(قوله فلا تطلقها ضراها)** أعزاه كذا لاقتضاه أمره بالتقوى
مخالفة الطلاق لها ما أن يكون الطلاق نفسه ضرا لا منه من غير ريب ونسوة أو يكون ضرا إذا
كان يصعب ظاهرا لأنه يوم أنه علم نهايا بركه فلا يقال إن الأولى الاقتصار على قوله لا تطلقها وقوله
أو تطلقا أي كلفا له وسبب تركها وعطفه بالوأنه أراد الضرا ليدل على وجهه فلا وجه لقل الأولى
عطفه بالوأنه وسببه في ذلك أن زوجها أو ما قبله لطلاق وهذا أحسن وتعدية أمسك به في تخمينه معنى
الحبس **(قوله وهو تركها الخ)** الأولى الأصح وأما قوله وأرادته طلاقها فقد ورد في القاضى
بما مضى في الشفاء وقال لا تترك في تنزيه التي صلى الله عليه وسلم من هذا الظاهر وأن يأمر زيد
باسما كما هو مبطل في إذا كذا جاع من القسرين الخ وليس المراد أنه حسمه عليها حتى
يكون حسمه ما قبله من خطوره بالبعد العلم بأنه يربطها بغيره فلا يجوز فيه تامل **(قوله)**
تعييرهم بالثب) أي تعييرهم تركها على غلبت القس المراد بالثبته هنا الخوف بل الاستيلاء من قول

الناس تزوج نوحه انه كما قاله ابن قولك وقوله ان كان فيه اى في ذلك الامر ويجوز ان رادته على كل
 امر فبذلك راد على الوجه الاصح والحق والله وحده الحق بالثبوت كما يفيد مقابلة خشيته الناس (قوله
 والواو والفاء) يعني الواو والثالثه واما الاولان فمما عطفان على تقول وتضمنان الحال على تقدير المبتدأ
 اى راد ان تحق وانت تحشى لكونه مضارعا متنا و اختاره المختصرون وكلام المفسر رحمه الله تعالى
 يحتمل قال صاحب الكشف كلامه مصرح في انه يجوز الحال لثبوت تقديره على خلاف المشهور وكما
 مذهبه وقد صرح به في مواضع من كتابه وتبعه اوجان فليس التقدير متفق عليه (قوله وليست
 الحاشية الخ) فان كان ما لا يحتاج اليه في الشرع بآثاره وقوله اناس اى قوله فهو مصدر والواو الثابت
 منهم فهو وجع كلسا وهذا ارباب قد وشر ربنا بطريقه وهو نكاحها و ارادة خلافا وقوله
 فان الاولى الخ اشيرة الى ان التعليق على ترك الاولى لاي ذنب منه وقوله ان يصح الخ غير فوق في
 الكشف كان الذي اراد منه عز وجل ان يصح لانه مبنى على مذهب المعتزلة نعم لا ولا والله اياها كان في
 الكشف (قوله لاجبة) تفسيره لوطر لانه الحاجة المهمة كما قاله ارباب وقوله لم يوافق نسخة ضيف لها
 ولين الخ والمثل الساتر من التوفيق لعل الله من كان يتصوره في اياها لا يندوم على وجوبه وقوله لم يوافق
 الخ نسخة روت وقد التزم على وجهه ولذا به ضم كايه عن الطلاق (قوله وقيل قضاء الوطير كايه
 مرض لانه صدق من الظاهر مع انه لا يفي عن التقدير لقوله وانقضت عنتها و جعلها كايه عن الطلاق
 وانقضاء العدة لم يشكوا به واما قوله اذا قدم من وطرقوه كايه ايضا قد رتب ما قدره من الايام
 بفسر لانه معلوم مما عرفت من قولهم لا بد من وجوبه علم انما هذا القول مع تعيين ما ذكر من
 التعليل في قوله اذا قدم من وطرقوه لانه الحاجة المهمة كايه او يجازا ولا يستبرأ الحكم
 يلزم الحاجة منه والظاهر الاتحاد بينهما (قوله بلا واسطة عقد) اصله وكذا وقوله وقيل لم يزل
 وفي كان يصح ستر زيدا والسفر الرسول وانما بذكر انما في الكشف وشربا راد انما وقوله
 على اى قوله فكيف لا يحل له وتعلق بشوق زوجناهما وقوله وهو يدل على اى ما ثبت له على الله وسلم
 من الاحتكام ثابت لاسمه الاما على انه من خصوصياته دليل وهو على الاقل ظاهر واما اذا كان بلا واسطة
 فاما اذا مطلق تزوج زوجات الادعاء وقوله امر الذي يريده الامر واحدا امورا يريده من الامور
 ووجد لا محالة وتكونا يميني عفوها وقوله لا رزاقهم جمع رزقة يراد الزاء والملة تكسر هاء وهما
 ينضمه الى اللان ويرسم به كافي الكشف والخرج الامر والنيق وقد فسره بجمعا به ضم ناء على جواز
 استعمال المشترك في معنيهما مطلقا وفي التقي (قوله من ذلك سنة) اشارة الى انه مصدر منصوب
 بفعل مقدر من لفظه لاي الاغراض كما قاله ابن عطية ولا تقدير عليكم المزمع من مالى الكشف
 من كونه اجملا موضوعا لموضع المصدر كقوله او وجدنا له لبيت غنيمته من نصيبه وقوله ذلك ليس
 اشيرة الى المطلق الذي في متن المقصد وهو عدم المخرج كما هو على الى المقصد وقوله سنة في الذين الخ
 مصدر قد يسمى وقوله وهي اى سنة منهم تسمى بالشبه وبذا وقع في نسخة في ضمير المزمع وفي اخرى
 هوراية تذكرا لغيره وليس راجعا الى ذلك كما قيل و اياح لم يمين اصلهم ولذا اعد اعلامهم (قوله تعالى
 وكان امره ان يراهم في الدنيا) القضاء الارادة الالهي لا تقتضي الاشارة الى ما على عليه والتقدير عبارة
 عن ايجادها على تقدير مخصوص معين وقد انفسر الكثير اقتضاها كون مقتضاها في الاصل والقدر
 ما يكون تابعا وان لم يكن له ضمما عيا في العالم من الضرر بقدره وكان القتل فلذا قاله رادنا كما ذكره بقوله
 وكان امره ان يقرر لكونه قصودا لاجل ما قال الله في الذين خلوا اشارة الى قصده اود
 عليه الصلوات والسلام وامرأه اورد ما قاله قد رادنا وهو محقق بالمشهور فيمن القضاء والتقدير
 اختاره في غيره من الخلق من ان قصة اورد بالاصل لم ينع ان ما ذكره لا يناسب الساقس كونه لقي المخرج
 ولولا كان كادعاه كان القابل في القضاء لا الامر (قوله قضاء مقتضيا) فسر التقدير مقتضا ومقتضى الفرق

فيهما لكن كل منهما يستعمل معنى الآخر فالمراد اياهما المقتضية الازادة وقوله قدرا مقدورا وقضاه
 نفسا كقول خليل وويل ليل في قصدا كبدواله أشار بقوله حكيميتواتا يعطوقاه والامر صدر
 والمراد ان اسماوه العمل بوجه لا يمتنع في نفسه وهو كالتضي في لزوم اتباعه اراسه والمضى كان
 مرادنا قدرا ومن قدرد وقوله في رسالة الانفراد لعلها الاتفاقها في الاصول وتكونها من الله منزلة
 شي واحد وان اختلفت احكامها **(قوله تعرض بعد تصريح)** بان الله احق ان تفتشاه والتعرض
 لانه وصفه بالاسماء عليهم الصلاة والسلام وهو اول ما لا يقدر بموتهم والاتصاف بصفاتهم وقوله كانها
 لان الحسب يكون بمعنى الكفاية ومنه حسبي الله وهو معنى المحسب على الذنوب وقوله فنبش الخ
 على التصديق **(قوله ولا يتقضى عموم)** اى عموم حكم هذه الاية من انه صلى الله عليه وسلم لم يكن بابا
 لاحد من رجا له بعد كرم اولاده **(الذكر فانهم لم يلقوا مبلغ الرجال بل ما واصلوا)** وقوله فرض بلوغهم
 او قبل الرجل مطلق **(الذكر كثر)** من هو لا من حكم النبي بعد الاضافة واولاده صلى الله عليه وسلم
 مذكورون في السيرة يتصلا ولا رد على المستفد من ان القسم والظاهر ايضا ولا يكره كاسم
 في السورة وفي السورة من ان المراد انه يمكن في الماضي وقيل هذا مطلقا تاملا وقوله فنبش
 منصوب في جواب النبي فان قلت كيف يقتضى الرجل بالبلغ مع انه في القرآن حيث ورد مع كونه في
 تان رجل ووثق كلاله وشبهه وقول الله تعالى لا يكلم ربكم شيئا حتى تفرقوا عن الله فقلت اختصاصه في
 عرف اللغة بما لا يشبهه وما ورد في النظم وادعى اصل الاية وهو على الاصل وثبت حكم البالغ فيه
 بدلالة النص وكذا ما ذكره القضاة على الاصل مع ان الاعيان عندهم يناها العرف لا اللغة فلا رد على هذا
 ثم كذا قوله وقد اورد على الشق الثاني انه لا يتقدم مع التاكيد قوله فنامت السنين وسأني دفعه وماتته
 وما ذكره ايضا جوابا عن الحسن والحسين رضي الله عنهما **(قوله وكل رسول ابواته)** ظاهره انه يصح
 الجلاق الاب عليه صلى الله عليه وسلم كالتعلق الالهي على زوجه ونخل النبي في متلا فاعن الشقيقة وفي
 الروضة لا يجوز ان يقال هو اب المؤمن فلما ظهر هذا الية وقوله ونزلهم اعيان امته وقوله فنبش
 تقدير هو وقوله من عرفني عرفني الخ في نسخة اب من شرواها والتسميع التصف بتقدير كل واحد وللحفظ الواو
 وقيل بمن الاقل **(قوله ولا آخرهم)** هو على قراءة الكسرة لانه اسم فاعل بمعنى الذي ختم وقوله واخبروا به
 على قراءة الفتح لانه اسم آلة لياضل به كالطابع لما يصب به والفتاب وان كان ما كرمته لا آخر
 ففعله على قراءة عاصم قد لا يلقى **(قوله ولو كان ابن ابني الخ)** كذا في الكشف ووجه في الكشف
 ومنه بعضهم فقالوا المأزومة منوعة اذ كثير من اولاد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يكونوا انسابا
 فانه اعم حيث يجعل رسالة والحمد لله على تقدير صحة ما لا يدل على كونه التي هي المذمومة **(أقول)** اما نسخة
 الحديث فلا شبهة فيها لانه رواه ابن ماجة وغيره كذا كرام بن حجر واما الكيفية فليس منها على الزوم الخطي
 والقياس المنطوق بل على مقتضى الحكمة الالهية وهي ان الله اكبر من بعض الرسل يصلح اولاده ان يسموا
 كالنبي ومن يسموا على الله وسلم **(أفكر)** منهم واقتلهم فلو عاش اولاده اقتضى نشر بقية الله ذلك
 واما كونه يجوز ان يكون اب رجل ولا يكون نيا لعدم وصوله لسن التوبة يعني الاربعين فليس بشي لان
 تضمن ذلك السن للتوبة تغريمتين ولا يتوقف عليه كذا في رواية النفعين من غير قطع لما يربيه العادة
 في اوقاف **(ما يبين)** من المأزومة في الكشف بانها مستفادة من الاية لانه لو لاها لم يكن الاستدلال صحيحا
 اذ لا يمكن توسط بين متعاقبين فلا بد من منافاة توتهم فلو كونه خاتم الرسل وهو لا يمكن بستانام توتهم
 فتوتهم ولا يقيد بقية قوله رسول الله كذا فيهم لانه لم يسم رسالهم لكلمات ما في عصره وهي تنافى رسالته
 او دونه وهي تنافى خاتمة وقد تكلف بعض اهل العصر ترجيح الاستدراك الفث والسهر وقد يقال
 الاستدراك يكفي فيه انه لم يكن عدم التسلل من المذكور فيهم منه لا يبق حكمه ويومد من استدراك
 بغيره **(أوه)** لما ثبت ان يوتهم استظهار ان كل رسول اب لامة وما يوتهم في رسالته فاشهد لذلك

وحكاميتواتا **(الذين يلقون دعوات الله)**
 صفته الذين خالوا وودع لهم منصوبا و
 مرفوع وقوله رسالة الله **(ويشبهونه ولا)**
 يحشون احد الا الله **(تعرض بعد تصريح)**
(وقوله فافقه حسبا) كانها للحشوف ومحاسبا
 فنبش ان لا يلقى لامة **(ما كان محمدا اب احد)**
 من رجا له الحكم على الحقيقة فنبش منه
 ومنه ما بين الواو ولعله من حرمة المساهرة
 وغيرها ولا يتقضى عموم بكونه اب الظاهر
 والقسم و ابراهيم لانهم لم يلقوا مبلغ الرجال
 ولو يلقوا كانوا رجا له لا رجا له بل رجا لرسول
 الله وكل رسول ابواته لا يسطع قبل من حيث
 انه شقيق اصغر لهم واجب التوقير والطاعة
 عليهم ويزيد منهم ليس خشيته وانه ولادة وقوله
 رسول الله فربح على انه خير من اصدق
 ولكن التشنج على خفي المبرأ ولكن
 رسول الله من عرفت انه لم يرض ولم يذكر
 وخاتم النبيين واخبرهم الذي ختمهم ورثوا
 به على ان دعاهم بالفتح ولو كان له اب بالغ
 لا يمتنع ان يكون نيا كما قال عليه الصلاة
 والسلام فابراهيم بن نوح ولو عاش لكان
 نيا

محت في إطلاق الاب
 على الله عليه وسلم

واستغفار الملائكة وقال لهم المؤمنين

عليهم سبلوا صليبهم من حيث انهم
جباروا الدعوة (الذين هم من القليل الى
الذين) من تلك التبركة المحبة الى نور
الايمان والفاضة (وكان المؤمنين دجيا)
حق اعني يصلح امرهم والفاضة قدوم
واستحل في ذلك حاله تكتف القسرين
تقصم من اضافة الصلوات الى القول أي
يحجون (يوم يقره) يوم لقائه عند الموت أي
الخروج عن القبر ودخول الجنة (سلام)
اشياد بالسلاطين من كل صكر وواقة
(وأعدهم أجرا عظيم) الى الجنة واصل
استلوا النظر لحاشية القول والبالغة
فيما هم على (أيها النبي) ان الاستلوا
شاهد على من فاض اليهم تديهم
وتصعد بهم وحياتهم وصلاحهم وحوال
مقدرة (ومبشر انهم اذ عاينوا الله) الى
القرار بدور حبه وما يجب الايمان من
صفاة (يا أيها النبي) في حبه من حبه
من أسس ما يقبض الدعوة اياها أم
صعب لا يتأني الا بصوة من جناب حبه
(وسرايهم) يستغفرون عن ظلمات الجاهلات
ويقترب من نور انوار الصلوات (ويشرو
المؤمنين بأفهم من اقصى لا كبيرا) على
سائر الأمم وعلى جرد اعمالهم وحقوقهم
على عذوقهم من فاض أحوال أمتك (ولا
قطع الكافرين والمنافقين) جميع على ما هو
عليهم من غافتهم (ودع أذهم) أي اذ اعلم بال
على كثرهم ولا يقبل منه مفرغ (وقول
على الله) فانه يكسبهم (وكنوا بالقول)
موكولا الى الاصراف الاحوال كلها واصل
تعالى لمصرقة جنس صفات قابل لانها
بضباب تناسخ خلف مقابل الشاهد وهو
الاصراف الى لا تباينة كالتصديق في قابل
المبشر الاصراف بشارة المؤمنين والتبرك
عن مراقي الكفار والمبالغة في التبرك
الى الله في صواب الامر بالكل عليه والبراج
المبشر لا كفاية

المؤمنين وحيلهم على أن المراد الصلاة الرجاء وأشار المفسر حجه اقله الى جوابه بقوله في تفسيره
اعتنى أن لا يكون عدول من الظاهر (قوله) واستغفار الملائكة الخ إشارة الى أن استغفارهم أي دعاهم
بالغفرة داخل فيه لأنه ترسم عليهم ومبشر اقصاهم وقوله من ظلمات الكفر الخ إشارة الى أن الظلمات
والنور هنا إشارة وانما قد فهم معنى اعلانه ومشرقه وقوله واستعمل الخ إشارة الى صلاة
الملائكة فيه لأنه لا بد من ليلها (قوله) من اضافة المصدور الى القول) ويحوي أن يكون مصداقها فعل
والمنعني يعني بعضهم بضمه واخي لهم على القول الملائكة أو الله وقوله اشياء رأى لا فعله الخ الخ
أضافه القول وقوله سلام المراد به لفظه وهو خبر حجة هنا لا شيء له أنه أخرى مع أنه لا يحذوفه
وقوله لعل اختلاف النظم اعدل عن الامة في قصتهم سلام الى القطعة في أعنان والمبالغة في التعبير
بالمعنى الدال على الحق والظاهر أن الامة قد تقدم على القول واقم وألا فالعدل لموافقة الواقع
فناقل (قوله) ويصاتهم أي هذا يتم له قوة بعد مواصلهم فصر عن السبب الحب وقوله وحوال
مقدرة لأنه يمكن وقت الابرار شاهد ان الشهادته عند الفصل والاداء وتخصص كونهم مقدرة هذا
يشير الى أن ما بعد ذلك منها كاصبره في الكشف فصيل الامارات تمتد الصلوات لقائه وعمله لا تصدق
الشهادة بالتأمل وحده كما قيل لأنه اذا افطنا امتداده وألطف الشهادته على الفصل فخط يكون هذا
مقارنا فيكونه خلاف العرف فخطر ويحوي أن لا يصير الاستعداد وتكون مقدرة في الكل وليس
في كلامه ما يتنافى (قوله) تعالى ومبشر انهم) لعل ومنذ رآه على صفة المبالغة للمعوم الا اذا
للمؤمنين العاصين والكافرين وخصوص الاول المؤمنين ولذا قدم فيهم لأنه القصد الاصل اذ هو
على الله عليه وسلم اعنا ربه لوجه العالمين على أنه جبريانه من المبالغة بقوله ومبشر المؤمنين (قوله)
تسبوا الخ يعني أن الاذن هنا جازع عن التسبوا والتسبيل الاذن في أمر يسهل عليه المستعمل فيه
لا سيما اذا كان الاذن هنا اهله اذا اذن في شئ فقد اذاه وهذا اسباب له على حقيقته وان صم هنا
أن أذن الله حقيقة في الدعوة لأن قوله لا يسل الاذن على الاذن هنا أتم فائدة وقوله أطلق له أي أطلق
الان على التسبوا بجزء من اسبابه ولم يقل استعمل فيه لما بين قوله فيه أي الاذن إشارة الى نطقه
بإعطاء من قبله وان ياز وجوهه ليسم لكن معوبة الدعوة تناسب التخصيص (قوله) يستغفرون الخ
قال القاض النجاشي أنه تشبه اتمركب على أو تطلب متفرع عن عذامور أو مفرق وكلام المفسر حجه
الله محتمل للرجوع أيضا في شئ من السراج ويبدو الى التوراة والجمهور والجمهور وقوله يستغفرون
النسبة للضامن وقوله يقتبس بالنسبة للمبشرين ولم يفتق الى ما جازع في التفرع من جعل السراج المنبر
الفران لما فيه من التكلف (قوله) على سائر الأمم) متعلق بضملا على أنه معنى في الاذن أصل معنى الفضل
الزيادة ولو جعل بمعنى الصلوات والاحسان لم يفتح الى ما ذكر وقوله ليراء أعمالهم في لسنه اجراء عليهم وهذا
معنى واحد وجعله عطفا على أمر مقدور لا يصفى الانشاء على الخرجي يحصل من عطف الفصاة أو يحصل
المحطوف عليه في معنى الامر لأنه في معنى ادهم مبشرا ومبشرا وتقديرا أيضا ثم تعلق باله والقبول والتسبوا
كسأني وقوله تسبوا الخ لا يطمع حتى ينهي أو هو لسنه وقوله اذ اعلم الخ يعني على أن الصدود مناف
للفاعل أو لا يفعل ويحتفل حتى تال وقوله في ليلها الخ الثاني تكون اذ اعلم أي ذكره الراغب
فلا يجب في قوله في القاموس لا تفل اذ اعلم وقد تقدم تفصيله وقوله وتعالى المبالغة الخ يعني أنه تعالى
وصفه بضم صفات من قوله شاهد المنبر وأقبل كلامها بما يتقنه فقابل الشاهد راقب المقدور لأن
الشاهد لا بد من مراقيه اذ ينفذ عليه وقوله لا تنصل بين فعله عليه وبقية عنه والمبالغة في
على مراقيه وهو معنى على الاول في آداهم وقد قبل عليه أنه تناقض في جميع التفسير لكنه تصفيع
موافقة له التامس بقوله لا قطع ولا حجة الله فان المرافقة الاخرى كافي كسب الفصاة وهي تنقض
الخروج والمبالغة تستعمل في لانه من مبالغة أعف عليه والمبالغة المراد منه وقوله لا كفاية

في قوله وكفى بالله وكلا ومن آتاه الله الرسول صلى الله عليه وسلم وبرهالاً ومفعول ثان لثبته
معنى الجبل وقوله يكفى أي كفى أي كفى عساوه وهو موافق لما في الكشف في غير تقدير الرافعة ومثاقيل الشاهد
(قوله بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
وليس مني لأنه ليس المراد أنهم يفسدونه بل أن تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
والله وحده لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
كما ينفذ القروع (قوله وعن ابن كثير) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أن تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
كأن يكتب للفتنة فلا يفتح التامر كآية من آيات القرآن فلا يفتح التامر كآية من آيات القرآن فلا يفتح التامر كآية من آيات القرآن
تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
والإيمان لا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
فيها وعندهم ما ليس من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
ما ذكره من معنى على تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أنه يرد ظاهره مني لوجه ساهية في شرح قوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أخر من لوازم الاتصال فهو إجماع وإقناع من المصلحة الصالحة قبل ولكن منطوقها كآية من آيات القرآن
بعضهم مفعولها وما قبل من أنه لا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
فهاء فلا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
بأنه لا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
المؤمنات (الفتح) يعني أنه لبيان الأسرى والذين يفسدون ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
عالم حال وقوله وفاء مني يعني في المقتضى وأخيه بعدة لأنه وبما يتوهم أنه دخل في إيجاب
المسألة كمنه لا احتمال إلا ما تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه وقوله لا تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
إذا ذهبت آياتها ولهاته ومضى زمن مدة الجبل (قوله ويجوز أن يؤخذ التبع (الفتح) أي يصل
الأمر بالتمتع هنا على ما قبله المهر والمهر فحق التمتع على أن يجمعا في السطام فلهذا يفسدون
الأمر على ما هو محبوب أو يفسد التمتع على معناه المعروف والأمر على ما يشاء الوجوب والتدبير بناء على
استصحابها لقروضها وهو قول الثاني الجدي في القديم أنها واجبة وعندنا يختلف فيه بعضهم
على الاستصحاب لأنهم على نفي الاستصحاب والوجوب وقوله لم يفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
وتنصب التمتع لكل مطلقه لأن مطلقها قبل النحول وقد سجد أي لها مهر فأن السواب وإيهم لها مهر
كأهله الفاضل الحشوي وقوله أن رجوعه إلى أصل التسمية الإخراج للرجوع من شأنه فيذكر وقوله
ولا يجوز تفسيره إلى أي السراح الجبل وقوله لم يفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
قد تم ترتيب الطلاق السقي على الطلاق ولا وجه (قوله والمهر قبل النحول) يعني فلا يمكن
أن يكون طلاقاً آخر من سراح الطلاق لأن النحول المدحول من لا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
آخر من أنها أطلقت بآية (قوله لأن المهر) بيان لوجه الطلاق الأجنبي وقوله باعها بأي الأجور
مجهول قبل النحول كما يفهم من معنى آية تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
كالتسعة في العقد كأي الكشف كما قبل إعطاء الجزع مثلاً لا لزماً في قرعة من يعطى الجزع ماذا كل
منها لا يمكن إيقاعه على ظاهره وجعل وجه التفسير عليه أيضاً اختياراً لا لولي وهو الساقط لأنه أولى
من تركها وإن جاز التفسير عليها وعليه من النقل وظن بعضهم فهم ما مدع ظهوره أن ينظر في
كلامه تدافعاً وهو من بعض الذين تم ماضيه المصنف أظهر وأحسن وكون النجلى أفضل لبرائة الفتنة

وطب

فان من آثار الله وهما على جميع خلقه سكن
حقاً بأن يكفى من غير غيره (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أمنوا إذا كنتم من المؤمنين فمما هم من
من قبل أن يفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
والكشف بالفتح (أي بالفتح) أي كفى عساوه
عليه من عدة أيام يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
(تفسيره) تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
المرام فاعثها تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أو تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أن تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
ومن أن كسر يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أحدى الدين بالفتح (أي بالفتح) أي كفى عساوه
يعني تفسدوا ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
المسألة يجوز أن تكون وقض من المؤمنين
والحكم على من يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أن لا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
ثم إن شاعري أن يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
ويفتح أن المسألة كأي من يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
في الفتنة (قوله) أعان أن تكون مقروضها
فإن الواجب المقروض لها تفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
دون المسألة ويجوز أن يؤخذ التبع (الفتح) أي يصل
أو الأمر بالتمتع هنا على ما قبله المهر والمهر فحق التمتع على أن يجمعا في السطام فلهذا يفسدون
فإن التمتع لا يفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أن رجوعه من شأنه فيذكر وقوله
عليه عدة (سراح الجبل) أي كفى عساوه
من حق لا يجوز تفسيره على الطلاق السقي لأنه
مرتب على الطلاق والتفسير غير المهر
من (أي بالفتح) أي كفى عساوه
الطلاق (أي بالفتح) أي كفى عساوه
أجر على البيع وتفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه
مجهول لا تفسد ما آتاكم الله من نعمه (أي بالفتح) أي كفى عساوه

وطيب النفس معروف مشهور (قوله يكون اسمية) أي باسم ربها وشاهد وقوله لا ينطق
بغير أمرها لو أنكون السي ليس في فعله ولا أنكم بعض الثورين المطراوى بقصد بعد الترامع القول
يعدم صحة المقدر على الامكان قبل انه يشكل عبارة رضى الله عنها فأنها لم تكن سببة وعندي أنه غير
وارد لا تحدا بأهل الحرب لا مالم لها حكم التي مؤلفا أمر السلطان وشبهه في بيت المال وتبديله
حطفت قوله مستكثيد والقراب جمع قرعة ولعبة للتشريك في العبارة في الزمان كقوله
ألم تسمع سليمان قال أوجدان ربه الله قبل الخلل ثلاثين مرة حتى إذا كان عليه كمله وان لم يتقربا
في الزمان وهو كلام حسن (قوله تعالى نبات عك ونبات عمارك) الآية فتشمل كثيرا من حكمته
اثر الدائم والخال دون اللعبة والخلل في ذلك السبب ربه الله مستكثيد أمه مغايل الهمه في أفراد
الهم وبهم اللعبة وقد رأيت لهم في كل منصفه كقول الرازي أن الله وانما على ربة الصدور قبل انه
يح إذا أخف واللعبة وانما لا تتم ثلثا الوحدة وهي ان لم تتمه حقيقة تباها وظاهرا ولا بأدق في سورة
التور يوت أعينكم ويرت حكمكم لا على الاصل وأحسن منه ما على ان الله على الله عليه وسلم
العاص وجزء رضى الله عنها وأوطال نبات العاص كذا في أرواح لا يلق كره ومن رضى الله
عنه أخو من الرضاع لا قبل بانه وأوطال بتهامه في لم تكن مهاجرة تسمى كلام المصنف أن النساء
المهاجرات أفضل من غيرهن فذلك حسن بالكر لا لأن من لم يهاجر يهر عليه وهو أسد قولين في المسئلة
(قوله) ويحفل تشديد الحذف في حقته خاصة هذا هو القول الثاني قال السبب ربه الله في خصائصه
الصغرى مما يرمي عليه الله عليه وسلم خمسة تكاح من لم يهاجر في أحد الوجهين انتهى وفي بعض شروح
الكتشاف أن من رضى الله عنه لا يزوج فذلك على ما روى في الحديث وكتب الشافعية في الحافل
عليهم أن كونه تشديد ما في لسان الافضل شديد معارضة في النقل وفي اجتماعه لاجل هذه (قوله
ويشده) أي يبعد القول الثاني ومن ذهب إلى خلافه يقول بعد تسليم صحة هذا الظاهر أنهم من قول
أم هانئ لا رواية على الله عليه وسلم أو المراد ان يشبهن الخزيات لاختيار الافضل منهن وأم هانئ
أجمعها فاخته وقوله فانتذرت إليه أي خالته صلى الله عليه وسلم أمه مكية أم ذات حمية وأطفال
والطلاق من أصل يصدف مكية كالتلفيكون التي صلى الله عليه وسلم من عليهم وأطلقهم على دين
أسرهم والطلب الأسير الذي يطلق وقع في بعض النسخ من الطلق وهو الأصح فقول هذه الآية يكون
بعد الفتح ويكون قوله فالتصديقتا بقوله أحطنا كآسبر إليه (قوله) فبجعل يسره ما بعد
وفي نسخة ما فيه وهي أصح ولذا القصص عليها الثاني ذكرنا تقديره ونحوه لأم هانئ وأما قوله ولم يستعمل
في الوجه إلا قوله وقدر مضارعا على المسأني ومن قدراً حلفناه ومستقبل أيضا فوقع جواب الشرط
فلا يرد على أنه لم يسمع فعلقه بأحطنا لا يصح في الأول كقول وقوله لا ينفقه أي يدفع فيه نصيبه المصنف على ما قبله
أحطنا ان امرأة موصوفة بيزن الشرطين والقدر بعد الشرط مستقبل وان كان لفظه ماضيا سواء
الشرط والجواب وأما الماضى معنى فلا يصح كونه جوابا لا لأنه لا ينافيه كقوله أو الباشع والجواب
أحطنا يفي أحطنا بالحل وهو مستقبل كاقول أحصل أن نحصي فلا نأمن عليك وأما قوله يكون
بالسببة للجبس لا لا خوف فانه مع ما من الجمع بين الحقيقة والجازة تصف لكون لفظا واستدماشا
ومستقبلا معا وهو بعيد وقيل نعمت كان الأعلام جعل ذات الأجور على هذا فمضى إليها فاخذود
بأنه لا أن راضق من الزمان انحصر على المعنى نحل جعل كل من هذه يد وقوله كاتل ولا يخفى
ماتوه وأما قوله ان وجه على الحال أو التبع أي بفرضه وشدة فلا ينفك كلام المصنف ربه الله
ولا وجه له عليه تعالى (قوله ان اتفق) وقوله عهده وهو إشارة إلى القول بعدد وقوله أو وقوعه مع
عدم قوله على ما ذكره بعض شراح الكتاب وقوله ولذا تكبرها أي امر أمؤمنته إذ ليست معلومة
وأما ان الدالة على أنه امر مفروض تشديد ذلك (قوله) ميرة الخ ميرة بنت الحارث وقدر زوجها

محض لطف في أفراد الهم
وأنما لا يزوج اللعبة وانما لا

كقوله لا ينطق بغير أمرها لو أنكون السي ليس في فعله ولا أنكم بعض الثورين المطراوى بقصد بعد الترامع القول
يعدم صحة المقدر على الامكان قبل انه يشكل عبارة رضى الله عنها فأنها لم تكن سببة وعندي أنه غير
وارد لا تحدا بأهل الحرب لا مالم لها حكم التي مؤلفا أمر السلطان وشبهه في بيت المال وتبديله
حطفت قوله مستكثيد والقراب جمع قرعة ولعبة للتشريك في العبارة في الزمان كقوله
ألم تسمع سليمان قال أوجدان ربه الله قبل الخلل ثلاثين مرة حتى إذا كان عليه كمله وان لم يتقربا
في الزمان وهو كلام حسن (قوله تعالى نبات عك ونبات عمارك) الآية فتشمل كثيرا من حكمته
اثر الدائم والخال دون اللعبة والخلل في ذلك السبب ربه الله مستكثيد أمه مغايل الهمه في أفراد
الهم وبهم اللعبة وقد رأيت لهم في كل منصفه كقول الرازي أن الله وانما على ربة الصدور قبل انه
يح إذا أخف واللعبة وانما لا تتم ثلثا الوحدة وهي ان لم تتمه حقيقة تباها وظاهرا ولا بأدق في سورة
التور يوت أعينكم ويرت حكمكم لا على الاصل وأحسن منه ما على ان الله على الله عليه وسلم
العاص وجزء رضى الله عنها وأوطال نبات العاص كذا في أرواح لا يلق كره ومن رضى الله
عنه أخو من الرضاع لا قبل بانه وأوطال بتهامه في لم تكن مهاجرة تسمى كلام المصنف أن النساء
المهاجرات أفضل من غيرهن فذلك حسن بالكر لا لأن من لم يهاجر يهر عليه وهو أسد قولين في المسئلة
(قوله) ويحفل تشديد الحذف في حقته خاصة هذا هو القول الثاني قال السبب ربه الله في خصائصه
الصغرى مما يرمي عليه الله عليه وسلم خمسة تكاح من لم يهاجر في أحد الوجهين انتهى وفي بعض شروح
الكتشاف أن من رضى الله عنه لا يزوج فذلك على ما روى في الحديث وكتب الشافعية في الحافل
عليهم أن كونه تشديد ما في لسان الافضل شديد معارضة في النقل وفي اجتماعه لاجل هذه (قوله
ويشده) أي يبعد القول الثاني ومن ذهب إلى خلافه يقول بعد تسليم صحة هذا الظاهر أنهم من قول
أم هانئ لا رواية على الله عليه وسلم أو المراد ان يشبهن الخزيات لاختيار الافضل منهن وأم هانئ
أجمعها فاخته وقوله فانتذرت إليه أي خالته صلى الله عليه وسلم أمه مكية أم ذات حمية وأطفال
والطلاق من أصل يصدف مكية كالتلفيكون التي صلى الله عليه وسلم من عليهم وأطلقهم على دين
أسرهم والطلب الأسير الذي يطلق وقع في بعض النسخ من الطلق وهو الأصح فقول هذه الآية يكون
بعد الفتح ويكون قوله فالتصديقتا بقوله أحطنا كآسبر إليه (قوله) فبجعل يسره ما بعد
وفي نسخة ما فيه وهي أصح ولذا القصص عليها الثاني ذكرنا تقديره ونحوه لأم هانئ وأما قوله ولم يستعمل
في الوجه إلا قوله وقدر مضارعا على المسأني ومن قدراً حلفناه ومستقبل أيضا فوقع جواب الشرط
فلا يرد على أنه لم يسمع فعلقه بأحطنا لا يصح في الأول كقول وقوله لا ينفقه أي يدفع فيه نصيبه المصنف على ما قبله
أحطنا ان امرأة موصوفة بيزن الشرطين والقدر بعد الشرط مستقبل وان كان لفظه ماضيا سواء
الشرط والجواب وأما الماضى معنى فلا يصح كونه جوابا لا لأنه لا ينافيه كقوله أو الباشع والجواب
أحطنا يفي أحطنا بالحل وهو مستقبل كاقول أحصل أن نحصي فلا نأمن عليك وأما قوله يكون
بالسببة للجبس لا لا خوف فانه مع ما من الجمع بين الحقيقة والجازة تصف لكون لفظا واستدماشا
ومستقبلا معا وهو بعيد وقيل نعمت كان الأعلام جعل ذات الأجور على هذا فمضى إليها فاخذود
بأنه لا أن راضق من الزمان انحصر على المعنى نحل جعل كل من هذه يد وقوله كاتل ولا يخفى
ماتوه وأما قوله ان وجه على الحال أو التبع أي بفرضه وشدة فلا ينفك كلام المصنف ربه الله
ولا وجه له عليه تعالى (قوله ان اتفق) وقوله عهده وهو إشارة إلى القول بعدد وقوله أو وقوعه مع
عدم قوله على ما ذكره بعض شراح الكتاب وقوله ولذا تكبرها أي امر أمؤمنته إذ ليست معلومة
وأما ان الدالة على أنه امر مفروض تشديد ذلك (قوله) ميرة الخ ميرة بنت الحارث وقدر زوجها

وقريب من شريعة الاصحابية وأنت شريك في نصيبها بلغة التي صلى الله عليه وسلم قبل أن
يخلف بها وكانت وجبت نفسها صلى الله عليه وسلم وخولة بنت حكيم وجبت نفسها التي صلى الله عليه وسلم
فأولها تزويجها عثمان بن مظفر فإنه وقوله وأمة واحدة وجبت نفسها فكان جعل نسيب العرفية
أجل مادام زيد بن جلد (إن أراد أن يأن) أن شرط لا للشرط الأول في استيجاب
الحل لأن جميع التمسك به لا واجب لها إلا
بإرادته فكأنها جارية بحري القبول
والعدول عن الخطاب إلى القبة يفظ
التي تكثر في الرجوع إلى قوله (شاملة
للحين دون المؤمنين) إيدان بأنه مخصصه
لشرف نيته وتفرير لاستحقاقه الكرامة
لأجله وأخيه أصح ما نعلم أن التمسك
لا ينفذ بقطعية لأن القصة تابع للمعنى
وقد خص عليه الصلاة والسلام بالقبول
فخص بالقبول ما لا يتكاح طلب التكاح
والرفقة ونحوه من مصادره فكذلك أي
خصه أحدها أو أحلالها ما عدا ذلك على
القبول المذكور في قوله (أول من
القبول في وجبت) وأوصفت لصدد بمحذوف
أي حبة خالصة (قد علمنا فرضنا عليهم
فأزواجهم) من شرائط العقد وجوب
القبول والمهر والموطوء حيث ليس (وما ملكت
أيمانهم) من توسيع الأمر فيها كلفه يفي
أن فرض عليهم وأجل اعتراضه في قوله
(لكل واحد منكم زوج) ومشتق وهو
خالصة للادلة على أن الفرق بينه وبين المؤمنين
في بقوله لا يلزم قصد التوسيع عليه بل
لما تقتضي التوسيع عليه والتضييق عليه
تارة والعكس أخرى (وكان المقصود) لما
يسر الرضا عنه (ودعا بالتوسيع فخلان
الخرج (ترى من تشا من) فترى هاترك
مضاجعها (فترى المالك تشاء) ونظم
الملك وتشا معها أو قل من تشاء وتك
من تشاء وقرأنا نفع وزنه والكافي وحسن
يرى بالباء والمفعول واحد (ومن تشا) طلبت
طلب (من عزلت) طلفت بالرجعة

فترى التي صلى الله عليه وسلم استسبح وأنت شريك في نصيبها بلغة التي صلى الله عليه وسلم قبل أن
يخلف بها وكانت وجبت نفسها صلى الله عليه وسلم وخولة بنت حكيم وجبت نفسها التي صلى الله عليه وسلم
فأولها تزويجها عثمان بن مظفر فإنه وقوله وأمة واحدة وجبت نفسها فكان جعل نسيب العرفية
أجل مادام زيد بن جلد (إن أراد أن يأن) أن شرط لا للشرط الأول في استيجاب
الحل لأن جميع التمسك به لا واجب لها إلا
بإرادته فكأنها جارية بحري القبول
والعدول عن الخطاب إلى القبة يفظ
التي تكثر في الرجوع إلى قوله (شاملة
للحين دون المؤمنين) إيدان بأنه مخصصه
لشرف نيته وتفرير لاستحقاقه الكرامة
لأجله وأخيه أصح ما نعلم أن التمسك
لا ينفذ بقطعية لأن القصة تابع للمعنى
وقد خص عليه الصلاة والسلام بالقبول
فخص بالقبول ما لا يتكاح طلب التكاح
والرفقة ونحوه من مصادره فكذلك أي
خصه أحدها أو أحلالها ما عدا ذلك على
القبول المذكور في قوله (أول من
القبول في وجبت) وأوصفت لصدد بمحذوف
أي حبة خالصة (قد علمنا فرضنا عليهم
فأزواجهم) من شرائط العقد وجوب
القبول والمهر والموطوء حيث ليس (وما ملكت
أيمانهم) من توسيع الأمر فيها كلفه يفي
أن فرض عليهم وأجل اعتراضه في قوله
(لكل واحد منكم زوج) ومشتق وهو
خالصة للادلة على أن الفرق بينه وبين المؤمنين
في بقوله لا يلزم قصد التوسيع عليه بل
لما تقتضي التوسيع عليه والتضييق عليه
تارة والعكس أخرى (وكان المقصود) لما
يسر الرضا عنه (ودعا بالتوسيع فخلان
الخرج (ترى من تشا من) فترى هاترك
مضاجعها (فترى المالك تشاء) ونظم
الملك وتشا معها أو قل من تشاء وتك
من تشاء وقرأنا نفع وزنه والكافي وحسن
يرى بالباء والمفعول واحد (ومن تشا) طلبت
طلب (من عزلت) طلفت بالرجعة

(١) زائد المجزئتين من ذلك ومن لم يك
وهذا في التلخيص له

(٢) لا جناح عليك في شيء من ذلك (٣) لا جناح
أن تقرأ عين ولا عينين ولا عينين ولا عينين
كلهن ذلك التفسير في المشرك أقرب إلى
قوله عينين وقوله عينين ورواهن بجماله
حكم كلهن في سائر ما قربت بهن وجبت
ذلك فتشركنك وإن وجبت بهن على أنه
بحكم الله تعالى قطعت به نفوسهم وقرئ تنقز
بضم الله وعينين بالنصب تنقز في الباء
للفعل وكهن تأكلون برزخين وقرئ
بالنصب تأكلون كبد الله (٤) والله بما تعملون
خبير (٥) والله أعلم بصدق ما في قوله
الصدور (٦) لا يعلم إلا الله (٧) لا تعلم
حقك بأن تقول لا يعلم إلا الله (٨) لا تعلم
تأنيث الجمع غير خفي وقوله الصبر من تأنيثه
من بعد من بعد الله وحرف فقهه لا يرجع
فمنه (٩) ومن بعد الله وحرف فقهه لا يرجع
لا يعلم إلا الله (١٠) ولا يعلم إلا الله (١١)
أزواج يفتلق واحدة وتكسر كنه أخرى
ومن مزيدة كذا لا تقرأ (١٢) ولا يعلم
حسن الأزواج المتصلة وهو من أزواج
من تأنيثه لا بد من مقوله وهو من أزواج
لنوع في التكميل بقدر معرفته بالماضي
واختلاف فائدة (١٣) بتكملة وانسوخة
يقولون من شأنه من

عنها قبل وهو قيل أن السامع من أراد أن الجس وقوله في شيء من ذلك أي المذكور قبل ظاهره أنه جعل
من أن ثبت مضاف من شأنه الثاني والمراد غير المعلقة بشرط الحاجة ولا يثنى في تأنيده والمصوب
لا يثنى ما يجوز في من كونه من هذه شرطية منصوبة بما بعدها وقوله لا جناح أي من كل جنس
النسوة التي قرأتها نفس عليك في ذلك جناح ويحوز كونه لموسرة والجله خيرها والتقدير من ابتغيتها
لا جناح عليك في تأنيثها وقيل فيه حذف مطلق أي من عزت ومن لم تعزل سواء لا جناح عليك كما
تقول من ليلتك من لم يلقك جميعه في شاكرك (١) ولا يثنى بعده وقد جوز في أن تكون بديلة لاسمها إذا
كانت الآية السابقة منسوخة بها (قوله ذلك التفسير) والأول هو الأول أنسب لفظاً لأن ذلك العهد
وهذا معنى قوله في عينين بالذات انما هي بالآباء وأقرب تفسيره أدنى وقوله إلى عزه إشارة إلى أنه على
نزع الخافض وهو قدس فيه وقوله عينين إشارة إلى جمع القدر أي به الكثرة جواهره وقوله
قد عزت من إشارة إلى أن مع الترجع لا يخلو من عزته وأما حاله في قوله ما في كلوكم التمهيد وقيل القدر
يعني التي اختيرت لخدمة القدر الأول أظهر وقيل أنه على الله على وسلم مع خوض القسم فلم يترك
القسم أصلاً كبر ما منه اللاسوة يعني القسمها فأما قوله في عينيك فبما تشبهه يعني القسمها وقوله
فتعطين قنوسهم أي كونهن بأمر الله تعالى لا تقصوين يعني كنهن في شأه بقضه شأنه وقوله كما كذا
لأن كنهن أي كنهن ما على أن الإشارة للأزواج فظاهر وأما إذا كان لقنوس تأنيث ما قبله منعت
معهم في قول القسم والمضافة وقوله كما جردوا أي بعد وأقرب تفسيره ما في قوله من الرضا والنية
المستنة (قوله ذات الصدور) شبه التصريح في غير هذا المثل وقوله في كلوكم وقوله فهو
حق بأن يقول لا تغيب الخلق أعظم ما تقاتله أشد وقوله تأنيث الجمع غير خفي وقد وقع الفصل أيضاً
والمراد النساء الجاني الشامل لواء حدة ولو لم يفرده لانه لا بد من قنوسه والمراد الشامل للباية ولو لم
يجرد عنها اختصاص النساء المخرار يتحكم العرف فالحاصل أنه لا دلالة في ما ذكره الاستئذان على
خلافه ليس يعني ولا يلزمه كون الاستئذان مطلقاً على أصل القدر ولو لم يفرده لانه لا بد من قنوسه (قوله لمن بعد
التم) شاعري أسلم عليه ما قوله وهو قولهم وقوله أو من بعد اليوم آخره لأنه ليس لقوله لأن
تدل على قائمة وقوله من مزيدة لا يثنى على سبيل الكسر والبعض وقوله حسن الأزواج
فأقرب على تفسيره للأزواج والمراد من يعرض بل من أزواجه فتبين أن أزواجاً باعتبار ما يعرض
ما لا راد لها فإن الباطن على القول بكون الأزواج المتصلة لا يثنى على ما خرد فلو كانت داخلة على ما خرد كان ضمير من النساء
وكانت الأزواج على ظاهرها أزواج التي على الله على وسلم من غير يجوز وكن ضمير حسنات الله
لأن الأزواج وهو أسلم من التفسير الذي لم يذكرنا وسأقضي تنصيفه في سورة سبأ (قوله لتوغل
في التكميل) هذا الفصل كلام الصلة تأنيثه يجوزوا المالح في التكرار ذواته وحشة لأنه لا يستقر
في قولها بماها كاسر حبه الرضي فاصفكم مقتضى لائق وأما ما قبل من أن منع التكميل في لزوم
التيسر المالح الصفة وهو من ذلك بالوا وبليس له وجه لأن المصنف تابع للزمخشر في جواز دخول الواو
على الفعل كما فعلها كاسر جوابه وأما كونه في الحال إذا كان تكميلاً فيجب تصديقها على
في الجدة والقدره بالواو كونه صورة لما لطف (قوله وتقدم وصرفوا أهلبك الخ) دفع لي ترحم من أن
لو تقتضي امتناع مدخولها والحال قد دل على ثبوت ما في عينها تأنيث ما مؤنث وصفه جردى وهو
مذكور وقوله في أن الآية الأولى على عدم السامع بعد ذلك منسوخة أم لا والتاسع أنا أسألنا كاتل
أقوله تروى الخ كما ذكره المنصوره الله لكته على تفسيرها بالخلق ومعه وتفسيره تأنيثه بالذات
لا يمكن التسليم مع التكميل وقول بعضهم أنه من الأجاب لأن نصت أنه متقدمة بتأنيثه فلو كان
توحيب المصنف لا قوله وغيره من وجه التسليم على تفسيرها بخلق من شأنه وتسلم من شأنه يدل
بعموم على أنه لا يخلو والأسأل الكل من يرشد على أنه لا يخلو من كونه وتكسر من يرشد

(أَنذَلَكُمْ) البش (كُنْ رُؤْيَى) التي (لَتَضيقَ) المُرُتِلَ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ وَأَشْأَاءِهَا (بِالْأَعْيُنِ) (فَتُخْبِي) عَنْكُمْ) (مِنْ) أَنْتِ أَرْجَاكُمْ تَقُولُ (وَأَقْدَلُ) لَاشْخِي مِنْ (الْحَقِّ) يَعْنِي إِنْ أَرْجَاكُمْ حَقَّ فَيُنَبِّئُ أَنْ لَا يُقَرِّلَ حَيَاةَ كَالْأَيُّمَةِ أَقْدَرَتْهُ الْخُفَى فَأَمَّا كَيْفَ يَطْرُقُ (١٨٣) وَتُرَى لَاشْخِي بِحُذْفِ الْيَاءِ الْأَوَّلِيِّ وَالْقَامِرِ كَيْفَا

ويجوز عقده في عرفك من مشروا كقولوا والقائل والقيل المقدم مطوف على المذكور مستأنس
حينئذ لم مقدرة وأضرارة وقولوا بالتخبر به لانه المؤذي في الحقيقة وما كونه اشرف على
المخول في غير الوجه المذكور فيقول التزوير الاستسار واليهما عابر للمذ كقولهم ولا ليهما
والسابق وقولوا بغيره فيقولوا انك قد بدقت وفي السالحي كنية انراى مولانا
أن بام بقالحي بعض اشغافه فوقع من كسبش لايحسب لافعال **(قوله من انرايكم)** اي
انك قد بدمر صديقك وهو ابراهيم الذي لم ياصدقه بل على ان السعي من منصف من التزاور والافعال
تواردت في الاتصاف على شى واحد كما يشتهى نظام الكلام بخلافه لانه لا يدركم والتاد بيلتر ايجهم
لانهم يرونه ويضع الحق موضع الخراف المتعجب بانه كاد باله بقرقه في حق وهذا في ان التفرقة
في الخلق كانت بغير تقدير عا ذكر وقبل ان يقه مقدار اى ولا تحرك بمشي فحقه الله العليقة ولولا
عطف الله وروده بان الله تعالى في السبب مدخولها لعل السبب باؤه في ناقصه فلهذا
ذكر كلمة الاشهاد وعدم وارد التي والاتصاف به وحديثه ما لا ينفي **(قوله من انرايكم)**
الحق في الكشف به ان لو كان الاشخاص انشدهم لفظا والله لا يشي بكم فان قلت الاشخاص
في ذلك اخرج شملها الحقيقة والاشخاص من ابراهيم في جعل ما انشدهم القيل كالمصداق لهما
صحيح فمع اجاب احصاء معقول الآخر قلت اذ ادا لا يثبت من بطلان في الخراف طالما ان بقدر
الخراف وقوع عليه كذا لا يضر ولا يخلو في احوالنا وتالان بطلان في بطلان في الخراف
وعدم وجوده وان فقد ان المانع لا وجه للقول فلا يثبت بحكوه وما يثبت اني لا امر فمن ان
تدخل على من يستعنه لعل ما احتج به لاجلها ما كون اسير في مستحكم من انرايكم والله لا يشي
مستحكم من انرايكم على التزوير في الاستيفاد فكان ان يكون في الذين خلا من كونه انشدهم ابراهيم
كناهم **(قوله لا يتركه الله تعالى)** يشر الى اطلاق الاشخاص عليه ان كان مشا كذا في حق
الاشخاص ان يشك به في الله تعالى انه يغيره عن تركه من ترك الاشخاص عنه ولا يجوز حمل
استعمل الاشخاص لانه هو الذي وقوع ان يكون مشاكلة وقوة تزلزلي لظاهر في استعارة
ومن دعتي من جوزها بان الله كقولنا في نظم الاشخاص التزوير بسبب وجهه والله لا يشي من الحق
وصنف اسدي السنين في شقة شاعري ما الاول والتية واولها ظاهر **(قوله ردى ان جرحي)**
عنه **(عنه الخ)** رواء الساني والحديث التي بعده ايضا ولا تجارى والساني وما ذكره
مرفقا بجرى الله تعالى مشهوره **(قوله لا يتركه الله تعالى)** والله لا يشي من امر الله
تزوجها التي الى الله عليه وسلم فلا دخل حاوره نالت ام حوفاه منك فقال الله تعذب به ما وقعها
وامر استعتمها لانه اواب من ذكر ان سدالتا في السور في امها فلا تعذب كرواية
التي فاقه في نقل عمر بن زيد الكلافة قبل فاطمة في الضحك الكلافي وقيل بذلك
جرى الله سبحانه لانه لا يصدق التزوير في انهاب الخوف من كونه تاد وقول من انشدها حتى
ان اذ لا تدور بالاشخاص والاشخاص تدور في كونه تاد وقول الله الحكيم خصوص بيشمال الله
عليه وسلم وقوله ان المستمكن متعلق بنبينا **(قوله وفي هذا التعميم الخ)** فقله بكل من يشادني
ان يقول به وبدوه وقوله البرهان اى في اثبات علمه باعقل برونه لانه لا يمكن ان يثبت في نظاره
يدل على علمه بطريقه في الله تعالى في المزدبسة والوعيد ان العالم متماثل في كل شى اذا اورد
الخاص بغيره يكون علمه اشوا كذا كالورق في الحيت من قوش اللمع الجعد **(قوله اولاد كرتك)**
القول في قوله كذا كذا في القصر وتكلمت عليه من الله تعالى وهو خال ان بغيره لا يتماثلها
وها يجوز لهما التزوير في الاشخاص من ان يكن امهات شام فينبغي التزوير على الأقل **(قوله)**
من البعد والامهات هو مذهب الثاني رحمه الله وهو مذهب في شقة في خصوص بالامهات في بيع المصنف

وجه ائسمن المتخلفة هنا فتدبرهم وقد تم تصليته في سورة التور (قوله ويستنون انما يشرفه) اشارته
 الى ما تقدم من أن الصلاة بمعنى الدعاء يجوز بين اهل الاعتناء بصلاح امره وانما يشرفه وقد رآه أربح
 من جعله بمعنى الترسيم مجازاً من الصلاة بمعنى العبادة المعروفة ومعنى الاعتناء بصلاح امره قد رآه أربح
 شريعتهم واسماً لجلالة في الدنيا والآخرة وليس فيه جميع من الحقيقة والمجاز (قوله وقولوا اللهم صل
 على محمد) فيكون اعتناء الناس بالطلب من الله أن يصلي به لا لاشارة الى هو ومعه من ادماحه وهو
 من عموم المجاز لكن قال بعض الفضلاء ان سوق الآية لا يجاب اقتداء به تعالى فغلب اعتماد المفسر
 مع اتحاد اللفظ فادغم به اعتراجه في التلوخ فأنظره (قوله وقولوا الخ) اي قولوا ما يدل عليه باي
 عبارة كانت أو هو تليل وتسليل بعد موكد حال الامام وليرى كد الصلاة لانه لم يرد كد بقوله في الله
 ولا فيكم الخ وقبله امس الاحتياط لحذف علم من احد هذا والمصدق من الاثر وقد قال بعض
 الفضلاء انه سئل في منامه لمن الصلاة بالمؤمنين دون الله والملائكة وايدى كد جواباً قات وقد لاخ
 في وجهه كد كسر في معنى أن السلام تسليبه عما يرد به فلا ياب من هذه الآية عقيب ذكر ما يرد في النبي
 صلى الله عليه وسلم والآية تأمل في من البشر وقد صمدت من من تسليب القصص مهم وأما كد والله
 الاشارة بماء كسره وقوله واتخذوا الخ فالسلام من التسليم والاعتقاد (قوله وقولوا لا يتبدل على
 وجوب الصلاة والسلام) لان الاصل في الأمر الوجوب وقوله في الجملة اي من يقتضين مقداراً من
 وتكراراً ولا اختصه بالسفوة ولا يرد ذكر وجهه الى الامام العباسي من المتخلفة وقوله فيهم
 الخ رواه الترمذي وغيره ووجه كسر التين الهبة وتضمها في المعنى ومعناها وضعت في المصارع وادغم
 بمعنى الصفة بالترغام وهو التراب من صلواته عن الدنيا وفيه دعائية تدل على انهم كانوا كما وكذا بعده
 وحديث صحيح ايضاً رواه الطبري في البراز من طريق في الشفاء الله صلى الله عليه وسلم بعد التهنيت فقال
 آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين
 يا محمد من سمع من يد يغفر صلى الله عليه وسلم في ذلك فدخل النار فابعد الله فضل آمين فقلت آمين وقال من أدرك
 رمضان لم يقبل منه خاتمة حتى ذلك ومن أدركه اياه أو أحد هذا مثل ذلك انبيى والكلام عليه فصل
 في شرح الشفاء (قوله وقولوا الصلاة على غيره) وكذا السلام اي اضافي غير سلام بحسب الاحياء واشتق
 في الكراهية على هي غريبة أو تزيهية وانصهر الثاني وكذا اختلف في الدعاء البشر في معنى الله عليه
 وسلم لوجه وصحي الموسطى وجهه الله في نكت الادكاراته يجوز بها الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ويكره
 استقلالاً (قوله في ترككون الخ) فالمراد بالادب لهما ان تركبا بالارضية بمجاز امر سلام لا حسب
 اولاً لزمه وان كان بالنسبة لغيره فانه كاف في الصلاة وقد كراهه الرسول على ظاهره وقوله أو يؤذون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي سخطوا بالمقصود كراهه الرسول وكراهه انما هو لتعظيم بيان قربه وكونه
 حبيباً المقصود حتى كل ما يؤذيه يؤذيه كآمن من يلعبه يلعبه الله (قوله ومن يؤذون لافظ الله الخ)
 كسبه الى اللفظ المشترك في معناه او في شقيقته ومجازه الذي هو مؤذون الشائعة وقوله يا ايها الذين
 الواقع في بعض التسمي اشارة الى ما ذكر في الاضاف من أن تعدد هذا المعنى لم يكن لافظ العالم فيمن
 فيه الجمع بين المعنيين وان كان قد ادعى هو انه ليس من اجمع المنوع ووجه الشرح كما مر والمراد
 بالمعنيين معنى الآية فيكون بالنسبة الى الله ان تركبا بما يكرهه من الناس والنسبة الى الرسول صلى الله عليه
 وسلم على ظاهره ويمكن ارجاعه الى عموم المجاز كسره في آياته وابعثه في غير اهل المهلة فمن
 من الثانية والتسليم قد كسر في غزوة أحد كما هو مشهور (قوله كانوا يؤذون لافظ الله الخ)
 وجهه) حالاً أو استئناف وقوله فيكون بالمعنيين الهبة أو بالهبة ووجه هذا ان قوله بغير
 ما كسبهوا ياباً ظاهره الا أن يجعل على قصد الاكتساب وادغم وقوله فداً خلو اشترط الوصول
 المتضمن معنى الشرط (قوله ومن يتبعني الخ) وقد خالف في الكشف انه يحتمل وجهين ان يطين

ان الله هو ملكه يصلون على النبي) يستنون
 ما ظاهراً يشرفه وتعتزم ثابته (يا ايها الذين آمنوا
 صلوا عليه) اعتنوا انتم ايضاً فانكم اولئك
 وقولوا اللهم صل على محمد (وسلو التسليم)
 وقولوا السلام عليكم ايها النبي وقبل واتخذوا
 لا واهرموا لا يتبدل على وجوب الصلاة
 والسلام عليه في الجملة وقبل ثاب الصلاة كل
 جرى ذكره وقوله الصلاة والسلام برغم
 انما يرسل ذكر كسره في صل على وقوله من
 ذكر كسره في صل على قد دخل التارفا بعده
 الله ويجوز الصلاة على غيره بها ويحتمل
 استتلا لانه في العرف حاشاها والذكر
 الرسل وقد قال كراهه ان قال محمد عز وجل ان
 كان عز راجعاً لاسلام (ان الذين يؤذون الله
 ورسوله يكرهون ما يكره الله من الكفر
 والمعاصي أو يؤذون رسول الله بكسر رايته
 وقوله من يكرهون من يؤذون ذلك وذكر
 الله المتكلم في من يؤذون لافظ الواحد
 على معنيين فسر بالمعنيين باعتبار المعصولين
 (لهم الله) ايهم من رسته (في الدنيا
 والاخرة) وادغم عذاباً لهم (في الدنيا
 والاخرة) والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
 ما اكتسبوا بغير جناية ما اكتسبوا الا انهم فقد
 احتقروا بها او اتوا بها من غير انهم انزلت
 في المناقض كانوا يؤذون طارضي الله
 وقيل في اهل الاثك وقيل في ذلك كانوا يتبعون
 الله او من كراهات (يا ايها النبي قل
 لا زواج لغيري ولا زواج لغيري من المؤمنين
 عليهن من جلاسين) بظنهم وجوه من
 وابدين يخلصهن ان ذنوبهن لحيته ومن
 لتبعض ثاب المأثرة حتى تبعض جلاهم وتوقع

قوله وقد خالف في الكشف الخ فتعطل الله

أو أمضا (أقل) إنما جعله عندنا لله) لم يطلع عليها ملكوا لاني (ولم يدرك لعل السمت تكون قريبا) شيئا قريبا وتكون الساعة عن قريبا أو أمضا على
الطرف ويصور أن يكون ذلك لأن الساعة في معنى (١٨٦) اليوم وفيه تهديد للمعتدين (إن الله لن يكفر عن كثير من أفعالهم عبرا)

فإن شئنا أن لا نأخذ (نأخذ من حيث أباد الأبيدون
ولما) يقتلهم (والأندى) يدفع العذاب عنهم
(يوم تغلب وهو مسمى في النار) تصرف من
جهة إلى جهة كالصبر في الدنيا ومن حال
إلى حال وعرق تغلب حتى تغلب وتغلب
ومنطق الطرف (يخولون البتة) طمأنينة
وأطمأن الرسول) غلب يتلج هذا العذاب
(وقالوا) بآثار العذاب ما دناكم (إنما) يصون
فأنتهم الذين يتنصرون الكفر وقرا ابن عباس
ويصون ساداتنا على جميع الجحيم فلا تلتحق
الكثرة فأنزل السلاسل على أولئك الذين
أنهم ضغن من العذاب (منى) ما لا يتناهى
لأنهم ضلوا وأضلوا (والنهي) لما كتبوا كثير
العدد وقرا عاصم بالياء أيضا هو أشد من
وأعلمه (يا أيها الذين آمنوا) لا تكونوا كالذين
أدوا موسى فبدأ الله تعالى فأنه يرأه
من مغلوبهم من مؤذيه وضيقه وذلك أن
كأرونت من ضيقه (أما) تغلب عليه نفسه
أفكاره في القصص وأنتهم ما ينال من هرون
لما نزل به الله في العلو فبات خالدا في غلظه
الملك لا يرى ولا يسمع وأنتهم ما ينال من هرون
أخاه الله فأنه يرأه من مؤذيه وضيقه وذلك أن
فمنه من مرض أو أدرة لقرط نسق حياه
فأطعمه الله على أنه يرى منه (وكان عندنا
وبسما) ذات مرة توجاهت منه وعرق كان يصدا
له وبسما (يا أيها الذين آمنوا) اتقوا الله
في أن تكونوا كمن كف عنه فلا يرى من دونه
(وقولوا) قولوا لعلنا (تأخذوا) إلى الحق من مد
يستعدوا أو المراد التي من عند مكدت
رئيس من غير قصد (يصلح لكم ألكم)
وتفكر لا عمل السلف أو أصلها لا يتقبل
والأبواب عليها (أو يفرل كذا) فيكم ويصلحها
مكدت باستقامتكم في القول والاصل (ومن
يطع الله ومولا في الأوامر والنواهي (فقد
فأزغوا غلظا) يمشي في الغياض أوفى
الأشجار سمدا (أما عرضنا) لا لمفعل
السماوات والأرض والبال فأين أن يصعدا
وأشقق من حولها (الإنسان) تقرر لوعده
السابق بتعظيم الطاعة

قوله بنون العظيمة أو أباها الخ في نسخة التصرع في القراءتين كما في الكشاف أو معجمه كان

كان لها وجه لا يتغيران لم يراع اعتبارها بأية كائناً مع أن قوله تعظيم الطاعة قد مضى (قوله
 وسماها) أي الطاعة ملة طاعة لأن الأمانة تستلزم تعظيم الطاعة وليس يراد بها طاعة الله
 على الوجهين وسماهاً الكلام عليها وقوله المعنى الخ شروع في بيان معنى الآية وبنيها من الاستعانة
 وقوله الرجوع إلى معنى وهو من وجهين ولما استغنى كلامه على ذلك بل والى أن قوله تعظيم الطاعة
 أن فيه وجهين الأول أنه أي الأمانة الطاعة المجازية ليستلزم الأولى بالجدو والمكثفين والعرض والاشفاق
 والأمان من الجلب أي الخلة وعدم الامتناع من متعة على التثليل القديمة على تسمية الجلب على ما
 متبادر إلى الاشتغال في هذا الشأن كأنه استحق ذلك وفيه تخفيف لأن الطاعة بأن متابعها يتابعه
 الجلب لضعفه شأنه فكيف بها وتظهر ما رتب قوله لها طوعاً أو كرهاً فالتابع لها من وجهين المجازي الذي
 يسمى التثليل كما قلنا عليه عنوان استغنى العرض فيها والاشفاق أي بدفعه بالأمانة الطاعة الخسفة كما
 الإنسان والعرض والاشفاق والإبادة حقيقة والجل بمعنى الاستئصال لا التسلية وحقيقة التثليل أنه مثل حال
 التكليف في صوته وتثليل الجلب والعرض تصوير عظم الأمانة وهو الراد بقرهنة ويجوز أن يكون تخيلاً
 ومنه ظهراً أن التثليل تثليل خاص والتصوير لا ينافي كونه تخيلاً والوجه به يستلزم من الكتابة الإيجابية
 وأخذ الزبد من غير قسط حقيقة التثليل لا يطابق الحقيقة والأصلح أن لا يفتي عن الرجوع لما مرع تناقضه
 في موضع وهذا لا يوافق مع مقتضى المنعطف التثليل فليصدق مثله فيلزم من أسائه وهذا قد وجد
 محضه وبين خالصه وحضه والتفرقة بين الجلب ولكن لكل مقام مقال (قوله) أي بغير عرض (الخ) هذا
 هو الوجه الثاني ظاهر الأمانة الطاعة الخسفة وهو استعانة مركبة وتثليل تثليل على حد قولهم فلو لم
 للشعر أين ذهب لقال أسمى العروج والمراد أن ما كتبه الإنسان على نفسه ولو كلفه هذا الجلب لم يأت
 فيه مثله إلا الإنسان المحقق به لا يتصور ضرورة وفرداته على حقيقته والاشفاق الخوف مع الاضطرار
 (قوله) حيث لم يفسد بها) أي الأمانة وهو إشارة إلى أنه من مقتضى ما صدق له على وجهه وأوليت وقوله
 وهذا وصف النفس الخ لا ينهين من ولما جاء هذا عليه كالتبيين والصدق وهذه الوجه مستأنفة
 استثناءً عما يأتى كما يندلج لا يمتنع لقرئ (قوله) وليس المراد الأمانة الطاعة (الخ) يعني أن هذه
 الأجرام اقتضت لأمرها تضاداً منها تكون ناقصة وبالأمانة لم يكن حاله كذلك وهو عاقل مكلف
 فالأمانة الطاعة المجازية الشاملة للأمانة والجدو وهو الوجه الأول وهو ظاهر الربح والمقصود تعظيم شأن
 الطاعة وتوحيج الإنسان نفسه تفريرها لقبه أيضاً وهو غير زعم فردات محققاً وتثليل يتفرع عليه تلك
 إنجازات على مطلق الكسوف طاعة قبول الأمر وسرعة الاتصال وقوله استعانة بها أي استعانة بها
 منه بقره المعنى الخ والمراد اختار ما يقابل الجلب من الخوفات وقوله ويصله الخلة بتسمية الأمانة
 قبل ادائها بجلب محمله كإيمان بركته الدون وقوله قدراً أنت منصوب في جواب التي فالأمانة الخ من
 جعلها تأديباً والمراد أن ما يأتى منها لا يفي بعد حساً (قوله) وليس له اتصال الخ) هذه التسمية تفر
 البقوة واليقين عن المسبب ولا بعداً لا يمتنع القهنيها منسوبة لعلها غايات بأنها يسير في الخسفة
 وأنها لا تطبق التكليف ولكن هذا على سبيل التضييل ولذا ظهر العرض لا تكليفاً حتى ياتى عصبها
 وأما كونها المستغرقت أغصانها من التكليف فلا يمتنع به الجواب (قوله) وليس المراد الأمانة العاقل أو
 التكليف) وفي نسخة والتكليف ما رواه أبي أو لم يفرج المثل على الأقل يخص الإنسان من العاقل أو
 والجل لأن الكلام موعود على الأول نظر إلى كون السموات سماها طاعة والثاني إلى خلافه كما هو عليه فإنه
 عملاً لا يتقرب إليه وهذا وجه رابع في الآية ليس من جهة الثالث كما تروهم وقبل المراد الأمانة الحقة
 بالإنسان وهي مثله لصفات الأمانة ولذا يسمى بالإنسان الأكبر

وربما لها ما تدين من حيث أنها أمانة الإلهام
 أي الطاعة شأنها ليست كغيرها من حيث
 الأجرام العظمى وكانت ذات شعور وأدراك
 لا يأتى من حيثها واشتغال منها وجهها
 مع شخصيتها وخلاصة ما فيها من راع
 لها والظاهر بقوله فيها راع (قوله) أي
 نالها من حيثها ما لم يراع (قوله) أي
 بكتها طاعتها وهذا وصف النفس
 وتثليل المراد الأمانة الطاعة التي تفر
 والاختيارية وبغيرها استعانة بها التي يتم
 طلب الفعل من اختياره وأودعه ودرس غيره
 وصلها الخلة تفريرها والاشفاق الخ من
 قولها ليس المراد الأمانة ويصلها الخ لا يمتنع
 فتريراً حيث تكونت الأمانة الخلة والتعظيم
 أن يأتى منه والظاهر الأمانة الخلة والتعظيم
 وقبلها اتصال الملتحق هذه الأجرام تلحق فيها
 فمعناها أنها لها العرض تفريرها وتثليلها
 الخ من حيثها وأدراكها صانعاً فقل نحن مسخرات
 على ما تلحقنا من عرضة ولا يفتى في جوابها
 ولا عاقل والمثل على آدم عرض عليه مثل ذلك
 لعله كذلك لكونه النفس تصدق عليه من حيثها
 جهول لا يمتنع عليه وليس المراد الأمانة
 المتعلل أو التكليف بغيرها على اعتبارها
 بالأمانة التي استمعدها من حيثها الأول
 المعنى أي هو عظم القابض أو الاستعانة

وترجمها بغير معنى • وفيها نظري العالم الأكبر

(قوله) اعتبارها بالاشفاق إلى استعانة من أي من حيثها لمصوبت كالعرض والصفات

لا تنتظر الى اذات الجسم حتى يرده الله الى الاجسام مثاله قبل سكل منها ما قبل الاسترخاء هل
 الخ واستعدادا بعد جعل الله لم يستطع وقوله استعدادا له الى مع ما قبل الفصل في المراتب قوله
 الخ عليه من القوة الضعيفة الداعية للظلم والظهور الداعية للقبول هو اولى الامور فنهضة قلب ونشر
 مرتب وقوله على العقل عليه بيان لاختيار هذه الوجهة به يتعلم قوله انه كان ظاهرا ما جعله ما قبل
 على انه على اعتبار جعل العقل عليه حتى ابداعه لاجل اصلاح ما قبله من القوتين المحتاجتين الى سلطان
 العقل الحاكم عليهما فكانه قبل ختام ذلك ما قبل من القوى المحتاجة لتفهيمه ونشيطه وقوله فان من فوائد
 العقل الخ ظاهر على المستبين اما على عطفها لوراؤها لظهورها على الاخرى خلاصتها من كل منها الاخر
 كما اشار اليه بقوله ومعلم مقصود الخ وقبل ان قوله فان الخ ناظر الى ارادة العقل الالمانية وقوله معلم الخ
 ناظر الى كون المراد بها التكليف فنهضة قلب ونشر مرتب ومنها ما ناظر الى ارادتها المراد بها حفظها فتنبيه
 له وقوله كسر موعودا الخ تنصيف شتمها (قوله لتطيل العمل الخ) يعني انه على العمل بما زاد في
 الام القاطنة لوجعل على التعرض لم يمنع الى القوة ولكنه تبع فيه العجزى وقوله على هذا التفات وقوله
 وذكر التوبة في الوعد يعني كان مقتضى العقاب ان يقولوا سئموا شيئا وهو ولكنه عدل عنه لئلا يكتفه
 ذكره وقوله من قرأ الخ الحديث موضوع تحت السورة والمدة والصلوات والسلام على من انزل عليه
 وعلى آله وصحبه

﴿سورة سبأ﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله وقيل الاذات الخ) وفي نسخة والذين الخ وهما سبأ وجرى والذين اذوا العلم انليس
 في علمه ما ذكره وكذا ما ذكره من عدد ايات سبأ حتى وخسون وأربع وخسون فاعلم انه المذكور
 في كتب الاعداد كما قاله الهادي والاختلاف في قوله من بين زعمال الخ (قوله خلقنا ونمعة) وفي نسخة
 وسلكوا للثاني هي الموافقة لذلك كقوله في غير هذه الآية والاولى هي الموافقة لكشفها ولما بعد من قوله
 تعلم نعمته وهما تقديران لنفسه وقوله فاعلم الخ في الدنيا اشارة الى عطفه عليه مقدرا في التعليل
 بيان لحاصل المعنى لان السموات والارض عباية عن هذا العالم بالسر وهو يتخلل في العلم الغيبي فعمل
 من التوسيف بقوله الذي الخ انه هو على ثم الدنيا والخلق الثاني يكون في الاخرة وان الاثر في العلم الدنيا
 فصار المعنى انه اليهود على ثم الدنيا فاعلم ان ثم الاخرة فنهى بها وهو من الاحتياط وامره الجدي الخ في الدنيا
 وهما في الاخرة والجدي فاعلم ان في كل منهما ما حذر من الاخرة وقوله لعل قدرته اشارة الى ان الجدي
 التناهي لجل سواده كان في مقابلته فنهضه ام لا وقوله في الجدي الاخرة مطوف على السدة واعتراض ان
 كتبت حجة بعمالة (قوله لا تاتى الا سرة ايتها كذلك) اية خلقنا ونمعة وملكا وقوله من صف
 التقدير يكون في الاخرة على المطلق من ذلك وما يشابهه بل هو من صف سبأ على مقد كائن زائد ان
 معناه الجدي الثاني الثاني والانياس التيم وقوله تحذير السدة اذ اقوله له ولا يرده الله لاجل
 في اقامته كمال التقديم لان اللام الاختصاص تقتضيه ولا يتخذ دونها في الجدي ثم الدنيا فانه ايضا
 مقصود تعليمه في الحقيقة وانما الفرق بينهما ان تكون مودة وقوله والى الاخرة لا يكون لقبه سورة
 ولا حقيقة لانه مبن على ان الاختصاص المستفاد من اللام معناه المحرولس كذلك فانهم
 اوقروا ما جعل في الملائكة الثلاثة لا المحر كاضه الفاضل التي ولو فهو لا يحد المحر لا المحر المحر
 (قوله ولا كذلك ثم الاخرة) قيل عليه انها ايضا قد يكون فيها التوسط كما يحصل في شفاعاة الانبياء
 عليهم الصلوات والسلام والكرام للشعن وان الجدي لا يزم ان يكون في مقابلته فنهضة كالنكر والانياس
 ظاهر افعله لانه في العرف يكون معنى الشكر وهو المراد هنا الا ان قوله لعل قدرته يشوعه وبما الاثر

ويجعل الانسان قابلية واستعدادا لها هو كونه
 ظاهرا موهوبا لا لطلب عليه من القوة الضعيفة
 والشهوية فوعلى هذا يحسن ان يكون على
 العمل عليه فان من فوائد العقل ان يكون مهينا
 على القوتين كما قاله بعض المتكلمين ووجه ان لا يحد
 ومنهم من يفسر التكليف بعدد الملائكة والصفات
 سورة بها (العند الله الخ) لا تقتضي وتبني على
 والمرتبين والمؤمنات) تطيل العمل من حيث
 المؤتمنين كالآداب للفرق في ضربات تأديا
 انه فنهضة كآداب للفرق في ضربات تأديا
 ذكر التوبة في الوعد اشارة بان كونه
 ظاهرا موهوبا لا لطلب عليه من القوة الضعيفة
 (وكان الله شقورا رحما) حيث ناب عن
 فرطهم فاعلم ان الله عز وجل على طاعتهم قال عليه
 الصلوات والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلما
 آلهما وعلما على شيعتنا على الامان من
 عذاب القبر

﴿سورة سبا﴾

مكة وقيل الاذات الذين اذوا العلم الالهية
 واذ ينجس اذ من عونه
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الجدي الذي لم يلق السموات وما في الارض)
 خلقنا ونمعة فلما الجدي الثاني كمال قدرته وعلى
 خلقنا ونمعة فلما الجدي الاخرة لا تاتى الا
 تعلم نعمته ولا الجدي وليس هذا من صف
 الاخرة ايضا كآداب للفرق في ضربات تأديا
 التقدير على المطلق فان الوصف الجدي لا يقتضي
 انه المسمى بالتم الغيبي يقتضيه الجدي لا يقتضي
 الصلة الاختصاص فان التيم الغيبي قد
 تتكسر بواسطة من يستحق الجدي لاجلها
 ولا كذلك ثم الاخرة

قد عظم بأن المراد بالتوسط هنا وصول النعمة به التوسط حتى كأنها من عنده وفيه نظر فله يكتفى لحد
التبعية إلى جهة أخذ كغيره من المكدر **(قوله الذي حكم الخ)** هو بيان لحال المحن
لأن ما بينكم يحكمه يكون حكماً ولا حاجة إلى جعله إشارة إلى أن تعلياً معنى فعمل وقد قال بعض أهل اللغة
بعد ويروى في كلام العرب وقوله يروا إلى الإنسان من به يتأمله ما قاله بعض أهل اللغة من أن النعمة
تخص به لأنها من خير الأرض إذ اشتهت الانتعاش لم يجد ما كان كلفه سعة ثم إن علم الباطن سواء أريد
القاهر أو الباطن يستلزم غيره فلا يروى أن التعميم أولى كاقبل **(قوله يروا الخ)** إشارة إلى غير واحد
أو مستأنف وقوله ينعى في آخر كما ذكره لعل أنه تفخيم الأول لا يروى أن في باطنه لما والمراد أنه يعلم
بالناحية منها في أي موضع بعد آخره وقد ذكر الصون فيما بعده فلا يروى أن في أي مكان هذا فما بعده
والمراد بالباطن المطلق لأنه كالمعقول من القرب أو المتولد منه والفرقان بكسر القاء واللام وتشديد
الراء مع شدة وفيه وبين المعنيتين والمراد به جميع المعنيات كالأمر بالجار يروى والمقادير المراد بها
مقادير الأعمال والأمور المقدرة والأدباء جميع تدعى خلاف القياس وهو يعرف في نسخة الآية
والوحي يكون الوضع فيها ومعنى العروج معنى الاستمرار فكذا أعاد معنى دوني والسماجة العائق
سلفاً كما ذكر **(قوله تعالى وهو الرسيم الغفور)** تقدم الرحمة لها من حيث الغفران والقبول وقوله الغفور
الخ يتأهل أن ذلك لهم في الدنيا وما بعده على أنه في الآخرة ولوعدهم ما كان أولى وقوله مع ما الخ
إشارة إلى مناسبتهم لقبه لأنه من عظم التعميم أيضاً لا يروى أن التماسيل فيه ذكر الكسب بل الغفور
سلفاً لأن يعكس التذليل في ذكره العلم الغفور في قبلة الرحيم الغفور لأنه يعلم مع قاصته أن يزل
لما قبلها في تخطيها ما استأنف **(قوله أو استعطا استعزاه)** هذا إشارة إلى أنه يريد ينعين الاستعزاه
وأن في نفسه عجزاً عن الاستعانة وفي الآخرة هو على حقيقته وقوله هو كذا يقول لأن في ثلاث ما في
قوله لأننا نعلمكم ما كد على تأكد إشارة إلى أنه يكرره لا يجابه أي لا يجابه الخ وقل المحن لما
أوجه الخ **(قوله مقرر الوصف المسمي به)** وهو يروى وصفه عالم الغيب وحده وصفه لا وصفه لغيره
أورد لأنه لا يروى في الغوام والثبوت فأنشأه محضه من قوة والمراد بوصفه الروية والصفات عدم عيوب
شئ من علمه ورواء الحسنين وما تضمنه ذلك وقوله تقرز مكانه أي سكن ما حكى ومن يحيى الساعة
ولم يقل تقرز وقوله اختصاره على مقدار اكتفاء في وقته ما عداهم بأن علمه بجميع الأشياء من علم
أو غائبا وما في قبيلها وأما غيرهما من الحكم فيظهرها على ما اقتضت حكمته وتعلق بمسئلتها كما فعله
في سورة الأنعام **(قوله ويؤيد القرآن القنع)** أي التسبب لاهية بالضاف ولا حاجة إلى تفريجه
على لفظة فنه كذا ذكره الصانع في قوله صلى الله عليه وسلم لا مانع لما أعطت ووجه التأيد أنها من التواضع
فلمها مبتدأ في الأصل والمفعول غفرتمه كانه بقوله ولا يصير الخ **(قوله لأن الاستعانة الخ)** أي
لأن الاستعانة مستحقة إذا كان يتعاضد في شئ في الكتاب وهو الواح المحفوظ عزب عن قابض علمه
وليس كذلك وقوله اللهم الخ إشارة إلى مشغله كما هو معروف في الاستعمال والمعنى حيث لا يجد من
غيبه شئ إلا كان في الواح له وروى من الغيب إلى الشهادة قال أوجبان ولا يحتاج إلى هذا إلا جعل
الكتاب ليس الواح المحفوظة والتماثل عليه من أنه لا يساعده المعنى لأن القنع إشارة إلى الشهادة
لم يرض عنه بل يرضى في الغيب على ما كان علمه مع غيره فأنشأ أن كونه في الواح كونه عن كونه من جهة
معلومه وهي التامضية وأما ما فوق كل مقبس يظهره ولا كان معدداً لانفيا وظهوره وقت ظهوره
لا يرفع كونه مغيبة لا يكون الاستعانة مستلزماً لأن ذلك علم السامع في غيب الناس إلا علمهم بها
حين تقوم ويأخذون لم يكن هذا الاستعانة مستلزماً لم يقف على مراده قال كفى بين من الغيب
على ما كان الغيب والروى من أن يتماثل في الاتصاف بأحد هذا الإصاف لا أثر في تأمل وإذا
كان الاستعانة متعلما فالعلم أن ما في الواح يعلم علمه في الملا لا في القلوس فغيب كذا إذا كان الحق

(وهو الحكيم) الذي حكمكم أمروا بالدين
(التبعية) يروا إلى الإنسان (يعلم ما في الأرض)
كلت شيعة في موضع وبيع في (ما يصير)
وكل كسروا والفتان والاموات والقنات وما
منها) كالمؤمن من العلم) كلالا كذا
الصون (ما ينزل من السماء) كلالا كذا
والصنك والقادر والارزاق والأداء
والسواعق (ما يبرق فيها) كلالا كذا وأعمال
العباد والنجرة والأدنية **(وهو الرحيم)**
الغفور المتعطف في كسر نعمته مع كذا
أفلا لا ترعاه من سواي قبل هذه التيم
الضمان العسر (قال الذين كفروا اتخا
الساعة) انكرا الحيا والأبصار استعزاه
بالوجه (الذي) وكل كذا هو كذا
تقوى (وروي الحكم عالم الغيب) تكرير
لإيجابه مؤكداً في القسم مقترنا بوصف المسمي
بصفات تقرز مكانه وتنفى استبعاد على ما في
شريطة وقد أجزت والكساف عالم الغيب
للمبالغة والرفع وأما ما عرّفه ليس عالم الغيب
بالرفع على أنه خفي مجزئاً ومبداً أخيره
(لا يبرز عنه) متقابل ذرة في السموات ولا
في الأرض) وقرأ الكساف لا يبرز الكسب
في الأرض) ذلك ولا كبراً في كتاب
(بين) جازم كذا في العزوب ورواهما
بالإهداء ويؤيد القرآنية بالفتح على حق
الليس ولا يبرق وصف المرفوع على شئ اله
والمتحجب على ذرة في موضع موضع الخ
لا تطلع الصوف لأن الاستعانة في علم
الانوار على الصبر في علمه لا تظهره على
الفت في الواح كذا في علمه لا تظهره على
الحالين فيكون الحق لا يتصل عن الغيب
شئ إلا سطروا في الواح

وهذا مأخوذ من التباين الاخبار بأمر مستقر ويكره رجل لتزويجهم كالتبني من لا يعرف حق
كأنه رجل قريب يحتمل بعضي لهم زوال السرية ولما قالوا استهزاؤهم كمثل ذلك كما أنه لا يجوز
لأبيهم به جهول المكان خارج للادليل عليه قبل وحذفوا التباين من ظاهر الاشارة الى أنه لا يتصور به
وقد نظر وما قبل أنه من دلالة المقام لا الكلام من بعض الاوهام قوله كل تزويج وتزويج (الشارع الى أن
يزويج مصدر ميمي وقوله وتقديم الطرف يعني اذا اذ المراد تشديدها جاءها مقدمة في التباين لانها كانت
مؤخرة ففقدت لانها قبلنا بعد ما بين وسبقنا تأخير عاقبته فهو كقولهم يسبقهم ثم الركبة ويدل عليه
بجعل تأخيرها بعد ما لا امداد كرمها ولولا كان كلامه متصفاً بحال عليه من أن الشرطية حقها التقديم
فما الحاجة الى الجذر ولا حاجة الى الانحراج عن معنى الشرط وقد اظهرناؤها من علم التأخر
في كلامه وكذا ما قبل من أنه يجوز اعتبار تقدمها على كونها شرطية معمولة للزمان حتى قال الشريف
في شرح المتناهي انه على هذا القول يجوز ان يشد الجسري فهو اذا خلوت قرائنه مع بعده لا وانقضا
ذكره المصنف واذا الشرطية اذا كان جوازا لم يسمى بغيره بل بالاسم كاسم حوايه الآية خالف في شرح
المتناهي انها تركت خلافه يعني يبدل بغيره فمعدل الى الامة للدلالة على التصديق وقوله نظر لانها لا وقعت
بالفاهم لم يزل لا يلائم على التصديق كما قل (قوله وما علة محذوف) كسبوتها وقدرت مقدره بلها ان لم
تكن شرطية بعد هذا الكلام على أنه جواب ان كانت شرطية وقوله للدلالة على البقاء بعد المحذوف
أو لا الامر من تقديره انظر بغيره ما في التفرقة بعد الاعادة والمبالغة من قوله كل تزويج وقوله
وعاين محذوف من تقديره وقوله فاما ما فيه يعني يشكم او ذلكم وقوله لم يشاره يعني أن التوبة ليست في
وقت التزويج وما بعده أي بعد اذان الجلاء منضاف الى المتناهي لا يعمل في الخفاف أو ما هو في موقع
الجواب وهو مصدر بان في هذا الصدد فلا يعمل ما بعده فيما قبله من خلق أو جليل وما ذكره المصنف
ارشاد بعض النصارى حال الطيقان السجادة اذا انما تعمل فيما بعد هذا ان كان مجزوا وما هو محصور
بالضرورة فلا يخرج حله القرآن فاذا لم يجز كانت متعاقبة والمتناهي لا يعمل في الاضافه فخط ما قبل
انما منع الاضافه فانهم أجروا على أنها اذا برزت لا تضاف فما قبله في وجوب الاضافه اذا لم يجز وقد
عزاه ابن هشام كون ما قبل الاضافة للشرطية مع أنه ناه على شرطية وقد تقدم أنها بعض الطريقة
ثم انما الجلاء الشرطية بتمامها معمولة للتبني كما لا يعني يقول لكم كاذرا ما لم يجرى قوله لا يجوز
مكاف) أي اسم مكان لا مصدر انتم كل على الطريقة لأن كاذرا حكم ما تضاف اليه كافي قوله ذهب
كل ذهب وقوله السبل على طريق التنبيل لأن أرباب الميث في قراءته اختلفت وصارت أرباب دقيقة
انما نقلها من مكانها السبل في الاكثر فلا وجه لما قبل ان التزويج لا اختصاص بالسبل فكان الأولى
أن يقول طرحتكم الرياح وقوله طرسته أي الذهب في نسخة طرحتكم وهي أظهر (قوله وسيد يعني
فاعل) أي فعل بمعنى فاعل من جد التوب والشيء صارجيد وهو لا يمكن فلا يكون بمعنى مفعول وقيل
بمعنى مفعول من جده بمعنى قطعته ثم شاع في كل جديد وان لم يكن مقطوعاً كالبناء والسبب في الخلاف أنهم
بدأوا العرب لا يتصورون ولا ينفصلون لا جديدهم كقولهم لا يكونون الا به من مفعول والبصرون
الى خلافه وقد اوازله التامث لا يولي معنى جديداً ولله على فعل بمعنى مفعول (قوله وبعد ذلك وبقه
على لسانه) جعل الجنون موصفاً فيجوز لانه يفتل لفتل السواد اوى فتلات وتعد ذلك أو
أن أحد اكله وبقه عليه وقوله واستدل الخ أي استدله أو هو والملاحظ على أن الكلام
انطوى ما هو واسطة بين المصدق والكذب ما عرفت من مذهبه لانه قابل لكلام الجنون والكذب
وهو لا يقتضون صدقه فكأن خبر صدق ولا كذب وأيا وانه ما بالافتراء ككذب من عدم لاسطق
الكذب كاذراً على القصة فكأن نفس الكذب بأنه من عدواً ولا فلا يثبت ما ذكرنا حصل كلامه مقفوله
غير مقتضى انما من غير جملهم وغير صدقه على الله عليه وسلم وأظهره والمال واحد وقوله بين

على تفرق وتفرق في بعض قصصه الموقر
الطرف للدلالة على البطلان المتعدي وطوله
مخفف فدخل عليه ما بعده فأن ما قبله لم يثنه
وباعدهم من الله أن يكون سكتاً يعني اذا
بأن وتفرق يعني أن يكون السبل كل من
منه من ذهبت بكم السبل كل من
ولم يترك على مطرح وسيد يعني فاعل من
بذ كذب من تدبر على معنى فاعل من
الراجح التوب اذا فعله (أقتر على الله كذا
أم به) جنون وهو سكتاً وبقه على
لسانه واستدل بجميعهم بالاسم الاقراء
غير مقتضى صدقه على أن بين الصلح
والكذب واسطة وهو كمثل لا يكون من
بعدة لغيره

الصدق والكذب أمّا على ظاهره وأدعى الصادق والكاذب وهذا هو الموافق لظاهر قوله وهو كل خيرا
وقوله لأنّ الاقتراح الخ شارة الصامت على أن كلام الجمن لا يحكم بكسبه والقسيم اليهما لغير ما أشكل
عليه فلا يثبت ترويه كالاتجاهات والتصوّرات وأنّ وفش فيه بأن نشاط الصدق والكذب واستحقاقه على
الحكم يفسد لظاهر (يقى هنا جئت) وهو أن أم هنا تفصيل الاتصال والاضطاع عندهم لكن البلى قال
أنّ الاستدلال والجراب من على الاتصال وهو غرض أول من وجهين أحدهما أن لا يقر بربطه السابق
والسابق وإدراكه في البعث لافى دعوى الرسالة وثانيهما أن أم لظاهره في الاضطاع لاختلاف الجمن فحققة
واجبة لظاهر أمّهم لما استزوا به وبكلامه في الحشر وعقوبه بقوله أمّ قري على الله كذا الضم واعتنه
زعماء ما هو أشنع كأنهم قالوا عواذيت الاقتراح هنا ما هو أعلم لأن العاقل كيف يصدرت عنه
وقد في الكذب بأن أمّهم لغير الصدق والاحتمال إلى أن الثابت هو ذلك النسق والتقابل لأن
الجمن لا اقتراحه فالاستدلال على الاضطاع خلاف ما لم يلقه سابقا والقرى الخ كروصل على الاتصال
أيضا أن أمّهم لاختلاف الاستدلال على الاتصال غير مسلم فأتامل **(قوله)** وقمن الله عليهم بديهم الخ يعني أن
الاضطراب لا يظلال ما قبله فجميع أمّهم لغير ما هو أقيم وأشدّ ولما وضع الذين لا يؤمنون موضع الضمير
وقضا لهم وأدعى السبب الحكم بما بعده وفي عبارة ركاه كان كان لظاهر إضافة الأفعال لما وانقطع
بالفهم والذلة المبيحة يعني أقيم وأشدّ وهو أظهر مما عفى بعض التسعين أمّهم بالقاف والظاهر المهملة أي
فأعلم لبطان القمين ولا يفتي بعدهم وان زعم بعضهم أنه الملامه لفظ **(قوله)** وهو الضلال الخ الضمير
راجع لما وقومهم من المذئاب بأن لما هو مؤدا أي ما يؤذي الله الضلال وهو العذاب وقوله رجعت
لجسالة أي قر بنا في الفروع لأن الاقتراح في النظر يناسب الاقتراح في الوقوع والامتناع الدالة على
بؤسها لظاهره فتمت فلا يثبت كون الواو لا دالة لها على القتران وقوله لا يفتي لشدائهم بأنهم في العذاب
من وقت الضلال بل قبله سرعة أداما له ولتصق استحقاقه وقوله وصف الضلال بمسالة لأن
ضلالهم إذا كان يصداق فيه فكثيرهم أنفسهم فجميع الله أخرى **(قوله)** وما يمحّل فيه محفل على
ما يباينونه وضمر فيه لما يباينونه أو لما يدل أي ذكرهم بمختلفاته النظام الدالة على قدرته الكسابة فجميعهم
على ما يمحّل أن يقع فيها من النصف وانقطاع الكسف وقوله إذا سوت بهذا الصغر شمر رب أي لما يباينونه
وما يمحّل وإضافة الاستعانة بكمال القدرة وقوله بطور افتراء أي التي على الله عليه وسلم وهو أي
منهم عاذر لهم وقوله الحق أي عواذيتهم وقوله إضافة الدالة إلى الميزة داخلية على مقدرة المعلوم عليه كما
هو مذهب الصائغ نظروا ففسدوا لغيره لاجل ولا الميزة نفسه وما أطلقوا عليهم أنفسهم فباين
أديهم وما تخفهم وهذا نظري لما يباينونه وقوله وأما أن نشاء الخ إلى محفل وقوله لقوله أقرى على الله
لأنه من قبل القصة قبل القتران على الالتفات وقوله الصبرين فمتر أن الساكن أما جمع كسفة أوصل
يعني مقبول أو تخفف من المصدق **(قوله)** التفرخ الخ أي الانشراح لتدبر رواؤد كرتا وبما نظروا وصف
عليه التفرخ لانه المرامض والنظر وقوله ما يدلان عليه صوف على التفرغ لغير الضمير الجرمين فترادة
الجاء لضمهم وضمره بلان نظروا ففكروا وأسماء الأرض وقوله ما يكون الخ إيان ففسد نفسه من المذنب
بالذكر وقوله فمنا أي بشروا سطة **(قوله)** أي على سائر الانبياء الخ فاضل يعني الزيادة وهو التقدي
بجلى بخلاف الذي يعني التفصيل والاسمان فالفضل عليه على الأهل ما سائر الانبياء السابقين عليه
أو أي صاع من إسرائيل وأما عذبتنا على الله عليه وسلم لأنه ملن نفسه في أي من الانبياء الأوفد أوفى
مثلهما لافعل أو يمكن من قبله صغرتا لظاهره ولا مانع من اجتماعه على لظاهره إذ فيكون في القول بالبر
في غيره وقد انفر دعت كرها **(قوله)** وأعلى سائر الناس الخ قبل عليه أن أريد أن كلامه تفصيل
لا يوجد فمنا سائر الناس فمنا من ملن نفسه وعمل شبهه وان أريدا فيجوز من حيث هو قوله أنه غير
موجود في الانبياء فمنا فلا وجه لتخصيصه بالثاني وأما كونه سدد من عليه على الأول لم يرد في النبوة كما

وضعه بل لأن الاقتراح يخص من الكذب
(على الذين لا يؤمنون إلا) نرى في المذئاب
والضلال البعد) وقد في القصة عليهم
تدبرهم وإيات لهم ما هو أقطع من القمين
وهو الضلال البعد عن الضراب بحيث
لا يرجع إلى خلاص منسب وهو مؤدا من
المذئاب وجهه وبلا في الوقوع وقد قدما
عليه في القصة بالفتنة استحقاقهم والعد
في الأصل صفة الضلال وصف الضلال به
على الاستناد الجازي **(قوله)** والارض ان
أديهم وما تخفهم من المذئاب
تشتاقهم الأرض أو نطق عليهم كسفا
من السبا) نذكر عليه لونه مبيح على
سكال قدرته الله وما يمحّل فيه إضافة لظاهره
الاحياء حتى يمحّلوا ففهموا وأمرهم لغيره
والحق أي عواذيتهم نظروا إلى ما أطلقوا عليهم
من السبا والأرض ولم يتكروا لهم أشد
خلقاً من السبا وأما أن نشاء ففسد لهم الأرض
أو نطق عليهم كسفا لكونهم لا يباين
بعد ظهور البينات وقوله عزوا كسافة
بنا وضف ويضف وبما عاقد وقوله أقرى
وخفف كسفا بعريف **(قوله)** فالتفر
والفكر فيما لم يدل على (لاية) دلالة
(الكل عديت) راجع إلى الميزة فانه يكون
كثيرا ما على في صبه **(وقوله)** فمنا هو مؤدا
ففسد الخ أي على سائر الانبياء هو مؤدا كرمه
أو على سائر الناس فمنا من ملن نفسه
والكثير والقل والصوت الحسن

قبل فخرهم لملك سليمان اعظم من ملكه لو يسكن كان ملكاً يضاهي الكتب الالهيه ما هو اعظم
من الزوال ان كان ارباً ناسه زناه تامل **(قوله رجي معه)** أي كزى لانه الاوب الرنوع والتوجه
عطف على التسميع وعلى متعلقه وقوله واصطفا بالمالح قد قوش فيه بالجمع صكون لفظ معه
بابه الاخصاصه به على فضله على غيره ويكون مجزاً لغيره واذا تكلمت في زمن غيره عطف عليه
وكذا اورد على ما بعد ان الجبال اوتاد الارض ولم يتخلل من داود عليه الصلاة والسلام وغيره وعلى
هذا فهو من الاوب وسواها **(قوله فاضداد قوتنا)** وقتله الظاهر انه لقب بغير من كان يار
ايد الجبل من المفرد عند الصلح على البدل من فضلائه قد قوشا على التثنيه قشوا هو اجدل كل
من كل او اشغال **(قوله عطف على محل الجبال)** لانه في محل نصب لكنه يلزم عليه وعلى ما بعد عطف
المرتب بال وهو لا تدخل عليه على المتبادي وقواؤه ومنعه اختلاف الصلح من اجل استدلال قوله
الايمان والفضل السرا وهو مع فصل في محله وتأيد الرفع فينا على الظاهر المتبادر ان الظاهر لا يصف
على الضم المستوفى الامر وان اياه بعض الصلح على التثنيه كذا ذكره المصنف وقدم الكلام فيه
في سورة النحر وثم ما يذكره الاعراب لغيره **(قوله اوعلى فضلا)** فائاً وما بين ضميره اوعلى وتقدر
مضافاً على ضمير الظهور في وجهه بضمير ناقدا وقوله او مفعول لامه ولا ياله معناه تعلق بابي
على انه ظرف فخر او جعل حالاً لهما معمر لان متفاران اذا قلر والحال غير المفعول معمر كل من باب
على حدث وانما الوجه بالثقل المضاف اعترضه أو هو من ان لا يضي الفصل الى اثنين من مفعول
معه الاعلى البدل او العطف كالايجوز في ايد مع عروم مع زب غير متوجه وان خنوه كذلك واعلم من
الكتب المتأخره حيث أحب باله حلقه واوا العطف من قوله والظلال لا تتقال او اعترضه على التثنيه
تعلق الاول وقوله وعلى هذا الخ لا تصادها من كافي الوهم من الاولين حيث عطف على الجبال **(قوله)**
وكان لا اهل الخ يعني انه كان مقتضى الظاهر ان يكون النظم هكذا فحصل عند كل فعل هذا هو
استعماله قبله أو به مكتبة وتفضيله في ما يسال واولي والاجابا اذا التزم عليه والطرق الضرب
بالطرق وقوله والاشاء اي جعلها متعلق بجميعها والباء الحبيسة **(قوله اعر ناما لبحر)** قد قوشا لان القسرة
لا يدان تقدمها ما يتضح معنى القول دون رونه لكن حذف القسرة لم يعد وقوله او مصدره يتجلى
انه على تقدير امرنا ايضاً التقديم امرنا به يصل ما يغفلنا وهو اذا لم يقدراً للاحم وملتق بالناي
التام على السافات وهذا اولى وقوله ودعا واسعات تقه موصوفه وقدق والسايف العلول التام
وقوله وقرى صافات اي ابدال السن ابدال النيز وقوله حيث تناسب حلقها بحلقه تنقدرها
بجملها على مفادها مناسبه **(قوله اعر قدوم ساميها الخ)** اي اجعلها على مشهدا من عطفها وغيره
مناسبه لتلقب الذي هي الامان ملق طرق الحلقه فانها ان كانت دقيقة اضطررت فيها فلم تترك طريقها وان
كانت غلظه خفت طرق الحلقه الموضوعه فيه فلا تحكما يشا **(قوله ورة)** اي تفسره الثاني بقدر
ساميها الخ قال القاعي اي غير بعض من رأي ما تناسب الى داود عليه الصلاة والسلام به بقدر سامي
فقبل عدم الحاجة الى التسميع في تقدير لين الحديد بالاشاء الاولين بقوله فلا بد من التسميع وقيل ليس رد
المصنف رحمه الله تعالى على عدم الحاجة بل على الرواية على ما ثبتت عليه ولوسم فاذا لان الحديد كالنبح
بقوله لوسم حاجة للتسميع وهذا كله لا يحصل فان الحديد الذي اعطاه الله على ان يقطع وطمنا
يصله كالنبح من غير انه مجزأ له ولبدا عزة فيد به حيث انه اذافه كسر كابر بدو على كل قيد
جميع الحق اذا دخل بعضها في بعض لا بد من انفصال طرق كل حلقه فاذا دخل بعضها في بعض استباح
بعده التسميع كسره كما بعد الاثافي كونه مجزأ في حاله رواه بقدره نقل في الحد المتصور
قصاد وان عراس ويجعل من طرق حلقه ان السردى لا يبعث السامير فكيف يقابل هذا بنقل
الباعث عن مجزول لا يشك في ذلك وقول المصنف يؤيد الخ في تأيده نقل ما عرفت وقوله الضمير لداود

(اجبال اعر معه) رجي معه التسميع او
التوجه على التثنيه وذلك انما يتعلق بضمير متل
صوتها او مجملها الماعلى التسميع انما تل
ملها اوعلى مع مناسبتا روي ايد من
الاوب اي ايدى في التسميع كذا رجع فيه
وهو من فضلا و من الجبال ويزيد
قلنا والظهير عطف على محل الجبال ويزيد
الترام والرفع عطف على التثنيه ايدى اوعلى
الباية العارضة للحركة الاعرابية اوعلى
فضلا ومفعول مع لافيه و على هذا يجوز ان
يكون لافيه العطف على ضميره وكان الاصل
وقد كذا اود وما فضلا ويا الجبال والظهير
فيلزم على هذا التعليل ان من القسامه
والله الا على ضمير شاه وكبريه الملك حيث
جعل الجبال والظهير كالمفعول المتفادين
لا مرفق في تأنس بينهما **(واثاله الحديد)**
جملها على كانه يصرف كيف يشاء من
غيره كما هو مقرر كالاته او غيره **(ان اعل)**
امر له ان اعمل فان مفسره او مصدره
(سافات) دروعا واسعات وقريها سافات
وهو اقل من اتفها **(وقدر في السرد)** وقد
في تصحيحه حيث تناسب حلقها وقدر
مساميرها فلا يخلو هذا فاقا فتعلق ولا غلظا
قدق ورة كذا دروعا يمكن مساميرها
قوله واثاله الحديد **(واعملوا صالما)** الفجر
لداود اعله

وأحد لهمهم الزمان ذكره وقوله فأبديكم إلى خلق قصصهم الترتيب والترتيب وقوله وقري
الريح أي الريح (قوله بر جبال قد اتسعت في البرج) انما قدوة كقولنا لا تدع الريح والريح ليس
نفس الشجر وأما يكون نفيه وفي الأمل الحاسبة فأما ما عطفه على شجر الأعلام بعد أن من الرياح
والأفراط البينة للمقادير لا يحسن اضلعها كالأبيض في التفتت قوله هذا منتقل وهذا منتقل بدون
اضمار وليس هناك من وضع الظاهر موضع الضمير تأمل (قوله الصالح المذاب) من غطر قطر قطرا
وقطر أبا يكون لعله وقطرها أو ما الظن ان العرف فحسرها واللعنة فكنتك واللعنة ان كنت هنا من
الماء المعنى أي الجليد وإضافته كمين المخلصة في نيتته وانما هو من مجازي الأولى وقد قبل ان فيه
مجازين في التشبيه وفي الطرف جيتار الأولى على ان الذين منيع الما لاجبة الملك كونه وقوله أي
تشبه من القطر بغير موضع معناه يقتضي ما ذكر (قوله صفت على الريح) فهو في محل نسب وتكون
ما ذكر من الجن معطوف على الريح ومن يصل بل منه فكيف يصل لمنزل منزلة اللازم أو معطوفه
محدود بشرطه ليس في يكون نصب لا بعد الإجمال وهو وقع في النفس وقوله بأمره قدره تنصت
وتفسره بتبرير وهو موقوف عليه وقوله وقري بر جبال بقية الخلق عليه وهو محذوف أي تنصت أو غيره
وقد ضبط في بعض النسخ صفة المجهول فلا يحتاج إلى تقدير معقول وقوله عذاب الآخرة وقد فسّر
بعذاب النار لأنه لا اله دونه أي لا يحرق من يتألفه وهو الظاهر (قوله تصور حسنة) هذا أصل معنى
الضرب وبني باسم صاحبه لأنه صار في غيرة حانية وهو جاز من صيغ المباعدة وليس منقولاً من لسم
الآخرة وان جوزه بعضهم فيه ولا ينحسب
جمع التجماعة والتشويه ج * ما أحسن المهرابي مجرايه
ثم نقل إلى الطائفة التي يقتضيها ألاما وهي مما أحدث في المساجد ولكن في الصدور الأولى كقائه
السوطي رحمه الله ولا أكره ما تفهمه الموقوف في داخلها وقوله لا يهلب أي يمنع إشارة لما هو مفسر
بمجاهد أفسار بالمساجد على أنهما من تسمية الكل باسم زنه وجهه يكون مستأنفاً أو حال وقوله على
ما اعتادوا الخ أي على حياتهم في عبادتهم التي كانوا يبادونها وهو مفعول صورا ومنه لا وقوله وها
متعلق بيمان (قوله وسمرة التصاور شرع مجتهد) وفي نسخة شرع محمد جواب عن سؤال المجتهد
وقوله وروى الخ أي أنه وأشارته إلى ضعف ما قبل أنها كانت جرد شعرا وسجوان ناقص بعض الأعضاء وهو
مما عرفت في شرعنا وأما لمر ولا يبروز زمان أخذها الجبهة مما عرفت فلما وضعها في ذلك فاشاعت عبادة
الاستئمان (قوله وصاف) جمع معصوم وهي كل فنة والصفة ما وضع فيه الطعام معافا كذا
الراغب فلا يراد عليه مقرر يرضي أهل الفنة بأن الفنة أعم التصانح ثم يليها الفنة وهي ما تباع عشرة
ثم المصفة وهي ما تباع خمسة ثم المكفة وهي ما تباع ثلاثة وأثنى ثم العصف فلما نفي نفسه بها جهلوا
مطالما رادها من المطلق بشرطه في قوله طيلوب وقوله من الجاية وهي الجبل فهو في الأصل مجازي الطرف
أو التسمية لأن الجاية هو اللابائية ثم غلبت على أنها مخصوصة غلبة الآية في ذلك الأربع والأثاني جمع
أنه تضرر المهمة وتندم الباء وهي ما وضع عليه القصد (قوله حكاية الما قبل لهم) سترت قلنا
مستأنفاً أو ما تدرج حال من فاعل حذر القصد وقوله على الله أي معقول فونه وأشارته إلى أن العمل
سنة أن يكون في الفكر لا في الراه والنظر واديعه الصلاة والسلام فندب هذا في أن كل العمل قد
يعنه وقوله والمسجد أي القبول المطلق لأن العمل نوع من التكرير فكذلك العمل القراء وقوله أو
الوضوء أي المسطر على أن أمه علاشكرا والحال تأويله ما ذكر من لأن التكرير القلب والجوارح
وإذا كان معفولاً فهو كقوله علت الطاعة وقيل أن عملوا أي أنهم مقام أشكروا ما شكرت فله يسلون
وقال ابن الجلب أن يعمل مفعولاً مجتزأ (قوله التوفري على أداما لشكر) التوفري ما المستزيد
ونعني معنى الفاعل فقد أبطل وقوله أكره وأما على غير من الزمان والشدّة وقوله ومع ذلك الخ

(أن يعملون بغير) فأجاب بغيركم عليه
(والمسلمان الريح) أي وسخر الله الريح وقري
الريح بغير أي المسلمين الريح مسخرة وقري
الريح (قد حشرهم ورواحها شجر) بر جبال
بالله الله مسخرة وشجرها الشجر وكذا وقري
بالله الله (وما مثله عين القطر)
فقد ترمز وروحا (وما مثله عين القطر)
الصالح المذاب أبا الله من معناه فتعنه
تبرع الما من البرج وقال جالسنا وكان
ذلك ما بين (ومن الجن من يعمل بين يديه)
صفت على الريح ومن الجن من يعمل بين يديه
جدة من ميتا وجبر (لأن يديه) بأمر (ومن
يزع منهم) ومن يصل منهم (من أمرا)
عما أمرنا من طاعة المسلمين وقري يزع من
أزاعه (نقد من عذاب المجرم) عذاب
الآخرة (يصلون) ما بيننا من عذاب
قدوس حسنة ونوصي (من شريعة) حيث به
لأن يذب عنها وعذاب عليا (وما قبل)
وصور وقابل لعلنا لا ولا على على
اعتادوا من العبادات أتوا لها الناس فعدوا
نحو عبادتهم وسمرة التصاور شرع مجتهد
وقري أنهم معناه أبا في أن أصل كرسية
وتسرين فوكه فإذا أراد أن يصعد بسدة
الاسدان لئلا رادها أو أهدأ الله السران
بأصمهما (وصاف) طيلوب
كلها من التكبير ما بين من الجاية وهي
من الصفات القابلة للكلية (وقد رادها) من
ماتت على الأثاني لأن كل العمل لهم وسكرا
آل وادشكر (سكرا) كل العمل لهم وسكرا
فصب على الله أي عملوا الله وأعدوه سكرا
أو المسد لأن كل العمل لهم وسكرا أو أهدأ الله
الحال (والفعل) أي أداء التكرير فله لسانه
التكرير التوفري على أداء التكرير فله لسانه
ويجوز أنه

تفسير لقوله خليل وقوله لا توفقه الخ وقد تكلم هذا السائل بقوله

انما كان تكريمه فتمت القصة • على ما قبلها يجب التكرار
فكذلك يلوغ الشكر الاضغنه • وان طالت الايام واتسع العمر
اذ اتمس بالتمتع صبر ورضا • وان من الغفراء اعقبه الابن

(قوله ولا توفقه الخ) اشارة الى ما ذكره الامام القزالي في الاحسان ان داود عليه الصلاة والسلام قال في مناجاته يا رب انا كل الهام لك الشكر واقدارك عليه فمما فكفت شيئا في شكر لثقال يا داود اذا عرفت هذا فتذكر **(قوله آه)** أي خبر دولهم لا كليلان ولا يصح صبره لان قوله بعده حيث الخرب يا رب بحسب الظاهر وعليه يعمل كلامنا هنا • والارضه بضمها تدب وتاكل الخشب ويحرقه وتؤسي سرفه • وقوله اذ شئت الى غلبه يعني ان الارض تنال في ما يغلب السماء بل هو صمد واوفت ارضا اذا كانت وقد قل في نظم

كل ما في القرن من نكسر كراوش • لا تلقى في مسيا فخذ السماء

وقيل انها اذ شئت الى الارض لان غلبتها في اكثرها والاولى ولي يؤيده القراءات في قوله ونسبة الملائكة اليها نسبة الى السبب البعد ان الدال خروا لما كسرت الصا الضغنه يا كليلها وقوله وهو تاجر الخ لا يله مدخلها وهو من سفر الراكين جرداه اريد بالمدد يعني الحاصل بالمدد بجازا وهو صمد والحق في جهنم ليقول معنى القراءات فيسبب صبره ناشي من عدم الفرق بين الساكن والحر كراوش **(قوله ولا توفقه الخ)** يعني اننا انما نتمتع بصدقه بل يشغل من باطنه الخواص لعل يشغل فضلا كشر بضر بضرها • وقوله مثل اكل القوادح بالفتح والادال والحاء المهملة يجمع قاصحة وهي دود تتكون في الانسان وهو معنى قوله في الكشف من باب فضته فمثل كقولك اكلت القوادح الانسان اكلافا كانت اكلها في لافق بينهما كراوش وانما جعل الارض بالسكون مصدر الجهم لئلا ذكرناه **(قوله من نأت البعير اطرده)** اومن نأته اذا اترعه ومنه التي معنى الصا الكبيرة التي تكون مع الراعي واضراجه وقوله قلبا اي شبلها القبا او صغفها والكسبة • وقوله يرب من ينالها معالي التبع كسبة عثر اى من الهمة والالاف وقوله ومنأه اى وقري منأه بالفتح والمنأه آلة التوضي وتطلق على جملة ايضا • وقوله ومنأه اى قري منأه عن الحانة ومنأه بالفتح طرف الصاة وأصلها ما لا تقصص من طرف القوس استيعبت لما ذكرنا من استحقاقه اصطلاحه لانه قبل انما كانت خضراء فاعوجت بالانكسار عليها والرفق يتأصل استعماله في الخلق فلا وجعته الاول • وقوله في بعض النسخ مشتقا من مأخوذ افا لا اشتقاق بعناه القوي كذا في نسخة ومبهم وهذه القراءة مروية عن سعد بن جبير وعن الكوفي العرب يقول ساءنا قوس وستها كسفة وضعة فخرج اوله وكسره • وبما ذكرناه علم ومما قاله الطبرسي بعد ما نقل هذه القراءات ان القراء انه يعرف لا يجوز ان يستعمل في كتاب الله تعالى انما به رواية لا جماع ومع ذلك فهو غموض وان قصه سليمان لاهم جمكن معقدا على قوس وانما كان معقدا على عصا وقوله في بعض النسخ وقري منأه بالفتح لان الهمة توهي لفتقرش وقيل انه على غير القياس لان الهمة لا تفرق ولا تسدل القاء ومنأه بالهالاه • وقراءه ان يكون وحشهم همة سائمة • وفيه بفتح الصاد وكسره ما عني الوفاة فهو محذوف القاء كمدته ما مشة فالجذوف لامها واوا **(قوله ولا توفقه الخ)** يعني ان الذين يمتنعون من طهر لكانه يحتاجون علم لما بين الطهور والعلم واللامزة والمراد بطلن شعنا وهم علموا ان الذين باعهم لو سكاوا يعلون القرب كانوا هودا وأوهو هودا ما التمس عليهم الامر • والجسبان يستدل لكل ما ليسوا وأنهم كانوا يعنون علم ذلك بما يتفقون من الملائكة أو المراد كراوش المتعون فالقوسهم وان كانوا اعلم قبل ذلك لكن اريد التكميل بهم كقول المبتذل اذا ادست حجة هل تبتنا ان السبيل وقد كان متينا • وقوله بعد التباس الاخر اى

لان توفقه لا يصح كقصة نستدعي
شكر آخر لا الى نهاية ولا لا عمل التكرار
من ربح من الشكر (ما دولهم على من)
الوت (أي على سلطان (ما دولهم على من)
مادل الخن وقيل آه (الاداءة للارض) أي
الارضه اذ شئت الى غلبها وقري فتح الزاء
وهو تاجر الخشب من غلبها وتال اذ شئت
الارضه اذ شئت من غلبها وتال اذ شئت
اخذت القوادح الانسان اسعدنا كسبتا
راي نأته (صا من نأت البعير اذا)
لحمه لانه لم يطردها وقري فتح السيم
وقسفت الهمة لقلبا وحسفا على شيد
قاس اذا القاس انما جابها بين وبينه
منعك كسفة في قسفة ومنأه اى طرف
صا من أفا القوس وفيه لفتقرش
وقه (فالخنر ميتا الخ) جلت الخن بعد
التباس الامر عليهم (أن كانوا يعلون
التيبالا في الصواب المهن) أنهم
ولكنوا يعلون القرب كما يعنون لعلومه

ما حوز من ذكر البعث أولاً وقوله بعد اعادة ايمقويه كبرهان الذي في اقل السورة كالجرح به هذا الذي
قوله انظر روالح وقوله كافي حتى اشر الى اشارة المناسبة للثقة بين هذا رايه وايضا فخدمتم الكسوف كان
تقدم الشكور (قوله لا يبين ان الوقت قد مضى بين ان كان اظهر ولا حاجة الى ان يقال المراد قسمها
لاصنافي اقسامها كافي للكشف لان السبل لا يشترط فيه الطائفة افراد وغيره ولا يجوز في الوجه
السلبين وكذا الخبر اذا كان غم مستحق وما قوله باعانت في بيان اقسامه ولاه اعظم وأدخل الحسود
وقوله كافي واحدة اشارة الى وجهه اطلاق الجنة على كل جماعة منها وقوله قضا بها ضابطا لقائه في تنقسم
اليها وتصل بها حتى تكون في حكم جن في واحد وان تشددوها ولا كما أو القاف وليس فيه ضيق
في المعنى كافي لانه لا يطلق التمسع على الاتصال كقوله تنقسموا في الجبال يطلق الضيق على الاتصال
لانه لازم مقامه (قوله أو يستأكل كل رجل الخ) يعني ان لكل واحد من جنس واحد احياء من جنس الاخرى
عن جنسها فلا يحتاج الى قبحه العدول الى الثقة وأما ما قبل من انها لو جعت لم ان ذلك ممكن رجل
عن جنسها فلا يحتاج الى قبحه العدول الى الثقة وأما ما قبل من انها لو جعت لم ان ذلك ممكن رجل
بنسبة واحدة فتقابلة الجرم بالجمع بقدره بأن قوله عن جنس وشمال يدفعه لانه لا يتصور الى كل ممكن الا انها
لو جعت أو لم ان ذلك ممكن بنات جنس واحد وان تشددوها ولا كما أو القاف وليس فيه ضيق
لواقع (قوله كفاية لخال الخ) يعني كفاية متسقة بقدر قول حقيق أو فرضي وقوله ودلالة منطوق
على قوله كفاية وليس فيه من مبالغة كثير فرق وقوله استئناف الدلالة أي لتصرجه ولنا كذا هذا
قبله لا عليه أيضا والقرطبات ما يبدى من غير قصد تأنيدهم في الصغار والعاة الا امرض لانها لم تكن واحدة
لطبها هو اذ الوفاة بنسبة الجرم أي على الارض أي عيب كالغراب والبرابش وقوله من الشكر هذا
هو انساب السبل وقيل قد دخل في الاعراض عن الايمان لانه اعظم الشكر والكران (قوله ليل الاسر
العرم الخ) قد روي موصوفاً لخص من اضافة الموصوف للصفة التي أباهما كذا الصاة وعزم مثل الراء
يعني اشتهت وترس من خراصة الخلق يعني معرويه وقوله والمطر بالترصيف على الامر فالعرم يعني
التعدي والاشافة على ظاهرها والمطر يضيء الجرم وضع الى الالهة والذال المجبة نوع من القدران قبل انه
أعجب ويسمى الخلد أيضا وقوله أضاف اليه الخ اشارة الى أن الاضافة لادنى ملاية والشكر يضيء الجن
وكسر واسكون الكاف خراصة الجرم والسقيل الماء وضربته من شدة وقته وسقته يعني
سببت وجعت والتجبر بكسر الشين المجبة وقد تخرج ويسكون الحاء المسهلة وبعدها واسهلة وادين
عنان وعدل من أرض الجن وفيه ما كن بساير يطلق على الوادي ويجري الماء مسطحا (قوله أو المساة
التي عقدت سكرا) هذا تفسير آخر للعرم وهي مغلقة من منتهى يعني مقبته ومنه السانية السابقة وهي
الموا السقيل وهو طين على البعر الذي يضره وفسرها الطيوس وجهه عار قماء السبل عن البساتين وقوله
جمع عربة تشبه وشجرة وقيل لا واحدة والمركوبة بمعنى الموضوع بعضها فوق بعض لتكون مسدا
(قوله ريش) أي كمن مفروود وتفسير لكل الخط أو لخصه وهو انساب لقوله فان الجملة
الخ وقوله أخلص طعنا مرارة أي فيه مرارة الطعم بحيث لا يؤكل وقوله كل بالتونين والاشافة
وعلى الاضافة فظاهر ان الاكل والخطب شجرة وعلى التونين اسلدة وافي كل كصل خط كانه
المصفوع على كل حال غير نفسه وصفه بالمدح يقال ان في كلام المستفرد درجة الله اشارة الى أن
الخط اربعة معني الشبع عجاوز بها أي أنه ورد مصفاة في الحامض أو التزلعن البياض ومثله لا يصدق
على كلامه في معانيه ما مضى به التفت كالراغب والريختي وغيره ما على الاضافة فظاهر وأما على
عدمها فاذكر المصنف من تقدير أمه وقوله والتقدير أي على الوجوه كلها لا على الاخرين فقط لما عرفت
وقوله ولا تشرع بان لحاصل المعنى لا اشارة الى الوصفية (قوله أو كل شجر لا تتركه) كذا في فردات
الراغب وعلة اعتماد المصنف درجة الله وفي الكشف عن أي عبده أنه حكمل شجر ذي شوك وكذا وقع
في بعض النسخ هنا وقد روي بأن لها شوك لئلا تقع وأن الشوك شجر خاضع في شرب

معان فتظهر ان السابق كافي حتى ياداه
وسلمان عليها السلام (جنتان) بل من
آية أو غير هذا قد تقرر الا يبين ان
وقرئ بالتصديق المدح والمراد جنتان
من البساتين (عن ابن عباس) جماعة من جنس
بهم جاعل عن شاة الحاصل واحدة
في قضاها وواضا بها كفاية واحدة أو
بستانا كل رجل منهم من جنس سكنه ومن
شاهل كرا من رذركم وشكره (قوله
سكنا ما قال لهم نعم) ولان الحال أو دالة
بأنهم كانوا اقسام بان شاة لهم فلا بد
لجنة وبغفرو استئناف الدلالة على
حسب الشكر كرا من رذركم وشكره (قوله
رذركم بسطة طيبة وبكم الذي رذركم
وبكم الشكر كرا من رذركم وشكره
وقرئ الكل بالسحب المدح قبل كانت
أخصب البلاد والحقا فيكم باعاده ولا
حالة (فأعزوا) عن الشكر (فأعزوا) عن الشكر
سبل العرم) سبل العرم أي الصبيح
عزم الرجل فهو عزم وعزم أو أضاف اليه
وصعبا والمطر الشديد أو الجرد أضاف اليه
السبل لانه نقاب عليه مكر اشترت لهم
بشيت فحقت ما اضره وركبته لثباتها
على مقدار ما يتجاوز السبل والمساء التي
عقدت كرا على أجمع عربة وهي اطاره
المركوبة وقيل اسم وادى السبل من ليله
وكن ذلك بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام (بذلناهم بينهم) بين تونين
أي جناح ريش فان الخط كل بيت أخذ
طعما من مرارة وقيل الراء أو كل شجر
المضاف وأقيم المضاف المستعطف كونه
بدلا وصف بيان (وأول من نعتي من سعد فليل)

البحر ولذا اختار في الكشف عنه تلمح (قوله معطوفان على كل لاعي جماع) على التماسه ليلج
وعلى تقدير المتشاف عنه ومطلعيه في قوله على الأول دون الثاني لانه لا يتصل به وهذا بناء على
ما مر وقد عرفت بانه والطرف المثلث شير لانه هو نوع من الاثلاث المثلثة وقطر الطرف المثلث كروي في الطب
لا يضر لانه لا يتعد على الكتب البنية في شله وقوله وصف السد ظاهر اذا كان معقده وكذا ان كان
وصف الثاني المبين فانه وصفه معني والمخ الفرواحه حجة والتقيض القوت وكسر الباء محل البدل
وتخر وهو معروف وتكسر بواؤه فتشفا كاجل

أرسلت خونه لثلاثا • تعبير في قصة وثقا

يقى أنه لطيف رحمه الله قلبه لا قبله لانه لا لو كثر كان لعمدة لاقعة وانما أوقعت ذكر القتم الزاوية
ليكون حسرة عليهم ولذا قبل المراد السد روي عنه لانه ليس في الحال وهو أقرب وقوله لعمدة البدل
جئتني شارفاً في أنا البادع على القول ولذا قلنا كلمة لا تامة بانه أصلاً وقوله في تعبير
أكل أي سكن الكفاف وغيرهما فيها (قوله بكفرانهم) إشارة إلى أن ما صدر في سواه كان من
الكفر والكفران وقوله ادري الذي اعترض عليه بأنه مخالف لقوله على أي أن ما صدر في سواه كان من
أفضل الصلاة والسلام وقتلناه لانه لا يفيها أو يفيها أربعة أيامه ثلاثين في إسرائيل وواحد من
العرب وهو ناله السبي كثر في المائدة فكانت بهت قومه وبنو أسرا بيل في مشوا العرب خفيته سائل من
وجهه كائيل الآن قال ما بين عيسى وبينما على القمل عليه وسر هو جواب الملة كثرنا على رواية
في جلة قومهم من سبب زنجبيل إلى أن حكمهم الله أجبت شائل (قوله وتقدم المفعول لتعظيم
الانقيص) المراد بالمفعول ذلك الشاهد إلى التبديل ولما كان الباطن مقصوداً عليه فترجى لا في
وغيره يستعمل الجراء أي عداً ما رايه على كليل عداً ما رايه على كليل عداً ما رايه على كليل
بجاء في شله بلفظنا يعني ليس المراد بلجراهما هنا مشمل التواب والعتاب لانه لا يأتي معه المحصيل
بإزاء مضمون مجئنا ما مر وهو العتاب الخاص فلا يشبهه على المحصر كمال بعد الانقيص وهو أن
حصة المؤمن من بين مجازون أيضاً على سبب انهم لا يجازون في الدنيا بل هذا الجواز المستأمل مع أن
العضويات الهنيئة لا تؤمن مكفراً وليس معاقب على جميع ما صدر منه كما إذا دلف إلى الكف وقوله
اللبس من مصنفه (قوله هادي التوب والكفر بالتب) يعني أن المجازي هو الله والمجازاة
المكافأة على ما ردف القرآن الدم العقاب بخلاف الجوازاته عاظم وقد خص بالغير ونقل الفرق بينهما إلى جنى
وأما قول الراغب أنه يقال جزيه وجاز يشه ويربى في الفرق الأجرى دون جازي وذلك لأن الجازاة
المكافأة وهي مشابهة لعمدة شمة هي كفوها وقصة الله تعالى عن ذلك ولذا يستعمل لفظ المكافأة
تعالى فغير ظاهر لانه رد عليه ما هو قول آخر غير ما مر من ابن جنى ومنهم من اختلط ذلك عليه فأنهم
(قوله تعالى ويطايعهم بين القرى الخ) معطوف بمجموعه على جموع ما قبله عطف القصة على القصة
قد وآل ما أتته به عليهم من الجن ثم تبدلها بما مر ذكرها ما كان أتته به عليهم أيضاً في هلاكهم بالسبل
من جعل بلادهم متصلة بأرض البلاد وأوسعها واتصال العيران بين بلادهم والشام فانه كائيل
بميرانها فأنه لا يروى عن من ثم عقابهم جميعها متصلة بها (قوله متواصلة بتلوه بعضه البعض)
فسروا وجهه الأول الاتصال وقرب بعضه من بعض بحيث يظهر في بعضه ما عايناه من الثاني
أو أنها جعلت موضوعة على الطرق ليسل سبيلها إليها والفرق بينهما ظاهر (قوله وقدرنا) أي
نخطا بين قرىها عداً ومشاورة فنحن ما مر قرى بها ما وصل إلى آخر وقت الظهر والقصة ولين
ما ريد الطهر وصل إلى آخر عند الغروب خلاصاً لجل زاد ولا يبيت في أرض خالية ولا يفتاح من
عدو ويخبر وهذا معنى قوله صحت الخ (قوله معروفاً) فها شارة بثمة السبي كثرنا على ما مر
من نفس القرى وقوله بلسان الحال كأنهم لما تمكنوا منه جعلوا مأوى بينه فالحال لإداحة والمقال على

معطوفان على السبل لاصلي خطا كان
الاثلاث هو المراتب والأشهر وقوله بالتب
عطف على جنتين وبعض السد لانه كان
شاه وهو ليس على السبل لانه كان
في السبل وليس على السبل لانه كان
والتبكم وقوله أو عروفاً على بطون
اللام وقوله العيران تخفف على (ذلك
جزئناهم كقوله) حصصاً لهم لعمدة
أو بكفرهم الرسل ادري أنه يفت الملة
عشر نيا فتدوم وتقدم المفعول لتعظيم
لا لتقصيص (قوله بجازي التوب والكفر) وهل
بجاء في شله بلفظنا يعني ليس المراد بلجراهما هنا مشمل التواب والعتاب لانه لا يأتي معه المحصيل
بإزاء مضمون مجئنا ما مر وهو العتاب الخاص فلا يشبهه على المحصر كمال بعد الانقيص وهو أن
حصة المؤمن من بين مجازون أيضاً على سبب انهم لا يجازون في الدنيا بل هذا الجواز المستأمل مع أن
العضويات الهنيئة لا تؤمن مكفراً وليس معاقب على جميع ما صدر منه كما إذا دلف إلى الكف وقوله
اللبس من مصنفه (قوله هادي التوب والكفر بالتب) يعني أن المجازي هو الله والمجازاة
المكافأة على ما ردف القرآن الدم العقاب بخلاف الجوازاته عاظم وقد خص بالغير ونقل الفرق بينهما إلى جنى
وأما قول الراغب أنه يقال جزيه وجاز يشه ويربى في الفرق الأجرى دون جازي وذلك لأن الجازاة
المكافأة وهي مشابهة لعمدة شمة هي كفوها وقصة الله تعالى عن ذلك ولذا يستعمل لفظ المكافأة
تعالى فغير ظاهر لانه رد عليه ما هو قول آخر غير ما مر من ابن جنى ومنهم من اختلط ذلك عليه فأنهم
(قوله تعالى ويطايعهم بين القرى الخ) معطوف بمجموعه على جموع ما قبله عطف القصة على القصة
قد وآل ما أتته به عليهم من الجن ثم تبدلها بما مر ذكرها ما كان أتته به عليهم أيضاً في هلاكهم بالسبل
من جعل بلادهم متصلة بأرض البلاد وأوسعها واتصال العيران بين بلادهم والشام فانه كائيل
بميرانها فأنه لا يروى عن من ثم عقابهم جميعها متصلة بها (قوله متواصلة بتلوه بعضه البعض)
فسروا وجهه الأول الاتصال وقرب بعضه من بعض بحيث يظهر في بعضه ما عايناه من الثاني
أو أنها جعلت موضوعة على الطرق ليسل سبيلها إليها والفرق بينهما ظاهر (قوله وقدرنا) أي
نخطا بين قرىها عداً ومشاورة فنحن ما مر قرى بها ما وصل إلى آخر وقت الظهر والقصة ولين
ما ريد الطهر وصل إلى آخر عند الغروب خلاصاً لجل زاد ولا يبيت في أرض خالية ولا يفتاح من
عدو ويخبر وهذا معنى قوله صحت الخ (قوله معروفاً) فها شارة بثمة السبي كثرنا على ما مر
من نفس القرى وقوله بلسان الحال كأنهم لما تمكنوا منه جعلوا مأوى بينه فالحال لإداحة والمقال على

أصطفى الأقوال والقرول بتدويع الحقن قلته كما في الحديث صدق وعد نصر عهده قال تعالى رجال
صدقوا بما عهدوا الله عليه حال الراب الصدوق الكتب أصلها في القول ما نيا كان أو مستقبلا وعدا
كان أو وضو ولا يكونان بقصد الأول الذي خبر اه ضمير لانه لصدق وقيل ان القلتن وهو من القول تنا
بماز الشدة والاصال بينهما أو حشقة على ان المراد من القلتن ما هو لقلتي أو على ان مراد بالقول القول
النصي وهو وصف بالمصدق فامل (قوله يعني حق قلته) اي صدق يعني حق بما زانه على شيأ
فوقه لحقته وهذا صريح في خبر وقوله يعني وجدته مع هذا والعرب تقول صدقت فلانك والمعنى ان
أليس كان يقول لقلته شيأ فأنهم قد وافقوا جعل كانه صدقة وعلى متعلق صدقة بالظن كما قاله ابن جني
وقوله خيلوا غواهم برفع اغواهم على الفاعلة وأضيفه على الخذف والاصال فاعلة ضمير القلتن أي
خيلوا غواهم وقوله على الابدال أي ابدال القلتن من اليسر بدل استحال وقوله وذلك أي غلظه ضمير
عليهم ليسا أولي آدم مطلقا وقوله ليس رأى أباهم التي هو آدم على الله عليه وسلم وهذا بيان الوجه الثاني
وصفه بالبقوة لانه اذا مضى من مائة خيال بأ ولاده لم يدركه في أولادهم من أولي العزم وما ركب
مضطوق على أباهم (قوله أو مع من الملائكة قوله لم) فيقول شيأ الخ فنكل ما جمعهم القلته وعزمه
على اغواهم واضلالهم وهذا خبر على الوجهين في ضمير عليهم ويجوز ان يكون على الوجه الثاني (قوله
الانظر بقاها المؤمنون) فمن سانية ومتموه على هذاهم الكفار وهذا ظاهر على ارجح من غير عليهم لاني آدم
وعلى ان يراد بها ايام ايمان بعض منهم وعلى الثاني فمن تنصت والمراة مطلق الاشاع الخ هو آدم
الكفر (قوله تسلط واستبداد) فالسلطان مصدر بمعنى تسلط وفرض بالوسوسة لغير اقام في خبر
هذه الآية من نفى سلطانه لانه يعني السلط بالقتل والام والاعتناء مفرغ من أهم العمل أي ما كان سائطة
لأمر من الامور والاعمال وقد جوز فيه الانتصاع وهو بعيد أي ما كان تحت طبعه كالكس من الانتصاع
لثعلب الخ (قوله الا يلقن علنا الخ) يعني أي العلم المستقبل المطلق به هتاليس هو العلم الاول القائم
بالذات المقدس بل تعلقه بالعلوم في عالم الشهادة التي يرتب عليه الجزاءات والواب والعباق فالحق ما سلطانه
عليهم الا يبرز من كون الضيب ما علمنا فتظهر الحكمة فيه ويصدق ما ذكرنا من الجزاء ولازمه وهو ظهور
المعروف وقد جوز فيه ان يكون المعنى لعلمنا الذي بأنهم من أهل الشك كتمعت عن الحرب سبينا فتمل يعني
الحاضر وهو بعيد ويجوز ان يكون المعنى لصري على ايمان وضقه (قوله أو ابتغوا المؤمنين من الشاك)
قالوا بتم جعل المؤمنين مقبرين من غيرهم الخارجه شقوت عند الناس على أنه مضاعف معنى غير لانه بماز
معللة السببة لان العلم صدق وجب غير الان التمسك لذكروا العلم وذلك فعل الشرر فقط ما قبل ان أراد
لغيرنا فلهما كالمعنى الاول وان أراد لغيرنا فتغير الحكم بأباه فالاولي جعله بماز يعني ليعلم علنا
(قوله أو وليؤمن من قد ايمانه الخ) قالوا من دفع العلم للمستقبل وقوع العلوم لانه لا يكسر
وقوله المراد من حصول العلم حصول متعلقه هو على الوجه الاخر فليس العلم لغير ايمان من يؤمن وذلك
من يشك كانوا وجهه بالسابقة جعل العلوم من العلم (قوله وقد قلنا الصلتي) أي في تغاير صاحب
بجملته الموصول الاول فلفظة والثاني اسم مقوم لما بالاشك وتفسير الصلوات وكان الظاهر ان
يقال من يؤمن بالاشرة عن لا يؤمن به بالنسبة وهي أو قول أو الإيمان بالسلوك لأن يؤمن بأف مراتب
الكفر مهلكة والجزء بعد ما ليس بلازم ورودا خبر على الاول اشارة الى أن المتعريف بالإيمان الحاجة
ولاه يحصل بتلوه تدريجي متصدا وفي الثانية حاجة اشارة الى أن الضر الدوام والتمات عليه الى الموت
ونكر شكك القتل وأي في اشارة الى أن ظله كانه محبط به وعاد من دون وقعه لانه انما يشتره الشك
التام من أياته يكن شك تأمينا يتعلق بماز قوله لادان من استبان أي قصل وقاعل يعني بردان
يعني واحد كثر كالمجلس يعني المجلس والربيع يعني المراضع وليس المراضع يعني المواظب الدوام على
يعني الوكيل القائم على احواله وأمره وقوله للفرش كين اشارة الى أن الامر والمطلب للثبات على الله

لان نوع من القول وبثده الكفر فون بعض
حق قلته أو بعد صدقا وعزى بسب
الميسر وزعم القلتن مع القلتن يعني وبثده قلته
صادقا واكتسب يعني قال لقلته السلف
حين خيلوا غواهم ورفعهما واكتسب
على الابدال وذلك لانه ليس على آدم حين
انتمى كهم قال الشوات أو غير آدم حين
راى أباهم التي ضيفه العزم أو ركبهم
من الشهوة والفتنة أو مع من الملائكة
قولهم فيقول شيأ من شدة غيا افعال لانهم
ولا غواهم فافهمه الاقر قائم المؤمنين
الاقر شاقهم المؤمنين ثم يعمد وتعليقهم
بالاشقة الى الكفار والاقر شاقهم فرق
المؤمنين لم يعمد على الصبان وهم الفضلون
وما كان عليهم سلطان (تسلط واستبداد)
بالوسوسة والاستغواء (الا انهم لم يؤمن
بالاشرة عن هونها في شك) الا يلقن علنا
ذلك تعلقا بترتب عليه الجزاء أو لغير المؤمنين
من الشاك ولغير من قد ايمانه ويشك
من قدر ضلالة والمراد من حصول العلم حصول
متعلقه بالسابقة وفي فقه المسلمين تنبكه لا تتفق
(ويد على كل شيء خيلنا) خيلنا والربان
متا خيلنا (قل) للمعربين (ادعوا الى دين

عليه وسلم وأَنَّ القول بمشرك قومه (قوله أي زعمهم أهمل الخ) قال ابن هشام الأول أن يذو
زعم أنهم أهمل لأن الغالب على زعم أن لا يقع في القولين الصريحين على ما تقدمت هملان أن
وصلتا ولم يقع في التنزيل إلا كذا يعني أنه لا أهل كلامهم ولم يقع مصرحاً به في القرآن الأصلي الأكثر
فلا نسب إلى أن القول بالصريح به لا يوجب لميل من أنه اعترف بوقوعه على صريحه ما في قوله
• زعمت شيئا واستخفي • فلا شيء على من قدّر كذلك (قوله حذفه الأول) يعني أن حذفه في زعم
مخدوفان وتقدير هملان كروضة إذا قيل تخففاً لأن الصلة والموصول بمنزلة اسم واحد فمطلوب يطلب
تخفيفه والثاني لأن الحادوا لم يرو صفة قدمت مسندة فلا يلزم إيجاب حذفهما وقوله ولا يجوز الخ
لا يمنع أنه لا يجوز حذف أحد فعلي هذا الباب لا يصح أن يكون هذا مفعولاً ثانياً لأنه لا يمتنع الكلام
ويشترط النظم ألا يفيد بهم دون الله معي لتقابل ليس يصح عند التأمل وقوله ولا لا يكون أي لا يصح
أن يكون المفعول الثاني قوله لا لا يكون لأن ما زعم وليس كونهم غير ما لكن بل خلافاً وليس هذا أيضاً
يزعم فهم أنه ممدود به بل حق (قوله والمعن ادعوا الخ) فالأمر مقصود به التوبيخ والتجيز وقوله
لعلهم يتسبون الخ أي خارجاً عن اختصاصهم لكم وقوله ثم أجاب الخ يعني أنه كلاً مستأنف فموقع
الجواب ويجوز تقديره ثم أجاب عنهم فأن لا لا يكون الخ وقوله هو ذكرها للعموم الخ يعني أن السموات
والأرض يعبر بهما عن جميع الموجودات كالانصار والهاجرين يجمع الحصة فلا يترتب أنهم يكون
في غيرهما وقوله وألا أن لهم الخ فالمراد في قدرة السماوي منهم على أمر سماوي والأرضي على أمر
أرضي فعدم قدرته على غيره الطريق الأول وقوله وألا أن الأسباب الخ فالمراد في قدرتهم شيئ من
الأسباب التي فكيف يفرضها وليس المراد أن في النسبة كالهم ولو لم استأنف لبيان حالهم في الواقع
وأنهم إذا لم يكونوا لك كيف يكونون أهمل تعبد (قوله ولا تتهمهم) في النسخة التي عندنا للواو وفي
غيرها قالوا وهي الفاء الموحدة على النسخة إشارة إلى أن المقصود من الكلام في شفاعتهم لهم لكنه ذكر
بأمر عام لا يكون طر يقايرها إلا لأجالة المائل أن المقصود لا شفاعاً لهم لا تقع وهو شرع على
لا يكون لأنه لا يلزم قوله إلا الخ وزعمهم إذا قالوا هو لا مشعاً فأنه قد افترقه
يعني أن المراد أنها لا تدل على الشفاعات والتكلم عند لعل شأنه أو الالذ في التكلم في شأن المشفوع
فقدماه لا يشك عنده الأمن أن ذنوبها أن ذنوبه قد دلالة على عظمتها أيضاً الضمير في له التماسع
ولا كلام فيه لأن الشفاعه فعل الشافع والاذن في الفعل أي لا تتفع شفاعتهم إلا إذا أدنه أن يتفع
أو المشفوع وهو لم يسد دعوتهم حتى يؤذن لهمه فأن أن شذرنه مضاف أي لشفعه فالأصل
أذن وأمرته مقدرة وهذا لام التعليل فالتقدير أن ذنوبه شفعه وانما ارتكب هذا لأن المشفوع هو
المتفع بالشفاعة وهو من أن لا له لا وهو الذي يقضيه الساق والاستثناء المقترن من أعراض الأحوال
أي كانه لكانت كانت لا كانه الخ أي من أهم الذوات أي لا تتفع لاحد إلا أن الخ واللام لا تتعلل فتفع
لأنه لا يتعدى إلى نفسه وقوله أن يتفع بصفة المفعول والفعلان تنازه هو يجوز أن يكون بصفة
المفعول على أن فاعله ضمير الشافع والأول (قوله لعل شأنه) الظاهر أن المراد لعل شأنه تعالى أن
يتكلم عنده أحد ما لم يذن له فهو على الوجهين وقوله ولم يشكك الأشرار إلى الذن أي لم يشك
الاذن أن زعمهم شفعه في الشفاعه فكيف وقد جوز فيه كون الضمير الشافع وعل شأنه حسب حال
لشفاعة عند الله والمشفوع وعل شأنه بالإيمان على أن التعليل محصور بالنافي إشارة لترجمة فالإشارة
إلى علو الشأن والسود والإيمان لا يعني ركاً كوصف المشفوع بعلو الشأن وقوله واللام أي لام
بل إذا كل من عارضة الشافع لام اختصاص وعلى الثاني وكون من عارضة المشفوع له اللام التعليل
واللام الثانية تابعة للأول وقوله يشكهم الهزمن أدنى على أنه مبنى للمفعول فاعلم مقام فاعله (قوله)
غاية تفهم الكلام الخ) فالمراد بكن قولها مضاف الظاهر ولا يمتنع ذهب أبو حيان إلى أنه غاية قوله

أي زعمهم أهمل
الأول لعل الموصول بصلته والثاني للقيام
صفتهم وهي من دون مقامه ولا يجوز أن
يكون مفعول الثاني لأنه لا يمتنع مع الضمير
كلاماً ولا لا يكون لأنهم لا يزعموه (من دون
الله) والمعنى ادعواهم فاجابكم من طلب
فتح أو دفع ضمير لعلهم يتسبون لكم ان صح
دعواكم ثم أجاب عنهم تشبهاً بغير الجواب
وأنه لا يشيل المكابر فقال (لا لا يكون
مستأنف) من خبر أوشر (في السموات
ولأرض الأرض) في أمر متداول كرها للعموم
الصريح (ولأن الأسباب التي عندنا للواو وفي
الكلوا كبعضها أرضية) كاستقام
وأرضية والجدلة استأنف لبيان حالهم في الواقع
لهم فيهم سامن شرك من شدة كماله
ملكاً (ولما فهم من تفهم) بعينه على تدبير
أمرها (ولا تتفع لاشفع عنه) ولا تتهم
شفاعة أيضاً كما يجوزون لا تتفع
شدة الله (الالذ أدنه) أدنه أن يتفع
أو أدنه أن يتفع لعل شأنه ولم يشكك
واللام على الأول فاللام في قوله لا لا يعرف
وعلى الثاني كاللام في قوله (حتى إذا فرغ
وجزوا لكسافي) يتم الهزمن (حتى إذا فرغ
من كل جسم) غاية تفهم الكلام مران ثم
وقفاً واللام في الثاني يترتب من زعمين

ألا يعود ولا يفتي بعده وقبه وجود آخر أقربا ما ذكره المستفي بالاعتباري أنه غايته لهم محال كما
ورد مصرحاً به في سورة عن من أن غصوه قتلهم ولا يفتي بقوم من شئ من الشفاعة واجن لان في غيب
الاولون كذلك حتى اذا فرغ الخ وقوله كمن شئ انفرع اشارة الى معنى فرغ وانما التفتل فيه للجب
كفرت الجبل اذا رست قراعه والشايق والمشفوع لهم تفسير لغير قلوبهم (قوله وقيل الغيبر)
أي في قلوبهم كملان كمالهم محاسن ولا تنهين الشفاعة المأذون لهم في الكلام وعرضه لغيره
وقوله على البناء للفاعل والفاعل والفاعل ضمير الله المستأى ازال الله انفرع عنهم وقوله وقري فرغ أي التفتل
وصفة المجهول من الفرغ بالقائه والفتن الهمة وهو معنى أدل وقري أيضا عن قلوبهم نائب الفاعل
وأصله فرغ الويل عن قلوبهم (قوله وهو الاذن الشفاعة) تفسير ليق وقوله ان ارضي جابر
على المعنى في اللام وقوله ليس لك الخ يان ثابتة وارتباطه بأول الكلام وقوله يريد تفرج الخ أو
جلهم على الاقرار بالحق تعالى ووجد الاشارة امره الذي ملى الله عليه وسلم بأن يجب قبوله الاجابة
دونهم كما ذكر (قوله من الموحد الخ) يان لقرين الموحد بالانصب مقبول الموحد وهو
عبارة عن الله تعالى والرفق بالحق مصدر يعنى اعطاء الرقة والعبدية متعلق بالموحد والمشركين
مطوف على الموحدين والجداد منصوص مقبول للمشركين والتاثر وفي نسخة انقل متعلق بالجداد والمراد
زوجة في الدرجة السفلى من درجات الممكنات لان منها انما يوجد انا هو هذا مع هذا وجوابه
يقبل وغزائه وقوله على أحد الامرين خبران في كلام المستفي واثبات التلزم نفسه اقول فقبل
قوله على هدى الخ خبر الاول وخبر الثاني محذوف وقيل على العكس وقبل هو خبر لهما من غير تقدير
لان المعنى ان أحدنا في أحد هذين الامرين في الحاجة الى التقديم في غير ضرورة في كلام المستفي اي
لهذا وقيل انما ذكره بصب المعنى وبذكر مقتضى الصناعة وقبه تقرر (قوله من الهدى والفضائل
المين) أفرد مطابقت ما في التظن وان كان وصفها لان الوصف الصريح انما يرد بعد المظروف أو
وفي نسخة المينين وهي أظهر وقوله يلغ من التصريح لانه في صورة الانصاف المحسنة أي الى
يسكت انهم لا تضاع جهته وفي نسخة المكت وهو معناه والمناشاة للفتن الهمة من الشفيع وهو انصاف
وتجميع الشر وهذا من شون البلاغة يسمى الكلام المنصف (قوله أتهبوا الخ) هو من قصيدة
لسان بن ثابت رضي الله عنه قالها في فتح مكة وأنها
عفت ذات الاصابع خالوا • الى هذا ما مرهنا خلا
ومنها وهو خطاب لاسيان بن حبيب عها كان حجاج النبي صلى الله عليه وسلم قبل اسلامه رضي
الله تعالى عنه
حيوت عدا فاجبت منه • وعند الله في ذلك الجزاء
أتهبوا ولست بكفه • فخر كالنكر كالقصد
حيوت ميرايا جبال • أمين الله شيتة الوفا
أنى آخر القصيدة (قوله وقيل انه على القبول انشر) أي المرتب وهو ظاهر وقوله وقبه تفرقدين التفر
بان لو قصد القبول يكون على هدى راجعاً لبقائه انما وفي خلال ايجالا كما في العطف الاول والاول
أو كونهما بمعنى الاول وكافيه
سيان كسر رشفه • أو كسر عظم من عظمه
بعضه الا انه قبله قبله فوجعل فيه ايماء انك بعد (قوله وما خلافت الحرف الخ) يعنى قوله على
وقيل اذ دخل على الاول وفي على الثاني دلالة على استعلاء صاحب الهدى وغنكه واطلاعه على
نايرد كالأقناع على مكان عال وأما كسب على جواد وانصاف المائل في خلاصته كانه في جملة من غلظه
قصد استعاره مكنية أو بعبارة كما تقرر في قوله تعالى على هدى من بهم والمارا بالانصاف كالنارة

حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين
والشفوع لهم بالان وقيل انهم الملائكة
وقد تقدم ذكرهم ذنبا وقرأ ابن جرير يعقوب
فرغ على البناء للفاعل وقري فرغ أي كفى
الويل من فرغ الزاد انما (قالوا) قال
بعضهم بعض (ما اذا طار ريسكم في الشفاعة
قالوا الخ) قالوا قال القول الحق وهو الاذن
بالشفاعة من ارضى وهم المؤمنون وقري
بارفع أي مقوله الحق (وهو الحق الكبير)
ذو العلق والكبرياء ليس لك ولا من
الاية أن يتكلم ذلك اليوم الاية (قل)
من رزقكم من السموات والارض يريد
تقر رزقه لا يعلكون (قل الله) اذ الجواب
سواء رزقهم انهم انكسروا فملغوا
في الجواب مضاف الى الامام فهم مقرون
بجاههم (وما اياكم على هدى وقضائل
مين) أي وان أحد القرينين من الموحدين
التوحيد بالرفق بالحق في انصافه لمعانيه
والمشركين بالجدال التاثر في أدنى المرتب
الاستكسنة على أحد الامرين من الهدى
والضلال المين وهو بعد ما تقدم من
التقرير بالبلغ اذ قال على من هو على الهدى
ومن هو الضلال يلغ من التصريح لانه
في صورة الانصاف المكت التمس المناشاة
ويظهر قول سنان
أتهبوا ولست بكفه
فخر كالنكر كالقصد
وقيل انه على القبول والشر وقبه تقرر
واختلف الحرفين لان الهادى كن مصدر
منار انظر الاشياء وتعلم عليها أو ركب
جواد اركبته حيث يشاروا الى مكانه
منفس في كلامه من باب الاي

تخصيص ارساله الا اذا ورد دفعه بآثاره بشرا وترباياه كقيل **(قوله أو اليا معاليه في الايلاخ)**
 أي الا في حال كونك مسلما لجميع الناس في الايلاخ ما لم يسلح لهم وعراهم عاذروهم على المقصود
 من الكلام وهو عوم رسالته صلى الله عليه وسلم وهذا هو الوجه الثاني فيه وهو مختار الزياح وما لا يعترض به
 عليهم من أن كسبي جمع ليس بمنفردة في اللغة غير مسلم لأنه مائل كقوله القديس انا جرح ما شئته وكف
 الجرح اذا ربه بغيره بقرينة قصده وقد قال ابن ديد كل شيء يستغفد كقصد مع أنه يجوز أن يكون مجازا من
 المنع لأن ما يجمع عن غيره وانتشاره وكون ذى الحال متعددا في كل فعل بلازم لقول عروضى الله عنه
 كسكافة بيت المسلمين كما من غير ما ذكر **(قوله أو التا لمباقة)** لاقتنا على هذا وعلى الاثر
 التأنيث موضوعه واعتراض ابن مال بأنه يخصوصة بصفة المباشرة كسابة وفروقه غير مسلم ووردوها
 في رواية وبخبره وقد قيل أنه انضمام كالكسابة يعني الكذب جعل اليا لمباقة أو تقديره منافي أو هو
 منصوب على أنه مفعول به **(قوله ولا يصير جعلها حال من الناس الخ)** هذا بناء على ما اختاره مستشرقين
 النحاة من أن الحال لا تستقيم على مجرولها الخ ورواها في الأصل وقد ذهب إلى خلافه كثير من متقدمي
 النحاة واشاروا إلى وجوب الرضى وجعلها هذا الوجه أحسن في الآية وما عدا ذلك كسابة عترض
 عليه بأنه لا يرد عمل ما قبله الا في ما بعده يعني الناس وليس يستقيم ولا يستقيم منه ولا تابع وقد
 منعوا أيضا وأجيب بأن تقديره وما أرسلناك للناس الا كقوله هو مقدم ومثل كاف في حصة العمل
 وقته فخر لا المنوع ففعل الالعمل لا يفسد كونه وذكره لا يدفعه مع نفسه فالاحسن أن يصح
 مشتق على أن الاستثناء مفعول مغز وأصله وما أرسلناك للناس الا الاشياء التي يبلغ الناس كسكافة واما
 تقديره بما أرسلناك للفق مطلقا الا للناس كقوله أي مستحسن في تركه جذا والاعتراض بأنه يختص في
 جعل الايام بمعنى الى ليس بشيء لأن أرسل يتعدى الايام والى كاذرا أو جبان وقوله فلا حاجة الى جعلها
 بمعنى الى أو تعليله وعوم رسالته صلى الله عليه وسلم ثابت بأدلة القوية في الاصول وكسابة لم تدخل
 فطيل هنا بما وقع في بعض الحواشي **(قوله لمن فرط جعلهم)** جعل الماثل لهم على هذا القول فرط الماثل
 أي زبانه لأن مثله لا يصدر عن رجل حقيقته ولو لم يمددوا لغنا وعنادهم عليهم مثل هذا الطريقة لجلايل
 الجمل خبرته وأما عدم صفة الماثل فلهذا تفرعه على ما قبله وهو ترك الذهن السامع فلا اعتراض
 بخله والجواب بأن فرط الماثل غير الجمل أو أن هذا حال بعض ما قبله بعض آخر كونه من مشتق الصن
(قوله وعد يوم) أي يوم عظيم لأن تنويعه لتعظيم وهو اشارة الى أن المبدأ مصدر ممي وأسم أقدم مقام
 المصدر على ما نقل عن أبي صيدته وهو بمعنى الموعود ومع هذا فوقعه جوازا لمقولهم من هذا الوعد وقوله
 أوزيان وعد به أنه اسم زمان فاعطى لا يكون اسم زمان وسكان كغلايل والمدارس فاضافة على هذا
 اليوم وهو اسم زمان لبان زمان الوعد بأنه يوم مخصوص وأيد بقرائه تنويع وقع يوم على البدلة فانه
 يقتضي أنه نفس اليوم وكونه بدل اشتغال بعيد كون اسم مفعول معاد لغلاف الحاض **(قوله ولقري)**
 وما) فيه تنويع بعد تنويع معاد فخصه بتقدير أعني على أنه قطع لفظه ويجوز هذا في الزعم أيضا
 وهو منصوب على التفرقة والعامل فيه مشافهة قد رأى لكم انجازا وعدى يوم صفته كتب وصكت
 أو المعاد على أنه مصدر بمعنى الموعود لا اسم زمان **(قوله وهو جواب تهلل الخ)** جواب عن السؤال
 بأنه كتب طابق الجواب سؤالهم بأن سؤالهم فتنه وانكاره فلذا أجابوا بالهليل وليس هذا من الاسلوب
 المحكم كقول وان أمكن جهل منه شك أو ما كون هذا جوابا لان تنكير يوم في قوله ان يقال لايه الا الله
 اقتضت الحاجة اليه **(قوله قل ان كرامة الخ)** مرهنة لامتياز في الساق والسابق ما بدلت
 عليه وقوله وقيل الذي ينبغي يوم القامة فيكون ينبغي به عبارة عن المستقبل فانه قد ابراه مضى وقد
 برأه ما سبق ومرهنة لأن ما ينبغي التي تكون من جهل لكن بمجمله على هذا ثم لم يردنا بالقرآن
 ولا يبدل عليه واما آتاه أن الاكثر كونه للفتنة فغير مسلم **(قوله تعالى ولقري)** الخطاب للتي على

أواليا معاليه في الايلاخ فهو حال من
 الكسابة والتا لمباقة ولا يصير جعلها حالا
 من الناس على المختار **(بشرا وتربا)** ولكن
 أكثر الناس لا يدعون **(من فرط جعلهم)** متى
 جئنا فتنك **(ويقولون)** من فرط جعلهم أو
 هذا الوعد **(يعنون المشركين)** ان كسكافة
 الموعود بقوله يصير من بابنا ان كسكافة
 صادقين **(بجعلهم)** رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنين **(قل لكم بعد يوم)** عديوم أو
 زمان وعدوا واثباته الى اليوم كسكافة عديوم
 أنه قرى على البديل قرى وبنا فتنك عديوم
 لا كسكافة عن عديوم ولا كسكافة
 انما فتنك وهو جواب تهلل الخ والافتقار
 قصده بسؤالهم من التفت والافتقار
 وقال الذين **(لقروا)** ان المؤمن من هذا القرآن
 ولا بالذي ينبغي **(ولا بما تفتهم)** من الكتب
 الما على التفت قبل أن كسكافة سألوا
 أهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم
 فاجروهم منهم يومين ففتنه فيهم ففتنوا
 وقالوا قد واصل الذي ينبغي يوم القامة
 (ولقري)

الله عليه وسلم أولئك واقبل عليه ومعه وادعوا وذوقوا ولوقفت لأجوابه وأمدت كلاً يمكن أن يهوضه
والثالثون ظاهر موضع الضمير للتبديل ويان على استحقاقهم وبرجس حال وبقرولنا استئناف
ويضاويون مجازاً ورواهم عن معنى سبب بعضهم بدشاً وقوله لولا لاضلالكم فيه إشارة لتقدير ما
أوهو بيان حال الحق **(قوله وأبشروا أنهم الخ)** لا اله الا الله لا تكبر والذي يليها هو التكرار وقد ولها
شبهه لا ريباً فليس التكرار للتبديل وقومهم وهو مدعى قوله بوالخ وقوله لكن إبراهيم الصادق كما
ذهبوا وسأقوم من أن إبراهيم بسوء اختيارهم هو الصادقهم وداً بالبال المعجزة بمعنى دائماً بالهم وقوله
أبشروا عباداً بنا كذا وقوله في النص والظاهر غير متطابقاً وكونه من الأثر وقوله الفارق على المدق
لتبديل كرمهم **(قوله والمطابق معطوف الخ)** إشارة إلى السؤال المذكور في الكشاف عن اقتران كلام
المستضعفين بالعاطف دون كلام المستكبرين فنقل وقال الذين استضعفوا الخ والحوار على وجه تبين
بيان حال الجبل كما فصلنا وصلنا أن قوله لا يقر بالذين استضعفوا استئناف بيان تلك الماهون وأويل
من برجس الخ فكذا لا يجوز معطوفه ولما كان قول المستضعفين أقلاً اعتراضاً على رؤسائهم وقول الرؤساء
الذين استكبروا جواً بانهن ترك العاطف لأن الجواب لا يصح على السؤال في الحكم عنه وكذلك
في الحكاية وإن كان جواً غير الفاء فليدبر المستضعفون إلى كلامهم فليصطحل على كلامهم الأول
وان تغار استنفاً واستنفاً وقيل أن النكتة فيه أنه لما سئل قول المستضعفين بعد قوله برجس منهم
البعض القول كان معتنفاً يقال فماذا قال الذين استكبروا الذين استضعفوا وهل كان من الفريقين
تراجع قول فتبديل قال الذين استكبروا كذا وقال الذين استضعفوا كذا فاجمع القولين خرج
الجواب وعطف بعض الجواب على بعض وأما الاعتراض على ما هنا بأن الخطوط في الحكاية لا كلامهم
الحكي في كلامهم مساهقون أن ما ذكر متعوض بقوة تعالى قال الملا الذين استكبروا من قومه الذين
استضعفوا إن آمن بهم أتعلمون أن ما خلاص من ربه قالوا أياها أويل وهو مؤمنون قال الذين استكبروا
أنا بالذي آمنتم به كالأقربون فانه من حيثها كلام المستكبرين وبس الجواب محذوف العاطف على طريقة
الاستئناف فربس بكلام آخر لهم ولم يصف كها بل استوفى تذكيراً الذي مع تعقيب لفظه فليس يوارد
لأنه فرق بين الاثنين فأن كلام المستكبرين ثلث مواقع موقع الجواب فكذا لا يصح على كلامهم الأول
بجفاف ما نحن فيه فانه لا مانع من معطوف على قال الذين استكبروا على أنهم تعقيب لصاورة أيضاً تدر
(قوله وإضافة التكرار الخ) يعني أنهم آمنوا بالحق والصدق أصلاً لأنه مصدر قول أضيف إلى ظرفه
وهو الليل والنهار أي يرى منه عجز القول وأضيف المسمى كانه مكتوبه ويجري القاعل حتى كأنها
ما كرر وإن كان المعنى على ما ذكر في الليل والنهار وأما الإضافة على معنى ففتح أن الحقين لم يقرؤا
لم ينتفوا بل اختلفا لاختلاف قوت ما قد صدق من المبالغة البليغة **(قوله وقرى تكرر الليل الخ)** نصبا على المصدر
بفعل مقدر تقديره وتكرار ظاهر الألف قبل أنه لم يترتب في من الكتب الابع لتشدد فكاهه سهو
وقوله وتكرر الليل أي تكرر تكرر الليل في الخ والم والكاف وتشديد الزا من التكرار بمعنى الحق والحقاب
كأنه قال في ذكر التدا وتكرر المعنى **(قوله وأبشروا)** أي أبشروا الفريقين من الذين ظنوا بهم المستكبرون
والمستضعفون وهذا خبر لاسر وأبشروا برجس شبهه باعتبار بسول الحق وهو عائد على الظانين لكنه
أشار إلى ما على وجه الصبر إذ لو كان المراد ظاهر في الضمير ثم أتت المسكبرين على الضلال
والاضلال وندامة المستضعفين على الضلال فخط أحصول فامع على الاضلال أيضاً باعتبار قوله
تلك **(قوله وأخطأ كل من صاحبه بمائة التميم)** قيل كيف يأتي فامع قول المستضعفين رؤسائهم
أولاً أن كل واحد منكم مائة فامع أن هذا أيضاً بمائة التميم في مثل ذلك المقام بعد قال فامع
في سورة يوسف من أنهم بوايعاً بما فامع بقدره وعلى النطق وهو المناسب لقوله لعل وأما كون القول

أي فامع وضع
إذا التفت لمعروفون عند مدعيهم أي فامع وضع
الحاسبة (برجس بعضهم إلى بعض القول)
بما وردت في وجوه (قوله الذين استضعفوا)
بقول الانعاج (الذين استكبروا)
(ولاً أبشروا) لولا لاضلالكم وسدكم باليمن
الايان (تكرار) (ومنين) بالابع الرسول على الله
عليه وسلم قال الذين استكبروا الذين استضعفوا
أفمن صدداكم عن الهدى بعد أن جعل
كنتم يجرمين أنكروا أنهم سافزون لهم
عن الأيمان وأبشروا هم الذين سوا
أنفسهم حسب أوصوا من الهدى سوا
الظلمة على أولئك الذين استكبروا بالاسم
(وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا أي
مكر الليل والنهار) ضرب ابن من ضربهم أي
لم يكن ابنه ألبس بكركم كذا أيا ليل
ونهار سبي أغرم عشاراً بنا (أذن صرنا
أنك تكرر الله يجعل فامعاً) والاعطف
بمعطوف على كلامهم الأول وإضافة التكرار
الظرف على الانعاج وقرى تكرر الليل
بالنصب على المصدر وتكرر الليل في التكرار
ونصب الظرف معكراً والاعطف (وأبشروا)
(وأبشروا الندامة على الضلال والاضلال
الفرقان الندامة على الضلال والاضلال
وأخطأ كل من صاحبه بمائة التميم) وأخطأ
أظهر وهما فامع من الاضداد إذا المزة فصل
اللائحة والسلب كافي أنشبه

قوله وأي ندامة المراد أي الظاهر ندامة اه
بمعطوف

الذي كرهوا القوم ساءوا أخوه النداء فهو يوم نفسه ومنه يكون خلاصته في حاله وإن كانا بمعنى الانطواء
في غاية الظهور (قوله تنويعا بينهم) أي انطوائهم وأصل التنويع في المبح وقوله وجوب كسر
الجيم وأغلاهم بفتح الهمزة بصفة الجمع لأن فصله عن الأغل (قوله وتعدية بغير الخ) ظاهره أن
الجارح ليس بمعنى القضاء وأنه لا ينبغي لشعورين نفسه وكلام الراغب في حاله أنه بعد تنويره قال ويظلم
بجرته كذا وبكذا وقوله قوله تعالى وجراهم على حسب واجتهادهم وأغلا جارية إلى التفتين وإذا ضمن
فكيف يتقدر ما ينه من أن تذكر في حال ان تعدية بالفعل لم يوجد في حكاية القصة وأنه إنما تعدى
لأحد من فعلين فقد أخطأ وقوله وينزع الخاضع وهو المائل إلى أن يعطى وقوله وقد تعدى في جمعا
(قوله تسلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عاقبه) أي عاقب به بقال منته بكذا أي بقلته وهو
بصفة الجهول والمضي منه التفتين مخالفة لقومه وعداوتهم

وشر ذوى القربى أشد منكم * على الرحمن وقع الحسام المسمم

والسهم المذكور هنا وأدناها وقوله التفتين تنسب لمرتين كسر وقوله المظلمين الاعتظام بمعنى الأكثر
يقال هذا مظلم أي كبره وصفة الجاهل أو منسوب إلى الظرفية أي إلى أكثر الأحوال وقوله
الأنعام في الشهوات خير إن أي التمسك هو التمسك فيه به التكبر والمفاخر في التفتين إلى التكبر وقوله
بعض التسع المفاخر وبلا وعلى أنه الخير والانسك بالواو وصفة صالحة لا لقل وفي بعضه بالان
الحامى المضمحل التكبر والمفاخر على أنه الخير والانسك بالواو وصفة صالحة لا لقل وفي بعضه بالان
كامل والتكبر في قوله وما نحن بعد من ذوي قوة أو لمسلم كآفيل والمفاخر في الاموال والاولاد وظاهره
أنه من آمن بالله ولا يدع فيه خلو في الصوم (قوله على مقابل أجمع باجمع) أجمع الأول الرسل المدلول
عليه بقوله أو لمسلم والثاني كفرون فقد ذكر كل برهوه وشاطبه من قبله في الخطاب في أو لمسلم وقيل
أنه غلبا على الخطاب على جنس الرسل أو على أتباعه وليس لاتباعه إلا خدمه إلا أنه لا يظفر بغير
أو لمسلم إنما هي كآفيل وتغلبا على من آمن به وليس الحق عليه بل لا على أن كلامهم بغير بكل منهم وقيل
الجمع الأول نذر لانه يشبه الصوم في الحسب لا بالحق ويخبره في ساق التفتين وليس كل قوم يتكبر بالجمع الرسل
فعل على المقابلة وما ذكرناه أولا أقرب وأسلم من التكبر (قوله فمن أو لمسلم دعونه) أي من أكرمه
في الآية ونحوه وإذا كان أمكن لتكبرهم البعث فقلوا أمرا لا ترفع على أمره النار علوا أن أنتم
هنا من غة وبلا منعت التي إشارة إلى أن المؤمنين بعدون استهانة بهم فقلهم أن المال والأولاد يدعون العذاب
عنهم كما قال بعض المشركين (قوله ردحسبانهم) وفي نسخة قد بانصب على أنه مفعول أي هو الما
ظنون من أنهم أو لمسلم دعونه وأنهم لا يعدون لكثرة أموالهم وأولادهم إلا القليل كرامتهم عند قتالهم
ولا حاجة إلى تخصيصه بأحد الحسبان حتى يكون أشارة إلى جميع الوعد الثاني (قوله لم يكن يشتهن)
أي لو كان ذلك بطريق الإيجاب عليه نافي المشقة على ما لا ريبه بعض المفسرين من أن الواجب اتباع عبارة
عابضين ناله التمسك كما قاله بعض المفسرين على أن قوله بعض كآفيل بعض آخر وأما قد راعى نفسه
أن يشبه ولا يتركه وإن كان تركه جائزا كما اختاره بعض الصوفية والتكلمين كما يشهرون النصوص كزمت
العلم على نفسى ولا قدما على لاه مالك الملك يتصرف في ملكه كيف يشاء فلا يروحه إليه مذهب أصله وهو
المحمود في كل تعاله وكذا الثاني لما بان أن جميع أفعاله تنسج من حكامه صانع لا يعبث على عائلته أن رعاية
الحكمة والمصلحة لا يجب عليه تعالى ولا يشغل عاين فعله وكذا الثالث لانه إن قبل باتباعه صدور خلافه
عنه يتنافى الاختيار على ماصح ح في غيرهم من جواز التمسك وإن لم يتل فأتى معنى الوجوب إذ جعله
أنه تعالى لا يتركه بخصي يرى العادة وليس من الوجوب في شيء فهو مجرد اصطلاح أه محمله فقد علمت
أن الإيجاب يأتي في الاختيار وليس في مقتضى التحقيق كما قال الشافعي رضى الله تعالى عنه

ومن الجليل على القضاء بحكمه * يؤمن اليبس ويبس عيش الإحق

(وحسبنا الأشغال في أعناق الذين كفروا)
أي في أعناقهم فيما بالشاهر تنويعا بينهم
واشعارا بوجوب غلاهم (هل يجوز أن لا
ما كانوا يعملون) أي لا يشغلهم إلا
أعمالهم وتعدية بغيري التفتين معنى بشي
أو ينزع الخاضع وما لا يشغلهم في غير
الأعمال متوقفا على تسلمة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم عاقبه من قومه وقصص
التفتين في التكبر بل لا على المظلم في
التكبر والمفاخر في نازف الغنى التمسك
في الشهوات والمفاخر في بعض المفاخر
فعل التكبر والمفاخر في بعض المفاخر
(أما أو لمسلم كفرون) على مقابل أجمع باجمع
(وقالوا نحن أنما هو الأولاد) فمن أو لمسلم
عابته من أن آمن (ولم نحن بعد من ذوي
لا أن الصدايق لا يكون ولا أنه كآفيل نذر
ببعض الصدايق (قل) بفسحسبانهم (أشرك
ببعض الرسل في شامو بغير ذلك يستل
فنه الأشخاص المتائلة في الأنصاف
والسفات ولو كان ذلك لكرامة وهو أن
يوجب له بغيره

فلا وجه لما قبل انما لثمة فصاعق الايجاب ولا لما قبل من ان لما في لها هو الايجاب عليه لا الايجاب
 الثاني منه تعالى ولا فلا كرامة على زعمهم يقتضي التولي او كون المبدأ على يقتضي الايجاب عليه
 لان سرورته مبدأ يحصل على خلقه باثباته وان الاول ان تشر الاثمة في الاثمة فثبتت لها كاهو
 مقتضى تخصيص البسط والقدر بهما لان ان يكون لكرامة قبل البسط عليها فلا لتقدير الهوان
 ولا جاحية ايضا في حاقبل انه تقرر بفسهم على زعمهم من ان اكرم الاكرمين لا يمين من كرم وليس
 المشرع ليعمل الاثمة لاشهادتهم خلافه فيكون بوجاهة كونه اكراما لا استنار المحدث والمواقيف
 لحكمة لا مآذ كره المصنف فاقبل (قوله) كما قال وما اموالكم الا الخ) قبل لان في التقرير بهضمته
 تحقق البعد عن فاقبل على انه استدرج ولا يرد عليه شيء يتأمل وقوله تقرير بهضمته وانما في قوله
 مسد من غير قوله وقوله والي الخ يعني انه اوقع هنا في الاموال والا لادوي جعلت وحدها مفرد
 مؤنث فوجهه بان المجموع بمعنى جاعة فلذا افردوا به لانه على تقدير مضائق النظم وهو لفظ جاعة
 اوهي مفقولة صوف مفرد مؤنث تحذف من التثنية او بالخصصة وفي الكشف ان الذي بين التثنية من غير
 تخصيص (قوله) استئناس منقول بتركهم فهو استئناس منقطع لان الضمير عن الكثرة فهو
 في جعل نسب اوقع على انه مبتدأ ما بعده خبرا وبضمه قد كانا اياه او البقاء وقيل انه متصل على ان
 يجعل الخطاب على الاستئناس في المثنى اوجه انه ايراد كلام لا نقولاهم وفي شرح الكشف ان هذا
 انما يصح على الوجه الاول فيجعل التي عبارة عن الاموال والا لادوا ما اذا كانت عبارة عن الثروة فلا
 لانه يلزم ان تكون الاموال والا لادوا ثروة في حق غير من وجعل صليها لكن غير مفعلة فالله ان
 يجعل على هذا الاستئناس الاموال والا لادوا في تقدير مضائقه كما اشار الى المصنف حجة الهادي
 الاموال من آمن الخ واولاهم غلاما ثروة على ان يجعل الاموال والا لادوا ثروة في الله كقوله الا ان
 الله يطلب على وجهه وقبل انه يصح على الوجه الثاني ايضا لان من ذكر اذ يصح ان يقال وما
 اموالكم تتولى الاموال من وسيله ان المال لا يقع مقدر بالاحد الا للمؤمنين وان كان
 الاستئناس منقطعا الضم ومع ما ذكره وقوله او من اموالكم الخ جعله لا يخلو لان الضمير
 الجور ولا يخلو على انه تقدير مضائق (في حاشيت) وهو انه اورد على بسط الاستئناس ضمير تركهم
 لانه يلزم ابدال الظاهر من ضمير الخطاب بوجه اياه لانه ايراد على هو مشوبه على الاستئناس واذا
 كان منقطعا فهو مبتدأ كما مر من ان القراء وجعلته اجازة ولا يخلو لا يجوز ضمها في آخر كالمصنف
 في الجور والاداء الحسن (قوله) ان يجازوا الضمف اي الثواب المضاعف وهو سلف لما حصل المحسن
 فلهذا انما يجازى هو الله وليس لبيان انه مسد من المحسن للجهل بحسب يقال ان بعض الصلة تارة
 في صفة وقوله والاصل الا اكثر في نسخة وهو الاضافة وقوله على الاصل اي يتوزن جزاء وقوله
 ونسب الضعف وقوله ومن يعقوب الخ في الاعراب رواية الاقل من قتادة والثاني عنه وعن يعقوب
 وقوله عن النبي عن نسبة الضمف وهو سلف من فاعل لهم ان كان الضمف مبتدأ ومنه ان كان فاعلا
 وقوله والاصل الذي يميز براءه لان في لهم فلا فعل انهم يميزونه واجاحية لولا فلا عليهم عليه لان المصدر
 المنسوب يكن في الفعل لا في فعله تقدير وقوله اذ ان الحسن لان لكل اسدقة وقوله لا تفت مع عدم
 اللبس فيه وقوله لا تفتل الذي في ابطاله ويحتمل على تقدير مضائقه (قوله) لما يميز لا يميز
 او يميز الخ) قال اراغ اسل معنى الهمز التاخر لكون التاخر خلفه السابق السابق واعتمد في غير
 الامر ثم تعرف فيها معروف قالوا هذا لما عرفت اما لما بعد التاخر السابق فمقتضى السابق ومعنى
 المقاطعة غير مقصود هذا ان المقصود السابق وعدم قدره غيرهم عليهم عليهم فلذا لم يقل في تخصيصه
 مسابقين فغلبهم اتا لاداء عليهم الصلاة والسلام وهي مشورة وقوله وهي غير متصور فثبتا ليعلم ان
 على زعم القائل وظنهم الباطل لا هو موضوعه (قوله) فهذا في شخص واسد الخ) بلبيل قوله وما قبل

(ولكن) كذا الناس لا يكونون يقتضون
 كقوله الاول والا لادوا في التثنية
 وكذا ما يكون في التثنية
 ولا لادوا كذا التي تتركب من زان
 والي الا لادوا كذا التي تتركب من زان
 او انها ليست تحذف
 وقوله على اي التي التي تتركب
 ان وعلى صليها (قوله) استئناس من
 اي الاموال والا لادوا في التثنية
 الصلي على التي التي تتركب من زان
 الضمير به على الصلي او من اموالكم
 ولا لادوا على حذف الضمف في التثنية
 التثنية ان يجازوا الضمف في التثنية
 براءه الضمف في التثنية
 فاقوله والاصل على الاصل عن يعقوب
 وقوله لا لادوا على الاصل عن يعقوب
 على ابدال الضمف في التثنية
 في التثنية (قوله) من المحسن
 الا او سكونها وقوله جزاء في التثنية
 المحسن (قوله) لا يميز لا يميز
 فيها (قوله) لا يميز لا يميز
 قلة الذي يميز لا يميز
 ويذكر (قوله) لا يميز لا يميز
 فهذا في شخص واجاحية في التثنية

انه عطف على عامل قوله فالهم وهو العامل في قوله يوم نحشرهم الخ والذي ينح اليه المحشرون هم اهل
الارض اخره من غير ما قيل فليس ماذكر بأمر حتى يحتاج الى التويل والافتة الطويل (قوله تعالى
عذاب النار التي اكنتم بها اكنتم فيها) وقع الموصول هنا وصفا للضيق الموصوف في عذاب النار
التي اكنتم فيها اكنتم فيها الضيق فقبل انهم في كافر الملايين لعذاب كاسر في التفتهم ووصف لهم عذاب
ملايوسومها عند ذوقها العذاب الحشر ووصف لهم ما كانوا وكوه فيضالضيق على ان ينشبه
سكتهم فكيف سمع هنا وما قيل من انه دليل خاطع على ان عود الضيق الى الضيق البلاء اذا لم يكن فيه
ليس حسن من قال انه عطف بالاسقاط فقد وهم وليس بصحيح دعي وشدا اما الاول فلان مرادهم انه اذا
حسبوا انهم يرضعون عود على كل منهما من غير حرج ولم يكن الحشر فيه كلالا وشلا ونحوه مما يكون
الحضاق والحضاق اليه شأوا واحدا متحدة وسكنا عاما الموصوفه بالذات الحاضرات في العود كرا اقل لاحاقه
عوم او خصوص وليس فيه من هذا القليل لان العذاب لا يتم الحشر في اوله فيحسرونهم معناه هنا
يجوز عودهم على كل منهما والرجوع اليه من هذا العذاب لان الضيق في عود الضيق الذي
ذكر مصدر الاحضاق فان الضيق الموصول وقوه ما هذا الاشارة للقصير ويستطيعون يصحسبون
اتباعه وقوه مطاوعة ما فيه من الحشر والتوحيد وقوه باضاقه ما فيه من الانقواء الكذب
على القويوه بما يراه فيكون تأسياس (قوله لا امر التوبة) تحصيل لقوة الحق وسجل التوبة صرا لما
معها من الحشر في العادة وسجل الاستسلام لقرينه من المروزيه وولم يولها كل في تفسيره القرآن
يلزم التكرار والتمانع فمعها ماذكر وقيل ان كلاله ما مفعول لما تحقه منهم وقوه وفي تكرار الفعل اراه
بالشكر راني الذي ذكر لا مجموعا او القيل قال ذكره ختام تقدمه ومع التصريح بالقتال ونحوه بأنه كثر
واقبه وفي قوله صراهم من انما الموصول وقوه بال العهدية المساوية للموصول في العهد فلذا قال
في اللان قليلا بالحق متعلق بكفره والامر الى الهمي البادوي تحليلة وقوه في الاشارة بان العهدية
لانها اشارة ذهنية وقوه من المادحة أي المارة والفاصلة لانها تشدد وقوه على وقت واحد من غير
فاصل والبث القطع وقوه في تكرار الحشر مقدمه وانكار مبتدأ وقوه عيدا لقول مفعول في تعليل
الفتور وتوبة والعبادة ومعها مديسا ومساوا الانكار والتهيب من لغوا (قوله ولما جعل ليل على صفة
الانوار) الواو البسطة وما عطفه في جملته تدويرها هو عينا للكتب وهذا التصدير المتصور بالحق أي
لادليل لهم على صفة الشرك ووسع الكتب اشارة الى أنه لشدة بطلانه واستحالة انباءه دليل حسي وعقل
يحتاج الى تكرار الادلة وقوه في كنف دعي ما هو اقرب من الادلة النبوية على خلافه وقوه وما وصله لا
يعني انهم آمنوا بكونه في غير ادلة لهم في الشرك ولا في عدم الاضحية بل كمال الكتب التي لهم كتب
ودين بايون تركه ويحسرون على عدم التابعة ان تميم حذرهم تركه لم ينع من البطلان لثبوتها من
قبله بايعه وتبيرا للكتبه وفيه من التبرك والتصلح ما لا يفتي (قوله تعالى ولما بلغوا ثمانين
سنة واللعنناهم حتى المشرك وقوه وما بلغ الخ اشارة الى أن خبر بلغوا الكفار غير مشرك انما هو الذين
من قبلهم وفي قوله الحق الحق بعد على العكس وقوه في البينات والهدى ومن القتل والشرف بنسبه
الكبر وبسته العظيم (قوله لئن كذبوا الخ) قد مر في النظم اشارة الى مقارنة الكذب لحي الكفر لان
خاتمة كذا الفصية تتقنه كذا كشرائح الكشف وما قيل من أن تقدير الحرف وهو ما جعله متصرفا
ويفي عنه تقديره انما هو لان الواقع المعلوم من خبره ليس بشي الا اشارة الى أن المصروف عليه متصرف
بالاشارة السببية لانه على القارة وذكر التفرط لسان ذلك لانه مقد فيه ولا كان قوله كذبوا كالكفر
مع مقابلة وليس ان كيد العقبة بالواقعة الاولى في الكشف بقوله فعل من قبلهم الكذب وقد مر اعلاه
وجعل الكذب بالرسول سبحانه كقوله اقدم فلان على الكفر كقوله محمد فقبله من قبل اذ اقمنا الى
الصلوة ورواية أنه مر هذا بل مراده ان كتب الذين من قبلهم يعني فعلوا الكذب على تزييل المعنى

(واذا سلم عليهم) اي انما نبأنا قالوا ما لنا يا رسول الله
يحدثك السلاطين والامراء والارباب ياتون
بمكة ثم يحسنون بكم فيستبكم بها
يستصعدون (وقالوا ما لنا) اي انما نبأنا
افلكم لعلمنا بجهنم والواقع (مقتضى)
ما شاهدنا الى انفسنا وما نرى (وقال الذين
كفروا بالحق لما هم) لاسر التوبة او
لا سلام و القرآن والاول ما قبله
وهذا اختيارا لفظا وبهانه (ان هذا الاصح
مبين) ظاهر جبره وفي تكرار الفعل اراه
والتصريح بترك الكثرة وما في الامرين
الاشارة الى ان القائلين بالقرآن والهدى في
المباحة الى البتة عيدا للقول انكارهم له
وتحليل بلسانه (وما انما هم من كتب
يدينونهم) وفيه دليل على صفة الاشراك
(وما لسانهم) فليس من تدينهم بل هو
(وما لسانهم) فليس من تدينهم بل هو
فمنهم على تركه فدان من قبل ان لا يجبه
له من اين وقع لهم هذه الشبهة وهذا يقال
ان جعل لهم والتفهم رأهم ثم قد مر فقال
وكان في الذين من قبلهم كما كانوا (وما بلغوا
مشاردا انما هم) وما بلغ الخ اشارة الى أن
اولئك من القوة وطول الامر وكذا الحال أو
ما بلغ ارون عشر ايام اشارة الى ان
والهدى (وكذا هو على تكذيب كذبهم) يعني
كذبوا على

مؤلة الاذن وهو معطوق على قوله وما ينفو الخ **(قوله)** يا معلم انكارى بالتدبير جعل اقدم انكارا
تتم للاهل من ان القول كافي بقوله ونشر الافعال لا انكارهم **(قوله)** يا معلم يا معلم يا معلم
ولم يقدح ما حكمهم فكيف كان عاقبة انكارهم وكان انظر لان العزوف في المقدار الفاذا اشارة
الى انه مذكور بالقرن تعلقه وواضح المذكور منه وانكروا بحسب انكار وهو تقدير المنكر وقوله فليست
المنشاة الى ان المقصود من ذكره الضرب **(قوله)** ولا تنكروا الخ اشارة الى جواب السؤال المقدور
كاشناه وقوله لان الال للذكور يعني ان معنى كذب السابق انهم اكذبوا المكذب وانفسه وانفسه
لهم حتى استروا على تكذيب الرسل عليهم السلام والسلام فصفه قبل فيه لا يحسن كثير في هذا التحذير
والكذب في ما تصدق وقوله وما ينفو الخ اعراض عن فسر بان القصد الى كثرهم وقومهم فقط وذكر
التكذيب لاجله ليهيب وكذا من اورد عليه انه لاجل هذه الحكمة ثانياً كفاة الاول ثم قال وهم
التكرار وهو اذا لم يكن التقدير حين كذبوا والاقتضى طرف غير مضمون بالبيان وانما يحسنهم هذا القول
يا معلم انكارى تامل **(قوله)** والاقل مطلق الخ لتزمنة الاذن كايوم والمق وقع منهم التكذيب
وقوله التكذيب وهذا ما اشتهر في الحديث واقرناه بالافان التكذيب بعد الاقرار فسر معنى ولو حصل
ضرب كذبوا المنكر العرب لان كذب سناسي الله عليه وسلم تكذيب لكل والاف القليلة لم يترجم
فيه تكرار كافي **(قوله)** بفضلة واحدة اشارة الى انه صفة نقد وقوله في مادل الخ اشارة الى ان قوله ان
تقوموا بل من قوله واحدة واصطف سان وقوله وهو القيام الخ اشارة الى انه يعلم من مجلسه
للتكرار وباعده على انه مجاز من الجدة والاجتهاد والمراد بالامر سائى وقوله يعني خالفه وقوله
يتوشح الخاطر اى يفرق الانكار وهو شاعلى انظار المشهور والحوادث فيه يوشح كفضلة فدية
الفراس وقوله ويحذف اى على ان تقوموا **(قوله)** اولسان) ليد كسر كسر في السنين بغير ذكر
اعترض بان واحدة تكرر وان تقوموا معرفة التقدير بقيامكم وعطف البيان بشرط انه ان يكون معرفة
من معرفة او واقفهما تعريفا وتكرار على ما عرف من مذهبي الصلابة واما ما قلنا فاعترفا وتكرار
فلم يجره احد من النحاة وما اعتذره في المقق عن الكشف من انه اريد بعطف البيان السيل لا ياتي
هنا لجهلهم بما يلجوا به عنه انزغشري كما قاله ابن مالك في التسهيل ذهب الجواز فاعلم انهم ان
كون المصدرا لم يسل معرفة او مؤزلا بغير تقدير انما فسر بمراد الطي بغير معنى وقال انه ان
ذكرنا الواحدة فنقصود هنا واعني مضارع عنه الامر اذا اهداه تاعرفه **(قوله)** فتعلموا ما بينون الخ
يحتل انه اشارة الى تقدير ما ذكره لانه التكرار عليه طرقة وان التكرار مجاز من الصلح فذا حل
في الجملة المعلق عنها وذهب ابن مالك في التسهيل الى ان تكرار يعلق جلاله على افعال القلوب ولو حل على
الذين لم يعد والتدبير بما يحكم للاعلاء الى ان حاله معروف مشهور بينهم لانه نشأ بين اظهرهم معروفا
بقوة العقل ورواية الخ ومدا القول والقول وقوله يصطلح على ذلك اشارة الى امر محتمل ان الله عليه وسلم
السابق ودعاه النبوة **(قوله)** واستأنف الخ معطوق الخ معطوقا على ما قبله بحسب الحق لان المراد
انه معمول له قبله واولاد عليه واستأنف ويترقب علموا الوقوع عنه وقوله الخ ليس مخصوصا
بالاستئناف بل هو عامر علموا والامر انظر العظم النبوة والرواية العامة يعني ان علم حشني معطوق لهم
ومدى هذا التماس اني ومنون فكيف وقد سبط راين صديق ومرسل الاستئناف لانه مع سكونه
خلاف الظاهر مجازا عن الانكار كما لى التي فطى المسافة الى من التطول بل بلا باطل والباء يعني في
ومن زائدة على التي ياتي على الاستئناف وقوله ثم تفكروا الخ يعني انه في هذا الظاهر تعلقه بعاقبه
وان استل الاستئناف **(قوله)** لانه معطوق في قسم الساعة يعني ان اذ ادعى يدي المذاب انذار
بعذاب القيامة وقدر وقوله لا تبينه في آخر الفيا على قربها كما ورد في الحديث النوى رواء
المرضى وغيره ان صلى الله عليه وسلم لا يبعث في قسم الساعة ومعناه قريبا ما لا تالاه السهم مع نعمة

يا معلم انكارى بالتدبير فكيف كان تكذبي
لهم فليست هؤلاء من منه ولا تكرر في كذب
لان الاول للذكور والثاني للتكذيب
او الاول مطلق والثاني مقيد والثالث عطف
عليه لانه انما اعلمكم بواحدة اريدكم
واقصركم بفضلة واحدة على مادل عليه
ان تقوموا فله وهو القيام من مجلس
دعوا الله الى الله عليه وسلم والالتصاف
في الامر خالصا لوجه الله معرضا عن الزنا
والنقد (مثنى وفرادى) معرضا عن الزنا
الذين واحد واحد فان اذ لم يترجم
انما هو مطلق القول (ثم تتفكر) في
امر محتمل ان الله عليه وسلم لما علموا
حقه وعلموا بل طرقي الدليل والبيان والرفع
او التمسك بالظاهر او الخ (يا معلم) يحكم
من جهة فتعلموا ما بينون يصطلح على ذلك
او استأنف سببهم على ان ما عرف من
بواسطة بطله كاف في ترجيح سلفه فانه
لا يده ان تصدى لادعاء امر مشهور وخطب
عليهم من غير يقين وقوله يبرهان فيقتض
على رؤس الادياد ويطي نفسه الى الهالك
فكيف وقد انضم اليه مميزات كدرة وقيل
ما تستهامة والمثنى ثم تفكروا على
من ايام الجنون (ان هو الاذير لكم بين يدي
عذاب شديد) فانه لانه معطوق في قسم
الساعة

(قل ما أنتم من أجر) أي شئ سألتكم من أجر على الرسالة (فهو لكم) والمراد نفق (٢١١) السؤال عنه كأنه جعل النبي مستزلاً للاحد

الأخضر من الباطن وما وافق من تدبيري عليه
لأنه ما كان يكون لغرضه وقدره ما كان
يلزم أحدهما في كل مناهل ما لموصولة
من أجل ما كان عليه من قسوة ما لم يكن عليه
من أجل أن ما كان عليه من قسوة ما لم يكن عليه
لأن ما كان عليه من قسوة ما لم يكن عليه
واختلاف الأساليب في فهمه وقوله قهرام (ان
أجرى الصانع الله وهو على كل شيء شهيد
مطلع على ما في صدورهم من سراهم) فإن ما كان
من أجل أن ما كان عليه من قسوة ما لم يكن عليه
والله اعلم بالصواب

[illegible]

قوله وقوله بفتح اليا ليس في نسخ القاضي الى
بأذيتا اهـ صحيحه

والفردن افشرد حقاً تا سر و جیل خشمه الله فرمود تا آنرا در خون رسم الارح و هو را بپایند و اولاً با
قائمی بخت و قد اُتلت و اُتلت الساعة و قبل التمس الغنى و قد روى نفس الساعة و من انما يصلي
القرب لان من قريسته و وصل اليك التفتيه **(قوله اي تني ما كنك الخ)** اشعر الى ان ما حاشا تربية
والدمس لاجل جسدك الا اني قد سمعته اني قد سمعته اني قد سمعته اني قد سمعته اني قد سمعته
والدمس لاجل انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
السال بكثرة و قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
قوله غني كلابه أي الجبن والفرس الجنون من التفت و غداً بايحي ما يتبادر من غراء
والمراد من الامر ما في الفرض والتفت حتى في الجلب وغرو طار و عليه لا يذنب من في الابن في في التفت
مطلقاً و ان السؤال في قصده من غير كونه يفتني عليهم انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
بما هو عليه و انما يتأمل التي وقوله من هو ما يتبادر في قوله اي قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
الخاص هذا الموصوف انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
والله و انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
مفروض في ذلك من التفتين فلا متناه في الاول في ضما متأمل **(قوله بلغة موزنة الخ)**
يعني انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
في القلب انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
ناشوا في زمان كونه لاجل الله و انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
المربوب مقابل الباطل والتفت به عليه و اراده عليه حتى حاله و قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
البسامة من حسي و المتعارفة حتى و اوجه الثالث في جاز في اشاعة في الاثام و هو استاءه ايضاً
و يجوز ان يكون منما منكم **(قوله اهل هل انما قد فعلوا الله)** ليعمل اهل لا يهاه لا لاجل لا يهاه
بقاء اهل هذه التفت من الله ايضاً في طلب و اطلب و لا يهاه في الله لا يهاه في الله لا يهاه في الله
الحرم من كل الوجوه كونه في التفت و هو عليه و انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
الصورة في الله الموصوف **(قوله و هو في الباطل الخ)** بان خاص الباطل و ان الربا في الباطل الشرك والاداء
والاعادة في الاول في الباطل امر الله و انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
عن ذلك في حبه و تفتين من الله كونه في الباطل في كل ما ذهب من الباطل في كل ما ذهب من الباطل في كل ما ذهب من الباطل
و كونه ايضاً في جاز في التفت في الكا و هو في التفت في الكا و هو في التفت في الكا و هو في التفت في الكا
الموصوف **(قوله اهل هل انما قد فعلوا الله)** ليعمل اهل لا يهاه لا لاجل لا يهاه لا لاجل لا يهاه لا لاجل لا يهاه
و حقه مفصلة في جميع الاشكال فلا يهاه لاجل انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
منما في قول التفت انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
المصطفى و انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
التي قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
والتمتع بها شارب في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين
الانما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
السؤال من انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
بما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
و ما يجب على التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين حتى في التفتين
ما هو عليه و انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله
الانما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله انما قد فعلوا الله

فصنعون بعض التناول من بعد (وقد
تفروا به) بمجموع عليه الصلاة والسلام
أو بالعقاب (من قبل) من قبل ذلك أركان
التكليف (ويصدقون بالغيب) ورجون
بالثقل ويتكلمون بما لا ينظر لهم في الرسول
عليه الصلاة والسلام من المعاني أوفي
العقاب من التحلي تشبه (من مكان بعد)
من جانب يمين من أمر وهي التشبه التي
تصلو إلى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم
وحال الآخر تصككها سكان من قبل ولعله
تشبه لحالهم في ذلك مجال من يرى على الأبرار
من مكان بعد لا لجمال الثقل في قوله
وقرى ويصدقون على أن الشيطان يأتي
الهمم بقتلهم ذلك والعطف على وقد تكفروا
على حكاية الحال الماضية أو على حالها
فصنعون تشبها لهم فقال الشاذل
في تشبيل ما يمشون من نعم الأيمان
(وحيل بينهم وبين ما يشتهون من نعم الأيمان
وإلهامهم من النار وقاراً من عاصروا الكافي
بإتمام الضم للباء) كأنهم بأشياءهم
(قبل) بأشياءهم من كفرهم بالإمام الأربعة
(أنهم) كانوا في شك من المشرك أو الشاك
أو ذرية منقول من المشرك أو الشاك
فتبته الشاك باللهفة من التبعاصلي الله
عليه وسلم قرأ سورة البقرة فيقول ولا
يؤي إلا أن لهم القصة رفقاً وصالحاً

هـ (سورة المائدة) هـ
وأيها خير وأربعون
هـ (بسم الله الرحمن الرحيم)
هـ (الحق طاهر السموات والأرض) هـ
من القطر على التي كنهه في العلم
بأخرها جملته

بصنعهم هذا البيت فيه ليس هذا معني (قوله فيكون بعض التناول من بعد) يعني إذا كانت الهمة
أصله يكون معنى التناول تناول من بعد على الوجه الآخر كافي الكشاف لأن الآخر ما كان يقتضيه
أولعلمه لأن الطلب لا يكون لشيء أقرب من هذا الحاضر عنك فيكون قوله من مكان بعدتاً كذا وأما
تفريقه بلطاف التناول من بعد فبما تها تأمله ومقابل من أن الله سبحانه أي بعد ما فات وقته ليصير
بين بعد الزمان والمكان فربما يصح لأن المستعار منه أنما هو في المكان وملازمة من أحوال المستعاره
وأما كون بعد في العبارة فتح الباء والخبر بمعنى متأخر فلا ينبغي أن يلتفت للمعاني من التصف الفتي
عن البیان (قوله وقد تكفروا به) حلال أو مستعطف أو مستأنف والأول أقرب وقوله رجون تفسر
لصدقون وقد سبق أنه قرياً وقوله بالغيب معنى المثلثون تفسر بالغيب بمعنى الغالب فيكون معنى
يصدقون بالغيب يتكلمون بما لا يتحقق ويظهر لهم فلا تأتي كون قوله بما لا ينظر لهم تفسر بالهالة بيان
لأن الطعن ما كان من تخمين وعدم تثبت قوله يتكلمون بما لا ينظر تفسر لقوله رجون بالغيب وقوله
في الرسول أو بالعقاب تشبه وترى مرتب لقوله بمجموعاً وبالعقاب وقوله من جانب يمين صيد في المراء
بالمكان بعد الجهة البعد والحال التي لا تناسب وما عطف على الرسول قولهم رجل يريد أن يصد كرم الخ
ويخبره وفي آخره تقاسم على الدنيا ونظر الأموال والأولاد تصديها كما حكاها عنهم بما جافى قوله وما نحن
بمحدثين الخ (قوله وإلهام) أي قوله وقد يصدقون الخ استعانة بقليلة تشبه حالهم في ذلك أي في قولهم أما
حدث لا نعلمهم حالهم من ريشاً من مكان بعد هو لا راء الله لا نعلمهم أصابته ولا طرفة خلفاً عنه
وإلهامه بغيره بالغيب بمعنى في أي على غائب عن نظرهم ولا راء الله لا نعلمهم أصابته ولا طرفة خلفاً عنه
الجهول وقاطع الشياطين وقد نفوهم القائله عليهم وتفتيهم وقوله والطف الخ أي على هذا يصدقون
مستعطف على قد تكفروا وبغير المباحر لكذا فيكون هذه المعاني وقع في الغايبان عطف على قالوا فهو تشبيل
لحالهم في الآخرة فتظهرهم بالإيمان بعد ما فات زمانه وشاع وقوله في فصل الخ يتعلق بهمالم وسيل
سبق لمعهمول وأجاب الفاعل ضمير المصدري وقت الحيلولة وتقدم تشبهه والاضمحلال معنى الزم ومن
قبل متعلق بضمير أو بأشياءهم (قوله موقع في الرضا) حاصلة أنه أعلن رأياً أو فقه في حصة وتسمية
ظاهره بقلته أو من أرباب الرب إلى إحصاء أربعة وهو محراز ما تشبه الشاك انسان على أنه استعارة
مكنة وتخصيصاً وعلى أنه استعارة مجازي استندفه مال صاحب الشاك للشاك لبيان ما تشبهه (قوله من
قرأ الخ) هو حديث موضوع وبما سألنا الإمام عليه الصلاة والسلام ومراقتهم ذكرهم بأحوالهم فهم
تت السورة والحدود بين الملائين وأفضل ما تولى سلام على صديقه وهو على الله وصيه أجيبين

﴿سورة المائدة﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله وإيها خير وأربعون) أي عبدة الهمة بجمع أيه وقال المفسر أنه قد كتب الصددي أربعون
وست آيات في المائدة الآخر والشاخي في عدد الباقي (قوله لم يدعهم من الفطر الخ) يعني أن
المراعاة الإبداع وهو الإيجاد من غير خلق وواحدة وقد كان أصل حمله الشق فيجوز به هذا ذكر وشاع
فيه من مائة عشرة أيضاً ثم بينا الحاسبة بين المعنى الأول والثاني بقوله كانه الخ وأشار بقوله كانه
إلى أن الشق الادم ليس في حقيقته فأن الشق يخص بالأجسام لكنه أورد عليه أن في عدم متعلق
الشق ليس السموات وهو الذي كور في المنقول لله ولا مجال لمصلحة مجاز في التشبيه وتكلف مجاز الحذف
والإبدال فيه كما قيل فلا مناسبة بين ما جعله أصلاً وأريد وأعلمنا قبل من أنه لا مانع من جعله على أمره
وهو الشق هنا فيكون إشارة إلى المطارد واليات ونزول الملائكة تخلص بشي لأن المطارد لا معنى
لكنه تشابه السام واللات في الشق لا ياسب في مثل طرائس وكذا جعل في السام ونسف الأرض

على الاثرى اذا كان من الصفات الذاتية وقد غسر السبق في الحديث القلة وقد جعله كلام المصنف
فلا شاعنا ظاهره لتقصير الرحمة في الاول وتشرى كما يحكمه القضي باننا الى الابد على غلبتها كما قيل وقوله
وقد ذل الذي تصيرها ولو يصف من تنقسم الى الذكر كان أظهر لكن تقسيمه من عقابه المتغنى لتدنه
والاعتناء به شعر بذلك تقدير (قوله من بعد ما كما) ويجوز تفسيره بيقول كما زعمنا وهذا الاول لا يفتقد
مستقام من قوله فلا يجرى له فالاولى ان يفسر فلا يجرى له الخ فلا يفتقد على ايماء السواد كما قيل وقوله
واتقان بالمتانة القوية وتوقع في شخصه بالفتنة والاول هو الصحيح وقوله الملك المراد عالم الملكة هذا ال
عليه في السموات والارض والمكون عالم القسبة عالم الملكة قوله استظوها
بغيره منقها) فليس المراد محيطة بها لانها بالانسان بل الاعتراق بها على وجهه متغنى اذا معقوفها كما يقول
الزجل لمن سمع له ان ذكر ابدى متعلقة هو كناية عما ذكره كناية بالاعتراض (قوله ثم انكر الخ) اشارة
الى ان الاستفهام في قوله من شئت الخ انكارى فان قلت قد قال الرضى وغيره من الصالحين ان الذين
الهمزة هل ان الهمزة تزدى في الانبات للاستفهام والانكار وهل لا تستعمل الانكار قلت قد اوجب عنه
بان الانكار ثلاثة اشكال انكار على الوقوع كقوله انا صفا كركم بالبين ويذكره الذي وانكار
على من وقع الخ وهو انفسه وهو اشرك وانكار لوقوع الشيء يستعمل هل في الانبياء والاولين
وهذا معنى قولهم الاستفهام بهل يريد ان كافي للمعنى وهو الذي اراد الرضى واعترض عليه بان كلام
الفتاح وشرحه لشره فيضالته حيث قال لا يصح ان يراد بالفتاح على ما نقل عليه معنى الحال سواء
قصد الاستفهام او الانكار وفيه نظر لان الاطلاق لا ينافي التفسير (قوله تعالى لا اله الا هو) في الكفاية
انه جلة فعوله لا عمل له بل هو زككم في الوجه الثالث ولو وصفتكم كما وصلت زككم ليد الله عليه المعنى
لان قوله هل من خالق اثر سوى الله لا اله الا الله الخ الملقى غير مستقيم لان قوله هل من خالق محوى الله
اشارة فلو ذهب قلت ذلك كنت متناقضا بالثابت وهذا لان هذا اشكل على شراعه ولم يقبل كلام
طويل وكان الصنف ذهب الى غير مستقيم فلما ذكره وانما كان ذلك فلا علينا ان تركا ما تركه (قوله
العمل على عمل من خالق) وهو الزعم لانه مبتدأ خبري زككم و قد هو لركم لا غير لان المعنى ليس عليه
ومن زادة قلنا كيد الوصفية ترغفه في التكبر حتى لا يتعجب بالاضافة فلما جازوه ف التكبر مع
اشاقته للمعرفة وقوله فان الاستفهام معنى التثنية ليدلية نصب المعنى والاستفهام لان غير الله هو
الملقى والمعنى ولان المعنى على الاستفهام الى الخالق والى الله والى العلة في الاستفهام بغيره انما يكون في الكلام
الملقى لا وجهه لزيادة من ولا لان استماع التكرار كما قيل لانه ليس في الكلام ما يدل عليه (قوله) ولانه فاعل
خالق) معطوف على قوله العمل الى رفعه على انه فاعل خالق وهو حيث يستند الى الشبهة لا لا معطوف على
حيان بان لا يصح احكامهم زياد من خالق شرطا لزيادة الاعمال موجودة في غير ما قلنا وقد قسمه فيرداع
لا وجهه فيها تعنت (قوله) او استئنافا مفسره على ان شائق فاعل فعل مضمرة ضمير المذكور هو الله
خلف زككم خالق ومن زادة في المعنى وقد اعترض على هذا الوجه بأنه قبيح شاذ في العربية فلا يجرى على
كلام افعله لان هل لا تدل على الاسم اذا كان في حيزه فاعل فهو لا يذخر لاختصاصها بالانفعال
في الفعل لكونها لا يجرى فقد اهل هل اهل لكن استثنى عن الهمزة لزومها للمعنى فقلت على الهمزة
في الفعل على جهة احية اذا كانت الفعل في حيزه فاعل هو المألوف على الهمزة كقوله في التصور قد
اوجب عنه ان يفسر لا يسمي بالاسم ما قاله كاصرح في الفصل لخرق الشرط كل مثلا ان لم يقل من
هل لانه لا يجرى وقد خسر على الجمل الا اسم كاذب على اهل وقد جاز على الفعل مقدرا بعد ما على شريطة
التفسير كقوله وان اعدم المنكر استبعادا فيصرف هل على الطريق الاول وهذا احسن مما قيل انه
اراد به ذكر جله الوجوه الخفية وان كان بعضهم يفسرها ويسمى كذا وانما قول العلي ان هذا
يحسن من اليبليغ اذا كان يشتم معنى بلها بما يتصور بالانها والتفسير كالانها ثم التفسير كون

(من بعده) من بعد ما كما (وهو الغرض)
الناهي ما ليس لاحداث بل في عينه
(الحكم) لا يميل الى العلم واتقان شهابه
الموسم للملك والمكون والتصريف
على الاطلاق امر الناس انكروا تعسفا
(يا ايها الناس انكروا تعسفا) على ما وطعة
استظوها بغير فتنة ما والاعتراض بها
ولما لم تنكر ان يكون الله في الانبياء
فتنتى ان ينكر قوله (هل من شائق غير
الله) زككم من العاصوا الارض لاله الا هو
فان تذكروا انكم انتم اي وجه تفسيره من
فان تذكروا انكم اي وجه تفسيره من
على عمل من خالق بان وصفا ويل فاعل
الاستفهام بهل الذي ولانه فاعل خاتمه
ويتره حجة والى كذا في جملة من
تصلى الاستفهام بركم مفسره الى
او استئنافا مفسره الى كذا مفسره

المستقيم بالقل أو كاحسن مخالفة الخول على الجلة الاسمية لأخاوة بينهما خضع بعبادة الكفة
ليس يسوي فيهم كلام المتراض كما فهم وأما تفسير كلامه هذا بأن المراد أن تأتي ميتة أخوه مقدر
وقوله برزقكم مستأخفي جوابي هو الحق قد فهم أي خائف يستل عنه على أنه اختلاف يأتي وما
بعد ما استأنف محوري تفسير برزقه كاصرح بنى الكشف مع أي لوجه علمي على القول بغيره
ببرزقكم المقتدر وهو مستأخف (قوله وعلى الأخير) إذا كان برزقكم كلاما مستأخفا لم يكن صفة ولا
ضميرا على شريطة التفسير والمضى على التقى فيقتضى حديثه علم جواز الملازمة الخائف على غير الله إذ
معناه لا خائف غير الله بخلافه على الوجه الآخر فإن معناه لا خائف برزقه أو خائفه فاختص جموع الخائفين
والرافعة أو الرافعة فيكون خبره خالفا كحالته المعتزلة من أن المستأخف لا يفهم جواز الملازمة والحلافة على
غيره (قوله أي خائف منهم الخ) دفع لما تروهم من أن الجواب بسبب الشرعة وهذا أمر قد كان
قبله بأن المراد التأسى بهم كما قيل
فصاعلى حديث من قتل الهوى • إن التأسى روح كثرين
فالأصل ظاهر هو أن من قتل فقد صككوا ومروا الخلف الجواب أو أنهم هذا مقادير أن كان هذا هو
الجواب بحسب الصانع والمصنف في الحقيقة التأسى ولكن لما كان المراد الخائف عليه قدر الأمر فلا تروهم
إن المستغنى عنه الأمر التأسى كما أشار إليه المصنف جواز أن يعمل الجواب من غير تقدير ويكون القرب
عليه الإعلام والأشياء كما في وما يكمن من تمتع الله وقوله تذكير الخ وتذكير أيضا (قوله فيضاريك)
تفسير للمرضى ذكر الرجوع أو بيان لما يترتب عليه وقوله لا تفتنه بيان له المراد فقلت حقيقته
بمعنى وقوعه وقوله فينه حاكم فالتقريب جازمه والنهي على نفي لا أن تفتنه وقوله الشيطان تفتنه
لله وهو جوارح العيسم وقوله فأننا وإن أمكنك بيان لما لا يكشف عما يخالفه ما على الاعتزال وتعلم
الاماني الصارفة بالكنة بحال الكفر فانه لا يزمن من الاعتزال تروهم مخالفة لإهل الحق وقوله
وهو مصدر فترى وإن قل في التمدد وقد رد مثال له لا مصدر يرجع فأعاد بها على المصدرية لأن
بجاري (قوله عدا وتعلمت) من قوله لكم وطبيعة من الاسمية وأبو حنيفة قالوا شاة لفظة أقدم
وقوله في عقابكم أي كونوا مستعدين لعداوتهم مع عبك ولفظ فعل فلا تافضوا الغيبة فأنه يدل
عليكم فيما راوون برزقكم الصالح وقوله ويأتون لفرسه إشارة إلى أن اللوم ليست للبيعة (قوله وتعلم
للأمانى الفارقة) هذا كلام حق وإن كان ذا وجهين فأنه الاماني الصارفة قبل التي بعد فاعلم كبرت
أكرابها أماني الكفرة فأنهم قالوا الله أكرابها فأننا فلا يبعد أن في الآخرة كاتروهم بقل أماني
عصاة المسلمين حتى يكون مخالف المذهب أهل الحق كما فهم وكشف جعل عليه وقد نص على مراده بقوله
قيله وإن أمكنت فمحق كذا حتى أريد بها ما طلق في كلام الزمخشري فلا تغفل (قوله وبنا للإمر كره
على الإيمان الخ) الظاهر أن مراده أمر الآخرة كمن الثواب والعتاب والعرفان فأنه ما يجسه
لاصناع ذلك ومدار كماله على الإيمان والعمل الصالح وعدم ما فاته لا عاقب الأتكم وأوصيه ولا عن
ولا ثواب الإيمان أو عمل صالح وهذا ما لا يتفق بكونه في الجسد على القطع من غير احتمال تخلف أصلا
مسكون عندهم من نفس أو ترفل من هذا مبني على الاعتزال كاقبل ولا دخل للام الاختصاص هنا
بنا على أن المراد الأمر التام وكما جعل العذاب الشديد والامر الكبري وقوله ليس للاخترا
بل لأن عذاب الآخرة كشدتيه ليس على الدنيا كذا جرحا كعظيم ما ألوفت كذا في التفتيد
فلا يزال ما تبع الزمخشري ما عطفه وأما ما على أنه التائب للوحي صحت كلامه لا تخطين صحت
بطور كذا أحسن (قوله تعالى أفن زرين يسوعه) أي حسن بعمله الله هو من إضافة الصفة
للموصوف وقوله تترى أي لما فيه من قوله الذين الخ وقوله بأن الخ يترتب منه وقوله ما على عليه
أي نفس الأمر لا يجوز الإهم والتدلل (قوله خفف الجواب الخ) قال السكاكي في باب الإيجاز

وعلى الأخير يكون الخلاف هل من خالف ما لعل
من الخلاف على غير الله (وإن كان ذلك فقد
كذلك يدل من قول) أي خائف منهم على الصبر
على تركهم فهو من ضد كذا كذا موصوفه
استقاما للسبب من السبب يتكرر رسل
فقط من الخشي زيادة التسلية والحث على
الصبر (والله أفرح بالأمور) فيجزيك
والله على الصبر والتكذيب (يا أيها الناس
كن وعد الله) بالصبر والخير (حق) لا تخف
فيه (فلا تترككم الموتى) أي لا تخف
الفتح جهنم طلب الأخرة والسعي بها
(ولا تترككم بقاء القرون) الشيطان وإن يتكبر
المفرغ من الأمر على الصبر فأنه وإن
أمكنك لكن التزيم بهذا الترفع تناول
المس (فلا تترككم بقاء القرون) الشيطان
وهو مصدر وقع كقوله (فلا تترككم بقاء
صديق) عداوة عاقبة قديمة (فلا تترككم بقاء
فصاعلى كرم أو قل لكم وكونوا على حذركم
في جميع أحوالكم (انغمضوا بديكم) و
من أصحاب الصبر) تفرغوا عما دونه وبيان
لفرسه في دعوى شيعته إلى اتباع الهوى
والتزيم بالدين الذي كفر وألفهم صاحب
شديد الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة وأجر كبير (وعلى) أي بعد ما وعد
لأن خلفه وقوله فلا تترككم بقاء القرون
كامل على الإيمان والعمل الصالح وقوله (فإن
زرين يسوعه) أي تترى يسوعه وهو على
زرين يسوعه على ما قبل بغيره وهو على
فصله حتى أشكس ما يفرض الباطل هنا
والتيح مسكنا كذا برزقكم بغيره حتى
عرف الحق وأحسن الأعمال واستصحبها
على ما هي عليه خفف الجواب لانه (فأن)
الاجتهاد من شأنيهم من شأنيهم

ولم يمت في مجال والفاخرة تدخل على السبب وقد تدخل على السبب وان خرج به منهم فيما جعل الأولى
تصلبوا وانما تسمى والفاخرة في الاصطلاح (قوله ومع الحسرات الخ) يعني أنه بعد صدق
على القليل والكثير في الأصل لكنه جمع هذا لئلا يظن زيادة حسرة له على كثرة ذنب نفسه لئلا يظن
أو على اعتداله بسبب تعدد أسبابه كما تفرق جسم بظاهر وقوله لأن الحسد لا يتقدم ان بعضهم استغفرو
في الجوار والمجور وقوله أو لأن الخ فيكون على حسرة واستغفرت عنه فقد كانه قبل على من ذنبه قبل
عليهم وقبيل حسرة على أنه مغفول أو حال (قوله استغفرا الخ) إشارة إلى أن ذنبه كناية الحال تكون
في الأمور والحسرة البديعة وأنه لئلا يظن جميعها كالحاسر لما عدل أن الأمور لا تفرق بين السامع
فزيد صوره لها كأنها محسوسة وقوله ولا تأخ الظاهر أن الأحداث مع صفات المفعول وهو
الرياح والقائل هو الله تعالى والأحداث هو معنى الأرباب لها باعتبار خاص من القصة لها وقوله
هذه الخاصة بلباس أو اللباس على بعض التفسير في بعضه على هذه الخاصة والمقصود أن الأرباب خاصة
لها أو لا تأخ عنها فلا جد إلا بعد ما دعا فكون مستقبلا بالنسبة إلى الأرباب فلا تستعمل المصاحف
فيه على ظاهره وحقيقته غير أو لا تأخ عن الأرباب لأنهم الحكم والقائد الأعلى عدم تراخيه
وهو غير تأخر خالف من أنه مضاف لقائل أي أحداث الأرباب لا تأخ عن شخص بعد ما عدل فلا تأخ
عليه أي بصيغة المستقبل والقائلون ذلك عليه لكن لا تأخ من تعدد أرباب أي أمر واحد لا تأخ فيه
كلامه فتنشئ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد
ثم يعدل على المستقبل إشارة إلى استمرار ذلك وأنه لا يتغير زمان دون زمان لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد
في شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد
كذلك هو أبين من جميع الضعيف على ما فهم منه بطريق الاتزان وهو ما يقع في الأصناف ونسبة
الأحاديث إليه بسبب السبب وقوله أو لا تأخ الخ عطفا على سبب السبب وهذا تأخ على أن الأصناف
تتأخر متأخرا فقد يصير مطرا يصير فالاستدالة له أنه لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد لا تأخ من شئ واحد
وأشارة الموت والحياة قد تمت مفصلة وقيل أنه أشار بقوله بعد ما عدل إلى أن الحسرة تستأخر للضرورة
والموت ليسوسة لأنها تكون من آثار كماله وتوفيقه قطر (قوله والعدل وقوله الخ) وكون ضمير
الشمك أدخل في الاختصاص لأنه لا يعمل الشرية كضمير القالب وهذا القالب بما تضمنه من تعالي مناسب
ذكرها أو دل على الاختصاص ولما تضمنه من كمال القدوة في ضمير العظمة (قوله أي مثل أرباب الموات
الخ) المراد أرباب الأرض التي لا تأخ فيها فأنها قد قدرت غنيفة الداعي حصة الحسرة والتسوية للمعاد
وقوله احتفال الخ أي إارة التائب تليها زيادة تأخر غير ما عدل الأول ولا مدخل في القدوة ولا في احتفالهم
أنه يصنع جاري التسوية أيضا على ما عرف فيه من أنه أعاد معلوم ولا تأخ في الكلام (قوله وقيل
في كسبة الأحياء) أي وجهه أنه مثل في المحسنة لا بما ظاهرا كالتسوية في الأجسام من يجب
الذنوب في ما ورد في الآثار وهو معطوف في قوله في صفاته القدوة (قوله انشرف والمنة) يعني
مصدر جنى العز والتزود يكون جمع مانع أيضا وقوله العز والتسوية وفيه بعد الاستغفار في عزه قوله
جميعا وقوله فليطلب الخ موضع السبب لأن الطلب عن الخ في ماله كسبها جميعا
عنه وصيرها كالعديل إلى المصروف ذلك الواسع كما تفرق في قوله فليطلبه والطلب عنه إنما يكون بالعادة
والاستعداد أنما بعد لا بعد لعدم إباحة المطلب فلهذا عطف بقوله أنه يصعد الحكم الطب الخ وجعل
بعضهم لفظة وقطع الله ولوا ردا عن الأولى لجمعها وقد أجاب فهو لا جواب أصرا أيضا وهو أقرب
بما بعده ولا تأخ في وقته العز ورسوله وضمين وقوله نؤمن من شأنه الخ كقول (قوله إن المطلب
به العز) أو تكون العز كلها لله وهي سببها العمل الصالح وهو لا يتبعه ما يشاء وهي مستأجرة
وقوله وهو التوحيد تفسير الحكم الطب لأن المراد بكلمة الشهادتها جميعا المتقدمة بها بعد تأملها وقوة

وجمع الحسرات للدلالة على تناقضها
على أحوالهم أو كسرت مساوي أفعالهم
المتنحية للتأشير عليهم بسبب ذنب
سلة المصدر لا تقدم بل سلة ذنب
أو بان المتسرة على (أنه على سلة الرياح)
قيل أن جمع عليه (واقفاً الذي أرسل الرياح)
وقرأ ابن كثير كسرت وراكسرت الرياح
(فتسرها) على كسبة طلال الداعي كمال
استعمل تلك الصورة البديعة الداعي كمال
المحسنة ولا تأخ من أربابها
الخاصة بذلك استنداء إليها ويجوز أن يكون
اختلاف الأفعال الداعي على استنداء الأرباب
(فتسرها على سلة) وقوله كسرت وراكسرت
وشخص بالتحديد (كسرها على الأرض) بالمطر
القائل منه هو كسرها كسرها
فأعاب السبب والصالح مطرا (بعد ورا)
بعد بينها والعدل في ضمير العظمة
أدخل في الاختصاص لما تضمنه من
(كسرها العز) أي مثل أرباب الموات
الأموات في صفات القدوة تأخس فيها لا
استعمالا لاختلاف الحسرة في التفسير عليه وذلك لا
مدخل فيها وقيل في كسبة الأحياء أنها
يرسل ما من تحت العز فيبته منه أجداد
الخلف من كان يرسل العز العز فيبته منه أجداد
العز جميعا أي يطلبها من عند طائفة كلها
واستغفار الدليل عن الدليل (أنه يصعد الحكم
الطيب والعمل الصالح نعمه) بأن ما يطلب به
المراد هو التوحيد والعمل الصالح

ومعونهما اثباتا على عطف العمل على الكفر أو لا تنازع الرتبة . وقوله بماذا أي مرسل بمقالة العزيز
أو استعاره فثبت قبول الرتبة على المكان حال (قوله أو معبودا للكتابة بصفتها) فيعمل الكلم والعمل
بماذا أي كاشحا بمقالة المصلح والغير في الكتابة أو يتقدمه مناف أو يشبهه موجودا خارجا
في السببه . وكما ينبغي بالصعود نحو استعارة تامة . وقوله فكلم ذاته يذكر وثبت . وقوله لا يجل اشارة
الى ان الرتبة الصعود بما عن القبول أيضا . وقوله ويؤيده الخ فهو من الاشتغال . وقيل قدومه التأيد
انما الاصل واثق القراءات وقد ثبت الكلم في الرتبة والعمل للمجموعة فصل عليه قراءة الرتبة وقوله
أنه كيف يتبين مع سوان أن يكون الرافع هو الله كما سأقترن (قوله والعمل) والضمير المنصور فكلم
وقصص الايمان بالخبر ما كانه انما يعلم التصديق القليل ونقوته تبيينه لان قد وثقه ويقتصر العمل
الخ أي اذا كان الضمير له فله خصوص ما لا يكون رفع الله لان الضمير البارز له هو ولا صاحبه كما
فصل سواء كان العمل مبتدأ أو معطوفا لان في مقابلة وشقة انه هو الجهاد الا كبر وقوله اشارة الى ان الرتبة
بمعنى الشرف (قوله وقيل يقتصر العمل على الباطن أي من باب المعاني والمجهول والتفصيل للمصر
به وانما هو من ذكر كماله تمامه صوابا وصر فروع . وقوله وما الخ ووالله الخ والبطني والطبري من
ابن سعد ورضي الله عنه . وقوله فحين التفتة يقال حياة الله أي أضافه في الحياة . وقيل له من
استقبل الشاهد هو الوجه وهو الماتب خال على ميل الاستعارة قل على أنه يستقبل به الله والمراد بغيرها
الله . وقوله فإذا لم يكن الخ أي على هذا التفسير والمراد بغيره لا كملان بل من مائة من العمل القليل
كالتصديق (قوله المرات السات) يعني الساتتة تنصوب على أممية المصدولة مكر
لانهم قد سبقوا فليس على اثنين يصدقون أو يكسبون وعلى الأقل في مائة فلو صدق لشهد على قصده
أو هو اشارة الى عدم تأييد كرمه ودلائل لدون دانه كما كانوا يجمعون فيها المشاورة وفصل الامور والندوة
الا اجتماع ومنه التنادي وقصها مشهورة . والتداور تفاعل يعني الادارة كما رأى في بابهم والحرورية
(قوله لا يرب دونه) يقال لا يرب ولا يعبى يعني أنه ما كراهه لا يمتد به النسبة للعذاب الملق
لهم عذابه . وقوله يفسد أصل من البوا واللكساد والهلالة تستعمل في الفساد وعدم الثبات لان
الكساد يكسد الفساد ولا الهالك فاسد لأثره (قوله لان الامور مودة لا تتغير) أي بكمز أو ك
ليس فيه حصر التام في التقدير في اختيار الصدور كسبه حتى يكون على مذهب الجبرية كما هو جليل
ان ما قدره الله لا يتغير كما كان عمله كذلك . ولا حاجة الى أن يقال المراد بالامور امور البنية فقط لان التقدير
فيها ثباتها ظاهر لا يتغير وشدة هذا من مذهب الاشاعرة في الكلام تنصيب تامل (قوله كابدل عليه
يقوله والله الى آخره) قل عليه على أن كل ما يقع عليه مقتضى عمله وقدره . وقوله بحق آدم الخ تقدم
فيه وجوه أخرى تحت ذكرها (قوله الامعومة) من في قوله من التي من يدق في التفاعل . وقوله بطله سلمه
أي مقبلة بطله وليس فيه تفسر معنى الخ لعل لكن الظاهر انه الحاصل والواضح لا الحصول والموثوق
لعدم ذكرها ولا لعل والواضح تفسرها خلاف الظاهر والمراد العلم بجهلها ووضعها خصال لقوله ويعلم
ما في الارواح لان قوسه العلم ذاتها لم يكن لذكر الجمل والوضع فاشغلنا بوجهه لا يرب من العلم بالحاصل العلم
بجهلها وسأقترن في سبعة (قوله وما يتقرب من صبره الى الكبر) انما ان يدان معبر
من مجاز الاول كقوله من قبل قتل لا يرب من حصول الحاصل كابدل وأن صبره خارج فيقتضي أن لا
يكون معبراً بعد ولا ضرر ولا فضل على المفاضي كابدل وأصلها ودعي الاقل من أنه لا يرب من تعبير المعبر
تفصيل الحاصل في مدعوم بمررت فيتحقق في قوله هلني المتعين كما تفصله في الكشف (قوله من غير المعبر
انفوي) الامعومة تقتضي ولا حاجة لعل لبيان أي أحد التفسير كان انقاره فالضمير اربع المعبر والنص
لغيره اذن من غير لا يتصور التفسير من غير غلب في ارجاع الضمير له باعتباره كانه من وليس هذا بعد تأويله
بالصبر وتفسيره عن اضافته . وقوله بان يعطى الخ هو به بأنه لا يمكن الزيادة والنقص في شيء واحد

ومعونهما اثباتا على عطف العمل على الكفر أو لا تنازع الرتبة . وقوله بماذا أي مرسل بمقالة العزيز
أو استعاره فثبت قبول الرتبة على المكان حال (قوله أو معبودا للكتابة بصفتها) فيعمل الكلم والعمل
بماذا أي كاشحا بمقالة المصلح والغير في الكتابة أو يتقدمه مناف أو يشبهه موجودا خارجا
في السببه . وكما ينبغي بالصعود نحو استعارة تامة . وقوله فكلم ذاته يذكر وثبت . وقوله لا يجل اشارة
الى ان الرتبة الصعود بما عن القبول أيضا . وقوله ويؤيده الخ فهو من الاشتغال . وقيل قدومه التأيد
انما الاصل واثق القراءات وقد ثبت الكلم في الرتبة والعمل للمجموعة فصل عليه قراءة الرتبة وقوله
أنه كيف يتبين مع سوان أن يكون الرافع هو الله كما سأقترن (قوله والعمل) والضمير المنصور فكلم
وقصص الايمان بالخبر ما كانه انما يعلم التصديق القليل ونقوته تبيينه لان قد وثقه ويقتصر العمل
الخ أي اذا كان الضمير له فله خصوص ما لا يكون رفع الله لان الضمير البارز له هو ولا صاحبه كما
فصل سواء كان العمل مبتدأ أو معطوفا لان في مقابلة وشقة انه هو الجهاد الا كبر وقوله اشارة الى ان الرتبة
بمعنى الشرف (قوله وقيل يقتصر العمل على الباطن أي من باب المعاني والمجهول والتفصيل للمصر
به وانما هو من ذكر كماله تمامه صوابا وصر فروع . وقوله وما الخ ووالله الخ والبطني والطبري من
ابن سعد ورضي الله عنه . وقوله فحين التفتة يقال حياة الله أي أضافه في الحياة . وقيل له من
استقبل الشاهد هو الوجه وهو الماتب خال على ميل الاستعارة قل على أنه يستقبل به الله والمراد بغيرها
الله . وقوله فإذا لم يكن الخ أي على هذا التفسير والمراد بغيره لا كملان بل من مائة من العمل القليل
كالتصديق (قوله المرات السات) يعني الساتتة تنصوب على أممية المصدولة مكر
لانهم قد سبقوا فليس على اثنين يصدقون أو يكسبون وعلى الأقل في مائة فلو صدق لشهد على قصده
أو هو اشارة الى عدم تأييد كرمه ودلائل لدون دانه كما كانوا يجمعون فيها المشاورة وفصل الامور والندوة
الا اجتماع ومنه التنادي وقصها مشهورة . والتداور تفاعل يعني الادارة كما رأى في بابهم والحرورية
(قوله لا يرب دونه) يقال لا يرب ولا يعبى يعني أنه ما كراهه لا يمتد به النسبة للعذاب الملق
لهم عذابه . وقوله يفسد أصل من البوا واللكساد والهلالة تستعمل في الفساد وعدم الثبات لان
الكساد يكسد الفساد ولا الهالك فاسد لأثره (قوله لان الامور مودة لا تتغير) أي بكمز أو ك
ليس فيه حصر التام في التقدير في اختيار الصدور كسبه حتى يكون على مذهب الجبرية كما هو جليل
ان ما قدره الله لا يتغير كما كان عمله كذلك . ولا حاجة الى أن يقال المراد بالامور امور البنية فقط لان التقدير
فيها ثباتها ظاهر لا يتغير وشدة هذا من مذهب الاشاعرة في الكلام تنصيب تامل (قوله كابدل عليه
يقوله والله الى آخره) قل عليه على أن كل ما يقع عليه مقتضى عمله وقدره . وقوله بحق آدم الخ تقدم
فيه وجوه أخرى تحت ذكرها (قوله الامعومة) من في قوله من التي من يدق في التفاعل . وقوله بطله سلمه
أي مقبلة بطله وليس فيه تفسر معنى الخ لعل لكن الظاهر انه الحاصل والواضح لا الحصول والموثوق
لعدم ذكرها ولا لعل والواضح تفسرها خلاف الظاهر والمراد العلم بجهلها ووضعها خصال لقوله ويعلم
ما في الارواح لان قوسه العلم ذاتها لم يكن لذكر الجمل والوضع فاشغلنا بوجهه لا يرب من العلم بالحاصل العلم
بجهلها وسأقترن في سبعة (قوله وما يتقرب من صبره الى الكبر) انما ان يدان معبر
من مجاز الاول كقوله من قبل قتل لا يرب من حصول الحاصل كابدل وأن صبره خارج فيقتضي أن لا
يكون معبراً بعد ولا ضرر ولا فضل على المفاضي كابدل وأصلها ودعي الاقل من أنه لا يرب من تعبير المعبر
تفصيل الحاصل في مدعوم بمررت فيتحقق في قوله هلني المتعين كما تفصله في الكشف (قوله من غير المعبر
انفوي) الامعومة تقتضي ولا حاجة لعل لبيان أي أحد التفسير كان انقاره فالضمير اربع المعبر والنص
لغيره اذن من غير لا يتصور التفسير من غير غلب في ارجاع الضمير له باعتباره كانه من وليس هذا بعد تأويله
بالصبر وتفسيره عن اضافته . وقوله بان يعطى الخ هو به بأنه لا يمكن الزيادة والنقص في شيء واحد

(قوله والضمير) أي الضمير هو عدم العلم بما في الوجه السابق وهو ان يصير ح في حكم المذكور
 كقولهم **و** وفيها تبين الاشياء فهو الضمير على ما علم من السابق (قوله) والضمير على السماع الخ
 فهو قولهم فعل **د** وهو بنفسه أي بنفسه وهو آخر خبره الضمير على تقدير المذكور لا إلى عنه كما يجوز
 ان ما في التسهيل وان قال ابن الصائغ هو خطأ لأن المراد مثل نفسه الضمير على أنه إلى ما قبله حقيقة لأنه
 منقشة في المثال وليس المراد أمراً وشيئاً من شأنه أن يصير له لو كان كذلك عاد الضمير عليه بعد
 التوضيح وليس مراد **و** يحصل كلامهم خطأً اختل في معنى، فمن قبل الزاد وهو دبايل ما قبله من قوله
 ينقص الخ وقبل من يجعل له هو عمل هو واحد أو ضمناً فعل الثاني هو شخص واحد قالوا لا يكتب
 عمر ماله ثم يكتب تحت مضي وبمضي **و** ما من هذه الكتابة إلى الصلح التعمير والكتابة بهذا هو
 النقص كقول **ح** ما أنفاس تعدد كما **ك** مضي نفس منها تقتضيه جزاً
 والضمير في عمر مستند إلى المذكر والعمر هو الذي جعل الله له حالاً وقصره على القول الأول
 هو ضمناً والعمر الذي يرد في عمره الضمير جندنا مع المفعول الآخر إذا لا يكون المزدحم عمره
 متقوساً من عمره وهذا قول القراء وبعض الصوفيين وهو استخدام أو شبه به وقد قيل عليه هذا الضمير
 الثاني غير الأول ليس قد نسب النقص في العمر إلى العمر كقولهم هو الذي يرد في عمره وأوجب بأن الأصل
 جندنا ويصير من أحد ضي ضمير باعتبار ما يؤول إليه وما الضمير باعتبار الأصل المختار عنه ومن
 الغيب ما قيل هنا أن العمر المقدر محمول وهو يجوز فيه أن يخلع في نفسه ذلك العمر لأن لا يخلع ولا
 يلزم فيه تفسيره بغيره لأن المقدر أقسام معدودة لا يأبى محدوداً وقد سار هذا وهو لا يعمل عليه عاقل
 أو قبل به أحد غير بعض جهل الهند مع أنه مخالف لما ورد في الحديث الصحيح من قول النبي صلى الله عليه
 وسلم لا حبيبة رضى الله عنها وقد عدت بطول عمر أمت إلا حبال مشروبة أو أيام معدودة وقد أطلق
 الحديث فيه وفيه وهو غير منتهى وليس هذا من قبيل شق في الركعة كقولهم **ق** قوله لا شيب الله
 عبداً ولا يعبقه **هـ** هو مثل ما على ما قبله من من أن المراد يعبق عبداً آخر فلا يشاله أن لاوافق
 مذهب أهل الحق ويشمل الجواب عنه طائفة في المثال ليست من أدب المفسرين **ق** قوله وقيل
 الزيادة والنقصان الخ **ز** فيكون المصموم والنقص من عمره متقوساً واحداً بناء على ما ورد في الأحاديث من
 زيادته من بعض الأعمال السالفة كقوله الصدقة تزيد في العمر غير أن يكون أحدهما إذا عمل
 وينقص من عمره إذا بعدله وهذا لا يلزم منه تقدير التقدير لأنه في تقديره تعالى معاً أيضاً وإن كان ماقى له
 الأزلي وقضاه المبرم لا محذور ولا نيات وهذا ما عرقى السلف ولذا جاز الله ما يطول العمر وقال
 كعب لو أن عمر رضى الله عنه دعا الله آخر أجله **ق** قوله وقيل المراد النقصان ما يرمي من عمره الخ
 للمعمر جمل عمره وما ينقص منه ماضيه منه وقوله على البناء على فعل أي يقع المأمور الثاني وقضاه ضمير
 المعمر أو عمره ومن زائدة في السماع وإن كان مستقلاً بآية كونه الله وقوله علم الله هو على الأقل من وجوه
 النقص والزائدة ويجوز في الأخير أيضاً بناء على الأخير بتقدير وقوله ما في المثال المختص أي المقصود
 من كونه في الكتاب والزيادة والنقص مفهومان من قطبهما **ق** قوله ضرب الخ **ث** هذا هو الشهر
 رواية ذرية ومقابل الأظهر أنه ليس كال القدرة للطفة فلا يشك فيه ما بعده بل يسي قوله لا شيب
 ماقى هذا من مجلس البلاغة وكسر العشر زائده وقوله محرق أي يوقد مثله وسبغ صبغة شبيهة
 ولم تكدر كذلك وليس يتصور من ماله لأنه لفة ودية وإن قبله **ق** قوله استلوا الخ **ج** جواب عن
 سؤال العقذور وهو لا تأسيه كمنافع الخ الخ وقضاه به الكثر ولا يدل على عدم الاستعمال ربما
 يشعر به وجوداً أحدهما ذكره طريق الاستدلال على طريق القصد وليس هذا الجواب قوي
 وأصل معنى الاستلوا أن الصائغ يكون يعدو خلف صدف عمره فيترك الأول ويذهب خلف
 الثاني فاستعمل الاستلوا من كلامه أي آخر نسيه **ق** قوله وأقام التنبيل الخ **ب** يعني أدام من قبل التنبيل

كأنهم من الترك أم معلوم قاذبان عود فضعهما على من قاما به كأن ذلك ادعاءهما وما احتال عليهما وما قبل من أن المني أنه ما قد جوسر بما أوتفهمه الأولى به والاعتراض من أن المني من الاعتراض من قال أنه ليس اعتراضا فهو بالعدم معلق بالعدم بما قبله لم يصب وقوله وما يستوى مصطف على قوله ولا وما يستوى (قوله الكافر والمؤمن الخ) على أنه ضرب من تلوهما كالصبر فهو جملة استعارة تشبيهة أو لا الأعي والصبر استعارة مصرفة وقوله وقيل الخ فيكون من جهة قوله ذلكم الله إلا أنه وهو أيضا استعارة تشبيهة والمحق لا يستوي التقع بما عديت أو الأعي عبارة عن الصنع على أنه استعارة ومن استعمال المقصد في الملقن فالصبر على حقيقته (قوله ولا التواب) وقدم القتل ليكون مع ما قبله على خط واحد فأن الصبر والخلة والقتل متشابهة والسبق الرحمة كما ترمع ما قبله من رعاية التماسه وقوله وتكررها على الشقين أي في النور والحروب والقتل تريد أن لا كد فتاة أو لم يحصل بتدريجها بالحق وأما ذلك في الأول فلا تلو قوله الإساءة والأموات لما كان يصحدها كتي وتكرارها عن التكرار فيه وقيل كبرت فيناه من فساد الأعي والبصير لاختلافه في ما هما فأن الشخص بصراعي يفسد ما كان يصبره وإن فسادا وصفاها وقيل لا الخاطبة في أول الكلام لا يفسد في فهم المرام وقيل في وقفا كفاية (قوله غلب على السموم) بصدما كما ينبغي التشديد للمراة طلقا وقيل السموم الخ وقيل الحروب بالليل والنهار وقوله فذلك كذا الفصل إشارة إلى أنه مقصود بالتشديد وجع ذلك وقوله وقيل لعلها ما بهلا فأن الموت وإدعاء كثيرا ما يستعار لهما كالمثل

لا يبين الجمل ربه • فذلك السبب ليه كنهه

وقوله يسمع المراد به صاع تدبر وقيل (قوله يسمع) أي أن يخلق حال ما من فاعل أرسلنا ومن مفعوله أو هو صفة فله من واليه المصاحبة وقوله صله أي الأول وسد فله الثاني وقوله أجلس (قوله يذنبه) أي قصره وقوله ولا اكتشاف الخ يعني أنه في الأصل تدبر بشرنا كتي بتدبره إيجازا لذلك أو المراد أنه اتقى على هذا قولنا لا اتقوا أسام من غير تدبر وقيل خص بالذرة لأن الشاة لا تكون إلا بالسم فهو من خصائص الأسماء فليس نبي أو نخل عنه بخلاف الذرة فإنها تكون سمعا وعلا فذا وجدنا تدبر في كمة ورواها أن الحسن وأبوعب شربان عند أهل الحلق فأن لا الذرة لا تكون إلا سمعا وليس فأن لا الذرة يوجد أيضا الفصل كآيات اللطافة الكونية وما بعد الموت ورد بأن ما ذكر من حق مذهب إليه الخنفية من أن لبعض الأشياء سمات حسن يدركها العقل كالأعيان بالله فنادوا به يستحق الضرب كذا يلزمها الدور كقوله في الأصول فلا يروى ذلك كروية كذا لا يحصل له وكذا يلزم من أول خبرها ولولا التزام ما قبل وقال كان ذلك هذا عين الكلام (قوله ولا الذرة إلا الخ) وجه آخر لتصاروه به ينفع عن الأول أنه لم كتي بهذا من ذل السموم حصول الأعيان بالكمس وقوله على إرادة التمهيد يعني ليس المراد أن كل رسول يأتي بصيغ ما ذكر حتى يلزم أن يكون لكل رسول كتاب وعدد الرسل أكثر بكثير من الكتب كما هو معروف بل المراد أن يسمو به بهذا بعينه ما به ما لا يخاف جميع بعينه البعث آخر كالمكتسب المهين ومثلا وما لهتمت الخلفوها وقوله ويجوز أن يراد الخ أي يراد الكتاب على إرادة الجنس فبما وعبر بجواز إشارة إليه والوصف بزرور كتاب يعني ضرور مكتوب وقوله ابتكارا بالقبول بترسيمه وتقسيمه في سورة سبا (قوله أجناسا وأصنافا الخ) تفسر الألوان وجميع الأنواع كما يقال بما أولان من الطعام فاختارها بعدد أصنافها وقوله لا لاسلطة الأنواع أي كل فرع منها كالكمية فهما أصناف متعارفة فتقو به كإبري بعض أفرادها ويجوز أن يراد الأفراد وقوله وأصنافا الخ يعني أن يراد إلى أن تعادها العرف بالعدد بالبرص وهذا أيضا في الأنواع والأفراد وقوله تعالى ومن الجبال جدد) المصطف على ما قبله يحسب الخي وأصل وكونه استنطاقهم ارتباطه بالبرص في ظاهر وقوله ذو جدد بضم الجيم وفتح الدال وفي القراءة المشهورة جمع جدد بالهمز وهي الطريقة من جدد إذا قطعها وقال

ذو جدد

وما يستوى الأعي والبصير) الكافر والمؤمن وقيل حملنا على الصبر وهو جمل ولا الخلفات والتأثير) ولا البطل ولا الحق (ولا التلا ولا الجسد) ولا التواب ولا الصبر ولا التلا كدني الاستمرار وتكررها على الشقين لزيدات كدو الحروب وتولون الخ غلب على السموم وقيل السموم ما بهلا (وما يستوى الإساءة والأموات) تشبه آخر المؤمنين والاصحاب والأموات تشبه آخر المؤمنين والكافرين بالخ من الأول ولقد كتبت الفصل وقيل لعلها ولجلها (إن الله يجمع من يشاء) هداية في فرقته لضمه إياه ولا تعصا بطلته (وأما ت) يجمع من القيوم) ترشح لقبيل الصبر على الكفر بالأموات وبالفعل في إقامتهم (أن أنت الأذري) فاعلم أن الأناذروا ما لا معاص ولا التلا ولاسلطة الله بالحق الموعود على قلوبهم (أن أرسلناك بالحق) تخبر أن أرسلنا أصحوا بالحق ويجوز أن يكون صفة تقوية (شيرا وبذرا) أي شيرا وبالفتح والعدا وبذرا بالوعد الحق (وأن من أمة) أهل عصر (لا خلا) معنى فينا الذين من أي عالم نذره من والاكتفاء كدو لعلها بأن الذرة قد رقت

البشارة بما يقرن به من قبل ولأن الأناذروا هم المخصوص من البعثة (وأن يكذبك هو الأهم المخصوص من البعثة) (وأن يكذبك فقد كذب الذين من قبلهم بما نهم لعلهم بالنبات) بالمعبر الشاهد على تزيمهم (والكتاب الميم) وحضه إبراهيم عليه السلام كاتوا وأول الفصل على إرادة التمهيد من أبلغ ويجوز أن يراد بها واحد والصفحة قبل الوصين (ثم أخذت الذين كفروا) فكيف كان تكبير أي استكبار في القوة (أبتر الله أربابهم) أخلصهم وأصنافا بغير متغيرات مختلفا (أولان) أخلصهم وأصنافا على أن لا كدنها ذو أسناعات مختلفة أو هي مثلهم السفرة والتضرع وتضوعها (ومن الجبال جدد)

كذلك أي يابن ونحوه على أنه مختص بذكر أولياته (قوله فمن كان علمه) ليس استطرادا كما قيل بل
اشارة إلى أن المراد بالعلماء المصلون بالله لا بالصوفى مستلزا وقوله إلى أخشاقهم أي أعمق ما كان عليه
ضمير ورواها في الموطأ وهو ميمية ابن بلال قيل أمرته وهو سامع على ما قيل فيه وقوله ولما أتته
الحج أي يكون الخشعة مشروطة بغيره فقد ذكرت الخشعة بعد ما قيل على كمال القدرة من قوله أترأى الخ
وقوله اشارة إلى أن عمله بمجابهة وقوله وقرئ الخ خضعتم خضعتهم وطعن صاحب النشر في هذه القراءة
وقوله لأن المقام الخ من لوجه العلاقة وهو ظاهر في أنه مجاز من ملاحظة الزم فخير من ذلك كلامه عليه
قال استعاره لقوله وقيل الخشعة تريد معنى الاستسار لقوله خضعتهم أي خضعوا له (قوله قليل
لوجوب الخشعة الخ) تعليلها بالمراد الخ على كمال القدرة على الاستقام ظاهر وأما لئلا على خصوص
المعترضة فيها خفاوة قال النبي رحمه الله أنه دال على القدرة الثالثة لأنه لا يوجد في القدرة والرحمة إلا
القادر على القوة وقد يقال أنه تكمل كما في قوله

حليم إذا ما ظلم زين أهله • مع الحليمي عن العقدهيب

قتاتل (قوله يادومون من قراءته) وفي نسخة يادومون قراءته على الخلف والاصبال وقضيه من
بلازمون لأنه يتعدى يمل والآخر أروا من الخاضع الدال على الاستقار ومن وقوعه محله ومن
اختلاف الفعلين كما في كثير من كتب السعة العلامة والضماد علامة الكتاب على ظهره هو تشبيهه ببلغ وقوله
أما مائة مائة في نسخة عطفها ما أواما لأن القراءات بعثة يادون عمل أولان يكون تلاء إذا تمة
(قوله أروى كتب الخ) هذا أنسب للتصغير بما يخصه كالقرآن والأول أنسب ليكون الاشتقاق
للعهد وقوله فيكون ثناء على المصدقين من الأمم جميعا فسد دخل فيه أنه محمدي الله عليه وسلم خيرا
أوليا والمقصود منهم على استماعهم وقيل لأنه على أن أراد المجلس لا ينعن من لا يصح لأن هو لا يباح
القرآن كما هم أئمة أو اسرار الكتب لا مسدق لما بين يديه مطابقا لما بين أصول العقائد كما في قوله
ككذب قوم نوح المراد قتاتل وقوله كذا تفق طاه بصير عطفه منه ومن خصها بما ذكرناه
الأكبر فيها وقوله ففصل الخ ففصل استعاره لفصل التواب والطاعة وقول النبي بزيادة الطاعة
بناء على أن الصلوة هي فصل ذلك لا لا ربع الفصل فذكر ما أقرب لمثل ما ذكره المستشرق رحمه الله أنه
في سفره اقتدر (قوله لن تكسروا لن) البوارود يعني الكسار والهلاك وهل هو حقيقة فيها
أوفى الأول بما في الثاني والعكس استحالة لتعلق بكل واحد منها بصوص أهل الفقه والمنصف مع بينهما
بناء على مذهبه أو هو تفسيره بما يؤيد الله وعلى الأول فهو ترجيح الاستمارة في العبارة (قوله عليه لدلوله)
أي هو متعلق بحدل عليه وهو اختاره الكساد وتفوق يعني زوج وفيه مع أنفق لمناسبة لأن الحرف
لا يتصل به إلا الحذف والجور على الشهور ومن يفسد على مراده طال ما لم ينسج كونه على أن تجوز فلو لم يلق
مدلول كان أصح وقوله أو عاقبة ليرجون لا يظهر لتعبير بما عاقبة دون العاقبة وجه الالتفات لمصرح بأنها
على غاية وقيل معناه أي بالتمام وهو وجه الطبي بأن الكلام يدل على أن غرضهم علمه وإنما تدرسه لهم
مسألة الموصول على أنها مؤنثين يتحقق الخبر ويذهب إليه المحدثين لأن مثل هذه الامم إنما تكون في حق
تلقاهم آل فرعون لكونهم عدوا وبنوا (قوله ألدلول الخ) بمعنى أنه متعلق بحدل عليه
ماتية لفظها ذلك والوجه الثاني مقتضى الاستمارة لا يضل بأشئ ويجوز زعمه بمجابهة على التنازع وقوله من
فقدان ربع له ما هو ظاهر من ذلك فلو لا أنه على أن الأول كالأول لم يكن كونه برأيه وعده
(قوله أي مجاز علم الخ) فأن الشكر في حقه تعالى لا يليق حمله على ظاهره فيحصل على الجزء
بالاحسان مجازا وقوله أو خيرا أو الخ فقد المراد وهو لهم والمعنى مغضون ومشكورون ويصور أن
يكون خيرا أي مدبره من أو أفقره ولا لأن القصد المتعلق لا هو متعلق بالاشير لكنه مذهب
أي نسبة كماله النبي فكأنه تبع فيه المحدثين ويحيز أن يكون حاله مقدورا بالجله محترقا

فمن كان علمه بسان الخشعة وذلك حال عمله
الصلوة والسلام إلى أخشاقهم أي أعمق ما كان عليه
أشبهه كقوله الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
الفتول لأن المقصود منسجرا الله عليه ونسب
العكس الأمر وقرئ برفع اسم الله ونسب
العلم على أن الخشعة مستعارة للمعلم فأن
المعلم يكون ميمية (أن الله عز وجل) دليل
لوجوب الخشعة لأنه على أنه ميمية منسجرا
على فضاءه فتكون كتابتبع من صباه (أن الله
يكون كتاب الله) يادومون على خرافته أو
منابعه منسجرا منسجرا منسجرا منسجرا منسجرا
والمراد كتاب الله القرآن وأجس كتاب الله
فصكون ثناء على المصدقين من الأمم بعد
أقسام حال المكذبين (وأما الموصوف
وأفهموا رزقهم من السرف المسنوفة
انفق من غير قصد إليها وقيل السرف المسنوفة
والعلاقة في القروضة (ويروى تبارك)
فصل أبواب الطاعة وهو شرحه (أن يروى)
لمن يشكك ولن تهاب ليلسار حصة القادة
(ليرفعهم أجروهم) على لدلوله أي ينفي
عنها الكساد وتفق عند الله ليرفعهم بنفاهم
أجورا عالها وأدلوله ما عدى من أمثالهم وهو
فقدان ليرفعهم وعاقبة ليرجون (ويروى)
من فضل على ما خابل أعالهم (أنه قدور)
ليرفعهم (مشكور) لما عاقبهم أي مجاز بهم
عليها وهو على التوفيق وإن أدركه وخبره
ويروى على من زادوا ونفقوا

على جعل ذلك رايهم الحق لانه متدبر في هذا ذكر كما اشار اليه المستند الذي اوردنا في الفصل الثاني
والسبع وأوصى في الكتاب بعبادة الله كمن أنه أمر خطرا لا يتي غير الواسع للآخرة وما ذكره في
فوسم الديانات وأدركه الفتن وأما كون المؤثر الكتاب الشاكرين في عبوديتهم فاجاب على استي
دعي الاخرين منق قلير بشي لان الكتاب المؤثر لعبوديتهم وفيهم هو الكتاب الذي المؤثر هو عبادة
معبودهم لانهم سوا ما بينهم وبين الله على زعمهم (قوله ولا زوايا الا باع) فذا انقضى العطفة
بالواو ويشمل الكل وهو المراد وما في بعضنا من العطف بانه الله ليس لانها تقدم على مبدل مع خلق
وقوله بانهم متعلق بتغير ولا يجوز أن يراد الشيطان لقوله ما بهم الشيطان الا انوروا لانه باهة وقوله
بعضهم بعضا (قوله حسكر احسان ترولا) فهو مفعول لا يتقدم مضاف كما ذكره وقوله فان الخ تعلق
افسانا بمعنى الحفظ كما اشار اليه في الاشارة الى ان المكبر كما هو محتاج الى العمل لاجل عباده محتاج الى فعل
بقائه كما هو مذهب حقيق أهل الكلام لانه لا احتياج الى المكبر لا الوجود وقوله وانهم مع الخ فليس
بما ذكره في بعضه وان ترولا مفعول على الحفظ والايصال لانه يتعين وقوله لان المكبر لا يسلط بان فوجه
المقترن فيه ويجوز كون أن ترولا فعل اشتغال من السجود والارض (قوله والجلد سائقة لغيره) (قوله
ايحي جواب القسم اذ الله عليه السلام جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
عن المذكور جعل هذه الجملة سائقة لهذا لغيره لانه لا جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
بيد (قوله حسانا مكوما الخ) بان لوقه التذليل لانه لا جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
عظيم برهم المتعدي ليجعل العترة في جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
كرم الله لغيره الاسلام لانه لا جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
جامع على الحق والانهام فاولا بانها كانت تحققة (قوله اي من واحد من الامم الخ) فاحدى بمعنى
واحدة وتقرى به الاثم لغيره والمراد الاثم الذي كذبوا لغيره شر نسب التزل والظاهر ان احدى
عام وان كان في الايات لان الحق انهم احدى من كل واحد لان من واحد مثالا فقال الله في مراتب
الحق (قوله اي من الاثمة التي الخ) فالمراد تفضيلهم على تلك الامم مسكها يقال هو احد من
وفي الكنف فتلحق الزمخشري ان العرب تقول الله امة العطفة هي احدى الاحد واحد من سبع اى
احدى على خلاف الشدة وذلك ما على تفضيلهم على سائر الامم ليست بواحدة بخلاف واحد النور
فالتيه اتم على اساليبها ويرتبط بعض النفوس بغيرها بمعنى ان البعض اليهم قد يفسدهم التعليل
كانت كبريا فاحدى مثله واما احدى المصنف قد اصابته العرب لانه يستعمل يدل على ملازمة
الانتقيل قال ابن مالك في التسهيل وقد قال المصنف على ان قوله هو احدى الاحد اتم
في شرحه لانه ما سمي انه انما ثبت اتصاله للمدح في احدى ونحوه المصنف الى جميع ما عرفت فلهذا احدى
الاحد والمصنف لوصف كاحد العلم واحدى الفكر انما في احوال الاجناس كالاتم فمضاج الى نقل
وفي حديث (قوله على الصب) هو على الوجهين بمعنى ان التذليل ويجيبه سبيل زيادة التفرد لانه
اليه عيانا نواسط فانه الحق وهو المرادون ولم يزل في قوله

يزيدون به حسنا اذا ما زادت تورا

وليس هو انه كما عرفت لان النقل لا يستند حقة ثلاثة مماثل (قوله واحد وان سكروا الخ) بان
ليس من اضافة الموصوف للصفة والسي صفة فكر آخر مقدور هذا على كانه ولو قيل انه مكر ما سكر
السي اى النقل الى اى اى والتعويض على اتم ماله فمركب ما قد عسر المسئلة بيان ودخل المصنف الى
في قوله المصنف على المأخوذ وهو احد اسما عماله وقدمه تفضيل صاحب الكشف والفرق بين الابدال
والنقل والتدليل على ما عرفت عنه المقترن هنا لاجل اربعة (قوله وقرا جاز قوله) الاول ساف وحده
فانه روى عن غيره ايضا قال في التفسير آخر من تسان كان المزمع في الواسع لانه لم يكن تحقيا كما سمي

وهو تقرر في الاسلاف للاسلاف والرواية
الاسباع بانهم سوا ما بينهم وبين الله على زعمهم (قوله ولا زوايا الا باع) فذا انقضى العطفة
بالواو ويشمل الكل وهو المراد وما في بعضنا من العطف بانه الله ليس لانها تقدم على مبدل مع خلق
وقوله بانهم متعلق بتغير ولا يجوز أن يراد الشيطان لقوله ما بهم الشيطان الا انوروا لانه باهة وقوله
بعضهم بعضا (قوله حسكر احسان ترولا) فهو مفعول لا يتقدم مضاف كما ذكره وقوله فان الخ تعلق
افسانا بمعنى الحفظ كما اشار اليه في الاشارة الى ان المكبر كما هو محتاج الى العمل لاجل عباده محتاج الى فعل
بقائه كما هو مذهب حقيق أهل الكلام لانه لا احتياج الى المكبر لا الوجود وقوله وانهم مع الخ فليس
بما ذكره في بعضه وان ترولا مفعول على الحفظ والايصال لانه يتعين وقوله لان المكبر لا يسلط بان فوجه
المقترن فيه ويجوز كون أن ترولا فعل اشتغال من السجود والارض (قوله والجلد سائقة لغيره) (قوله
ايحي جواب القسم اذ الله عليه السلام جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
عن المذكور جعل هذه الجملة سائقة لهذا لغيره لانه لا جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
بيد (قوله حسانا مكوما الخ) بان لوقه التذليل لانه لا جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
عظيم برهم المتعدي ليجعل العترة في جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
كرم الله لغيره الاسلام لانه لا جواب القسم لانه لا جواب القسم طبعه ولكنها
جامع على الحق والانهام فاولا بانها كانت تحققة (قوله اي من واحد من الامم الخ) فاحدى بمعنى
واحدة وتقرى به الاثم لغيره والمراد الاثم الذي كذبوا لغيره شر نسب التزل والظاهر ان احدى
عام وان كان في الايات لان الحق انهم احدى من كل واحد لان من واحد مثالا فقال الله في مراتب
الحق (قوله اي من الاثمة التي الخ) فالمراد تفضيلهم على تلك الامم مسكها يقال هو احد من
وفي الكنف فتلحق الزمخشري ان العرب تقول الله امة العطفة هي احدى الاحد واحد من سبع اى
احدى على خلاف الشدة وذلك ما على تفضيلهم على سائر الامم ليست بواحدة بخلاف واحد النور
فالتيه اتم على اساليبها ويرتبط بعض النفوس بغيرها بمعنى ان البعض اليهم قد يفسدهم التعليل
كانت كبريا فاحدى مثله واما احدى المصنف قد اصابته العرب لانه يستعمل يدل على ملازمة
الانتقيل قال ابن مالك في التسهيل وقد قال المصنف على ان قوله هو احدى الاحد اتم
في شرحه لانه ما سمي انه انما ثبت اتصاله للمدح في احدى ونحوه المصنف الى جميع ما عرفت فلهذا احدى
الاحد والمصنف لوصف كاحد العلم واحدى الفكر انما في احوال الاجناس كالاتم فمضاج الى نقل
وفي حديث (قوله على الصب) هو على الوجهين بمعنى ان التذليل ويجيبه سبيل زيادة التفرد لانه
اليه عيانا نواسط فانه الحق وهو المرادون ولم يزل في قوله

(ولا يصح) ولا يصح (المكر السيئ)
 (الاباحه) وهو انكره وحصلت لهم ربحه
 وقوله ولا يصح المكر السيئ (الاباحه)
 (فصل في نظريه) يتكلمون
 (الاولين) سنة الله فيهم وتبديله
 (قلن) فطلبت الله تبديلا ولن نقبلت
 (الله تصولا) اوليها اهلها
 (التبديل تصولا) اوليها اهلها
 (المكسبين الى غيرهم) وقوله (الذين
 في الارض) فتنظروا كيف كان عقبة الذين
 من قبلهم) استشهدوا عليه بما كان
 فصارهم الى الانعام والذين اقرانهم
 آثارا للمؤمنين (وقوله) انكم تسلمون
 (في الارض من قبل) بسببه وقوله
 (في السموات) ولا في الارض انه كان عليهم
 (الاشيا) كما (الار) عليهم ولولا ان الله
 انزلهم من (من دابة) من
 على ظهورها لظفر الارض (من دابة) من
 لئلا تدب على ارجلكم فتمطمعون
 المراد بالارض الارض وحدها
 يؤمرهم الى اجل مسمى (هو يوم القيامة)
 (فأجابوا) اهلهم فاقا (كان يربوا بهوا)
 فيما هم على اعمالهم (عن الله) صلى الله
 عليه وسلم من قراءه (والله) لا يفتنه
 (سورة يس)

أومرهم بانكم وهو أسمن حالكم ثم بانكم على كلام العرب خلاصا بمن قال انه لمن كاضه
 القاصي من اطفأوه من ربه عن أي عمرو السكتي واذا وضعت له ابدله عليه كلمة وكذا تمام الآية
 يزيد الهم انهم يصحون بعضه لكونه اعمادهم فيا يكبر (قوله تعالى ولا يصح المكر السيئ الاباحه)
 هو من ابدال التلوي من امثال العرب من سخر لاصحيا وقعه فيه سكا وفي التوراة من سخر سوا
 وعصيا وقرا ولا يصح بالضم من اخلق التجدي وفاطمة الله كاذرا المنصوره الله (قوله) يتنظرون
 (الح) هو مجازي جعل ما بين ثعلبه يغشاها ويرتفع وقوله مستعمل في الإشارة الى انه منصف لعمول
 لآدم من الاخوان معه فاحكمنا وقد برت عاقبه بتعذيبه للكذب بهم (قوله) اذ لا يدري (الح) إشارة
 الى علم المكشوفيه قديسه لاجل غير التعذيب وهو الراجح مكان التعذيب هذا صراحه وهو على ما
 بعض النسخ من: فوط غره تعذيبا لظاهر وعيا لغير التعذيب معقول لأن وقتها من عمل آتلا أي جعل
 التعذيب قويا رجع فمضت وقيل ان الح في أي العكس بأن رجهم بدل تعذيبه (قوله) استشهدوا أي
 طلب الشهاده من كل من يصلح لهوا للفتور كدبرهم وقوله وما كان الله أي ليس من شأنه ذلك والاوليه
 سبق ذكرها وليس من الافتراء قيل ان كازمه الرضى وقوله من نسبة يفتن أي يذري من التمس
 وهو التفتن واستشاق التسم ولكن غلب استعماله في أي آدم كافي حديثه في أي نسبة أمته الله
 بكل عضو من اعضائه من: ان الذي ليس معناه الروح حتى يكون مجازا هنا كما هو وحدها من
 لا بد فيه الا ترى قوله وانما قلنا لاصح الذين ظلموا لمكشامة ولانه يتبع المرويض الهوا منيف
 الدواب (قوله) لقلنا (الح) وسيد الاله لا اله الا الله فصارهم لانه غير الهؤلاء وقد مضى لانه ليس من
 ذكر قبلنا ويوم القيامة هو الاصل المصروب لبقائهم في الخلق فاختصه ما قبل ان اناس حكمهم
 لا يقرنون في القسمة وقوله فيما بينهم الشامة الى ان الله ذكر ليس هو الجزاء بل وضع موضعه لانه يقرن
 الجزاء (قوله) عن النبي صلى الله عليه وسلم) حديث موضوع ودعوه آواب الجان عبارة عن دعائهم
 بهما من كذا الرضوان جعلنا الله في ذلك الآواب من غير حساب ولا عقاب فيهم في الدنيا
 بهم صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الاكل والاصحاب

(سورة يس)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكتبة) لم يستعمله قوله وتكتب حلقه مواوا فله من على أنها تكتب في حلقه من الاصل الى
 أرادوا الاتصال من دورهم لحوار مسقط دلول الله على افعاله وسلوكه تعالى وحيث في العبرانه ليس
 يقول جميع ولارعدله أنه أخرجه الترمذي والحاكم ولقوله كانت تولى في ناسفة المذمة فادواذ المتعة
 الى قريب المصداق فخره لا يتقبل على الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلم يتطو الا ان الحديث
 المذ كورما من جاني المصنف ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأهم هذه الآية ولما ذكرنا انهم
 وقراءه لا تلتقي تقدم التزويد وهذا صراحي سان لانه انكر اكل الحديث كما هو وكذا ما قبل ان قوله
 واذ اقبل لهم انتم فاعلموا انكم القدرت في المناقش فتكون مذبذبة فاته لاصحة لايضا لاصحة بضم الميم
 وكسر العين الموحدة ويعد عليهم في تدويرها لجهة لانها لم يصبها من الماديين وما ذكرنا ظاهره وقدر
 ان أحسن السور في حقه فان قلت فله من آدم تكتبه في حقه قلت قال ابن سبويه يقال عجمونه
 وان التامع وهو من يكثر الميم وكسرها وايشعوا غنم ولا تلتقي القاسم لا تقبلها (قوله) واليا انان
 وانون (قوله) عدد ثلاثون وانون كذا في كتاب العدد الذي ولا خلاف فيها وانما الخلاف في جمل هو وقت
 على لانها آية رآها (قوله) كافر في الحق والاعراب) فقريته الوجوه السابقة في سورة البقرة

حكى وعنه عليه الصلاة والسلام يمدح
 الحدة تسمى سلسبا من الذين والدة
 ولتأنيته ترفع من كل
 حلبة وآيا الذين يأنفون
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (سورة قاف) والاعراب

مفصلة حتى كثرها سر وقاطعة من أحباء الله فاقبل أنه لم يقل به خاشعاً وقوله وقيل غنايا انسان
قبل ما كان مسعراً كمنصرفه لانه غير خاشع فيه يعني زائد عليه لان الظاهر أنه الشفقة
والهبة كيشال يان كسماق **(قوله على أن أصله أيسين الخ)** تسع في هذا ما في الكشف وقد
اعترض عليه أوجيان بأن المنقول عن العرب في تصغير انسان أيسان يا قبل الاصل لانهم قالوا غيره
وهو دابل على أن الانس لمن الانسان وأصله انسان فلم يسموه لانه لا تصغير مع أنه لا يضمن نيانه
على الضمة حيث ذابوا في التصغير لا يجوز في أساسا اتفقوا لا يباين الامور الخطية ولما حال ان يضمن
في معنى انه مسفر مؤمن عن ابدت هذه هاهنا قالوا انه قريب من الكفر وهذا كله غير وانه لانهم يقولون
أيسان على خلاف القياس وهو الاصل لا يضمن فيه ضرورة أن تصد على خلاف القياس وهو لم يظف
به حتى قاله نفقت على ان ينطق به العرب بل هو امر تقديري فاذا قال المتكدر عرض عندي على القياس
هل ترجعه على السؤال وأما انشأ على الضم فلا كلام فيه فدل من قوله يقرؤ بالضم على الوجوه فيه
وأما ان التصغير يمتنع فيه فهو وانما يمنع مشاوا حاشا الله أن ينطق على نفسه ونظمه ما أراد وحصل
حيث فعل ما يليق بالتحريم والصيب وهو ممن معاني التصغير كما قال ابن القارص رحمه الله
ما قلت حسي من التصغير بل يذهب اسم التصغير
وأما القول بأن التثنية مقيدة على الساق فكله حتى أرى به ما يظن لان ابن عباس رضي الله عنه لم يقل ان
أصل ذلك وانما هو من هذا من تصغيره **(قوله كاتل الخ)** اشتد على غير ذلك الاسماعي بعض الكلمة
وأين كل قسم وقصده في الصور وقوله كاتل من كاتل كاتل وقصده عن المرفوع من كاتل كاتل
تقدم في البقرة تفصيلاً ويجوز أن يكون القوم تصببه بعد حذف حرف القسم وقوله جعل من قسمها
به كاتل ونواي جعل من قسم عليه وفيه عامر والحكم كاتل استعارة أو يقرب في الاستدلال على ما ذكر
(قوله لمن الذين اذبحوا على صراط مستقيم) يشيرون إلى قوله على صراط طريقه مشتق من الميرلين ولما
كان اسم الفاعل والمفعول يعمل الجدل على الفعل أريد لئلا يذبحوا إلى الله ليس المراجعة في الحال أو
الاستقبال مع التصريح بأن الله موصوف **(قوله وهو التوحيد)** فريده لانه لما قال المسلك لا انبياء
والعقلاء والمراد بالامور وقوع الاستقام الشرعية القريبة وقوله شيوا انبأوا والقليل المرسلان وفيه خبره
على انقطاعه ولم يفيروا أن يكون هذا حاله أن ومن عائد الموصل المستقيم اسم الفاعل وفيه وجود آخر
ككوشة حال من نفس المرسلين أو من الكفا على رأي من يجهلون من المتبادر **(قوله وهو قاتله وصف الشرع)**
الخ أي على الوجوه كلها فان كل من سلك الطريق المستقيم قد نهى به من ربه يعني أنه وصف
له بأنه من رسول الله ولشرعته التي أرسل بها إلى آخر طريق الرسل كلها من قبله ولذا لم يقل ان رسول الله أنه
أخبر وأخذ على المقصود لانه على ما ذكر على أبلغ وجه كاتل وهو على الوجوه ولا وجه لتخصيصه بغير
الاول بناء على أن من جهة الصلة المحسنة للموصول وهي اغنامه فلا حاجة إلى بيان القادة وهو غير مسلم
فان اذمال الرسل انما يكونون القادة والشرائع الحقة لا يرسل على يد ما ذكر ان الزمان لا يصح
بكونه خبراً الا بعد القادة فهو لكنه فصل بين الصاوميات وذكر في الكشف وجه آخر تم به القادة
والدلالة على ما قبل عليه ما قبله جعل التكميل لتعظيم حيث قالوا أيضاً فان التكميل مبالغ في الغاية
من بين الصراط المستقيم على صراط مستقيم لا يكتفه وصفه يعني انه عاد وصرف في اكل الشرائع وانما
أصولاً وقرواً كما انشاوا لشرائح وهذا شيء لم يعلم ما قبله من زعمه أن نتائج افعاله بغيره جالب الزوال
همير **(قوله خبر مخدوف)** أي هو الخبر للقرآن وبعبارة أخرى ان يكون خبره من كل انما لا يسمو أو
مؤولاً بواجب التعمية معقوفة والقسم لنا كذا المقسم عليه والمقسم به اعتماداً فلا يقال ان المكشور
يشكرون القرآن فكيف يقسم به لانهم كلهم وقوله والمصدق على القول لا يصلح من التزويل ما يفتة
وتعلم القدر على التعديل وقوله على أي معناه الاصل وهو المصدقة لا مؤولاً بواجب القول والجبر

وقيل بمنه لانه ان كلمة على أي أن أصله
يا أي من فاقصده على ظهور كلمة التذمة كما قبل
من الله في أي الله وقوله في الكسر كبير الله
على البناء كما في الإعراب على الخيوس أو
باعتبار حرف القسم والقصة منع الصرف
والضم منه كسب أو امر بالاعلى هذه يس
وأما اليا من قوله الكافر حرج أو بكر
وأدغم اللون في أو والقرآن الحكيم ابن
عاصم والكسافي أو بكر وروى ويحب
وهي أو القسم والعطف جعل يس
مقابلة (الذين المرسلين) وهو التوحيد
(على صراط مستقيم) وهو التوحيد
والاستقامة في الامور ويجوز أن يكون على
والاستقامة في الامور ويجوز أن يكون على
صراط مستقيماً والذين المرسلين المستقيم في الجار
والجسر وقادته وصف الشرع صريحا
بالاستقامة وان دل عليه من المرسلين التزاما
تخيل العزيز الرحيم خبر مخدوف والمصدق
بعض القول وقوله ابن عاصم ومنه والكسافي
وخصم بالتصديق خبراً أي وأخذ على أنه
على أصله وقوله الجبر على البذل من القرن أ

على البلية من القرآن وكونه وصفا بالهدى على خلاف الظاهر ولذا يذكره **(قوله أو يحنن لمن المرسلين)**
أي أرسطو تشدوا على لأن كونه بعض المرسلين على أنه أريد في بعضه متعلقا بالمرسلين وإن كان صفة
لأن المرسلين لم يرسلوا إلا بعد إقراره لا بل لأن أباهم طوعا على الاحتياج إلى تكليف **(قوله أو يحنن)** صفة
المفعول المثنون وأباؤهم نائب على في الخالفة والجسمة صفة قوامسة تعلق الجلية إلى الرسول والمفعول
الثاني محبة وفي أي هذا المقوله أنا أنذرناكم عذابا نارا بما كنتم تعملون أيضا وفيه التائبة الموصولة والمرصوفة
والصدية والانداء التوفيق والأعلام والمراد الأول ويجوز إرادة الثاني أيضا ولا يمكن هذا التوجيه
والتوجيه الآخر إلى أن هذا أباؤهم وبين قوله وإن من أمة إلا خلافته إن حضرها فاقعة بحسب الظاهر وجهه
بأن المراد أباؤهم الأقرى دون الأبعدين فإن جعل عليه الصلوة والسلام أئدهم وبلغهم شريعة إبراهيم
عليه الصلوة والسلام وقد كن منهم من يحمل بذرة وإن أئدهم على تناول المبدء وأما عيسى صلى الله
عليه وسلم فلم يرسل إليهم على المشهور فلا يقال إن هؤلاء لم يتدبروا مطلقا على أحد الأقوال في أهل الفترة
وقد التعلل كلامهم **(قوله فكن صفة مبنية لثمة حاجتهم إلى إرساله)** فله من أظهرهم وهم قوم لم يبلغهم
الأخبارهم الذين البصيرة بخلافه على الوجه الآخر فله ليس صفة ولا دلالة في معنى ما ذكره هذا الثاني
قوله وإن من أمة إلا خلافته إن حضرها لأن أمة العرب خلافتهم إن حضرتها أهل العصر جمعهم وأما عيسى
عليه الصلوة والسلام ورسول أهل الكتاب فكانت بعثتهم مخصوصة بغير إسمائيل إذ دعوا إلى الرسالة مخصوص
ببصائر الله عليه وسلم **(قوله وأما الخ)** فله موصولة أو موصوفة وقوله لا يهدون إشارة إلى التوفيق
بين التوجيهين وقوله وأما الخ فله موصولة أو موصوفة مطلق والمذكور العذاب **(قوله متعلق بالثاني)**
أي متعلقا بغيره والتفريع عليه وفيه شبهة فله ما قلناه داخل على السبب وإذا ترك ما تابعه فله داخل على
السبب فهي لتعليق وهو متعلق بقرينة المرسلين ويجوز تعلقه به على الأول أيضا ويجوز تعلقه بقرينة
على الوجهين وجعل إلقاءه عليه وأظهر لهم ولا يكتمهم وعن معنى ثبت ووجب وقوله لا ملأناك الخ جعل
والمراد من ملأ على الكفر منهم فأنهم يحكمهم عليهم يستول بهم **(قوله لا ملأناك الخ)** أي لا ملأناك الخ
فيل عليه أنه على مذهب الأشاعرة فمن جعل العلم على غيره وإلزامه الجاهل ما على مذهبه فله اختيارهم الكفر
وأصرارهم عليه وقد منعوا استكسار العلم إلا على علمه وجعلوا على أبا العلم مسميا عنه ولذا قال في
الكشف يعني تعلقهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لأهلهم من علم الله أنهم يعرفون على الكفر فله تعلق
هذا القول بحسبانهم ومنهم على الكفر وعكسه الله فيخالف لأهلهم من علم الله أنهم يعرفون على الكفر وعكسه
والأصرار عليه فله العلم على مذهبهم حتى يلزم الجاهل بل اختيارهم وكسبهم مدخل فيه على ما قرر
في أعمال العباد كإفسال على الكلام **(قوله تتررت عليهم على الكفر الخ)** أي مجموعه استعارة وتقبل
فهمهم في عدم التفاتهم إلى الحق وعدم وصولهم إليه بحول من مدبرين لا يقف ولا ينظر لما خلفه وما
قدما مع في التبيين جميع الأدلة إلى الأذقان والأغلال جازة عن منع التوفيق حين استكبروا عن الحق لأن
الاستكبر وصف برفع العنق والفرامضة كالمقوله قللت أعناقهم لهما فاضن وفي الانصاف نصيبهم
على الكفر شبه بالوضع في الأغلال واستكبارهم بالافتخار وهي إلى الأذقان تارة لزوم الافتخار وعدم
الاعتناء بالآلام الخالية والتعكر في العواقب الأتية بالمدبرين خلف وقدم فكون فيه تشبه متعذر
والتمثيل أحسن منه وإنما جازية الأذقان في معانيه ذكر أحوالهم في الدنيا وبيده ما أدى في بعض
التفاسير ذكره الله من أن يسبزل هذه الآية أن الجاهل ابنه الحق فله على ما في محمدا صلى
الله عليه وآله وسلم مع غيره فله ما في قوله تعالى ولما جاءهم رسولهم فله ما في قوله تعالى ولما جاءهم رسولهم
فيجوز وقوع منه مثله وفيه أوجهان لبيان أحوالهم إلى آخره على أنه حقيقة لا تمثيل فهو مدعى أنه
يكون أحيى في الدين وفيه شبهة بأنه كاليقين لقوله حق القول على كثرهم لا يلائم ما تشرع المستلزم
وعيد بل الواقع أيضا وقوله يتنزلهم متعلق بقرينة تشبههم وقوله في أنهم المتعلق بتبليهم

(قوله أو يحنن) متعلق بتبليهم
المرسلين **(قوله أو يحنن)** متعلق بتبليهم
يعني آباؤهم
فكون صفة مبنية لثمة حاجتهم إلى إرساله
أو الذي أئدهم وأما الخ فله موصولة أو موصوفة
فكون صفة مبنية لثمة حاجتهم إلى إرساله
المرسلين على الجاهل ما على السبب وإذا ترك ما تابعه فله داخل على
السبب فهي لتعليق وهو متعلق بقرينة المرسلين ويجوز تعلقه به على الأول أيضا ويجوز تعلقه بقرينة
على الوجهين وجعل إلقاءه عليه وأظهر لهم ولا يكتمهم وعن معنى ثبت ووجب وقوله لا ملأناك الخ جعل
والمراد من ملأ على الكفر منهم فأنهم يحكمهم عليهم يستول بهم **(قوله لا ملأناك الخ)** أي لا ملأناك الخ
فيل عليه أنه على مذهب الأشاعرة فمن جعل العلم على غيره وإلزامه الجاهل ما على مذهبه فله اختيارهم الكفر
وأصرارهم عليه وقد منعوا استكسار العلم إلا على علمه وجعلوا على أبا العلم مسميا عنه ولذا قال في
الكشف يعني تعلقهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لأهلهم من علم الله أنهم يعرفون على الكفر فله تعلق
هذا القول بحسبانهم ومنهم على الكفر وعكسه الله فيخالف لأهلهم من علم الله أنهم يعرفون على الكفر وعكسه
والأصرار عليه فله العلم على مذهبهم حتى يلزم الجاهل بل اختيارهم وكسبهم مدخل فيه على ما قرر
في أعمال العباد كإفسال على الكلام **(قوله تتررت عليهم على الكفر الخ)** أي مجموعه استعارة وتقبل
فهمهم في عدم التفاتهم إلى الحق وعدم وصولهم إليه بحول من مدبرين لا يقف ولا ينظر لما خلفه وما
قدما مع في التبيين جميع الأدلة إلى الأذقان والأغلال جازة عن منع التوفيق حين استكبروا عن الحق لأن
الاستكبر وصف برفع العنق والفرامضة كالمقوله قللت أعناقهم لهما فاضن وفي الانصاف نصيبهم
على الكفر شبه بالوضع في الأغلال واستكبارهم بالافتخار وهي إلى الأذقان تارة لزوم الافتخار وعدم
الاعتناء بالآلام الخالية والتعكر في العواقب الأتية بالمدبرين خلف وقدم فكون فيه تشبه متعذر
والتمثيل أحسن منه وإنما جازية الأذقان في معانيه ذكر أحوالهم في الدنيا وبيده ما أدى في بعض
التفاسير ذكره الله من أن يسبزل هذه الآية أن الجاهل ابنه الحق فله على ما في محمدا صلى
الله عليه وآله وسلم مع غيره فله ما في قوله تعالى ولما جاءهم رسولهم فله ما في قوله تعالى ولما جاءهم رسولهم

لَا يَلْمِزُونَكَ بِمَا عَمِلْتَ مِنْ فَعْلٍ وَلَا يَتَّبِعُونَكَ أَهْلَ الْفِتْنَةِ وَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّهَا عَلَيْهِمْ حَافِةٌ (٢٤٤) وَلَا يُلَاقُونَكَ يَوْمَئِذٍ بِالْحَقِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّابِقُونَ (٢٤٥) وَجِئْنَا مِنْكُمْ إِفْكًا كَبِيرًا وَقَالُوا لَهُمْ نَبِيُّهُمْ خَلِّصْنَا مِنْ هَٰذَا الْقَوْمِ فَهُمْ مِنْ لَدُنْكَ وَمِنْهُمْ مَرْجُومٌ (٢٤٦) وَلَا يُلَاقُونَكَ يَوْمَئِذٍ بِالْحَقِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّابِقُونَ (٢٤٧) وَلَا يُلَاقُونَكَ يَوْمَئِذٍ بِالْحَقِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّابِقُونَ (٢٤٨) وَلَا يُلَاقُونَكَ يَوْمَئِذٍ بِالْحَقِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّابِقُونَ (٢٤٩) وَلَا يُلَاقُونَكَ يَوْمَئِذٍ بِالْحَقِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّابِقُونَ (٢٥٠)

[illegible]

الذي غفر له والمقصود تعليم مقترنه فتقول الى الصدرة وهذا هو المناسب لقوله وجعلني من المكرمين
لما قدره الرحمن على الذي غفر من الذنوب فان حتى علم قوله وان كانت مغفورة لا يحسن وكذا اعطف
قوله وجعلني من المكرمين على لا يتكلم وما قيل من ان القرض منه الاعلام بطلب مقترنه وقوله وكبره
وسعة رحمة فلا يصح حسداً وان دعوى الاخلاص عليه التكاليف هو واقع في التضمن من ذكر العثرة مجزئة
عن ذكر المغفورة لا احتمال حقايقه تكلف (قوله) واستغفاهم باسمه على (الصل) من علم حذف اولها
اذا برزت هناك اللفظة القصبة حذفها فرجها بينا وبين الموصولة واشتبهت بالذات والاعراض ابن هشام على من
خرج الالة عليه بأنه غير لائق بخاصة القرآن الحل عليه هذا ما عاين برعهم وتحقق ما في شرح ادب
الكتاب أنها تنقل الى ذكر من الترق الا في قولهم هم شئت فانهم تشبهت بجمع العرب سواء صككت
لموصولة واستغفاهم فان يوثق باسم مضاف بقذف وخص الاستغفام لانه تام معي معه كاسم
واحد الى آخر ما قصه البلي في شرحه وقد علم منه أنها قد تشبث في الاستغفام كالذكر العلامة وتبعه
المصنف حفظ ما تعرض به عليه (قوله) من بعد اهلاكه أو رفعه على القولين السابقين من قوله ورفعه
الى اليمين ماضية مضاف بمقدوره أحد هذين وقوله كما أرسلنا على تمثيل لوصول الملائكة لخاصة
الى جعل الماني عن المستقبل لان السورة كمكة كافي لم تبق قرعة لاهلا كمكهم كالتقليد ليدور والمراد
اقتصاد اهلاكهم وان لم يقع لاننا لنجد فيمكن قتال واستغفاهم لاهلا كمكهم بعد انزال جند وكونه
بصفة واحدة وقوله بآية تنظم الرسول القصبة بقتال الملائكة ومع جعل الائمة على الاستغفاهم
بالا انا الظاهر الام والى (قوله) وما سمع هو استغفاهم لاهلا كمكهم بعد انزال جند وكونه
وجعلنا ذلك اي انزال الجند معاوية وقوله لموصولة قبل ان يوصلت موصولة كذا نحن لان من
تزايد بعد الثاني اذا كان مجزوها انكرت وان كان يقتصر على التابع لا يقتصر على التبع وطهروا عرشه
مع كونه خلاف الظاهر (قوله) ما كانت الاخذة بصفة الصدرة واسم القاع يعطف بالصدرة عليه
يرجع الاول وقدره لقوله اخذتهم البصة وقوله فوكت اى صبة بالرفع وكان ينبغي ان لا يلقه تام
التأنيث لانه لا يثبت الفصل اذا كان فاعله مؤنث ليلد الانا والاداء فاعل ما حملت الاخذة بل ما قام
تقديره ما قام احد لكنه قصد مطابقة بعد الاشارة الى الحقيقة كما في الحسن وغيره لازي
الاسما كهم وقال لبيده وما يثبت الا لالضريح بالمراسع وهذا انكرنا ولاحق هذه القواعد لا عبرة بانسان
على ان تقدير المستقيم منه عاظموا ثانياً الطابق فراءة النسب لا مطروحة (قوله) له شهر بالاناراجح) نظاره
استعماله كذا في الخبر وخصيصة يهودا تكون تصريفة تصح في اليهودي في الرودة والسكون لان
الروح قرعهم من الصبة تنفذ الى الباطن فصفا حدة ثم تصير تنقل الحراة الفرز في الانصارها
وقدم كلام التريفة في شرح الفتح وما عليه مذكور وقوله كلنا والمراد بالاناراجح انقل
عليه والساطع صفتها لتأويلها بالبرهان ان ذكره لا انصفت جرت عن غير هي اى الساطع لها
والساطع معنى المشرق ويستلبد من قصبة العينة الموهبة ويحور بها والاء الملهي عن معنى يعود
ويرجع ومنه اقيم اى عود لمن الموهبة والكور والتهاب حاشية النار (قوله) تعالى) بشع
اللام وسكون الباء ويحور كسر اللام في لغة صيغة كحزومي في الأصل امر بالصود لمكان عال شامخ
في الامر بالخوض مطلقا كما قال بعض المتأخرين

أيها المرعوضي * حسبك الله تعالى

وقوله فقصه الخ اشارة الى ان هذا الحسرة مجتزئة بلانية للفظلام وقوله هي اى الاحوال التي
أورث الحسرة ما حدث عليه الا وهو استسراؤهم بالرسلى على المراد بالصاد مطلق الجرمين من اهل
القرعة فالجدة مستأثرتين بانصهر منته (قوله) ولقد نلتها الخ) يعني ان الصر هنا وقع من هؤلاء
والمراد شدة خسراتهم حتى احتضروا ان ينصر عليهم حل القتل وقوله ويحور الخ على ان الصر

أو استغفاهم جاءت على الأصل والباء
صلة غفر أي بآية حتى يغفر بربها المأجزة
عن دينهم والمباركة على أنفسهم (وما أرسلنا
على قومهم من بعده) من بعد اهلاكه أو رفعه
(من يضمنهم السماء) لاهلاكهم كما أرسلنا
هم بدر والجنح قبل كسفاً أمرهم بصفة
ملك وقدره استغفار لاهلاكهم وابعاد تنظيم
الرسول عليه السلام (وما كان منكم) وما سمع
في كسفة ان تزل جند الاطلاع فوكت اى
قدرة على كسفة حتى سبوا وجعلنا ذلك سبياً
لاستمالك من فوكت وقيل وقيل ما موصولة
معطوفة على جند أي وما كان منكم حتى من
قبلهم من جهة ويرجع والمطرفة شدة (ان
كانت) ما كانت الاخذة بالقوبة (الا
صبة واحدة) اصباح جابر على حله السلام
وقرئت بالرفع على كان التامة (فأذا هم
خامدون) منون شهور النار رمز الى ان
الحى كانوا الساطع والمبكر ما لها كما قال

لبيد
وما المراد الا كالبها وضوءه
يجوز داء بعد انه مطلق
(باحسرة على العباد) تعالى هذه من
الاحوال التي من صفاتها ان تحضر فيها وهي
مادة عليها (ما يابهم من رسول الا كانوا
يستمزجون) فان المستزجن بالانصاحين
الطغيان المنزلة عنهم خبر الذين احصاه
بان يصعدوا ويصعد عليهم وقتلهم فحق
حاله الملائكة والذين من التثليل
ويجوز ان يكون خسراتهم انفسهم

الله ولما كانت الحيرة ما يلحق المحصر من التمدد حتى يرق حسيروا وهو لا يلحق به تعالى جعله استعانة
 بأن شيعته من الجياد يجعل من نصير عليه انقصر ضيقه في الحيرة على جباة قبل وهو طرفة عين بل
 عجب ويصغر عن القراءات فيمن الله كاسي في الصافات تأخذ الحيرة تهيب عنه ولقصود تعليم
 بنينا لهم أي عدها أمرا عظيما يتجلب عنه وقصره عن تجميع وقوله لتعلم متعلق به واستعانة على
 أن المارد من الاستعانة الأصلح والألفوية وتأيد بحسرة لأن أصلها حسر فقلت الماء انما
 قتال (قوله ما عارضا) أي أي يقوم بحسرة حيرة فهو مفعول مطلق ويجوز تقدير انقروا أو اجعوا
 وقوله أو المفعول أي بواسطة الحرف لأنه لا يعتد بنفسه وأما الوقف على الحيرة فإلها لم تكن حارفا
 تأوه وتألف إلا أنه ينبغي حثثا لأن لا يتعلق بقوله على العباد لأن الوقف بين العامل ومفعوله لا يحسن
 فيكون متعلقا بتقدير أو خبر مبتدأ البيان المحصر عليه وتقدير الحيرة على العباد وقوله أو يعلموا
 يجعلها على لغة لا يسهل لأنها لا تتعلق على المنذور وقوله لأن أصلها الخ لا الاشتراك خلاف الأصل
 لكن التناذر أن كلامنا أصل رأسه يدل اختلاف أحكام التبرئتها (قوله يدل من حكم
 على المحسن الخ) فيه تيسر والمراد أنه يدل من جهة كم أهلكوا وقد أعبر به سيوه هكذا وحمل الرباع
 وقال السدي في شرحه المعنى المبرور أن القرون التي أهلكها الأبريون اليهم فانهم الخ يدل من
 جهة كم أهلكوا لأن كمن يربأ بأهلكها لا يعمل فيما مابها فلو كان منتهى كل تقدر أهلكها أنهم اليهم
 لا يربحون ولا يضرهم ولكن كم وما بعد جاف تقدير المبرور الذين أهلكهم من القرون فإلها لم يكن العمل
 القرون التي أهلكها من قبلهم لا يربحون ونسبه آتوه وان يجعل صلة أهلكها أي أهلكها
 بأهم اليهم لا يربحون أي هذا الضمير من الهلاك انتهى وقوله على المحسن لأن كثرة الهلاك وعدم
 الرجوع ليس بينهما تضاد فيزيه ولا كلمة ولا ملازمة كاهو مقتضى الدليل فكيف كان معنى
 الذين أهلكهاهم وأهم لا يربحون يعني غير راجعين اقتضيه الدليل على أنه يدل اشغال أو يدل كل
 من كل وجه فاسقط ما قيل أنه لا يصح فيه الدليل وجسم الوجوه وإن يدل القرون إجله غير متعارف بل
 تمكنه من أن يبدو به إذا ذكره فقد قالت حذام والقول بأنه يدل من كم وجعله على المعنى لعدم صحة تسلط
 عليه عليه لكنه لما كان معمولاً لا يروى معنى صحت الدليل ولا يعني ما قبل من النصف الذي لا تساعده قواعد
 النصوص (في بقاء وجود آخر) منها أنه معمول للقدرا في قد قضا وسكتنا أنهم الخ والجله حال من فاعل أهلكا
 ومنها أنه معمول بروابطه كم أهلكا متروضة ومنها أن كم أهلكا معمول بروابطه المتعلق مقدرة قبل أنهم
 والمعلول روا كما في شرح الفخري وقد ورد علمه لأنه لا ينفك عنه يستدعي أن المراد بأكلا كم استصالحهم
 اتصافا وعدم رجوعهم ليدل الأهل أماتهم ولا يعني أن ماذر وما دعى الدليل أيضا والظلال أن
 المقصود من ذكره أمما الحكمهم وبمخبرهم أو تقديم اليهم العصر أي أنهم لا يربحون اليهم بل الدنيا فيكون
 ما بعدهم كداه وأما قوله لتعلم لأهلكا وشيئا منهم القرون واليه لا يرسل أي أهلكهاهم لعدم رجوعهم
 للرسل أي ما بعد قد منهم الحق وقيل لا يربحون دون لم يرجعوا لأنه لا على الاستمرار وليس اليهم وإنما
 على هذا كما ذكرهم أو هو على ما يشار إليه من رجوع الأول القرون والثاني في برون والمعنى أنهم لا يربحون
 لهم فيضربهم بإصبعهم من العذاب ويراد الاستمرار حتى ينزهر من لا ينفكا أهلكها يقتصر على كل المعنى
 دعاهم الله عنهم فلهما مازن وهذا قلت أخرجنا من قلة التبرير كاهلنا وفي (قوله المبرور)
 وفي الكشف الصواب وليس يصح الأول وقبل محضرون محضرون وقوله فاعل بعض مفعول آتوه به
 ليشد كرمه يدل لأن الأصلحة الأقدام وهذه تصد أبقاعهم في الحيرة فإلها لم يكن يمد كل في التأكيد
 ومحضرون خبران لوقف وقوله خبرية ولو كانوا غير المتدا كغير خبر السان لم يفتح رابط وهذا حسن
 جدا لأن العادة لا يصرح بها في غيره وقبلها مؤثرة بدلول هذا القول وأما كونها محسنة لا بدقلا
 وجهه وقوله وصفها إياها جفا حيثما حاسفة لا أرض لأمه رجا أرض معينة قبل الخس فهو كقول

على مسيل الاستعانة وتعليم ما جئوه على
 أنفسهم وزودهم قراوتيا بحسرة وانصبا لها ولها
 بللار المتعلق بها وقيل ما عارضا فإلها لا تأتي
 بهدف وفري بالحسرة وأحسر على العباد
 الفاعل أو المفعول أو الوقف (المبرور) الم
 باجرا أو مطلق من قوله (كم أهلكهاهم
 من القرون) لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها وان
 كانت خبرية لأن أصلها الاستعانة (أنهم اليهم
 لا يربحون) يدل من كم على المعنى أي المبرور
 كذا خلا كل من قبلهم كونه غير راجعين
 اليهم وقوله الكسر على الاستئناف وان كل
 لما جبعنا محضرون يوم القامة واللام هي القارعة
 وأن تخفف من التثنية واللام هي القارعة
 وعلمنا أنها كبد وقرا ابن جابر وعاصم
 وحسن ثلثا بالتثنية على الانكسار ان
 ناقة وجميع فعل بمعنى مفعول ولا يشا
 عرف لها ونصرون (أو لهم الأرض المنيمة)
 وقرا أنهم لا تنبذوا حشاشها خبر للارض
 والجله خبرية أو وصفها انذرهم بمعبته

ولقد مر على القبر سبعين سنة وواله أشاربوه اذ لم اجد اوقافه خسران التكرور كان كل القطار العكس حتى اغرض عليه العرب ما خلفه من قوادع وقوله في آخر الأرض وكونها بالاعمال ما يملكه من معنى الاعلام تركت في كل الاستئناف ارجعها (قوله قدم السلام) وهي منسوخة وكانت بداية عيشة ووجه الدلالة ما منمن ابناءهم المرحلا اقامه في كل كانه لا غير والاعجاب على بعض من اوجه الدلالة بتدبيره سبحانه وايجاز خبره من عتبة على الدلالة الافلاك المستغنى بجماله وهو غنى غنى كعبه كاشا له اشارة الى ادم جمع لاهل بيته منفردين كما تجلوا على قوله وقال جهنم اهل الجنة بعد اعداد اوجها والى الجنس الحب والاعانة لا معقول على كثرة حقيقة الملائكة جلا فاعرفه في خضرة الهال بتغيره اى ائريه وقيل والى اهل الدلائل من حقيقة اهل الى الجنس في الحب من الغنى والاعجاب فبدل على ان لا دلائل على الاعجاب بوجهها وبمعناها والمحصل ان جابر قد اقل الغنى والاعراب كانت في الاعجاب لانه في الاعجاب الانسان لا صرح به في الاصول والنقل والاعجاب معرنا بأداة الاستفراق وهو اسم فوعى الأفراد لا لا ابراهيم ان يكون مقتضى استأناف ما نقله مع العليلين وراس جنس من جنس ما يقتضى من الاعجاب لا يافقه كائن لا اذما رجبوا لظاهر استمعنا من حصول الاستعداد به وقيل جامع للدلالة على مزيد الشافعة ما لم يحجب بقوله وهو ليس على ما نقله وقوله لا اقل على الدلالة على خبره والنقل هو هذا البيت (قوله لم اجد) كرا على الخليل في اكله التامني ان نقله منتفع به من غير وجهه وطلعه فالتعجب لم يترك فقط وقيل اقل وجهه ان اقل لا يكون على النقل بل بعد جفافه وما على هو الخليل ليس به تفك وقوله فطابق على التامني لانه في الحقيقة كمال المالك وقوله غير هذا النقل هو كثير الاكلا والتمور واما النسخ فيها فالتعجب من الخواص المشاهدة الانسان في موطنه ما بها وبما تحت طهرها والقوم بها كرو في كل من خواصها المذكورة في الاصل (قوله لفتنا) اي يصب الرزق من صنات من التغيير والتعجب والتعجب من الخصال من الغنى والفساد على في المبالغة والكثير وقوله من من الصون فهو من صفوه صوفوه من صيداً وتعجباً واما بداية ان ابراهيم المتابع لانا فانه لا ابراهيم الا في التامني ويجوز ان كان تعجباً لجهو ربحاً في الاخشاش وقيل الفعل حذف وهو ما يقتضى (قوله فرماد كرا) يعني ان كان الظاهر غير هذا الى الغنى والاعجاب بالغير ائلاماً كرا ليشبهنا فان الغنى لا يغير يغير الى الشارة كلاً وقوله واقتضاه خالفه ما قلنا اي كلوا ما يملكه الله وما على اهل الجنة من التفتت من الغنى والتعجب واغرض عليه ما ليس من غنى الانسانية لان القصود من اهل الجنة وتغيير بها غير هذا الغنى من الاتصاف بها كلاً والى الغنى الدال على الانسان فالتأخر اشفاه لغير الغنى ان ما نقله ورد ما بعد جملته ان تأسس في غنى انهم افعال عاتقة التمتع ظاهرة في كمال القدور والبرزخ من من الحب فلا يستحق ذلك الغنى والى الورد على اسلوب الاختصاص وهو من خلقه وقيل التكرير كمال فعل الدال على استحقاق ذلك الغنى وليس القصود مجازاً كرا لغيره خبره كرا وقيل الاستدلال على الصانع الذي رغب في الدلالة على كمال القدرة مكررة وفيه لفظها من تأسس الى الدلالة على خبره والاحسن ان اكل والتعجب مما يشغل عن اقتضاب الشبهة كما يعمى فظهر من العلم بقره ان لا يذكرون كالاتفاق واقع في موقعه وقيل الضمير الضمير تركت لانتساب غير مرجع الى ان ياتي حكمه قبل ما قبل التغيير والى الدلائل ولا يلاية ولا ياتي معه (قوله صلف على الغنى) وعلى عمل من غرض على الغنى المتأخر الى وقوله والى ان ما يتخذ الى ابراهيم في ان الكشف من تفسير ما عاتقه اذ بهم غرضه والى ان لا يلاية غلاف الظاهر والى بكرة الدلالة والهملة وسكون الاء والموحدة والسن والماص من الرافضين بوقود وبعي السمل وليس مرادها (قوله هو يولد الى الخلق) وكذا كتب في بعض المصاحف الغنى وبه التامني

وهي الحبر والبنية والألوة خضرها وأ
استثافا لبيان كونها ألو (وأخرجنا
يا) جنس الحبر (ياكلون) قدم السطو
للاطلاع (ألو) على جنطه ما تزل (ويأشبه
وجنته) نبات من قبيل (وعناب) من
أشوع الضربا (والب) وفلق جهه سامون
والخبر فاذله الخي الجنس من قبيل (وذكر
ولكنه) كذا الحال (على الأنواع) وذكر
الفضل (ودان) لبيان الحبر (وعناب
لا) شخص خبر هازد (الفتح) وأما الصبر
(وكرانها) وفريقا (الفتح) (والمعروف
أشوع) (والمعروف) (والمعروف)
أشوع من الصبر (والمعروف) (والمعروف)
وأشوع الصبر (والمعروف) (والمعروف)
عندنا (أشوع) (والمعروف) (والمعروف)
وهو (أشوع) (والمعروف) (والمعروف)
الفتنات (والمعروف) (والمعروف)
منزول الكافي (والمعروف) (والمعروف)
فلهذا (والمعروف) (والمعروف)
صلى على الفرو (والمعروف) (والمعروف)
والدس (والمعروف) (والمعروف)
الفرق (والمعروف) (والمعروف)
أشوع (والمعروف) (والمعروف)
السور (والمعروف) (والمعروف)

الحاصل في سبب الراديا الاسترقاقية فيحصل أن يكون بابل باليه ماقبله ويحصل أن يكون رجاءا لما بعد
وقوله وأنتهى مقدر الخ لا استرقاقية في الاسترقاقية مستقراس يمكن وهذا الوجه الآخر الألف في
ما يخص اليما اعتبار السن وهذا باعتبار الألف وهو باعتبار ما من القنطرات ارتفاعا وانخفاضاً
وقوله ثم لا تعود الخ أورد عليه بعضهم أنها مشرقها في آخر القوس وأولها لحدى وأيضاً ورد في السنة
الشمسية وهي تزيد على ما ذكرنا كمن خسة أيام فلا يتم أن تأتي في يوم ذلك ولا قبله تقرباً إلى
لا تحصى كل قندير (قوله وألقتلع برع الخ) كاسترقاقها قطعاً من كذا إذا كانت القسامة
ومستقر على هذا السن في وفي الكسف قصير آخر منه عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث صحيح عن
أبي ذر قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا أبا ذر أنت الذي
تذهب هذه الشمس قلت أقصروها عن حال ذهب شمس تحت البرص فتسألون عن ذلك أنا وبذلك أن
تصدق فلا قيل منها وفتسألون فلا يؤذن لها فقال لها البرص حيث جئت قطع من مغربها ورأى الشمس
تغيرت فيستقر فيقصر أروها ويحذف مصودها وقوله يعني ليس قندير مستقر وهو من على الغنى في القرية
التي قبلها وعموم كل مقدور وسأله من حذف مصوره (قوله فلما جرى) فالأشارة للمصدر المعلوم
من الفعل وبذلك لا لال الفطن عن احكام الحكم أحسن مما في الكساف من جعله من احكام الحساب
لوقوعه في الزمانات وقوله في نفسه وفيه منصف بقوله لا يعني لا تقدر في نفسه من أن لا تقدر
منه تفصيل لانه يعني من أوصى برأسه مكاناً وأذا قد روي من المصنف بعد أول ما جرد من أن لا تقدر
على الفرقة ويجوز كونه معمولاً لا يتقدر ما أتت من أن لا يكون له الفعل المحذوف والإصالة
وهو متحد واحد (قوله الشرطين) يعني الشرطين والراستين شرطتين وهو العلامة وهو حلقان
قبل ثلاثة عند قرن الحمل سببه لانه علامة لغيره والريح والطين ينفصلان وهو بين الحمل والطين
مصرف ليقاوم الكسوف آلة الحمل والبرص فحينئذ هي في علامتها وهي العلامة وهي بين الكسوف
القاف وفتح العين المهملة ثلاثة أظهير رأس الجوزاً شبهة قندير وهو في كره علامة تقبل في أعلى
عقده والهيئة مثله الآن لأنه من وهي اسمية كره في مفضض عتقه وهي خسة أظهير في هيئتها
الجوزاء والذراع هيئتان مما ذكر في الأسد والشمس القوسية بين الشارين كوكبان شبهة مقداً وبها في
الأسد وهي أرملة أظهير الزهرة كوكبان شبهة كحل الأسد والزهرة بين الزميمة كحل الأسد والزهرة
يقيم يوجب الأسد هي لانه عند انصرافه بعد الزميمة وهو محدود وقصور خسة أظهير قال لها ولنا الأسد
والسيف المراد به الأعرل لأن الزميمة ليس المنازل والشمس ثلاثة أظهير غار الزميمة حيث بينه الآن
شروطاً مستقلة وإن كان بالشمس وأتموا أقدراً بالمعرب غارها وبها هيئتان برأس المعرب والأكل
أربعة أظهير برأس المعرب وإذا أصبته وأصل منها السيل والقلب قلب المعرب أيضاً لولا الشدة في
الشمس المجهول لا بما يقع من ذنب المعرب وهذا كوكبان عند ذنب المعرب والشمس أرملة الخشب
الموضوعة على الزميمة ثمانية أظهير من الممر والبلدة الفرقة بين الحاشيتين ستة أظهير القوس في فرقة
وصد الذراع كوكب بين يديه آخر وهو ثمانية أظهير بعد بلع ليل خمسة أظهير في طه شانه وصد العود
لانه في شانه سد ما تسير في المراتح وصد الأربعة لانه سد ما تسير في المراتح وصد الأربعة لانه سد ما تسير في المراتح
فيه الهوام وهذه الأربعة ليل في الليل والفرقة في الليل وسكون الزميمة وتغير مجته وهو جرى
المه من الدو لها كوكبان شتان بين سببه لكثرة الاطرافها والراش بكسر الراء من شانه واضح وقوله
لا ينشأ أي يتأخر قبله أمراً أغنى أقدراً ينشأ ويتفاصر وقوله الاجتماع أي اجتماع الشمس
التي هي سببه من الماص للقلب وقد أي حاد قد فالصد من انشائه واستواسه كونه كالقوس
الشمس. وصب القمر على شريطاً قندير (قوله وهو الذي يكون في قبيل الاجتماع) مع الشمس
وهو بعد موصه لا يخرج عن من شأنها ما ينشأ لكه لا يسي فرأى الشمس والاشمس ثلاثة إلى عشرة

أولتهى مقدره في شكل يوم من المشارق
والغروب ثلث ألاف في دورها ثلث ألاف
مشرقاً ومغرباً قطع كل يوم من مطلع وغروب
من مغرب ثم لا تعود اليه في العام القابل
أو انقطع برعاً عند ثواب العالم
لا يستقر أي لا يكون ثابتاً في مكانه دائماً
ولا يستقر أي لا يثبت في مكانه دائماً
على هذه التقدير المشتمل على القول
الظن في احكامها لا يكون معلوم (والقوس
بقدره) (المعلم) المستعمل بكل معلوم (أوسيه
قدرة) قدرة سببه (شأنك) أوسيه
فمن شأنه وهي ثمانية وعشرون الهمزة
الطين القربا البران الهمزة الزميمة
الذراع الثرة الذرف الفجر الزميمة
الصرقة العود الحلة الفجر الزميمة
الاكليل القلب الشدة النائم البلدة
سد الذراع سد بلع بعد العود سد
الاخية فرغ الحول القندير فرغ الحول القندير
الرشا وهو بين الحول ينشأ في شكل الجوز
في واحد منها لا يتناهى ولا يتناقص عنه فإذا
كان في شانه وهو الخية يكون في قبيل
الاجتماع عند القوس وقدر الكسوف
وإن جازوا القمر بسبب الزميمة

ويعد هاجسي حلالا والثالث دعوة قرامسطا وعلى العرف العام مني المصنف والشماع وكسر السين
المجتمعة وما كتبه بعد هاجر اسمعته وأتممها سمعته وهو كالشماع وهو بالنص جدران الضفود التي عليه
الربط بها يصممها معافقته يسمى الصدق بكسر العين والكلمة كذلك في المصباح ليس هو المنفرد بنفسه
يشال فيه تسامح لأن الشبه به عداه لا هو نفسه والموجع تشديد الجهم والموافق كالمقولة

فمن رام تقويم طاقه مقوم ومن رام تقويم طاقه مقوم
(قوله فعلون) فتوته زامة كافي المصباح وذهب قوم ووجهه في القاموس وأمراب العين والراغب
إلى أنما أصل فتوته فعلول وما ذكره المصنف أن ظهر وقوله كالشماع أي بكسر السين وسكون
الراء فتح الجيم وزيون يامو حدة زاي مهيمة وبأمتنة تنقية ثم وادونون يسطا روى وقيل هو
السنندس وقوله العتيق الذي مر عليه زمان يس فيه ويومج وقامرض القول بأنه ممر عليه حول
فصاعدا وقد يصلح في غير التي فيه الشبه بخيادونه ووجه الشبه فيه كبر وهو الأصفر
والدفعة والاعرج (قوله يصع لها ريشه) لأنه مطاوع يعني طلب تكون في الاستبدال يعني
تخسر وتسهل وقد يكون يعني حتى ولا في وقوله أفرع عسيرة فإنه قطع العروج في قسم روي في حنة
ولولا لم تقم العنزل والشقق في التكون والشماع وأما أصله الألوان فهو هاجر والشماع الانحياز
وأما كلمة لأن كلاً فذلك مخصوص وطلانه فتوته زامة لا فاعلا ذكرته الشمس محتفوزة وطلانه وهذا
قريب من الآل والفرق بينهما اعتباري (قوله ولا يلاسر في الشمس الدلالة على أنها مسخرة)
قد سخرت زامة الدلالة على بضمهم حتى ذكرها لا طائل فله وقت في فهمه وقد قيل أنه مقضى فيها وأنها
هالكة لا بد له في أن تضعها على شيء وقيل أنه يراد به أن الظاهر أن يقال لا يفيق الشمس وأنه كالشمعة
الماتية لكن تركت خاتمة وهو بلاغي فهم السامع والفرق بين لا يفيق الشمس ولا الشمس الماتية لأن الأولى أبلغ
وأكد لتقديم المسند إليه من أنها مسخرة ولا يحصل لكلامه والذي دار في شلدي أنه أراد أن دخول
التي على الموضوع ذاتاً وأما هو في حكمها يحتمل فيها احتيا لظاهر الأسماء إذا كان حرة في لحنه أن
يبدل عليه وهو قريب من قول الخطيب السالبة تصديق الموضوع كان كذلك كان عدما لا يسل
لصدورتي عنه والأيدل على في معانته نقره من العدم وهذا ما ذهب إليه الشافعية في قوله صلى الله
عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات يستحقه والله حصة الأعمال واستدلوا به على وجوبها في الموضوع ووجه
على تقديرها كمال بأنه أقرب إلى التي في الوجود الشاهد منه كالأزود في محله فذا تقاسم عليه بدل هذا على في
سدورتي عنها بالاختيار كإذهب الله بعض عبدة الكواكب والحق كخلفهم كونها مسخرة (قوله)
لا يشر لها إلا ما يريد بها) الحصر ما خرد من غوى الكلام وكونها مسخرة لأن تقديم المسند إليه ولكن
يضي أن يقول لا يصح ولا يشر بها على تفسيره السابق مما قيل (قوله يسفه فمخوه) أي يتقدم
على وقته فدخل قبله ضمه وقوله وقيل المراد بها أي بالليل والنهار أيها أي الشمس والقمر لا هما
آية في القرآن قال تعالى فمما آتاهم من آياتهم وسجلا آياتهم ومصر وهذا اختار العثماني وقوله فكان
مكتفا للاقول من تنبيه القول وأما الأول فله لا الشمس يضي لها أن تدرك القمر لأنه محصله على هذا
ولا الشمس يضي له أن يدرك الشمس وليس المراد بالآية التفسير الأول لأنه لا مناسب لاختار الشمس
لا يشر في الشمس في سلطانها لأن الحكمة اقتضت لكل سلطان على حاله والتعبير بالشمس والنهار
لأنه تعالى اختلافا بينهما (قوله وتبدل الأديان) وهو الفرق السابق على هذا القيل لا مناسب
لغير غير الشمس السابق في شعره بالسرعة والأدراك بالبطء كالأصناف (قوله تكلمهم) قد مضى اعتلاء
لشأن قوله يصحون أذعبره فيه تشبث قبل المغفلتهم وقوله والضمير الخوجه لجمعه مع أنها شأن
أبأن اختلاف أحوالهم في المصالح وغيره أجاز منه تصدق أفرادهما ولا يقال الشمس والقمر وقوله
شعر بها أي بالكواكب لبعدها عن شطر وهما بالآذان ذكرها فكانت مذكورة حكما وقيل التقديم كل ذلك

(حق جاد كالشماع) كالشماع العوج
فعلون من الانحياز وهو الاعوجج ورفق
كالشماع وهذا الثاني كالشماع العوج
(التقديم) العتيق وقيل ممر عليه حول
(لا الشمس يضي لها) يصع لها ريشه
تدله الشمس في قسم روي في حنة
يشقن البساتين وتنبش الحيران وأما
ونصفه وأصله بالزلا إلى محله أو سلطانها
تقتسم نورها ولا يلاسر في الشمس
للدلالة على أنها مسخرة لا الأما أريد
بها (ولا الليل ياتي النهار) يسفه فتوته
ولكن يضافه وقيل المراد بها أيها بعيدا
التدوير والسبق بين القمر والشماع
فكأنه يسلك الألف وتبدل الأول والسبق
لأنه الملامح لمرقسيد (وهو شكل) وكلمهم
والتنوين عوض عن المضاف للأحوال
لشموس والأقمار فاختلاف الأحوال
وجب هذا ما في الآيات ولكن لا يصح

والمرايا تطلق الفلج الاعلى لانهما تحرك بحركته (قوله يسرون فيه باسماط) أى بسعة لأن السبع
 الإبداع في السور وقد مر في سورة الأنعام من السباحة على التشبيه قد ذكره وفي شرح أدب الكاتب
 لأن السبع معنى يسرون يسرون فيها بساط وكل من بسط فشيء فهو يسر فيه ومنه السباحة في الماء
 أنه (قوله أولادهم) المراد الكلب منهم لأنهم لا يعرفون قصارة ولقائهم بالحيوان وقوة أوصيائهم
 الخ فلما راد بالقوة على البيت والابواب يحاروا فلا يجد فيه بين الحقيقة والجواز كائسلس وإن كان ذلك باعزا
 عندك الخاصة وهو تغلب ولم يخصصه بالفاء كأي الكشف وانورد في الحديث الحلافة عليه من يحاروا
 الحلاق السماع على المخرأ ولعلقة الحلافة والحلقة كأي الشار إلى بقوله لأنهم من أربابها أي لأن السامع
 الذي يتشأ كأي شأ الأربع من منته لأن حل القسام وجد حائره متاد وقوة لأن أي السامع هو تغلب
 لالحلاق الذي يتشأ من قضا وتربط تغلب الحلافة على الصبيان للظهور وفي خبر من أرباب السامع هو
 على القرية يعني الأولاد وقوله يخصصهم فيه ذكرهم قطع عدم الاختصاص بهم والتعلق
 الثبات والاستقرار فيها (قوله تعالى في القلق المشغول) لا يعني مناسفة لقوله في ذلك يسرون
 وذكر المشغول أقوى في الإنسان بسلامتهم فيه أولاد أي عدم النظم وقوله المراد في ذلك فهو مفرد
 وقوله العهد والمراد في القلق المشغول وهو من لا يملكه لعل أو يلجأ في الظاهر كأي الشار إليه بوقوله
 وحل القناع أي معنى حل القنينة وأنت خبره في الرابع للقلق لا يجوز أن يشك بكونه بمعنى القنينة
 (قوله ويخصص القرية الخ) أي على هذا الوجه حل ذريتهم ضمن الذكوة الخ في الاشتغال لأن
 استقراءهم فيها وتعلقهم بأصعب لتعنت بقائهم والتجسس من الأعلام أحرر يجب منه وشاء
 قلمهم وفيما هم ببقية واحدة يجب والأبصار أنه كان الظاهر أن يقال حلانهم ومن معهم ليقبل لهم
 وعظيمه في الذرية يدل على بناء القل وهو يستلزم سلامة أمولهم قبل بطلان القل على معنى كثير
 (قوله من الأبل) هو على التفسير السابق لأجل أن المراد بالقلق المشغول كأيهم إذا لزمه تخصيصه
 به وقوله فأنه أسفأش البركة ما قبل لتلبيها للقبض وقوله لا يتضم بها وقد شاع في الألفاظ
 عليها كقائل «سقاء بزوال السراب يحاروا» (قوله ومن المشغول والزوارق) جمع زورق وهو السفينة
 الصغيرة وهذا على الثاني وهو أن راداة القنينة نوع حله الصلاوة والام والعبادة قوله مشتق لأن
 أفعال العباد على ما تقتضيه وتادوا لأن الشاكية ممنوع (قوله فلا يشغلهم) إشارة إلى أن الصريح يكون
 بمعنى المشغول على الصراح وهو المستغفون من الاستدراك صرح به أهل اللغة ويكون مصدرا بمعنى
 الانشغال لأنه في الأصل معنى الصراح وهو صوت مخصوص وكل من مشغول به هنا واعتراضه إحصان على
 الثاني بأنه يحتاج إلى نقل أن الصريح يكون مصدرا بمعنى الصراح لا بد منه أن الرغش على لغة فاعلم
 أنه لا يستعمل فعل الزراع ولا ينضم من كون الصريح كالمصراع ومصدر الثلاث ويحذف عن الضمة لأن المشتق
 يتأدى من يستغفبه ويصرخ هو يقول الخ والعون والصبر وقد ورد في المعنى قال المبرد جاعله
 في أول الكامل قال سلا من جندل كأي ما لا يصارح غرض «كان الصراح فزع الخاطب
 يقول إذا ما استغفبت كأنك انتما إلى قنينة خمرته له ولا يعبر بعروض (قوله كقولهم) أنهم
 الصريح» قبل عليه أنه لا يملك ولذا قلتم في الجواز كون الصريح فيه بمعنى المشتق بل أنهم أظهر فيه
 من معنى المصدرة وليس بشئ لأن ورود مصدره في الصراح غير موافق للمناسبة في المثال بالبيت
 جرسه عند أول الفصل فانه لم يستدله وقوله يجرى بالتصنيف والتشديد والثاني أنسب (قوله
 الأربعة وتقسيع) وفي نسخة وتقسيع من إعادة الظاهر أي منصوب على أنه مقول وهو استنساخ من
 من أعز المقاميل والظاهر أنه استنساخ متصل وقيل أنه منقطع أي ولكن وجعت ربلي التي تخيم كثر
 في الأفعال وجوز فيه كونه تقدير الباعلى الحذف والإبدال وقيل أنه منصوب على المصدرة لفعل مقدرا

(في قوله يسرون) يسرون فيه باسماط (قوله أولادهم) أولادهم الذين
 لهم باسماط الذين (قوله أولادهم) أولادهم الذين
 التي تحاروا بهم وأوصيائهم وشيوخهم الذين
 يستعجبونهم فان القرية تقع عليهم لأنهم
 حاروا بهم وقيل أنهم (في القلق المشغول) المشغول
 السن أو قائلهم فيها أعجب وقيل أنه
 وإن حاروا بهم (في القلق المشغول) المشغول
 وقيل المراد بذلك حل بيتهم على السلام
 وحل القناع ذريتهم لانه حل بيتهم وتخصيص
 الألفاظ في حل بيتهم وذريتهم في التجهيز
 الذرية لأنه الخ في الاشتغال من مثل
 مع الإيجاز (قوله لا يشغلهم) مثل
 القلق (ما يركون) من الأبل فأنهم هم فلا
 أو من السن والزوارق (وأن شأناهم هم من الذي
 صريح لهم) كأي شأناهم هم من الذي
 أو للاستغفارة تقولهم أنهم الصريح
 ولاهم يتقنون يسرون من الموثبة (الأربعة
 منواتها) الأربعة والتقسيع الحلافة (السين)
 زمان قد لا يعلم

(قوله الواعظ التي خلت) في الامثال المكية كل عمل وهو تفسير لما بين الايدي وهو تفسير حشاش
أي سبل الواعظ وكونه دون تندر شغل لا يقسم أي سبله وعذاب الاستر تفسير لما خلفهم وكونه
على العكس بأن يكون ما بين أيديهم في الاستر وقسمهم بلضي في الجناهم وقوله أو أوقا السجدة
تفسير لما بين أيديهم ومخلفهم على القل والكسر المرب كالي الأتخذ كونه المفسر ما قبله لا بعدا
من قوله لنشأ تخلفهم الأرض وأنشط عليهم كسفن السجدة والمراد ساطة العذاب بهم من جميع
الجوانب لأن السلا وقسبا أقلها القادرون والرافعوهو (قوله أوعذاب الدنيا الخ) على السجدة
والعشر الربا وعكسه على الشؤر وسجل الدنيا خلفه المفسر لما لا استقامت لها فلا بد منه
كأنهم وهذا يرجع لوجه الأول لأنه فرق بينهما بأن الأول قبله قبله للثقة دون هذا أو الأول ملاحقة فيه
معنى التقدم دونه وهذا ما يأتى على تقدير المخلف عنه أما الثاني فثقة ولا تكنه لا شائب ما قبله ولا ما بعده
تقدير وقوله وما يتقدم الخ على السلا والشؤر والعكس لكنه احتج عنه جملته (قوله تنكروا أو ارجعوا الخ)
يعنى أن الرعايا من جهة العباد لا تسلمته على الله أو تنكروا أو ارجعوا بعض نيارية الرحمة ويستطيعون لا فرق
بينهما لأنه على فرض التقوى فتأمل (قوله أعرضوا) هو الجواب المنعوف وقوله لانهم الخ إشارة
إلى ما في الكشاف كطريق عليه شره من أن هذا الجمل يتل ليل الجواب لا تكون معترضة الجمل الموصوفة
لأنها كدما قبلها لثمة لا تسلمته مع زيادة اتخاذ كالمفسر لما على الجواب الله تعالى على نفس من
حقها التفصيل لانهما سائفة كأولهم والمثرب على العمل مدا وتوتكراره (قوله على عملهم) يعني
يعنى الخاتمين منكم بجمع اسم فاعل من أوحى صادره الجمل كافي المصباح أوحى ووزن أكرم
من الملامعة فهو موحى وناس بجمع افروا التوب لأنه مفعلة فاعل والنباس فاعل من أوحى جمع فاعل من
ساقطير لهم (قوله تنكروا أو ارجعوا) يعني أنكر أو وجودهم المصلحة المتكررة لوجود الأوى وهذا موحى
عن ابن عباس رضى الله عنه بقوله إذا أظهر في مقام الاضمار وقوله بعدد لوشا الله لا يأتى ذلك لأنه تنكروا
أو وسى على اعتقاد الخاطئين كالإشارة إلى المصنف بقوله تنكروا الخ (قوله أظلم) لم يزل أشق أمالاه
المراد من الاضفاق أو ظلم بغير غشقى ولا به دل على منع غيره بالبرق الأولى وقوله على وعكم إشارة إلى
ما مر لانهم معطل وقول الزمخشري أظلم المقول بضمه هذا القول ينكم لرفع الشريعة لاستنابة
صلته مع أفتان المسلة أن تكون أمرا مبهودا على ماسرجه في قوله وكفى الذين لويز كوامن تخلفهم
ذرية لكنه احتج بما ذكره ككون المصلحة والموصول كنى واحد كما حقه الطي ربه الله فاعلى أنه لا يلحق
المصلحة كقوله على الرضى في جهة المعنى تخلف من مراده وقوله في الكشف قوله لانهم كانوا يعتقدون
قدرة قادوا وأنه ليل أنه سوا وسقته من صرف التقي اللهم إلا أن يجعل الضمير لخطاطين فتكون كقول
المصنف على وعكم (قوله استطعمهم الخ) لانهم جعلوا قه نصيا في حريم وأظلمهم كلهم وقوله أفتى
بذلك أي بصدم الطعام وانما قال ايم اياهم لأن كان الاستعظام الاستكرام صر صغافه لأن مرادهم المنع
مطلقا وقوله من غر بجهالهم أي عبادهم ولولم يثبت أنه قد قبل ما يرميه ويحت عليه ولولم يثبت أمر غرنا
الخ فهو من قول الكفر وتعدا بضمه كقوله أمرتكم الخ فاعلى ما صرته وهذا على أوليه وما
غيرها ما تتركه أو عن اعتقاد ومعتقد أن يكون على الآخر (قوله هي التفتة الأولى أي التي يموت فيها من
بقى على وجه الأرض وقوله أصدقتهم الخ قد قرأ أن كاذرها المصنف وتفسيرها على اختلاف
الرواية فيها في التفسير والدة المؤمنين فأمرها رضى الله عنها كذا في التفتة الأولى كنى والصداء على الأصل
وأصله تصدقهم ففعل هذا ذكره المصنف والثالثة بكسر الهمزة والتثنية بكسر الهمزة والتثنية بفتح الهمزة
والخامسة بفتح الهمزة التفتة الأولى أو عمر واختلس تركها أي تنفها مع سرعة واستكثرتا فتلقى بأن بها
الجمع من ما كنى على غير حلف كما بهما فتعدها إذا كان الثاني مدحها في عزها وعلى ما ذكره المصنف
ما عطف ما تفتة القترا ليس هذا مع (قوله وتقرأ ينقصون) أي بفتح الهمزة وسكون النون والخامسة بفتح الهمزة
كان الثاني مدحها في عزها ينقصون

(وقد اقبل لهم اقترابا من أيديكم وما خلفكم)
الواقع التي خلت والعذاب العذابي لاخرة
أوراق السجدة وأوراق الأرض كقولهم
لمروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم السجدة
والأرض وأعداب الدنيا وعذاب الاستر أو
عكسها وما تقدم من التوب وما تأخر (لعلمكم
ترجون) لتسكنوا أو ارجعوا ردة الله وجواب
انما يحذف دل عليه قوله (وما تأت منهم من آية
من آيات رحمة الأكلوا ما هم مشرقي) كأنه
قال وإذا قبل لهم اتقوا العذاب أعرضوا
لأنهم استادروا وتزروا عليه (وإذا قبل لهم
اتقوا) عما ذكره الله على من يحاربكم قال
القرآن فتقوا الله يا أيها الذين آمنوا
(فقدن استروا) يتم كلامهم من إقرارهم به
وتعلمهم الأمور عنيته (أنظروا) على من
أخطأ خطيئة على تركهم وقيل لما مشركو
قرش حين استسلمهم فقرأ المؤمنون أي بما
بأن الله تعالى كان قد كان طردان وبصمهم ولم
يصمهم فخصن أبق ذلك وهذا من قرط
بجهالهم لأن الله يعلم بأسباب نهايت
الاضاعلى اتمام القترا وتفسيرهم (ان
أمر الألف سلال مبين) حيث أمر قترا
بما خلفه الله ويؤمنوا أن يكون جوابا
من الله لهم أو مسكتا بجلوب المؤمنين
(ويقولون من هذا الوعد أن كنتم صادقين)
يعنون وعيد البت (ما يتقون) ما يتقون
(لا الصيغوا وحدهم هي التفتة الأولى) تأخذهم
وهم ينقصون ينقصون في منابرهم
ومداهم لا يظفر بالهم اسمها كقوله
فأخذهم السابعة فتقوه لهم يرون وأصله
يحتسون فكنت التاموا دغمت كسرت
الخطا لاقطاة الكنى وروى أبو بكر بكسر
الهمزة والفتح وقرأ ابن كثير وروى عثمان بن
أنس على المسكرة التامه وأوعوه
فأولونهم الاختلاص وعن أبي الفتح فقه
والساكن وكانه يجوز أن يجمع من الساكن إذا
كان الثاني مدحها في عزها ينقصون

الصاد من خصم التسلا في هذه مربية أيشاعن أي عمرو و قالون كافي الجبر والقول محذوف أي يخصم
بمنهم مضارع حذف الحذف إلى الصاعلة فإنهم الضمير الجبر ورواستقر وتفسد كافي اللمة أن ابن كثير
وأبا عمرو قرأهم في الماء انما غير أن أبا عمرو يحتل سر كة انما قرأهم قول نافع وقرأ عاصم والكلابي وابن
عاصم في الساكن كراهة وحذف واو غير عن يحيى عن أبي بكر وقرأوا بالفتح ما كانت له من شدة
الصاد وروى في فتح الماء والخاصة شدة الصاد وروى ما كانت له من شدة الصاد عن عاصم أن عمر أبا بكر اليماني
والنابغة يدي بكسر الياو هما قال أبو علي من قال يخصمون حذف الحذف من الحرف المدغم وانقاعا
على الساكن وهذا أحسن الوجهين بل قولهم وقولهم فالتوا سر كة العين على السكتين ومن قال
يخصمون حذف الحذف لأنه لم يفتح على الساكن كما انقاعا الأول والوجه في قولهم مسمنا السبعة
حذف الكسرة من العين ولم يفتحها على الحرف الذي قبلها إلى ما قبلها التي ما كان حرفا قبل الحرف
المدغم ومن قال يخصمون جمع من الساكنين انما الحرف المدغم ومن زعم أن ذلك ليس في طائفة أدي
حاصلة فساد غير استدلال فاما من قال يخصمون فتقدم بعضهم بعضا لحذف الحذف والقول به
وهو كثير ويجوز أن يكون المعنى يخصمون مجادلهم عن أنفسهم لحذف الفعل ومعنى يخصمون يبدلون
في انماهم خصوصهم فاما يخصمون فعلى قولهم من قال أن يخصم يفتحهم حذف الحذف وسر كة
انما لا تقاها الساكن لأنه لم يلق الحذف في قولهم فالتوا وكسر الياو إلى المعصومة ليس بها كسر انما
وهذا خطأ حكاه سيبويه في النيل وهذا إلى كسر في مواضع حكاه سيبويه في قبأ ونصل ويخصمون
١٠١ ووصف فعله به يستطعون أو مقول مطلق لقل مقتدوا فيهم بالفتح اللمة أي يفتخروهم (قوله
الذي بهم يخلون) انما فاعل في هذا وبين ما وقع في آية أخرى فاعلهم يخلون يخلون لانهم في زمان واحد
مشتاقون قبل ذلك والرب في قوله للاشارة إلى اسراعهم بعد الاسمان أحسن اليهم حين اضطروا له
وقوله أقيم مقام أي ضم الدين وقرئ قد نال المديونية وأن يكون مصدرا يعني رقاد فاعل أن يكون مكانا فهو
مفرد أقيم مقام الجمع والأقل أحسن لأن المصدر يرد مطلقا (قوله يعني أيتها) ظاهره أنه يكون متعديا
كلز يدور قد قال ابن جني أنه له أسلا ولا من باقي القسم محبوب الآن يكون على الحذف والإصالة
وأصله بئنا أي أيقظنا (قوله ونسبه ترسيم ورز الخ) أي حذرك على قراءتهينا وأهنا أي على
انقرا انما شارة إلى أن في المقدام استعادة أصلها أن كان مصدرا ونسبه أن كان اسم مكان شبه الموت إلى رقاد
ثم نسبه راحه ووجه شبه الاستعارة من الأفعال الاختيارية وهي في الشبهة أي هو وان قوله بعضهم
أتم ليس أقوى قلنا أنه عدم ظهور الأفعال وهي في الموت أقوى وأما كونه البعث وهو في النوم أقوى
وأشهر إذ لا شبهة فيه لاحد والشرع مدور من الموت فمع أنه غير موافق لكلام المصنف لاحتسب فيه لأن
البعث القام من النوم والقبور هي حلة مفادته فلا يحسن بطلها ورسا في غير الاستعارة التكمية وليس
هذا من باب ما أنه لا يشترط فيه كونه أقوى فقط بل وأشهر وأعرف ولاننا أنه أعرف في النوم لشكره على
الحس وأما كون البعث ترسيما على التوجيه الثاني فحسبه فخر لأنه لا اختصاص له بالنوم والبلون فكان
لا يصلح أن يكون قرينة لا يصلح أن يكون ترسيما في بطل ترسيما فلو كان أعرف في النوم من غير سر كة
أولاه مشتركة في ما فلا يلزم على أحد من وجهين دون قرينة ذكر مع الرقاد بشارته من المربوبين
النوم يكون ترسيما وهو شققة وهذا مجاز إلى الحذف في لسان الشرع وما قبل من أن المراد أن ترسيم
معناه القوي إذ لا تشبه هنا ولا استعادة فلا معنى لها أصلا (قوله أو أشتار) هذا وجه آخر يماضي أنهم
خالقون لأنهم لا اختلاف في قولهم أنهم كانوا أياها فهو على حقيقة وأما على النسبة الأخرى وهي حلقه الواو
لا يوافق أن يقال أياها يعني أو يقال هذا أشتار بأنهم على حال من شأنه أنه لا وقع منهم ذلك الظن
الذي ألقه بالحقيقة في الواقع والظاهر أن النسبة الأولى هي الحقيقة لا سيما في اكتشف وقولهم النوم
لأنه كراهة بالنسبة لما بعده وما روى من أن البشر لهم نوم قبل الخشر فيجب كافي الجبر وما قبل من أنه

من خصم إذا جاز له (فلا يسلطون توصية)
في من أي موردها (والأهلهم يرحلون)
فيهم أهلهم بل يرحلون حيث تنهم (وتنزع في)
الصور) أي تفتتية وقد سبق في سورة
الفرجين (فأنا هم من الأحداث) أي القصور
جميع حدثت في القصور (والله بهم يخلون)
يبرعون وقيل بالضم (فأنا هم من الأحداث)
وقيل بالياء (من يبعثنا من مرقنا) وقيل
من أها من جهم من أها من أها من أها
بجس أها من جهم من أها من أها من أها
لا خلاف في قولهم يفتنهم كانوا أياها

ومن نعمتنا ومن هبة على من الجارة والمصدر (هذا ما وعد الرحمن) ومصدق المراسلون) تبدأ (٢٤٧) ونخبر وما صدق به أو موصولة بمخدة الرجوع

أَوْ هَذَا صِفَةُ قُرْبَانٍ أَوْ عَذَابٍ خَبِيرٌ حَذُوفٌ أَوْ
مَبْدَأٌ خَبِيرٌ حَذُوفٌ أَوْ عَمَلٌ عَالٍ فِي رَسَدٍ
الْمُرَافِقِ عَنْ رُحُومِنَ كَلَامِهِمْ وَقِيلَ جَوَابُ
الْمَلَكَةِ أَنَّهَا مَعْنَى مَنْ يَزِيدُ فِي الْعَمَلِ
سِتَّةَ ذَكَرَ الْكُفْرَ وَتَقَرَّرَ بِطَالِمٍ عَلَيْهِ نَيْبُهَا
بِأَنَّ الَّذِي يَهْمُهُ هُوَ السَّالُّ عَنْ الْبَيْتِ
الْمَسْكُونِ كَأَنَّهُمْ قَالُوا بِسْمِ الرَّحَنِ الْغَدِ
وَعَدَمَ السَّالِّ وَالسَّالِّ إِلَيْهِ الرِّسْلُ حَذُوفٌ كَرَمٌ
وَلَيْسَ الْأَمْرُ بِالْقُتُوْبَةِ نَائِبٌ عَنِ النَّاسِ
فَيَعْنِيهِ السَّالُّ عَنِ الْبَيْتِ وَتَقَرَّرَ بِالْعَمَلِ
الْأَكْبَرِ وَالْأَهْلِ (أَنَّ كَانَتْ) بِمُكَاتَبَاتِ
النَّاسِ (وَالْإِسْبَاطِ وَاحِدَةً) فِي الْفَتْحَةِ الْإِسْبَاطِ
وَقُرْبَتِهَا بِرَفْعٍ عَلَى كَلَنِ النَّاسِ (فَأَنَّهُمْ) جَمْعُ
الْمُتَحَضِّرِينَ (بِمَعْنَى) دَقَائِقِ الْبَيْتِ عَلَى كَلَنِ
تَبَيُّنِ مَنْ يَزِيدُ فِي الْعَمَلِ وَاسْتِغْنَاءُ عَنْ
الْإِسْبَاطِ الَّتِي يُرَوِّحُهَا بِفِيضِهَا هَذَا
(فَالرِّسْلُ) لِقَاتِنِمْ نَفْسٍ شَالَا تَبَيُّنِ الْأَمْرِ
تَصْلُحُ كَمَا قِيلَ تَقَاتِلُهَا بِمَعْنَى تَحْذِيرِهَا
وَالْمَعْنَى وَكَيْفَانِهَا فِي النَّفْسِ وَكَذَلِكَ
(أَنَّ السَّالِّ) الْفَتْحُ الْيَوْمَ (وَالْإِسْبَاطِ) وَفِي كَيْفِ
تَحْذِيرِهَا بِالنَّفْسِ مِنَ الْكَلَامَةِ (وَالْإِسْبَاطِ)
شَغْلًا بِهَا بِمَعْنَى طَالِمٍ فِيهِ مِنْ الْجِبَةِ
وَالْقُتُوْبَةِ بِمَعْنَى أَعْلَى مَجَالِهَا الْأَهْلَامِ
وَيُرِيدُ فِي كَلِمَةِ الْكَلَامِ وَقَرَأَ كَيْفَ تَقَاتِلُهَا
وَأَجْرُ رَفْعِ السَّالِّ وَالْمَعْنَى وَفِي رَفْعِهَا
فَيَكُونُ رَفْعُهَا بِمَعْنَى مَا خَارَاجَ الْيَوْمَ وَجَرَدَ
يَكُونُ فِي شَغْلِهَا قَاتِلًا كَيْفَ تَقَاتِلُهَا وَفِي كَيْفِ
بِالنَّفْسِ وَهِيَ لَفَتْ كَيْفَ وَفِي رَفْعِهَا وَفِي كَيْفِهَا
وَفِي كَيْفِهَا فِي الْمَالِ مِنَ الْمُسْكُونِ فِي الْإِثْرِ
وَشَغْلًا بِفَضْلِهَا وَتَكُونُ وَكَلِمَةُ الْكَلَامِ
وَأَجْرُ رَفْعِهَا بِمَعْنَى (فَالْإِسْبَاطِ) جَمْعُ نَائِبٍ عَنِ
أَوَّلِهَا كَقِيَادَةِ بِرَفْعِهَا وَتَكُونُ الْكَلَامِ
فِي الْإِسْبَاطِ (عَلَى الْإِثْرِ) عَلَى السَّرِ الْمُرَافِقَةِ
(تَكُونُ) وَهِيَ بِمَعْنَى فِي الْإِسْبَاطِ وَفِي
الْإِثْرِ بِمَعْنَى مُتَابَعَةٍ وَأَخِيرَتُهَا فِي الْمُسْكُونِ
وَالْمُرَافِقَةِ مَتَابَعَةً وَأَنَّ كَلَامَهُ بِمَعْنَى فِي رَفْعِهَا
أَوَّلُهَا كَوْنِ وَعَلَى الْإِثْرِ تَكُونُ تَقَاتِلُهَا
آخِرَ لَانْ وَأَوَّلُهَا بِمَعْنَى عَلَى هِيَ الْمَشَارِكَةُ

واستمر عذاب القويرون بأنهم هذا القويرون بما من قول المفسر لا تخلط قولهم لا لهم لاسم
القول واللام وقولهم يتناول آخر قريتين بلابة والمصدر الجور وقوله جنة الراعي إلى العاش
وتقدر ورده وصدة أو توبع إلى المدينة المدونة حتى القول **قوله** وأعداءه فمقلدنا (قانا) تأويله
يجتنب قسم القول عليه وتدور على شخص أنه وقطعه وسكت تخفيفه كما وقع في بعض النسخ
في خانة الأرض في مرغانة ذلك التلويح من أنه قد اعتقل لهذا قصداً غائبا ونحن قد مضى
مخوف تقدر هو وأعداؤه من إحدى صفة قسمي وهو أن تكون له فتقليل أن تكون من
السلطان والأقرب إلى شرح الخلف على قوله لا تفتقدوا وقولهم لا لهم إلى الكثرة على أنهم
أباؤهم أو أقاربهم من بعضهم بهذا **قوله** معسول الخ) لأنهم بأول المعسول لهم أو الكثرة
فقد علمنا كرههم من الأساليب الحكم وهذا على الاستحسان الأخير من أو الكثر وقوله الفصل قد رده
عالمنا على قاعدة الاستسناد المخرج وقرأنا في بعض النسخ فيهماء وقوله فيهماء ذلك المعصن الله
وإذا التفت إلى التورين كونه مجرد الصيغة وقوله فيهماء إلى التفتد قسمي فمعهم فها هو لا
تقرنه لأن الخصميتها وقوله فيهماء إلى التفتد قسمي فمعهم فها هو لا تقرنه لأن الخصميتها
تقرنه وتصلون والطائفة الكثرة ونحو ما يوجد وهو ما أتى على ما هو من غيرنا والسكن من
جمله ما مرعته وسما عيوب على المصدرة أو مفعول به على الخلف والايصال ويجوز أن يكون
أخبارا من أنه أكل أهل الحشر على الصوم بل في كثره ونصر به الميراث المعسولة في قسم المذكور
والمراد به إقامة ذلك لا في الموضع ولا في ذلك الطائفة على طائفة البديع من الخطاب التورين
كأنه لا يتركه وما دل عليه ما أبدا بالحصر لا تعالى في التورين ما يجوز من تركه من ضمها
أنها لما ضاقت فترد إلى الحق إلى الخلف لا ينص إلى ذلك والطائفة لا تفرق على ما هو على
صورة الظاهر ما زائدة الثواب والفضل من الضابط بسكتك أو المراد فيهماء لا يقرن إلا مع تصان
أنكم لا ترون الأمن جسركم أن شربا الخمر أو شربا فلا يرد ذلك **قوله** من الضابط (المعسولة)
وهي التفتد والتفتد من الضابط المعسولة وقد يكون معنى الضابط جابر يرتكض التفتد كانه
الذي لا يتركه وقوله أكل يلصقه بالأضامة إلى الصوم أو إلى الموصوفة وكونه على حلف من
الفتنة ولا يمكن جعل الخلف إلى الضابط من الأضامة أو ما جازي كونه كونه إلى الجاه
مستغلة لأن كونه على خلاف الضابط وهو يرتكض من الأضامة وهو إلى الجاه ويستغلة كونه
المجة الضعومة والكسوة وتوقع حرف المضارعة بمعنى يفتد ويصطفي على الجاه التفتد وهو يكتف
قوله وقرا (الخ) حلفا أو زواجا التورين أو بان آخر أضامين أو الباهر يستمكن ويحلفان
الضابط بكونه التورين أو الباهر بفتن من زواجا العوي وامن به يفتد فتكون والتفتد لغات فيها
وقوله وتفتد بفتن من عطفون على قوله فتغل المشكوك به المعنى والتفتد بفتن فتغل وتفتد فيها
لا تفتد من فتغل فتكون بفتح كونه في حقه فتغل على المشكوك به التورين وتفتد فتغل
متعلق به ويجوز كونه حال من ضمير **قوله** وهو فتغل فتكون (المعسولة) أي يضم الكثر وتغل القاصد
من أن وزن المسفة المنية كفتن ترون وطاوسين ملتزمين وهو قلة في خطر وزن سد وهو المالحق
الذي التفتد الصادق التورين أو الباهر حتى الميعة لا تفتد من التفتد وهو استقصا التفتد
ويكون معنى التفتد التورين **قوله** ورؤيه لا تفتد بفتح مع خلاه وهي ما أكل لا تفتد الكسر
والضامة على هذا في مرامق فتصان الجاه وسكون خبره متداخلة فيهماء على التفتد لا تفتد
والجاه مستغلة وهو من قول المفسر إلى الزايلة مستغلة كانه فيهماء أو شربا ترون لا تفتد
وهم مبتدأ أو مع ذلك يمكن أن يكون أو قوله فتغل كاذره المستمكن فيه الفصلين
المذكورين فيها جاني وهو ما كونه الخلف وبالأحكام الثلاثة التفتد والتفتد على السر والانتكا

في الأحكام الثلاثة وفي خلال حال من الموقوف والموقوف عليه

والصوف عليه هم والمستور وهذا على الوجه على القول بمجيء الحال من المبدأ والادائع من خصصون
في خلال حيا آخر: فخر الانا بالسر الرائي منه وقيد في الحاشية بكونهم في ابطال وان انقول انه معنى
من شدة وقد ذكرهما أهل القسما (قوله ما يدعون) يعني انه اذا عمل من العاصي في العلب وهو معنى
الانكسار أي كسل ما يلزم لا ضيقهم بل الصبر وقوله لا ضيقهم أي شدة قول الامام انه ليس المراد انهم
يعطون بسند الطلب بل انه حاصل لهم بدون طلب كالمال الذي لا يطلب من المالك لثقله بل لا يستل
يجب له بل ان ذلك حاصل في غير ذلك لا من جهة بل على الأقل فانه لقصور بعد طلب لا من العلو
عظيم والمطوب من ذلك كسكر وبما يدعون فقلت السادة الا وادعت وحذفوا وروى ما بين
في التصرف واستثنى من التي هو معروف واجعل بالجمع يعني جعل أي اذاب الصبر وعمله مثال
لا تمال يعني التلذذ وقوله وما يدعون يعني انه افعال بمعنى التفاعل والتداعي طلب بعضهم من
بعض بالتعلل لثمة من العباب والمراد صحة الطبيب كمال وقوله وما يدعون في الدنيا أي ما كانوا يدعون
به وبطلونه من القهقهة من العاصية المشهور وقوله وما يدعون أي بوزن او حسان صدره بتدريس الصبر
المقول دون كسب (قوله بل يدعون) أي من ماعلى الوجهين وهو ثابت لكل من كل على انما يدعون
خاص أو على اذياء الاضداد تعديا وبسبب على انما عاتبة وعلى الموصولة يلزم ابدال النكرة بغير الموصوفة
من المعرفة فاما ان يلزم جواز من غير عزم أو يقال هو معنى الموصوف وشبهه بكيفية وقوله وروى
يعني على كونهما نكرة موصوفة ولذا قال آخرى لانه لا وصف للمعرفة النكرة فهو وقوله بل يدعون
في سلام واذا كان خبرا يعني سالم كخلص لا وصف فليس يتحقق وقد انعمت على ما ليس في الابداء
بالنكرة وقوله على ان يكون سلاما يعني لقصة أو السلام على الحالب فهو من التاديب كما اشار
اليه وقوله والمعنى وفي نسخة يعني وهو على الوجه اذا كان السلام على القصة وقوله على الاختصاص
المراد به الصبر على المدح بتدريس وهذا أنيب بقوله من يدع رسم فانه لا شيء مدح من تليدها لهم
وهو مستندة مستقلة (قوله وذلك حين يسار بهم الى الجنة الخ) لم يتعرض كصاحب الكفاية لتوسيع
حققه لانه يجب الظاهر من بعض الانباء على التبرع بها تأتبعه وشال امتناز على انه مطوف على
يقال المقدار المأمول في قوله وهو اقرب وأقل تكفا لان حذف القول وقيل بمعمول مقدمه كسيرة في قبل
فمعها العرس قد عنه ولا حرج أو يقال انه من عطف القصة على القصة كمال فخصه في سورة البقرة
أو يقال الصوفى وقوله جبر لان المراد ان المجرمين متماثلون متفرون ليسوا كاهل الجنة مع أهلهم
وأولياهم وعدل عنه الى امر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا أحسن مما اشار السكاكين
أولها ان لا يكون كافي الكسب وان كان كونه امر بتدبير لا بعدد وفيه مع اننا اذا قبل
استاذ على وجه الارام وتتحقق الوعدوا الاخر على وجه الاشارة وقيل في الوعد قد كل منهما ما بعده
الاستاذ ولما كون استاذوا فعلا ما ضاها الضمير اتصل بالاستاذ فلو كان أي امتناز الوعدون عنكم أي
المجرمون كما تملح عقلته لا لا بل هو معروف من وقع المدح مع الامر فهو يوسف أعرض عن هذا اقل
المطرد ويدرك من التصريح بكيفية ما قبله من ذكر ما هم عليه من التزم (قوله قوله كونه وقوله يقوم الخ) أي
في الدلائل ان كان منها من غير تدريس الاخر وقوله لكل فلو كان الخ وهذا انما عطف بعضهم بها
الوارد في آيات آخر كقوله واذ صابون في السور لكل ان اراد لكل شخص لانه ما عذر الا من لا يمكن
أو الاشراف عليهم فاما ذلك صنف كغير كاليهود والنصارى فلو كان تابع الى المدح (قوله وعنده اليه
ما تبلى لهم من الخبث الصلبة يتكون العباد استعادة لاجل البراهين وقيل انه حقيقة لا عبارة عما عده
فما انفراد قالهم التبركهم ولما قال في آدم فاعقل (قوله وسجلها) أي العبادت عبادتنا للسلطان
فانصرف القصة الى السبب ويجوز ان يكون استعارة بنسبه طاعة بعبادته وقوله وقرئ الخ أي يكسر

(قوله ثانيا) فلو كان لهم ما يدعون (قوله ما يدعون)
بلا تهم بقتلهم من العاصي
واجعل الانشوى على نفسه وما يدعون
كقوله انتم بعد في زواجر او يتنوع
ولهم انتم على طاعتكم في عمل او ما يدعون
في الدنيا من الجنة ودورياتهم وروى
وهو مدح من تهمه لا ان يرى ويجوز ان يكون
حلالا من قبله لا وصفه ويستند المحذوف بالمر
غيرها وخبر محذوف ويستند المحذوف بالمر
في قوله سلام وقوله الصبر على السلام
الحال انهم سرادهم الصبر على السلام
لهم أي يقول الله انهم يشار إليهم في السلام
من جهته والمعنى ان الله يشار إليهم في السلام
اللائكة أو بغير واسطة تعظيمهم في ذلك
مطاعهم ومن تهمه يستند الصبر على الاختصاص
(وامتنوا السور) أي بالمجرمون وانفردوا عن
المؤمنين والذين يسار بهم الى الجنة وقوله
ويوم تقوم الساعة يوم تشرقون وقيل اعتبروا
من كل صنف وتشرق الساعة في كل صنف
مما يشهد به لاري ولا يرى (المعجزة الكبر
تأني آدم ان لا يصدق الشيطان)
ما قبلهم تقريبا فالمراد بالصبر ومعهما اليه
من الصبر من الصبر عن عبادة غيره
الا من عبادة الله الشيطان لانه الاصر بها
وجعلها عبادة للشيطان لانه الاصر بها
والذين لها وقوله اهد

حرف المشاهدة وهو لغة في فعل الكسر مطلقا وبضمهم لا كسر لاء كافي الكشاف وقوله وأهدى
قريباً إلى العين جاسمة وحدها وأبداهم إبدال الهاء واغنى ما هو في لغة قديم وقيل إن الأول لغة
هذيل والثاني لغة قديم وقوله بالذات متعلق بعبادة أي الشيطان وهو إشارة إلى ما أسلفه بقوله جعلها الخ
قوله لسان المتقين لم يبدئ به وهو عدم عبادة الشيطان وعبادة الله تعالى أن الإشارة إلى ما عدا
الهم مطلقاً والناقض الأخير وهو عبادة الله تعالى أن الإشارة لعبادته لاه المعروف في الصراط المستقيم
فقد سبق وقدر شمر تب وقيل الأول أولى لأن عبادة الله تعالى إذا تفرغ عن عبادة غيره لأن في صراط المستقيم
وليس المراد إكمال العبادة خاصة فلا يبعد انتهى لاه يعود إلى الأول لكن عبادة ما لم تكن لذلك لا يبعد
بما تناهت **قوله** والذكور للعبادة والتعظيم توجيهه لتكميله مع أن عبادة ما لم تكن كذلك لا يبعد
المستقيم عليه لم يتعلل بأنه عدل عنه لأن المراد أنه صراط يبلغ في استقامته ما يبلغ لكل ما يجب أن
يكون عليه وأصله يترفع عن التوسيع والتعريف فلا يتوهم في تعظيم **قوله** ولا تجن فيه وفيه
آية بأن شمره بتعظيم كافي قوله أسرى به يهله ولا وهو وإن لم يكن صراط مستقيم غيره إلا أن المراد
كافي الكشاف الهضم من حقه على نهي الكلام المتلف فربما أي لو كان بعض الطرق الموصوفة
بالاستقامة فلي ذلك متكلف وهو الأصل والعبادة كالمثل

وقوله بعض الناس عن كناية * خوف الوشاة وأمث كل الناس
وقوله أدمج لأن المطلوب الاستقامة والامرار بها فكلها كثير وأما قوله فإن التوحيد الخ توجيهه
آية بجملة في ظاهره فإن الإشارة إلى توحيد عبادة وهو وإن كان أجل الطرق المستقيمة إلا أنها لا تنحصر
فيه لأن كل ما يجب اعتقاده طريق مستقيم فهو مستقوده وأوجه واحتمالاً لكنه وأما قوله وشيها وعقل
عليه من أن البعض يطلق في بره التي في جزئية الأول مدلول لمن والناهي مدلول التذكير لانه على
الفرد المتشبه وأما هذه وسد متناولاً لا تفرق في كلام الإغثري لاستعماله في مدلوله الحقيقي وأما المصنف
وجهه الله فارتكب الجأز لأنه ذكر أربعين أمرين جعل الكل بعد ادعاء العبادة واستعمال التذكير في معنى
من التبعية فيسأل إلى أيها شأه باب الجأز لا يعلق نفي على الفرق المذكور مع التشرع في حوائج
المطلوب وهو مردود كما عرفت به المقاتل في سياسته التي منتهى إلى من التبعية لأن الإغثري ترفع
بجملته في مواضع من الحكاشاف وقد سبقه الإمام المرتزقي في قوله لا وعبد القاهر في قوله ولكم
في القصص ساء فكانه لشي ما قد تميداً واقتضيه بعة وهو الحق وما ذكر من أن كلام المصنف رجع
إلى ذكر أربعين أمراً حسله أمنا الأول ذلك الإغثري كما جمعه وهو صرح بجملته وأما الثاني فم
تلكه ليس في كلامه منقصة وإنما تضمنه **قوله** يرجع إلى إن عبادة الشيطان يعلمها أي لا يفرق
أنه لكم عدو من لأن ما كان ظاهره ظاهره غثقة عن البيان أنهم لم يسمو جرحهم على مقتضى علمهم جعلوا
كالكثير فلذا أكد في بعضي وقوله أنهم تكونوا يتصرفون هو لا تذكرا أن يكونوا يتصرفون شيئاً أمراً أو يكونوا
من أول العقل أو لغيره رأى ليس كذلك ادعاء لأن الصلاة بعد ظهوره ليس بمائل وأجل الخلق أي
اللائق وألهم الخلق عليه الأول أظهر هنا حال الرغب قوله جبه الله على كذا الإشارة إلى الحار ك
فيه من الطبع التي لا تتصل كلمة جبل وصحة الجبله ولما تضمن معنى العظم في الأصل أطلق على الجماعة
وقد غرر بالاعتدال والجماعة هنا والفرق أن ظاهرة والمعنى فيها وأسد الفراء الأخيرة يسكب الجبل والاعتدال
التي تفرق امتنع وهي شاذة ومضاه الطائفة من الناس وقدم بيان كونه القات على ما عدا لأنها
في الأصل غرض في السابقة مع فلذا أصل جنبها والآخر في أسلوبه تصغير الأمانة وقوله بغير كراهة إلى
أن ما صدر به ويحوي موصولها **قوله** تعالى اليوم نقيم الخ قد فرق بينه وبين قوله يوم نقيم عليه
السنم وأيدجهم وأجلهم بأنهم من يعرفونهم عليهم اللسان ونهضهم من تكلفه قوله وقدرنا
عنا كلاً مذكراً وبموت فتمت على أحوالهم وقد أحسب كثرهم وعظمهم واستانادتهم إليه تعالى

بكتس حرفاً الصاعدة وحدها وحدها على لغة
قديم (أنه لكم عدو من) قلن للسمع عن
عبادة الجماعة فيما جعلهم عليه (وأن أعدوا)
صفت على أن لا تصدوا (هذا صراط مستقيم)
إشارة إلى ما عدا الجسم وإلى عبادة والجملة
استئناف للبيان المتقيد بالعبادة ثم
الاستمرار والتذكير للعبادة والتعظيم أو بالحق
فإن التوحيد ليس بعض الطريق المستقيم (وقد
أصل حكمه جلا كثيراً أنهم تكونوا يتصرفون)
وجوه إلى إن عبادة الشيطان مع ظهوره
مدلوله وهو صرح بآثاره له أدنى عقل
ورأى الجليل الخلق وفرغ من تصفيف الأمم
كثير من ذلك ما كان معاً مع مقتضى
وإن عاصروا وعرضوا ويكون مع مقتضى
والكل لفت وقرب جلا لاجل (هذه جهنم
وطول وجلا واحد الأجل التي
التي حكمتهم فعدوا أسلوب اليوم بما كنتم
تكرهون (وأنهم هم اليوم بغير كراهة)
(اليوم نقيم على أحوالهم) نقيمهم اليوم
(ونكلمنا أيهم) نقيمهم اليوم بما كانوا
يكسبون

دون الكلام والشهادة قبل لانه ثلاثا قبل البصر عليه فعل على أنه ما استخبر بعد اقتداره فعله أدل على
تخصيصهم (قوله يظهر) وأما المصاحف عليها) بأن تبدلها بغيرها فليس عليهم الله الخشوع إنما علامة
دالة على جلدنهم فبذلك المصاحف الثلاثة الخشوع بغيرها لا يمنع منه قوله أنما الله الذي ألقى
كل شيء ولا قوله كل شيء كالقوسم بأنه غير المستغنى عنه لا الخشوع كل شيء بل كل شيء كمنه قوله قالوا
ظاهره جدا وكان المقصود أراد هذا (قوله ليعلموا) بلحاظ المهمة أي أذهبنا أحد أقدمه وأبصارهم
حق أو أرادوا ليعلموا الطريق الواضح المأثور لهم لا يقفون عليه ولما كان الصراط كالطريق مكانا
مختصا ومنه لا ينصب على الطريقة وأوله بأن أسد إلى الصراط فخصه بترفع الخشوع أو هو شعوره
لتخصيصه بغيره ابتدوا وليس حقة كما هو من نقل عن الناس أو يعطيه ليعلموا لا لأن استيقوا بغيره
سيرا فله يسوق على القوم في القسمة والاستقامة المكنة أو على أنه يعني جاوزوه وكسبته أو هو
منصوب على الطريقة على خلاف القيس أو على قول بعض الأصحاب الطرارة أنه غير مختص وان
صرح سيرويه بخلافه واستيقوا قبل المراد أو الاستقامة وقيل لأجله تأويله لأن الإعياء يجوز فيه
في الساق (قوله) وجعل المسوق المصوب على الاتباع إن أراد الاتباع التوسع في الطرق حتى
ينصب على أنه مفعول به كالمرق في الحاشية فهو وجوبه عليه فهو فرع حقه فخصه على الطريقة والتأويل
لقد ارادته فلذا راعى النبي أن يخصصه وهو مراد صاحب الكسوفين لم يسمهم مراد من حيث مطلقه
وإن أراد به إسقاط الخشوع فخصه فهو الوجه الأول فالظاهر أنه أراد به القوم لاستدعائه في معنى جاوزوه
مجازا لأنه لا يهله إذا لم يضمن المباداة بجاوزوه ولا يضمن هذا لأنه لو كان سكتا حقة كما هو ظاهر قوله
في القاسم استيقوا الصراط جاوزوه لم يكن استقاما ولو كان لازما كالمعالي كمالها للفقير لم يكن لمفعول
ولا يكون مفسوق فكيف يصح جعله استقاما مكنية وتخصيصه هو الأصل فلهذا ذكر المصنف
وجهه الله وجهه ما في الصكشاف لا فرق فيما إلا ما في الكشاف بمثل في حقه بهذا إسقاط
الاعتراض عن شرح الكشاف وإطلاق الاتباع على المجاز كثير (قوله فأنى صرون) أي بمعنى
كسروا المقصود استكثار قوتهم وقوة تيسر صوره هو حقة المسخ وانما ذكر إطلاق القوم لقوله في
استقاموا الخ والمكانة بمعنى المكان هنا وقد تكون في المرتبة والتميز ويحيدون بالعلم والمال المهمة شيئا
قتضاه أو المصروف من الأعمال والبناء المهمة تريف والمراد أنهم لا يبدون على مفارقة مكانهم والقرابة
بالعلم تعتد بهم (قوله فوضع الفعل الخ) لأن الحق والصناعة تقتضيه الحق ولا يردون على مفارقة مكانهم وهو مصروف
على القوم ومفعول استقام لا يكون حقه فهو من قبل سمع بالمعنى فلا يدل على الإصرار حتى يجعل
وجهه المدون كاقبل وإذا كان بمعنى لا يرجعون عن تكذيبهم فهو مصروف على جعله ما استاءوا وقوله
قلب الواوابة تملط لكسرها وروية قول بعضهم وأصله مفعول فملطت الواوابة واجتماعها معا
ما كتبت العزة قبلها كسر التثنية تناسبا وقوله كمنى يخفف الصلاة المهمة بعد هاهنا مذكورة
شرا من بعد مضمدا رأى أي ألقى وألقى إذا صاح فهو ملط إلى مفضل بعد المفعول كما في كتب القصة
والكشف في قال أن المراد أنه ورويه لأنه ليس بمصدر فخصه بالحق مفضل بعد المفعول كما في كتب القصة
لوقته أي غرضه ولم يشر وقوله أنتم ملط إلى أن الفعلين على أصله الإيحيى أن دخولها على
المشارع لا اختصار الصوت والملافة على استمرار الاستماع وقوله فلا يزال يترادف مفعول التسمير وتعليقه
وأشارته إلى أنه مستعين التيسير الحسى إلى المعنوى وبه أمرهم فخرج مكانا ومنصوب على الطريقة
وقوله فأنى تكمس خلقه وانجدهم يندرج تناقيا للفقير (قوله) أحسن الله الشعر شليم القرآن
الخ) يعني أن تعليه الحق ما كان بالقرآن الذي هو مشعره أي أنه فله لغة لا يشابه الشعر فظالمهم
ورنه وتفتنه ولا معنى لأن الشعر يتجلىات وهذا حكم وعاشروا شرا من فلو كانت الشاعرية المستندة
لأن لم يصح وجدهم في الوصوفاتهم مظهر على من يشعر بقرآنه الدوام وكثرة حفظها فأجاب في قوله

شليم

وتكرره في الدوام على علي ولا يأتى الله بها
أو يأتى الله بها على وفي الحديث من يجدون
وجوههم فيهم على أقرانهم وتكلم أي بهم
وأربابهم (ولو أن المصنف على أنهم)
لصننا أعينهم حتى تميز عروسه (فلم يتقوا
الصراط) فأنشأ الله الطريق الذي استادوا
سلوكه واتصل به بترجع الخلفاء وتضمن
الاستماع في الاستدأ وجعل المسوق إليه
مستورا على الاتباع أو ألقوا (فأنى
يسرون) الطريق وجهه السلوك ففلا
عن غير (ولو أن المصنف) تيسر صوره
وإطلاق المصنف على كلامهم) مظهر
يصنعونه فخر أي يبرهنون كلامهم (فما
استقاموا خ) فعلا (لا يرجعون) ولا
مرفوعا تشرع القوم منه لقوامه وقيل
لا يرجعون عن تكذيبهم وقوله في الاتباع
المراد استكثار قوتهم وكسروا المقصود
والحق وصيا لهم أي أضافان يفعلهم ذلك
وتضمن ما عهد إليهم أي أضافان يفعلهم ذلك
فكلام فعل المفعول لوجه والتميز والتميز
أصلهم (ومن سمع) ومن غلب عزمه (كسروا)
في الخلق) تخلفه فلا يزال يترادف مفعول
واتكسب بنية وقوله عكس ما كان عليه
أمره وقوله أركس أي أركس (فلا يصفون) أن
هو أبلغ وأركس أي أركس (فلا يصفون) أن
من قد فعل ذلك فعله على الشمس والمسخ فأنه
من فعله على ما زاد غير أنه على تدريج وقوله
مستقل على ما زاد غير أنه على تدريج وقوله
خلفه وأركس أي أركس (فلا يصفون) أن
قيل (صالحا الله الشعر) ذلك قوله فأنى
شاعر أي صانع الشعر شليم القرآن فأنه
لا يأتى الله بها على الله في قوله

يطلع الخلق لسماعه وحده ما ينبغي، متعززة وقه ادمالاج لا كما به تلو يحققو قاس مضير لرد قولهم يعني انكم
تتمروا فوسئله ذلك ولا سمعتموه ومنه وما ياتي به ليس على نهجه وتوخى يعني يقصد وبني الشعر ما ذكره
ولذا قيل اعلموا كذبه وصادهم من اسناد الشاعر به انه افترا وتقبل الشعر يطلق في اللغة على قريب
من مطلق النطق كاصرحه الراغب فلا يتوهم ان ما ذكره اصطلاح المتطهين كاصرحه بعضهم
(قوله وما يصح له الشعر الخ) يعني ان يفتي مطاوعه يعني يطلبوا المرامك حال ان الساجد لا يستقيم
عقلا كقوله وما ينبغي الرحمن ان يخذله ولانه لو كان بمن يقول الشعر والمتشاهد خلافه لتطرق التهمة
عقلا في ان ما يابيه من عند نفسه ولذا قال ويحق القول الخ لانه لم يرق الا اسنادا موجب لالهلاك فظهر
ان اسامه جابله وما بعده (قوله انا النبي لا كذب) اشارت الى ان صفة النبوة يستحيل معها الكذب كما كان
قال انا النبي والتي لا يكذب قلت بكاذب فيما أقول حتى اتمهم وانما يستحق ان الذي وعدني الله من النصر
سحق فلا يجوز علي التراجع او انهم اهل السراة فانه يوم حنين وهو على فقهه التهاجم او مشايخه بن
الحرث انهم لم يهاجموا وقول شرح الصكشاف انه قاله يحسن حين زل ودعا واستصر مختلف الراوية
وقوله هل انا الخ قاله النبي صلى الله عليه وسلم حين اصابه جهر فغصت في بعض غزواته متكبلا به
فلا ينافي ما قاله ابن حنبل في السير من ان قاله الوليد بن الحمر في قصة ذكرها قبل لابن رواح في حق الله
عليه وآله
باتسرين ان يقتل عوف • هذا جام المون قد صليق
وما تيسر فقد اعطيت • ان تقتل فله ما هدق
وهذا الذي صعبه بن الجوزي ولم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ان يقال انه يقتله ولم يثبت ايضا
(قوله لا تقاضى من غير تكليفه صدمته) خبر له وقوله اى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لرد على
قوله انهم لم يخل الشعر ولا يصح فلاحته وتقدروا هذا وهو صدمته بان تعرب الشعر الكلام الحق الموزون
على سبيل القصد وهذا مما اتفق من غير قصد لوقته ومثله شاع كثيرا في الكلام المتصور ولا يصح شعره ولا
قاله شاعر ولا يتوهم ان اتساه الى جده دون ان يعلم انه قد صدق لان القصة ليست شائعة ولا انه كان
مشهورا بينهم بالصدق والشرف والمعرفة فلذا اخبره بالذكيون كالدليل على ما قبله (قوله على ان الخليل)
ان احدا واضع ما يعرفه من الغرض من هذا الخ وهو الشعر معرفة والربح من اوصي به لتعاقب احواله وكذا
تدبره من ادبرت الابلى اذا اصابها الربح وهو احرز منه ومنه مستغل من شعره فانما حذف
من كل مصرع منه بجزء من جزوه وانقصه مستغل اوسع من ان كقوله
بالتق فيها جئ • اشبه فيها واضع
اذا كان مصرع اى بيت وان حذف نصفه مني شعورا وان حذف ثلثه حتى بقي على جزأين مني شعورا
كقوله موسى الغزوة غث بكبر قومه انا النبي لا كذب ان عسكنا نصفه بيت فخره جزوان كان
شأنه انهم يمتنوك وقوله هل انت الا اصبح صمت الخ ان كان كل من يحتاجه فهو مشهور ولا انهم اتام
وقد عروا ان قيل الربح كانه ليس بشعر ولا يصح قاله رايزن الاشاعر وعن الخليل ان القاصد منه
والتمه ليس بشعر غير ان الحسنه لا تكون ما حذف منه شرطا لا قد دخل فيه التبول لكنه تسميه
وفي كون ما ذكره مشهورا او مشهورا كما عرفت فهو غير متعين (قوله لولا البين) اى من كذب والمطلب
واجمع ما لا يكون من زنا وكذا غيره وقوله انت انما تفرج عن خط الشعر ويعدو الحضير على القرآن لانه
معلم من السابق وهو المتسلسل بعد قبل وعنه فيمؤد الشعر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحتاج
الى توجيه وقوله تفر (قوله غنة) قاله كزن الذكي وهو الوط وكجى حوى تشبه لقرآن وتظهر
الخ تفتيدين وقوله جوديه الخ لمتن الخطاب بالرسول وقوله لم يفسد الا بها اشارت الى جواز كون
حين من الابنية لاظهار البهايم كلام الله تعالى تتأمل (قوله علاقتهم) ففها استهارة مصرفة
تسمية العتل بالحياة والغال الثاني بلان البهية وكذا قومه او مؤنث تسميه الاعمى بالحياة بقرنة

وليس حضاها بخرنه الشعر من التسلات
المرقة والنمزة وما ينبغي) وما يصح له الشعر
وما يتلق لانه را دافعه على ما اخترتم طبعه
نحو من اربعين سنة وقوله عليه الصلاة
والسلام انا النبي لا كذب انا بن عبد المطلب
وقوله هل انت الا اصبح صمت وقيل الله
ما قلت احشاه من غير تكليفه فصلعته
الى تقرب قد يقع على عسكنا في تشايع
التسورات على ان التسلل عامة للشعورين
الربح شرا هذا وقد روي عن كماله بن
وكسر التاء الاولى لا اشباع ويمكن التثنية
وقيل الله به للقرآن اى ما يصح فقر ان
ويكسر شرا (ان هو الا كسر) عطفه وارتامه
اى (وقرآن مبين) وكجى حوى بلى
قيا ما بينه لانه ليس من كلام الشعر لانه
من الابهان (لشدة) القرآن والرسول
صل الله عليه وسلم ويؤيد هذا القع وابن
عامر ويخبره التام (من كجى حوى) انما لا نوما
فان التسلل كالتب ومننا

مقابله بالكفرين ويجوز كونه على هذا عجاذا من سلاله ان سبب الصياغة الحقيقية الابدية في كلامه اياه
له وقوله على علم الحق لله المعنى في كان على الثاني بانه اعتبار ما في علمه لصفقه وقيل ان المنع بما لا اول
اولا والنافعة فاطلق من ناعلى من سبب ومن قيل ان كل من يعنى يكون وقوله وتقصير أى على الوجهين
أو على الثاني يعنى القول من حقيقته (قوله المصيرين على الكفر) فسرده لانهم هم الذين يرب
تقديهم بتقصير الوعد ويؤخذ من المقابلة على الثاني وأما الصفقة فلا دلالة لها عليه كاقبل وقوله
اشمار الخ الاشعار من التقابل ويجوز ان يجعل استعماله ممكنة فربما استعاره أخرى (قوله اذ الخ)
معطوف على مقدر أى ان لم يلزم اذ لم يصح استعماله معلوم مجاز وقيل انه معطوف على قوله انما يروا ك
أصل الخ والأول القس على التوسيد المصيرين التمس وهذا بالتدكير المالم وقوله ولنا احداثه الخ
اشارة على الايدى بجاز عملا كالمعينة والحصر المذكور من التمس الايدى ودلالة القلم والظاهر
انه استعاره قسيلية لكن كون ذكر الايدى والاشارة استعاره تسع اذ جمع ع علت أى شاعلى هذا استعاره
ولست الاستعاره من قبيل طلبها كانه رؤس الشياطين كاقبل ويجوز ان يكون من الجازا لتفرع على
الكناية بان يكفى عن الإيجاد فضل الايدى فمن هذا الشروع يستعمل لغيره وأما التفسير فأن الايدى
وسد هذا لوجهه (قوله ما لفته في الانضمام الخ) لأن الجازا الخ من الحقيقة وقوله هذا من علمه
يدعيل على التفرع كما هو معروف في الاستعمال أى لا مدخل للغيرى في لا خالفوا لكسبا والمجاهل الانعام
الازواج والسنينة وبيع خلقها هذا وكذا كتمت هذه الخ استدعى غير هاردها كاشرة فلا تلتزمت
الى الابل كيف خلقت (قوله معقلون الخ) فهو معناه المرفوع وانما قال بفتحها ساقا لاقوم وما به
الاستنات أو هو معنى التكن من التصرف فالتكن بمعنى القدرة والتهيؤ من ملكات الفطن اذ اجدت منه
ومنه قوله انا لؤس أى المبرأ أى مسكوا فسطحه وآخره لأن قوله ولتلقا الخ على هذا يجوز ان كان
(قوله أصبت الخ) هو من حقة ليرسع برانسع الفزارى يصف كبره ويعلمته وكلمته عن حاله وكان
من المصيرين لان مرمة كالى شرح الكلبواؤه

أصم مع الشباب مبتكرا • ان يأتى فقد قوى عصرا
فارقتا قبل أن تضارقه • لما مضى من جاحنا وطرا
أصبت لأجل السلاح فلا • ألق رأس البصر انقرا
والذئب اغتاه ان مروتبه • وحدى وأشقى الزايح والطرأ

(قوله مر كويهم) فهو فعل وفعله بمعنى مقبول وليس الثاني جبالا لأن لا يسمع فعله في الجمع ولا
فأما الجاهلوع وعلى القراءة الضم فهو مصدر كالقودس مما قد قعدوا وموول بالمفعول أو قوله تفتها
مضاف مقدر وهو منافع ومن ابتدائية أو بمعنى مثل لكن المصير سره اقتضاها عضة فتأمل (قوله)
أى ما بيا كونه له) ليس مرادنا أن الموصول سلف وبقيت محله لانه منع عنده بنى الخاصة بل هو بيان
المعنى وأن البعض قبله باعتبار الجزئيات وهذا اعتبار الإيجاد وليس الاشارة الى أن الفعل موضع
موضع المصدر وهو معنى الموصول اقتضاها ان لا يحد فى الجاهل مع طوعة الى الجملة قبلها من غير أن يدل
وانغترها الاماويل لانه عام فيها جميعا وكثير مستقر خلافا لركوب وغيره (قوله لمن الذين) خصص من ذروه
في النافع لشره واعتناهم العروبة وجمع لتعدا بياهم والاشارة الى انما جمعهما مشروية وهو تقدير حاصل
المعنى لانه اذا كان موضعها للشاربى في تسم القوم تفتها فانها مشروية واذا كان مصدرا فهو بمعنى المفعول
وتعني المتأديب بل يدل على ان لا يصح الا بالانقلاب والتحويل لانها غير مشروية ولا ساحة لسمه مع دخولها في
النافع وقوله ثم القوم مقفورة القسود لانه من التذلل والتخلق وتضعها في النافع كابد على ما بعده
وقوله بعدد ما الخ اشارة الى ان ساطعه بقوله اذ لم يروا وان الاستعمال فيه انكارى فهو في المعنى اشياء
الترية ولعلم ونفرد به أى يحفظه القوم تعالى ولتسماهم خلق السموات والارض ليقولوا لله وقوله

فصل في التمسك بالآثار المادية الابدية لا يمانع
وتقصير الانذار لانه التمسك به (مضى)
التقول) وجوب كلمة العذاب (على
الكافرين) المصيرين على الكفر وجعلهم
في مقابلة من كان حادنا بآتهم ككفرهم
وسبقوا بهم وعدم تألمهم أو موتا في الحقيقة
(أو لم يروا) ما خلفنا لهم مما عملت أي نجا
ولنا احداثه ولم يقد على احداثه غيرنا وك
الايدى واستناد العمل اليها احداث
مباينة لها الاختصاص والتفرع بالاحداث
(أو انما) خصها بالذليل لاجلها من ذلهم القدرة
وذلك النافع (قوله ما لا تكون) متعلقون لها
تلقاها لاجل أو متعلقين من منضجها
والصرف فيها بتضمنها ما لا يعلم قال
أصبت لأجل السلاح ولا
أفلا داس الحيوان تقرأ
(وقوله لا تهاهم) وصير لها تها فتدلهما (قوله)
مر كويهم مر كويهم وقري عكر كويهم وحى
عجنا كطوبى والخلوة وقيل وجهه مر كويهم
أى ذر كويهم أو من منافعها مر كويهم ومنها
يا يكون أى ما يكون له (ولهم فيلسافتم)
من الجاهل والاصراف والادوار (ومشابه)
من التجميع مشرب بمعنى الموضع أو المصدر
(أو فلا تذكرون) ثم الله في خلق ان لا تخلق
لهما وتلقاها كلف وانخفا من دون
تقصير هذه النافع العمة (العباد بتدبيرها أو
اقتدا لية) أشركوا به في العبادة بتدبيرها أو
منه تلك القسود والاهروا تلم التماثرة
وتلوا انما التفرع بها (العلم من ضرور) أيضا
أن يصره من فاحس بهم من الامور

مزمع بها مهمة ولذا هي محبة وأموحدة بمعنى أصابهم وزل عليهم من الشكائد وقوله بالعكس أي لا
قدرة لهم على النصر والغلبة عليهم بل الغالب هم الكفرة والذات الغلبة وهذا في الدنيا (قوله) وأيضاً يحضر
أثرهم في النار) فيكون في الآخرة والاولى عاطفة وحالة وكذلك على هذا الوجه إلا أن تكون سالمة مقدرة
وعلى هذا بلطهم بخلافكم واستبصاراً مركزاً لهم هذا على الشئ فلا يريد ما ذكره وفي الكشف
وجه آخر وهو أنهم معدون يحضرون لعذابهم لأنهم يعملون وقوداً للنار ولا تفكك فيه لقضائهم كما ذكرهم
لأنه على كل حال أحد الضعفين للاصنام والآخرة الكفرة وإنما يتحقق الترتيب فيها أو من ليس بتفكيك ولا
بأس به وإنما كون جند على مذكوره المتصف بما على معناه وتصوره يخص يحضرون والحق أنهم جند لهم
في الدنيا يحضرون للنار أثرهم في الآخرة لا اختصاص الاضمار بالشر تصف جند (قوله) فلا يحزنك الخ
القبض فصيحة أي إذا كان هذا سالم فلا يحزن بسبب ما قالوه وهذا على معنى انتهى هنا والتبيين نسبة
الهجنة والقبضحة وعلى الوجه الثاني يكون هذا أيضاً إلى قوله هو ابتداء الشعر وعلى الأقل يشمل ما قبله
ولهذا أقدمه لقرنه وقوله فبما زيم عليه فعل القيسر هم وعلايتهم مما زعم مجازاتهم وكانه عنه لازمه
أدع على الأقل القادر بما يرى من عقده الكافر مقتضى مجازاته وتقادمه السركا من شأن السلطة على
يحسب يستوى السر عند العالوية وقيل للإشارة إلى الاعتقاد بصلاح الماثل فانه ملائمة الأمر ولأنه
على الاشتداد بالاعتقاد بلبان واعتقادنا هو الماثل المتقدم وقوله وإنك أي ولكونه تعليلاً للهي وقوله لوقرى
أشارة إلى أنه لم يقرأه ولكنه مراب إلى قال أنه لا تصح القراءة مع أنه لا قرى بينهما وقدمه وقوله
مقول القول على العكس وبدلاً من القول على أن من باب اللباب والعرش كقولهم ولا تكون من
المركب ولا يفتي بعده القول على قولهم ليس تنعم كما يقال ثم أقصر بجزئك يعنيك موكماً بالتون
كافي كذا التفسير وفيه بعداً وبنيته وهي ظاهرة تماماً الأولى فوجهه تأكيداً على أن القسر غير مؤكد
أما الإشارة إلى ما يفسد من المبالغة الحزن لأنه كافي لا أن ذلك هنا ويجاز في الاستبداد ولا حلا
مقتضى للمبالغة فيه هذا أن قلنا أن الله تعالى عن الحزن كافي القاموس فإن قلنا الحزن هم في القلب ينهض
أثر على صاحبه يكون أخص منه وأشد قوة فتأكد الإشارة إلى ذلك (قوله) تسلية ثانية الخ) بولاً ولاهما
فلا يحزنك الخ وما قبله أنفسه إشارة إلى أن قوله أو لم يراخ منسلف على أو لم يراجه والجامع ابتداءً على
منها على العكس لأنه خلقاً فما خلق ليذكر كثر وجهه التزم وخلقه من خلقه فقدره ليكون متقاداً
متدلاً لا على وتكره ويصاحبه كماله البسي وأداة الساق للجزءين ظاهر فأنك إذا قلت لأحد لا تحزن لقول
فلان كذا فإنه يقول كذا أفاداً ثم قاله الثانية أعظم من الأولى والكلام في كونه أهون لأنه على الوجه
الثاني وهو قوله أفعلنا الخ وسلم وأما على الأقل فلا يكون إذعاده لا يفيد هنا فله نسبة للجزء إلى تعالى
وقصص النبي صلى الله عليه وسلم وهو أشد كما أشار إليه بقوله وفيه تسخير الخ (يقى) أنه محل بحث لأن عطفه
على ذلك لا يؤيد ما ذكرنا قل (قوله) وفيه تسخير يبلغ لا تكراه أي المشرع حيث عتسكركه محاسبها
لربه وقوله سبحانه عجباً ما عجب ما عجب من الاستعظام فانه يكون في كافي قوله كيف تكفرون بالله
وتعبدون أنكاره قائماً وإذا العظمة على ما يقتضي خلافه معقول لتعجب ولا وجه له إشارة إلى أن القاء
للاستعداد كمن والتعجب لا يفيد فأن القاء يدل على التعجب فلا تنضم الاستعداد وأما ما بين ثم لكونها
موضوعة لتأخر تقدير (قوله) وهو جله أفرط الخ في النسومة) هو من صيغة تميم الخ إلى المبالغة
وبها هو من صيغتين على أنه من أمان يصرفان وقوله وفيه تسخير الخ هو تأمر من عطفه على تسخير
كأذهب إليه بعضهم فالتحيز في سماناً كرمافة كلام الكافر لاجل جهوده القدرة على أهون الأخرين
فأنه تسلية القدرة الأولية من التمسمة من مذكوره وأما منسوب المصنف على أفرط الخ في قوله فاعبد
تطيل له أو لتعجب وليل والآخر أحسن لأنه تعالى لم يذكر قول المنة إلا لأمر بها ولا يحتاج في حال جله
متأخراً فإن كان مذهب بنيتة ليل وقوله على عمله أي الانساب إشارة إلى أن رأى حلية وفيه تسخير على

والأمر بالعكس لأنهم لا يستحقون نصرهم
وهم لهم لا تنهم (خ) يحضرون) مقدون
للقضاء والذات عنهم وأيضاً زيم
النار (فلا يحزنك) فلا يحزنك ولا يحزنك
البا من أذن (قوله) فلا يحزنك ولا يحزنك
والشر لا فلك بالكتب والكتب عليهم
بما يرسون وما يبلون (قوله) فلا يحزنك ولا يحزنك
تذكر ذلك أن تسلي به وهو تعليق للهي على
الاستئناف والحق لوقرى أي ما يقع على
حفل الام الطلل بآل (أولاً) الإنسان
تخلت من لطفه فأن هو صميم (يد) فله
ثانية فهو مائة وزنه بالذات إلى انكارهم
المشرقة تسخير يبلغ لا تكراه يجب
شده وجهه أفرط الخ في النسومة وتأخر فاعبد
يجوز القدرة على ما هو أهون مما عليه في بده
نقطة

تقديم الميم والاولى اولى وقوله ومقابل النعمة يجوز زدائه ونسبه كما في قوله فاذا قال وقوله شره شرهكم ما
 حال من مفعول خلقوا ومفعول لما كان مكان بمعنى مبر وبالعقوبه متعلق بمقابل والحديث المذكور
 رواه البيهقي وبالحديث فان وبقته بمعنى يكسره (قوله لم يمتك وبذلك انار) جعل جوابه على الله
 عليه وسلم كقوله تعالى قل لم تأمنوا حتى ياتيكم كتاب من الله وانما كانا بالاية وهو من الاساليب المحكم
 لانه تضمن الزيادة كانه قيل له لا كلام في ذلك بل انظر هذا وهو على اسلوب قل ما انقضت من خبره والذين
 والاخر بين كذا اقترن شرار الكشاف فاطمة وتوهم ارباب الحواشي هنا وقد ورد في قول بعض
 شرار الكشاف كما في قوله الطبري انه ليس من الاساليب المحكم في شيء فاعلم انما هو على اسلوب
 جعل فلا ينبغي ان يناد عليه ولا ينقض والقسم المأمور منه كالطبيب يصرى ما هو المناسب كما اذا سال
 مريض عن كل ايلين فقال له اشرب ماء او من يمتصقرا من شرب العسل فقال لجميع الخلق وما نحن
 فيه من قيل الاخير ووجهه انه لا يوافق ما تقرر في المعاني فانه قالوا انه العسل من موجب الخلق والخطاب وتلقى
 السائل بصره ما يترقب سواء كان بالصرى الى معنى آخر كما في جواب الشقوى ابدونه كما في جواب السؤال
 عن حال الهول وهو قريبه عاموه القول بالوجوب على حصيله كان يادفيع في شيء فانه كان
 اصلا جليديا فقد علم القائل بالخشية (قوله وقيل الخ) الفرق منه وبين ما ذكرنا من انهم يعني
 بمراد على الخلق وان كان في نفسه وسين في مقتضى التعقيب والخطبة فانظر الى الخلق له على وجهه والى
 فيه واذا عرضه وان كانت التسمية بغيره من قوله وشرب الخ وهذا وقطعة ولا يمين الاقل كاقبل
 (قوله امر اهل الخ) ذكره في الخبر شري وحينما احدها وهو امر اهل البيت والامر بالصبر وهو
 انكار قدره لما على احيا الموق في ضرب المثل على وهو قريه من معنى النظام الخ وهو بيان لما فيه
 في الدلالة على امر يدع والثاني قوله وشربه الخ اي سبطه شرب مثل تشبهه لانه اذا وصفه الهز
 فقد جعله متلا شيا بالخلق في الهز والتمثل لكونه ماشية مضرة بوجوده يشبه لعل هذا مثلا
 بالمشابهة في انافي الدلالة على امر ضرب اوفى فنهته تشبه في شيء ولما كان تشبيهه بصفة هو الامر
 الصبر بطولها المستصف وبها واحدا فن قلناه اقصر على احد الوحيين لانه المناسب للمقام فقد اخطأ
 (قوله خلقنا اياه) فالمصداق مضاف للمفعول ونسائه انما حقيقه بان لم يتركه وتركة ذكره وكفره وعنده
 او هو كالنبي لعدم جريه على مقتضى التذكر وقوله متكررا بمعنى الاستفهام المراد منه وقوله ولعله
 فصل الخ فاعلم ان خبر شري في جملته امر احدا كثرية والرافع خلد الميزن وهو راجع الى الجمع لان الجمع
 اتصافه بغيره راجع الى موصوفه فالحق بالاخبار في ورن من اوزان الصفقة كونه يمد اغر فظاهر لكنه قلب
 وهو رتبة يصح على كذا كما على الفقه وهو رتبة من اوزان الصفقة كونه يمد اغر فظاهر لكنه قلب
 اتصافه بغيره راجع الى موصوفه فالحق بالاخبار في ورن من اوزان الصفقة كونه يمد اغر فظاهر لكنه قلب
 المذكور والموت الا ان يكون بالجليل عليه بمعنى مفعول كما قاله ابن مالك هذا ان كان رتبة لازما فان كان متعديا
 فهو معنى مفعول ورن كونه فاعلم ورنه بمعنى ايلام او اصل معناه الاكل كما ذكره الاخرى من وقت الايل
 الحشيش فكان مايلي اكسبه الارض فن قال الذي في القاموس بونه يصح في اصله واحكامه وهو رتبة
 مناسب النظام لمصوب والحاصل انهم اختلفوا في رتبة كونه رتبة ان كان بمعنى مفعول والافتقار الى فعل
 منه وقال الاخرى ان نظامه المذكور ورن القرد ككتاب وقرب عمل معامله وذكر له واحد وهو
 غريب (قوله وقيل دليل على ان العظم وصيلا الخ) هذه المسئلة مما اختلف فيه الحكماء في تفسيره على
 ان الحسنة تستمر في الحس والنظام لا احساس لها فلا تاتي بضمها كما تاتي في القرن وتاتي في النظام انما هو
 يصاورها وقال ابن زهرى كتاب التفسير اضطر كلامه بالنسب في النظام هل هو احساس او لا والى
 ظهره ان لها حسبا ويشا وليت شعري ما بينهما من التضمن والتقتضى في الحقيقة فحول الرزح الحرف الاني
 فيها اه ويني على هذا اختلاف التفسير في تفسيره ما عدا ذلك فانه في بيان انما احدها له لاحتياجا
 حتى لا تاتي بضمها والموت ذوال الحياة فاذا لم يعلمها الموت لم تكن قضية وهو ما في الهداية وبما وردت عليها

ومقابل النعمة التي لا تدرى عليها وهي خلقه
 من اخر شي وانما شره شرهكم ما
 بالحق والتهذيب روى ان ابي بن خلف
 اوفى الذي على الله عليه وسلم بظلم بالفتنة
 يمد وطال اترى اقبص في هذا بعد انم فقال
 عليه السلام والسلام لم وبعثك وبخلف
 التامة وتك وبقي معنى فاذا هو نسيم بين
 فاذا هو لعل ما كان ما هي ما هو تدين فادر
 على التسامع ويرى على تشبه وشربا
 مثلا امر اهل البيت والامر بالصبر وهو
 الموق وشربه بخلق وهو مضمون الهز وهو
 عنه (وقيل خلقنا اياه) قال من
 يعني النظام وهو رتبة متكررا بالمشابهة
 له والزم ما يلي من النظام ولعله قيل معنى
 فاعلم من رتبة الشيء مضافا الى التسمية ولاق
 ليرتوت او يعني مفعول بونه وقيل دليل
 على ان العظم ذوبية في رتبة الموت
 كما لا يخفى

هذه الآية بحسب الظاهر قبل المرداة نظام مناسبتها بتقدير وتصوراً والمراد بآياتها وأعمالها كانت
 عليه غشيرة فلهذا في بعض من حساس والثاني أن تجسدها المنة ليست لمنه بل للملائكة من الرطوبة والعدم
 المتأثر بالعلم ليس فيه شيء فلا تتركب فيها هذا الأمر دلي على الآلهة فيسرل عند الشافعي وقام
 تفصيله في الفروع ومن هذا علم جوايه في الاستدلال لكن قيل الدليل في الحقة على جيبها فلياً نزهة كان
 أول وفيه نظر وقوله على جيبها فلياً جيب (تبيين) ذكر وأن الشافعي قال العلم والشرع هما الحقة
 وقال الحقة لا حاشية فيها واستدل الشافعي بهذه الآية وأجواباً بأن معناه جيب صاحبها والمراد بآياتها
 أعادتها حالها الأولى وفيه دليل على العباد ولكن القضاة يقولون ودعت لأن أرسلوا وتغسل القاس
 الجلي في الآية وهو الله أنشأ النظام وأجابه أول مرة وكل من أنشأ شيئاً أو لا دلي أنشأه وإنشأه
 ثم لا يفتقر أن الله قادر على إنشاء وإحيائها بقواها وهذا ما اختص به هذه السورة وإن قلنا سب القول
 الواردة لا يمتدح في حقه فكيف يتأق ما قاله الحقة قلت لما وقع من دخوله تأويل آياتها بما عادت لها
 الأولى فتدبر (قوله) فإنه قد نزل الخ كما كانت خبراً وقد ذكر فيها القدرة في قوله لا شئنا أن نتخبره
 وتأويلها المذكور وإنشأه لأنها صفة ذاتية قديمة وقبول المائدة تأويلها القدرة فيها لأن الله لا يملكها
 وهو لا يملكها أيضاً وقوله بعد على المعقولة في قوله أنه عليه أنه لا يصفه زائدة عليها وقوله أصولها
 وقوله لها منبسطة عنهم الفساد المجهدة وهو من زواياها والظاهر أنها لها علمه ولكن هو مذكور أيضاً قال
 في الصباح يقال القلب أصول وفصول فالصول هي الفروع المتفرعة عليها وأما قولهم أصله أصله لا يصل
 فهو جيب حسب ولسب كما في الجبل وهو أصلها محال وقومها وطريق غيرها إذا شملت غيرها وقوله
 أو أحداث مثلها يشاء أن العلوم لا يمكن أعادتها بعينه والأعراض والقوى هي ما به تتخضع وتنوعه
 (قوله) كل من الخ (الفصل) المخرج إلى الملة وأصل الملة والقوى والملائكة المتين بضمتها الملة
 الأعلى والزمدة السعلى بغيره المذكور على ما ذكره المصنف تعالى في تحشيره المخرج ذكر والفارابي
 والفتن حاصله وقد عكس الجوهري لكيفية قبل ما تفرده الآن قوله • اذالمخرج (وورثت الضار
 التي يريه وفي المثل في كل خبر زاموا استحيد المخرج والفارابي ضرب للفاضل بفضل على غيره وعن ابن
 عباس في كل خبر زاموا الفاضل وبما يغفقه مدق القصارين وفيه أقول

يا شاعر الشاب تأمل أو رقت • بقلي وما الشاب من خبر النار
 ومن ارسل المثل المخرج والفارابي بلدان غير النار والكيف إشارة إلى عدم انحصار فيها ما كتبه ما أسرع
 ورأى واذا خصا بالفتيل (قوله) لا تتكون في أنها لا تفرق منه) يشبهه إلى أنه محقق بالهيمز كده
 ولولا لم يكن له كره فائدة لا تدفع ما يلي ليس في ذكر كثير تنفع مع عدم دلالة اللفظ عليه ومضادة الكفة
 لأن المارة ودرب النار إشارة إلى (قوله على المعنى) يعني أمانت رعاية لعناء لأنه في معنى الانبعاث
 والجزم يؤثرت حفته وهو ما بسن جيب في معناه فيصورتاً أنه كمثل خاوية وقيل أنه في معنى التبرعة
 كما أثبت خبره في قول من خبر من يقوم بمثل من البطلان الخ (قوله) في السر والعلانية لما كان
 المعنى قادري على أعادتها كما هو قادري خفيهم والملة ليست دالة على ذلك أو يوجب من القول أن المراد
 بها هؤلاء الأجسام الصغيرة الخفية تأمل أن المراد بغيرهم هو وأمثالها وهم على طرق الكتابة في جيب
 مثل أن يضل عن هذا هو الوجه ولا تفرقه والثاني ما أشار إليه في قوله أو بغيرهم في أصول الذات
 وصفاً وفي الكشاف أن يان بعدهم لأن العاد على المبدأ وليس هو وأدعاه أن يفرق المذهب الحق
 وقوله بأنه لا خلاف بين المسلمين في إعادة الإبداء أو العاد من المبدأ أو لا علم يمكن التواب
 والعباد الحققة سواك من معدوم وأبعد بعينه أو متفرج جامع بعينه على الفهمين وهو لا أجل من
 أن يبق عليهم مثله فمراده أن إبداع الماد خلقه تأمل مثل إيجاده وخلقه أو لا وليس إيجاده في الآخرة
 عين إيجاده في الدنيا وهذا ما عناه المصنف وهو متحد معه ويمكن في الاعتاد اتحاد الأصول

والصفتان دون بعض العواض التي اعتبرها كاتب المأله المتقدمة المغارة في الجبل ولذا ورد أهل
الجنة جرد مرد وشرس الكافر كسند وفيه نظر وأما هو ضمير مثلهم السموات والارض لشمسهما في
قياس الصلابة فلا كان ضمير الصلابة لتقليدوا القصد به قد قدم المأله المتقدمة لعدم إمكان إعادته فمع
تكافؤ مخالفة الظاهر بأما أن الكلام مع المشتركين لا يبرهن ثبوت الحق وورد وهو يحتاج إلى دفعه
لقوله معجوده وإن سألته من خلق السموات والارض لم يقول الله وأصبح عصفه في وقت صبح دائما
وقوله مع يعقوب أي في رواية عنه أنه قرأ بل قوله متلا وقد فعله متبادرا مع قوله صبح دائما وسكون
الناف كاذر في القشر (قوله لتقرر ما بعد التلق) وهو خلقه وقدرته وقوله مع بأنه لأجواب
سواء لا أن الجواب ما تضمنه في الآيات والتي على تنصير التي الحقرون الاستسقام والباله فتمين الآس
وقوله كثيرا الخ لولا الخ من صبيتي المائلة وإذا كان كذلك فلا يتم في قدرته على الاعادة وقوله شأن
أشارته إلى أن الامر واحد الامور والمراد به شأنه الخاص في الابداد وقد سبق فيه اعادة الامر القولي
فيما أتى قوله في قوله لتقرر ما بعد التلق ثم اعادة القول النافذ وقوله تكون فيهم من كان التلقه وهذا على ما ستجسمه وقوله
فهو يكون إشارة إلى أنه مرفوع لا منصوب في جواب الامر ولا المصنف (قوله) وهو يتوهم لتأثير قدرته
(الخ) يعني قوله كن فيكون استعماله تشبيه والمثل الشيء المكتون بغيره عن غير فعل ولا المثل به امر
الامر المطاع لأمر مطوع على الفور وهذا القضا مستعار لأن مقتضى حصوله في حق من يتوهم في فعله
عنه وقوله من غير امتناع أي من باب الامر واقتضاه من باب الامر وضمير هو للشيء وهو
في الحقيقة قد تم وأما صلواته كرهية بالشيء وقد سبق فيه أن يكون حقيقة بآية اذ في الكلام القس
والتي الحادثة أن كسفة الخلق في هذا الوجه وإذا أريد الامر القولي يكون هذا أظهره وإن احتل
القتيل (أي قوله) عطف على (قوله) وقد سبق في سورة الصل كونه جوابا للامر وقد فصلنا بقوله نكاهه
ومأخذه والظاهر في جوابه زانية وأسبغية لأن ما قبله مسبب لنته الله سبحانه (قوله) ما لك المثل فسر
المكتون بالمثل لأنه مصنف بالفتنة فهو المثل التام وقد فسر في محل آخر بما لا الامر والاسبب انقصه
بالذكر لاختصاص التصرف فيه بمن غير واسطة بخلاف عالم الشهادة والتصرف في حق يده وما ضروا
فالحق أشار إلى قوة وشرب ثناء فلا وقوله وتجب الامم أي آخر وأما امرادان بناء على مذهبه في الجمع
بين الحقيقة والجاذرة التليل من التلخيص وسطه صلة والتقدير من تصرفه في كل شيء (قوله) المعتبرين
والشكرين) لقب وشمر من توب وقد قبله الوعد بنبه على أن الخطاب للمشركين كالمزور بزيادة وهذا
عادل عن مقتضى الظاهر وهو والبر مع الامر كدلالة على أهم استحقاقها اعتبارا والقرآن يقتضيه الآء
لست شاذة كما قبل وقد ذكر صاحب القشر وقوله بهذا الآية أي قوله سبحانه الذي يمدد ملكوت
كل شيء الخ لا تم فذلكه شاملة لاسم والبدء والمعاد ولذا من قرأها عند احتضره في الوقي (قوله)
أن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس (الخ) هذا الحديث عروا الترمذي عن أنس رضي الله عنه وفيه كتبته
قراءة القرآن عشر مرات وعن الفراء أن المدا على الايمان وصحة الاعتقاد في القشر والقشر هو مقتضى
فيها على الخ وجهه وأحسنه فذا شبيه القلب الذي به صحة الدين وقولنا وقيل المراد بالقلب القلب
القصود من قلب كالتصامو مصطلحات وأخفا والمقصود من ارسال الرسل وازال العصبية ارشاد
العباد إلى ما يحسن الكمال في المعاد وذلك التحقيق والتحقق لم يعرفه بالامر المستقيم كما في التامنة
وقد استحسن ما قاله طه الاسلام اذ لم الرأى ولا يرد عليه سواء أريد بالهجة البهوتة وأما ما قيل بالظان
لا اقتصاد وأما ما قيل بالرض والسبق فإن كل ما يجب الايمان به لا يصح الايمان بدونه فلا بد من اختصاص
الحشر والقشر بذلك كما قبل لما فاده ذلك القول من يتوهم على ملصوا الموجب لفتله والفتن انقصه
عن غير تكلفه ما يتوهم من معاجلة بالحشر ثلث الفبا بدع من المعاصي التي بها ينقض
للايمان فيكون كالرض وكذا كون وجه السماء به صلاحه وهو غير ما عطف الحسن وتكثيب

الحقائق

ومن يعقوب بقوله (بل) جواب من الله
تعالى لتقرر ما بعد التلق من غير أنه لأجواب
سواء (وهو الخلاق العالم) ككثير
الخواتم والمعلومات (تعالى أمره) الخ لثمة
إذا أراد أن يقول له كن أي تكون
(تكون) فهو يكون أي يحدث وهو يتوهم
لأن قدرته في مراده بامر المطاع المطيع
فحصل الامور من غير امتناع وتوض
وانتقاد الزمالة على استعمال آفة
قطعة المادة التي هو غايها من غير استعمال آفة
على قدره الخلق وانصبا من عامر وانكساف
صفاع على قول (تزيه على حاضر واله
ملكوت كل شيء) تزيه على حاضر واله
وتوجب عاقل ان يقيمه فلا يكون مالا المثل
كله فاد على كل شيء (واليس ترجون)
وعروا على المعتبرين والمعتبرين وقرا
يعقوب بضم التاء وعن ابن عباس رضي الله
عنه كتب لأعلم ما هو في غيبك ليس كيف
خسبه فاذ أنه به هذه الآية ومنه عليه
الصلوة والسلام أن لكل شيء قلبا وقلب
القرآن يس من قراها يذهب بها وجه الله فسر
الله

بالاثرية وهو تفسير ثمان يعني أن المراد بالصفات الاختلاف بعضها القصد حار صومعة بعضها فوق بعضها
ولافتح لادخال طبقات العناصر في كلامه هذا كما فهم والزيادة بالادراج الفلكية على مذهب الحكماء
في آيات أرواح ونفوس لها وما عبر عنه في لسان الشريعة باللاتية ونزوحها بالخلق الاقرب هو سورها
وتدبرها ومن الناس من لم يعرفه فقولوا لها اجرام تتسبب بالصفات وقولوا اذ اوجاج الخلق تتسبب
بالصفات والمراد بها الاثرية لانها عندهم جواهر بسطة ذات حدة ونطق يعني ملائكة عرشه
والكرويون المقتربون الملازمة من التسبب والتقدير في هذا وصفها بالآيات (قوله او بنفوس المجلل)
وجه ثلاث خالصات نفوسهم وذواتهم المسطوقة لعبادتهم ومن الزبر لغيرهم من انصتقروا المعاني
وتلاوتهم لا ياتون شرانهم وقولها او بنفوس القزاة يجمع غايرها الوجه الرابع فهو في الحرب وغيرهم
انما هو فهم التليل وركضها ومنعهم وكفهم العدو ولا فهم ذكر الله تعالى في وقت القتال كالن داب
الخطاه والعداية رضي الله عنهم فانهم لا ينظرون في من ذكر الله ومباركة المدقة فليعلموا معارضة في الكبر
والقز (قوله والعطف لا اختلاف الذوات الخ) هو إشارة الى ما في الكشف من أن الصفات المسطوقة
بالفانها ثلاث احقات الاثرية تدل على ترتيبها الوضعية في الوجود وانما حكايتها في الآيات
واحدة فتقول ان زيادة الجاسي
وقد تقدم شرحه وما فيه يعني الذي مر فيه من قاطب أي جمع وهذا على المراد بها ذوات معتد لكن
صفها وحدها ولا دلالة كالمال في نفسها انما هو بعد الزبر لغيره لا تكميل الغير بتسببه وهو واقع بعده
ثم إضافة الضرر عليه بعد الاستعداد الثاني وهو مع الاتحاد ايضا أن تدل على تفاوت الصفات في الترتيب
وتدليا كذا في الاصل فلا كسل فالأعلى والثالث هو مع التعدد وان يكون تفاوت صور قائم الى الوتة
لحودهم الله المحققين فالقصرين وما سطر المخرى ثلاثة اقسام بسطة الصفات من وقد قال في شرح
الكشاف ان الصفات رباعية لأن الترتيب اثنان الصفات أو بين الموضوعات وكلها انما هي صفات الوجود
أو الزمنية فالترتيب بين الصفات حسب الوجود كافي اليش وفيها عنيب الزمنية نحو آثم العلقي فكذلك اذا
كنت كمالها في الوجود في الموضوعات حسب الوجود وهو وقت كذا على بن بلسا فطابق الترتيب من الله
المحققين فالقصرين وجهه في الكشف بأن المراد من قول الزمخشري ترتيب موضوعاتها في ذلك التفاضل
من بعض الوجوده اذ لا تدل على ترتيب الموضوعات في الوجود الذاتية غلبا يكون بجمعية في ظهورهم الله
المحققين الخ اذ اريد الترتيب في الوجود بما اذا ان اريد الصفات في الوجود كذا على بن بلسا فطابق الترتيب من الله
المحققين في التفاضل من بعض الوجوده اذ لا تدل على ترتيب الصفات في غير الوجود لجماعها والية ومنه
ظهر ان القضية مثلية اه وكذا يعني أن مدلولها الترتيب انما هو بين الصفات والموضوعات وهو انما
من حيث وجود ذواتها فمن حيث طبيعتها بالاصل وأما الترتيب انما هو الكمال تحس في مجازي لها
اعتباري وبشرط الصفقة ومنه يكون الموصوف كذا وعكسه فليس من مفسر مفسر فمعترضة فلذا كانت
مثلية وحيدة تظهر التثنية ايضا فافهم وتدبر (قوله لا اختلاف الذوات) أي في الثاني وهو محتمل في شيع
ايضا لا تعين فيمن قال الاثر وأن الفناء للترتيب انما هو كافي وهذا او قيل بان المراد بالآيات في الواو وقوله
فان السبب انما هو هذا لا يقتضي الترتيب في الوجود لا يشك في عدمه لان السبب الثاني وتأثر التلاوة لا بما
يجلي وما قبلها تحفة (قوله او الاضافة) يقال ما ساه اضافة اذ جعلها تعاما كما بينه أهل اللغة وقوله
غيره ان الخ كون ما في المثال التي ظننه حديثا الفضل لمتقدم فظاهر لان الحق المسمى أفضل من تقدمه
فكون من قبله التلاوة اما مسكون ما في الظاهر على العكس فبعضه فظاهر لان الحق المسمى أفضل من تقدمه
متملا له ملحق غير حيثما تامل (قوله والرتبة) يحلف على الوجود وليس المراد الترتيب لانه لا يكون ترتيبا
وعكسه كما يستدل به ومن حال التلاوة ان يقول الشرف فقد غفل عما اراد ولا يضر كون المتألفات
فلا حاجة الى تكلفه المراد انما هي ما من الملازمة (قوله رسم الله المحققين الخ) في الكشف وقول

او بنفوس العلماء الصالحين في العبادات الزاخرين
عن الكثرة والقصور ما يطير والتسليم السالين
آيات الله وشرايعه او بنفوس القزاة الصالحين
فقد اظهرها الزاخرين من التليل والعدو والعدو
لذا كذا لا يشك في أنها عندهم صافية والعدو
والعطف لا اختلاف الذوات او الصفت والقاه
قزيب الوجود فتدبر
فيها زيادة القزاة الصالحين فافهم فلا تريب
فان السبب كمال الزبر تكميل بالذات من الشر
أو الاضافة الى قول الشعر والتلاوة فافهم
الرتبة كقوله عليه الصلاة والسلام رسم الله
المحققين فالقصرين غير أنه ليشك في التقدم على
الآخر وهذا العكس لا يضر او يبرر وجوز
الآيات انما هي بالصفات انما هي صفات الوجود
الساكنة اصول التلاوة انما هي صفات الوجود
جواب القسم والفاء تتبعض فافهم الخ

بالاقتال والعدو (قوله القري منكم) اشارة الى ان الجرحا من مؤثا فحقى اقرب افعل تنسبل
وسمى ملة القى تنسب لمقتله لانه يقال قريته من لامن الداهية على الفضل علمه حتى يرده على ان الاله
منعو من اجتماع الالف واللام ومن فلا يقال الاضلع من زيد مثلا (قوله والاضافة للبيان) على معنى
من لان الزنم لم يترتب به وقوله على ايداه الى بدل على وهو عطف بيان ولا كزخمير ان شئت او بالها
بالنقط او ما يترتب به وقوله او يترتب به الزنة والضم والفتح طرعا لاضافة لامة كما اشار
الله بقره لها وهذا التصب منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما وقوله او يترتب به ان ترزنة
على كون الاضافة لامة والمراد به ان بعض الكواكب البض او يترتب به اجرامها بعض كاتريا
(قوله اسما) جامدا كالصفة بلام مكسورة من لاقية النسخ وهو ما يجعل في الدوام من جو ورموه
من التوسط الملتصقة لقوس القلبي الحيدوي اسم جامد (قوله والتصب على الاصل) وهو توين المحدث
واعمله ويجوز ان يكون الكواكب على التصب بلام السجمل اشقل ولا ينافيه كونه بلا ضمير
كما هو في دل البعض والاشغال لانه قد يفتنى عنه اذا ظهر اتصال احد هياكل اخرى وقوله في قوله قتل
اصحاب الامم المذكور الثاني وباللام لانه يصور كونه بلا من عمل البطا والجرور والجرور ووسه
على القولين او بتقدير اعمى فان قلت ان ابن مالك اشترط في عمل المحدث ان لا يكون محدودا وقال
في شرحه المحدود ما دام تا الامة كالضربة فيك فيه خلافا قلت ليس هذه ملة فانه وضع على اتمام
كل كلمة والاصابع وليس كل تاف المحدث لوسنة وايضا ليست هذه الصفة صفة الوحدة (قوله ان
تحقق لم يشرع الخ) اشارة الى ان غير متعارف على لاسيما على الشرع مع ان بعض علماء الهيئة شكل
في تعين مادته عليه الارصاد من اقلها وان كان قوه كل في تلك يصون يدل على اختلاف مراتبها
في الجمل وقوله فلان الخ توجه على تسليم ما ذكرناه يكتفى لصفة كونهم اجزاء منها كونهما كذلك فداي
العين وقوله بكونها الخ اشارة الى قوه

وكذا اجرام الصوم ولما ه دورته على بساط اذوق

فوجه تقسيم الصامات الى اجزاء على خلاف رده لا تقار بين الصا والفا في ذلك كما هوهم (قوله
باعتباره) فهو مفعول مطلق لفعل معطوف على زنا او يوقفها حفظا وقوله باعتبار الحق
لانه معنى مقوله والصف على الحق غير عطف التوهم والصف على الموضع وقوله برمي
الشهب معنق يحفظا وفي اشارة الى ان الكواكب يندخل فيها الشهب بطريق ان الشهب وان كانت
مخترعة لها كاسيا (قوله كلام مبتدا) اي استأنف استئنافا ومن غير تقدير رسول الله لا يولد
كان المبدأ ان يترتب من قوى الله بقدر مستند لم يحفظ تعود المحدث كذا في الزخمري ويجوز
ان يكون ايضا شيا في جواب ما هم بعد الحفظ وان يكون السوال عما يكون عند الحفظ وعن كيفية
الحفظ لقوله لا يسمعون جواب عن الاول اي لا يتكون من السماع وبش فون جواب عن الثاني فيكون
بعض شروح الكشف وليس في كلامه ودعى الزخمري ان من تقدير الاله مطلقا كاتكفه بههم
فان يبيح عبارة الزخمري فلوهم اذ ان الحفظ لله كما ذكر في كلام الزخمري اشارتوا به
لكن الحق ان الاستئناف لا منه بان تقديره ما ذكره ويصوه كما تنفق عليه شرح الكشف وقوله فانه
يقضى الخ اي لا يسمع الوصف لانه لاحق للحفظ عن لاربع فيقد على تقدير الكلام مع اياه علم
الحفظ عن عداهم وما قبل من انه لا يحذف لانه المراد حفظهم عن لاربع بهذا الحفظ فانه
يسرعا ولسان متاوسر في الكلام وانها والشم والشم والشم من غير ان يقدروا به نصف لانك لو
قلت انتم الرجل المضروب وايدت كونه مضروبا لم يضر بالضم المضروب لا يضرب ترقله وشبههم
اللام نرويه عن سنن الحنفى لا يتكون من السماع مع الاصفا ولا يتكون من
السمع مائة في نقي السماع كنههم من الفهم في الطلب لا يتكلمهم ذلك ولا يدين ذلك جعل وصفه ولا جبا

الشمري منكم (بزة الكواكب) بزة
على الكواكب والاضافة للبيان ويصده
قرا من جنة وقريب وحسن توين فترية
وجز الكواكب على ايداهما
او يترتب بها الكواكب على اضافة
او بان تزي الكواكب على اضافة
المسند الى المفعول فانها كاتيا اسما
كالصفة يستبعد كاتيا في الاصل او بان
اي يكون التوين والتصب في الفصل
زنها الكواكب على اشتراكها في
ولكونها انما ينفذ في الساتر في ذلك
الشمري من الساعات في الساتر في ذلك
وبين الساعات في الساتر في ذلك
فان اهل الارض يرونها بمرورها
مستقرة بلا تنصب او اذنها والصف
مستقرة (ومختلفا) منصوب باذنها والصف
على ترسب اعتبارها على قوله حال الانقضاء
الكواكب كاتيا في الساعات برمي الشهب
شيطان مارة في الملا لاي كلام مبتدا
(لا يسمعون) لانهم لا يسمعون
السمع مائة في نقي السماع كنههم من الفهم في الطلب لا يتكلمهم ذلك ولا يدين ذلك جعل وصفه ولا جبا

بين القراءتين وروية على الاصفا المحدث لولي عليه بال وحيت يكون الوصف شديدا ليقادروا ولي من قطع
ما ليس بمتعلق بمعنى وهو كلام دقيق جدا به يصح ما نسوه وما صدق له ليس الحق هذا السماع المطلق حتى
يأتي ما ينفرد به لانه قد يلى وفيه معنى الاصفا صار الى حلفنا نحن شياطين لانت لانت لانت لانت
انصافا لانه انما ينطبع ما تفرقه للاكثر وما كنه حلفنا نحن شياطين مستقر في الجمع وقوله الامن شطفا الى
تاسع على حمت فقه دون في صنفه واوصافه صرعا ومن لم يقض على مراده قال ما قال وماذا بعد الحق
الا لئلا قال وكون الاوصاف قبل العلم اخبارا غير مطردة كلز ولا زير به حداثته (قوله ولا عني لانه قد
البح) اهدارها هو ابطال عليها بالنسب كما في أسخر أو في على روايته من فروا وقوله رواية أخرى بالنسب
ولا شاهد على ما هو صحت من بجزء • وأن أشهد القذات هل أنت مخلص • وهو من الحلقة المشهورة
يخاطب من زبده ولا مة في سحر الحرب خوف الهلاك من التلذذ والمثلية في الاذ يقول هل نحن لى
الخلق فان من لا خلوده ينقسم القرم من ولا يخاف الذي هو لا بد من نفسه والوقى بالهجرة الحرب والقتال
وقوله فان اجتماع ذلك الى أى حذف الامد وان وضع الفعل وان كان كل منهما اضافة لكلام الله وغيره أما
اجتماعه لانه لا لا تم من حل قد يدخل حل به دون كله وعمل من قول الرخشي كل واحد من هذين
الحقنين غير مودع على افرادهما فاجتماعهما فذكر لانه اعترض عليه ما ذهب الكوفيين فيجوز هذين
الحقنين فيما كان قد ورد في قرية بين الله لكان أن فعلوا الا لئلا فقال بعض شراعه ليس بها من عند بل
يقصد في قوله كراهة أن فعلوا ونهت في تركها ما قبل لانه مراد الرخشي لان هذين الحقنين باسم الاشياء
يقتضي حذفين مخصوصين وهو ما كان مع الاهداء مع انه لا يلزم من تجوز الكوفيين حذف الام ولا يجوز ان
حذف الام وان يدخل كل كلام المصنف رحمه الله اولى (قوله وقد صدق السماع على الخ) سمع في
استعماله لا يقتضي الى شرايعه بنفسه سمعت زيدا بصحت وقد صدق الكلام عليه وطلبه في قوله
عرك الله هل سمعت براع • وقد اخرج في الحلاب

ويشدد على السمع جمع الى حديثه والى غيره سمعت اليه فيصحت وهو يشدد الاصفا مع الادراك
كما في الآشافي والظاهر أنه قهين ويحتمل الصواب فيصا المصنف رحمه الله اشار الى وجه المباحة انه
يلزم من نفي الاصفا نفيه بالطريق الاول والتمويل لانهم اذا كانوا مع اصفتهم لايستعملون على ما
عظم ووجهه كمالهم عن الادراك وأما ما قيل من انه على ما في نفسه معنى الانتهاء أى لا يتناول السمع
أو التسمع الى الملا اهل في نفسه معنى الاصفا اصدعهم لزم استماع السمع أو التسمع اذ لا يلزم من استماع
المجموع استماع كل جزء منه فاليدققه وهو فهو قوله لانه اذا اتى المجموع قلنا بجزأه وهو ابلغ وأبرزه
التي فهو المطلوب والأول لم يمتنع استماعه لانه لا يمتنع لاي معنى في جميع فهو قوله
ولا ترى السمع بانفسه فلا وجه لما قيل انه من نفي القد والمقد وأما ما دل عليه كلام المصنف رحمه الله
من ان تعدد التسمع الى على التسمين أيضا فله نظر لما سبق من أن الظاهر أنه لا يخالف ثلاثه في التعدد
فمنه كراهة والاستعمال لا يقتضي كونه حقيقة قد تدبر (قوله ويدل على الخ) لان التسمع طلب السماع
على ما دل عليه صفة التفضل فكذلك تدبر اذا اطلب ذلك فكذلك أو بوجه فهو يدل على أن القراءة
الامر على انفسه لا معنى وطلب السماع يحسبكون بالاصفا في واقعه وان لم يقل بالتسمين واذا اتى
طلب السماع اتى هو بالمرتين الاولى لانه مدونه فطلب فان قلت كيف هذا وتطلبه واقع حتى قبل لانه
بعضه يمتنع فذلك قلت هو اما ادعاء المصنف في نفي جماعهم وهو مودعهم الى اسماء فلو فهم من
الزم حتى يدعوا من طلب السماع فضلا عنه فلفظ ما قبل ان قولنا بن عباس رضي الله عنهما
يسمعون فلا يسمعون بغير القراءة فينصف تدبر (قوله الملا اهل) لانهم في السماع الملا الاسفل
الارض والمخ وقد نقل عن ابن عباس تفسيره بالكتابة واشراق الناس قالوا معنوي (قوله من
جوانب السماع) ليس المراد ان كل واحد يرى من جميع الجوانب بل هو على التوزيع أى كل من معد

ولا عني لانه قد
أن تكره في حذف الام كقولك
الآية الرطوبى أسخر الوى •
فان اجتماعه لا يمتنع
بأخبار الرطوبى وقد صدق السماع على نفسه
معنى الاصفا بالقد تسميه وهو لا
يذهب عنه ويدل عليه قرآنهم ولا
ويشدد على التسمين انهم وهو طلب السماع
والملا اهل الملا اهل واشراقهم وقد نقل
ويرى من كل جانب من جوانب السماع

من جانب يمينه وضهره عذرا الباب والسماء ونذكر تأويله وقوله وأمسداى مقبول مطلق
 لمخنفون كعدت باقية لتزليل الملازمين منزلة المصدين وذلك قال لاه الخ شقام دسورا مقام قدفا
 أو ينفذون مقام دسورون وقوله يمين مدسورين إنما لام مصدرة قول باسم المقبول وهو في معنى الجمع
 لتزليل الكثير وكونه جمع واحد يمين مدسور كقاعدة قدسودا وعلى ظاهره تنكف وقوله ويقوله لأن
 فصولا يكون يمين ما ينفعل به كسرا كملهو دسوروس لما ظهر ويضلع (قوله وهو) أى على التثنية
 ينفعل أن يكون مصدرا كما ينفعل أن يكون اسماء لما ينفعل به وأن يكون مفعلا كسبورلوصو مفعلا أى
 قدفا دسورا لما زاد الفعل وفصول التثنية في المصدر نادى في كتب التصريف بأن منه الابعة أحرف
 الوضوء والظهور والوقوف والوقوف والقبول كما سعى عن سبورلوصو ويضلع بالزوجة والجمعة والهورى
 يفتح الهمزة السقوط كاذن كالمصنف رحمه الله في سورة التيمم وصرح في الضاموس والرسول يمين
 الرسالة كما في سورة الشعراء نهي ثمانية (قوله عذاب آخر) أى غير الاربى بالشب الحرقه لهم وقوله دائم
 قبل هو حقيقة مقصده ونصير به شديد تفسيره بلازمه (قوله استثناء) أى أو يوجون) مثل وقديع
 فيذكر كراهية الخشوعى وقال ابن مالك إذا ضل بين المستثنى والمستثنى منه فالتاء والنصب لالأبدال
 لفتا كل وقد ظلت بالقرآن كونه منقطعا على أن من شرطه جواب ما فاعده ومن ضمير قدسورون أى هم لا
 يشيئون الا قدوا واختلاف تنكف وكان من حق المصنف رحمه الله أن يقدم ضمير المصنف على فاعله شهاب
 ثاقب وقوله الاختلاس أى الاختصاف وسرعة على غفلة المأخوذ منه وقوله والآخر هرف الخفظة بلام
 العهد لأن المراد بها أمر معين به ودقيقه إشارة إلى أنه منصوب على المصدرية ويجوز أن يكون مفعولا
 به على اعادة الكلمة (قوله وقرئ شخشا الخ) قرأته العلة شخشا الخ الخاء كسر الطاء شخشا الخاء
 الحسن بكسر هاء مع تشديد الهاء وهي لغة قوم وعنها أيضا وعن عيسى بن عطاء كسر الطاء المشددة
 وأصله اختلطفه كسبت التاء غلام وقبلها شخشا كسبت كسرت لالتقاء الساكنين وسقطت همزة
 الوصل لا استغناء عنها ثم كسرت الطاء لتساها وأما اللام فاختلطفه كسر الطاء فى الأولى واللام وهو
 مقفود وقد وجبه بأنه على التوهم لانتهى أرادوا الدغام فخلوا حركة التاء الى الخاء ففتحت فتوهموا
 كسرها لالتقاء الساكنين كما مر ثم كسرت الطاء المعركة الترهمة وانما خبرى التوهم في حركات الاعراب
 فهذا أولى وهو تعليل شذوذ ضعيف وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما خطف بكسر الخاء والطاء المختلطفه
 إنما كنتم كسنا فاعده له روي وجه كسر الخاء فى التثنية لتلايقس بفعل ولا يفتح ضممه والأول
 ما سألوه من كلام الزباج والى ما ذكرنا شواهد المصنف رحمه الله (قوله واسع) من الأفعال يمين يسم الثلاث
 فتمضى لواحد ولأثنين لأنه لم يبعد الخاطف تابعا روي فى الشواذ فاعه بالتشديد (قوله والشب الخ
 إشارة الى ما ذهب اليه الحكماء من أن الشب ليست كواكب بل أبرار بما وقته بالتثنية منه وقوله وما قال الخ
 كونه النار فاشتعلت وانقلب ناراً ملتهبة فقد ترى غفلة الى طرف الخلفان ثم ترى كلاً ما أصبغت وقد فتحت
 زماناً كذا قال الأديب على ماضى وقوله فما حيا إشارة الى عدم صفة كونه فى زمان السماء انما يصاح
 وجهه اها رجوماً لما طعن يقتضى خلافه وقوله وقدسورين وقدم فى نسخة فتنس أى ينزل وقوله ولقدسورين
 حتى فى نسخة الأثرنا وهو من سهو القلم ثم قرأه على فرض صفة بأنه ليس فى القرآن ما يدل على أنها تنزل من الملك
 حتى يتأق ما ذكر من حدوثها كحركة النار والى شتم الاقتصار كونهما فيه حقيقة التثنية كونه فى رأى
 العين كسنتك وقوله فى الحق المالى إشارة الى أنه يجوز أن يراد بالسماء سماء العوالم الفلك فلا تافى
 كلامهم اذ لا يقع من كون الشب جبراً المصاح غير الكواكب فقرة كان كلاً من الخاطف لقوله ليس فيه
 الخ وجوابه من كونه معصاة وفرة يقتضى انضمامه من التثنية وقديسورين زلزال الكوكب عليه
 لما ساء أيضاً وقوله رجالاتها يمين الخ أى لا يأتى كونه فى الوقت انضمامه ذلك الوقت يقتضى بطبعه

إذا قصدوا مسعوده (دسورا) أى الدسور
 وهو الطرد أو مسدود لانه والقدف تنقار بان
 أو حال يمين مدسورين أو متزوج عنه الباء
 جمع وهو ما يطرده ويقتله القراءات بالفتح
 وهو يمين أى أن يكون مصدرا كالمقبول
 أو مصف لها أى فقد دسورا (ولهم عذاب)
 أى عذاب آخر (واصب) أى عذاب الخلفى
 عذاب الآخرة (الاستثناء) أى من عذاب
 استثناء من أو يوجون يمين يمينه (فلا فيه
 شهاب) والاختلاس الاختلاس والسراد
 اختلاس الكلام الملائكة مسارعة
 ولا تعرف المنطقة وقرئ خشف مقفوح
 انما وسكسوردا وأصله اختلطفه واسم يمين
 سبع وشباب ما يرى كلاً كواكب انقض وما
 قيل أنه بخلافه على الأثرين مثل قدسورين
 أن يمين نافذة لئلا يلبس أنه مبدل على أنه
 يقتضى من التثنية ولا يفتح قوله وقدسورين
 الدنيا يصاح ويصلها رجوماً فالتاء
 خات كل يمين على الحق المالى فهو مصباح
 لاهل الأرض ونزلها من السماء من حيث أنه يرى
 كله على سطحها ولا يبعد أن يصر لمخادشا
 ذكر فى بعض الأوقات رجالاتها يمين
 الحرف الظن للجمع

تقدر الله به كذلك (قوله وما يرى الخ) أي أنه كان أرواحاً أذريت أو وقت ولا زالت على ما
روى في الآخرة وقع في بعضها ما يدل بظاهره على أن ذلك اتفق في ذلك الزمان مع أن المعروف بخلافه
والآيات الدالة على أن خلق السبعة بها يصح بل أن خلقها ذلك خلقاً أن يقال ما روى غيره من المراءد
منه أنه كثر ذلك في ذلك أرواحه صار ما راد للشياطين بالكثرة لكن البهيم في حصة غير جميع لأنه
ما روى عن ابن عباس في الضعيف وما روى عن الشعبي من أنه لم يخلق في اليوم حتى ولحق الله عليه
وسلم خلقه في ساجل الناس سيدون أعانهم وبعثهم وبعثهم يلقون آة القسامة فأوعى بأبل
الكاهن وقد عي وأخبره بذلك فقال انظروا إن كانت اليوم المحروقة من السيرة والثواب فهو
حسام الساعة والأنوار أمر حدث فظنوا أن هذا غير موعود فخرج من سبي في خبر إلى سبي الله
عليه وسلم لا ينافي في ذلك أنهم قالوا لم يخلق في ذلك اليوم كثر القذف بها فكيف لا أمر أرواحه وهو
حفظ السماء حفظاً كبيراً وقيل أنه يعني أنه لم يكن يجاز إلى حصن زمان فهو مبطل لقول الحكام: شاف
له في صاب عنه جاذر. وقوله حدث بجلاد في السجل لأن الجوزي أنه حدث بعد عشرين ويومين بيته
وهو غير موافق لهذا وفي السراج أبلس كان يهتق السوات قبل عيسى عليه الصلاة والسلام فلبس
عيسى وأودع به من ثلاث سموات ولوله التي على الله عليه وسلم بعينها كلها وقفت الشياطين
بالقوم قالن قريش قالت الساعة فقال: بن ربيعة انظروا إلى الحوقان كان يرى به فقد أن قام
الساعة والأفلاك السهل هذا صريح لكن القذف في اليوم كان قد عاينوا كثرة في أعمار الحياطة ولما
جاء الإسلام كسرتهم وشدوا أقال قد صلبت حسنة سيد أوشها ولم يقل حسنة ذلك لنفسهم أمر
الشياطين وتخلطهم ويصع الوصية تكون الآلة واجبة وألهم وإن وجد استرق على السيرة قبل معنة
وأنقلب فيه أمر ما رواه حسنة انظر على أنه صكان قبله وانما قد في بيته هذا ما اتفق عليه
المحدثون (قوله واختلف الخ) أي هل يازن من أصابته هلاك أم لا وقوله يرجع أي عن
الاسترقا واليه وقوله لكن الخ يشاعل أنه يهتق أن في بعض المراءد دعوا وكفوا عنه وأسأى
بالكثرة وقوله لا يقال الخ جواب عما يهتق من أن المحدثون في السراج في (قوله واختلفهم)
لأن الاشتفاء الاختيار عن أمر حدث ومنه التي لمعناه منه وأنه يكون يعني أقوى وأعجب وبكل
منها مخرسها وقوله ما ذكر في بعض ما خلقنا كائنه وأرواحه ما قد صراحة ودلالة لا تفرق
الموصل معدية في الأصل كائنه في شروح الرسالة والوضعة وعددنا المقروبة في الشواذرى عفا
ومشدا أيسر ذكر صكرنا فميسر من الآيات وما فاستقم جواب شرط معذرة إذا عرفت ما تروى
والاستفهام تقريري أو إنكارى وفير ما يهتقهم على الأصل ويذكر الشيطان في خلق تقصيراً ولعله
في المسؤلين وملاحه أي عدم بانه أقرب معده وصي ذكره والأشياء لم تروى وهذا على تفسيره ما صاف الخ
الأول (قوله فانه الفارق الخ) إشارة إلى عدم إرضاء تفسيره بالأم الماضية كافي في الكشف فأن ما ذكر
ليس قائماً بهم لا شراً لهم فيه تعقيب بشرة الاختلافهم من عين لا يدل على أنه ليس ما قد عاين
(قوله ولأن المراد بالثبات المحدث أو اشتائه) أي عده محالاً وجه آخر لما ذكره جميع ماضيه
به وقوله وتغير ما تغير الثبات المحدث كذا أوردنا مثاله وقوله قدم طالبة المحدث الخ يشاعل أن
المحدث والإبراء الأصلية وقوله الحاصل الخ تفسير لأن المراد لا صير بعضه بعض وهو ما تراجعه
بالما هو أمهات الثبات والأزمن كائناً في خبره لا زب (قوله والأرضية) أي في خلقهم من طين لا في آيات
المحدث لهم ومن قبلهم سواء في استكثارهم (قوله وقد علوا الخ) جواب عن سؤال السعد قد تقرر
انما هي من ماذر أو أكثر في خلقهم من هذه المحدثاتهم جهلة ما دون وسامه أنه مسلم عندهم ومشاهد
لا يصح إنكاره فاعتراهم يحدث العالم مطلقاً وهو يستأنم الاعتراف بصدوق ما يهتق من الشان وغيره
فليس هم لا عارف بجلاد كراهم لا يشكرون خلق آدم خاصة من الذين لم يروا حدوث العالم جميعه

وما روى في ذلك حدث بجلاد الذي عليه
الساعة والسلام أن مع فعل الراد
كثرة وقوعه وأوسع دجوا واختلف
في أن المرحوم يأتى به ترجيحاً ويعتق به
لكن قد يسيب الساعة وقد لا يسيب
كل واحد من أكاب السبعة وقيل لا يردون
عنه ما سألوا به لأن الشيطان كان
فلا يهتق إلا ليس من السراج صرف كان
الإنسان ليس من التراب استرلت على السبعة
السراج القوية إذا استرلت على السبعة
استهلكها (لأن بعض ما كان يقابل يهتق
فاستقم) فاستقمهم والضمير لكثرة
أولئك آدم (أهم ما خلقناهم من خلقنا)
يعني هذا كمن الأندك والسماء والأرض
وبها من الماشية والكوكب والنهب
التراب ومن تغلب العقلاء والبر من
الملائكة ويحيى بعد ذلك وقرأ من طين
عندنا وقوله (واختلفهم من طين لا زب)
فانه القاري بهم وبيناً لا بينهم وبين قايهم
ككادون ولا أن المراد بالثبات المحدث
استهلاك الأرواح في أن استهلكها في المحدث
قايهم سواء وتقرر أن استهلكها في المحدث
قايهم بالثبات المحدثهم الأصلية الذين
الذين الحاصل من طين المحدث إلى المحدث
الأرضية وما قبلها فلا يكون لا زب المحدث

وقد علوا

فالتأليف منه وبين العالم مع دخوله فيه ظاهر وهو بعض الحيوانات منه كالشراشير والقارمات
لهن لا يسكنوا لقرق بنو بن غيرة فتنزق في الارام وقوله بلا توسط موافقة للشافعي والعين له
أي محاسة الذكر لا تنفع لحيوتهم من أنهم خلقوا من أب وأمه بالجمعة وهذا ليس غرضه بل
رأى العين لهم خلافه (قوله وألهم قدره القاعل) معطوف على قوله ألهم قدره تأليفاً للمدح وهو على
القول الآخر في الماد بما لا معدوم وقوله ومن قدر وفي نسخة فإن من قدره وهو فعل القاعل
وقوله ومن خلقهم أي وفي نسخة قدوسهم والأشياء التي خلقها قبل الله تعالى في الدنيا والآخرة
وقوله وقدره خاصة أي وما القات لا يزال ولا يتغير بوجه (قوله تعالى بل حيث) يشعن بالخلق
على خطاب الرسول أو كل من قبله ويل للضراب أنما من مقدور عليه فاستفهم أي هم لا يعرفون بل الخ
أو عن الأممية الاستغناء أي لا تستفهم قائمهم معدون بل انظر إلى تفاوت حالهم ومالهم فأنجب من
قدرته الباهرة واستكلامهم بالاشكر وهم عزقون ويسفرون وجع المصنف من قدرته الله واستكلامه
في الجبر والضرورة تخالفان عشرين في التفسير بل منه سأل الانفراد لأنه لا مانع منه مع كونه أتم
فأنت تعلم أن كل ثلاثة جعل الواو يعني أوله لأنه لا وجه للجهن من قدرته الله وأما الجبر من الاستكلام
هذه القدرة الثلاثة تتناول (قوله أي بلغ كمال قدره وكثرة خلقه) أي في جهنم التي وفي نسخة تكيف
ببني آدم وقوله وأهبط الخ تألف في هذا ما قبله فطعن بأول القصة ولما قبل بعضهم الواو يعني
أودا فترك منهم ما بقي من الجبر في الإفراد دون الثاني غير ظاهر (قوله والجهن من الله الخ) يعني أنه
أستد إليه تعالى في هذه القصة وهو منزه عن الإهيب والجهنم تعرض للأنسان عند الجبر بسببه
ولما قبل الجبر بالامر فيه وما أذهله الجبر بطل الجبر وهو مخالف لا يمتنع عليه خفاً لأن
هذه القصة لا يجوز مقوله على الترض والتفصيل يحتل ظاهرهما وأما هذا ما قدره على أن يحكون
استعانة بتفصيله بتبليغ كماله قوة حال الحافظة لو لم تنشق فقال لمن يدعي أي لو كان الجبر
يصور على جهنم من هذه الحالة والتفصيل أن يكون استعانة بتفصيله كافي لوصول الحد الناطق
فيحصل تعالى كانه استكلامهم بعد ما عاينهم بنبأ جهنم التي بطل الجبر من التخييل وإذا كانا يمتنع براد
القول الثاني من هذا وقيل فرض أنه تعالى لو كان من يجهن الجبر من هذا الإشكال (قوله أو على
معنى الاستعظام الأقدم) فهو جازم من هذا موافق للمفسر ومن أن ما لا يجوز عمله تعالى كالنفس
يصل على تأنيده كآثر وأورد عليه أن الاستعظام لا يجوز عمله تعالى أي على كل من سواه عند مقدر
وقه نظراً إلى ردي القرآن وكان خلقه عند الله غلباً من غير تأويل وعظم الشان بلوغه النهاية في الحسن
أو التميز فلا وجه لذكر وقوله روعة الجنة للوجه الثاني ويحتمل أنه فعل لقوله والجهن من الله
الخ وأولها والروعة بفتح الراء التزع والخوف وينبؤنها عن الانحسان أو الاستكثار لقرط لا ينفوذك
وسمه قولهم أمر راع وهو المراءى على كل تقدير وقوله تعالى منزه (قوله عند استعمال الشيء)
المراد بكونها عند تعهده ليس بمعنى كانهما في زمان واحد أو حصولهما معية شقيقة فأنما الأقدم قد
يكون كذلك لا سراً فانه لا يشك في كونه لازماً خافق إن استعمال الشيء يسبق استعماله يصل
في الروعة أي القلب من مشاهد أمر غير كونه تميزه وهو الروعة ليس بذي وأما أن قوله والجب
الخ فوجه لاستدراك الجب في هذه القصة لا يجوز كونه حقيقة منه تعالى وأما الجب غير ما نحن
أصله فهو ما أذهله الجب أحسن ففهمه أحياناً بما لا ينصف ولا معنى شائئاً فمقدور وأصله يجوز
السكون لأن الجبر هو الذي له وفيه تألف (قوله وأذا عتوا بشي لا يتخونون) في الكشف
وأما هم إنما إذا عتوا بشي لا يتخونون وهو أنسب ما بلغ عاذر المصنف قبل أن يأخذ الامتار من
إذا الآن الأصلي في القطع والقطع انما يصل للمشاهد قبل الاختيار مراعاةً ومن عقب المشاوع
على المعنى كالمرسوم من أينا وقبل عليه قطع الله تعالى لا يتوق على ما ذكره من القاهر من عطف

إن الإنسان الأول انما خلقه الله تعالى لا من غيره
محدث العالم وقصة آدم وشاهدوا قوله
كثيرين الحيوانات منه بلا توسط موافقة
قوله من يصوروا عاينته بذلك وألهم
قدرته القاعل ومن قدر على خلق هذه الأشياء
قدر على خلق ما لا يستجب إلا بالقوة لا يتغير
ومن خلقها هم ولا يقدرون على التغير
من قدرة الله تعالى واستكلامهم
الجب (بل حيث) من جهنم وتترك
الجب (ويسفرون) من جهنم وتترك
الجب جزوا الكافي منهم استاء أي
الجب جزوا الكافي منهم استاء أي
بلغ كمال قدره وكثرة خلقه الذي أجهنمها
وهو لا يجهنم بسفرون منها وأجهنم
من هذا البعث من هذا حالهم
أن يسفرون من جهنم والجب من الله تعالى
أما على الترض والتفصيل أو على معنى
الاستعظام الأقدم فله روعة تستدري
الأنسان عند استعمال الشيء وقيل أنه
مقدور القول على الجبر بل حيث (وإذا ذكروا
لا يدرون) وإذا عتوا بشي لا يتخونون

ويجوز كمال الزيادة أن يكون تغيرا وتقبلا لا بهت المد كقولنا عنه الجمل اثناس مقول فل أنس
قوله تعالى وكان الحسن لم ينجح الثاني أن تغيرا البعث الذي كلامهم لوجهه والذي في الجواب غير
مصرح به وتسميها كمنه من محال بعد **قوله** فاعلم البعثة زرة) أشارت إلى أن التفسير اجمع إلى
البعثة الملهوثة ومخالفة لأمهم بغيره انظر وهو زرة كافي قوله ان هي الاستانابة كافي الكشف
للمفسرين عودا الغير على متأخر لفتنا ورثة وقدرت تنصبه وقد دوى النزاعات لانتصروها فاقاموا
زبر ما يلان الاستكراهك أوضح كافي الكشف وقولهم زبر الخ اشارة الى أنه استعارة وقوله
وأمر حالي الزبرة كملركن في السورة من غير وسطى وتقتب أصلا كملركن سوسيتس وفي قوله كاصر
ايهام لطيف وقوله فاعلم الخ يعني أن تطرون من النظر باليسر ويعني الاستظهار **قوله** اليوم الذي
تجاري يعني الذين هنا يعني الجراء كافي كائدين تدارن وقوله وقدمت به كلامهم وقيل لهم من عند
قولههم يا ويلنا ولذا وقض عليه أوسم وباعده كلام الله أو كلام الملاكية لهم كأنهم جاوبوه بأنه لا تنفع
الولوة واختاره أوسمان وتركه المصنف لأنه يكون تكرارا اليوم لئلا كسدوا التأسيس غيبونه **قوله** وقيل
هو أيضا من كلامهم يعني مرضه للمفسرين التكرار هو يؤيد ما قلناه والفرق بين الحسن والمسي
غير كل عن الأخرين فخاصا بما قبله **قوله** وأمر بعضهم أي الملاكية بأمر بعضهم بغير ذلك
وعلى الوجهين فهو حكاية ومقامهم يحفظ إذا خرجوا من القيود **قوله** وقيل منه) أي التوقصا
الطيم مرضه لأنه لا يلائم قوله واحد وهم إلى صراط الطيم لأنه كتميب الشيء على نفسه وأخيه منه فاقيل
أن تنصبيه يؤيده وأما مرضه لاقتناء السباق للآل لأن الحشر يكون باهم من أما كمن تخلفه فاقله
السنية أو تقصيب كل شيء بصيه ليس شيء لاقتناء السابق والباق للآل **قوله** وأماهم) أي أن
الزوجة القديرة كزبي اللحل فأطلق له لأنه وهو الممثل وبغيره من عباس شيء الله عنهم وقوله
في الكشف وأماهم من الصلة أهل الزامهم أهل الزواهل السرقة مع أهل السرقة تعالوا ليلج
مغاراة كما فهم لأنه عام مثل كل مثال فلا تخشعه لعدم محسنه والمصنف يقصده ولا يرى
عن عمر بن الخطاب أنه سمعته تقصيه فسلم لما قلتم لهم في الكفر وقوله من بعدة الصم اشارة إلى أن الواو
وأصحاب الشمال والسابقون اذا فراده الاشغال المتشابهة **قوله** وأماهم) روى عن
روى الله عنه ومجاهد والحسن وما بعده من الضمائر وقولهم من الامنام وغنوها عما عدا من دون الله وأما
عزير والسج وغيرهما فتنزوا الجواب عنه وما قل من قول ابن الزبير جواب النبي بقوله لهم
عبدا الساطن التي أمرتهم كالكاتب على بل كانوا يبدون الجن وساقى ما في كلام المصنف من بانه هنا
وما قل أن ساقى عمومها والاضام وغنوها فعدا خلف لانهم جعلهم أماعدا الساطن فمناقضه
لما ذكر في غير هذا الكلام وأما وقيل فلهذا في عن الرقة وقوله زاد في قصيرهم مفعول فاعقل
لشهرهم وبأيديهم **قوله** وهو عام مخصوص الخ يعني أن عام في كل مورد في الملاكية والمنس
وعزير لكنه خص منه الضم من الألام وأما أن جادتهم إنما كانت الساطن المملو لهم على ذلك كما
ولكل وجه لكن يتخصص العلم أقرب من هذا القول بالبعيد أن تغيرا زواجهم بغيرهم
الساطن مناسب لذلك فذكر في القصص عليه امتعن ذابم كذا كوله وقوله وفيه أي في قوله وما
كلوا يبدون وقد أطلق عليه في قوله أن الشراك لظلم عليهم كقولهم **قوله** فغيرهم مظهر بها السلوكها
أي الخمر وأوليتها والعير بالصراط والهداية فليكنهم **قوله** الساطن هو في الموقف) لا عند
بعضهم بل في كل مكان والسؤال المعروف عنه ما ذكره المصنف لا السؤال عن القصص والشفاعة ولا لا في
قوله تعالى يوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاءتهم بها جهنم جعلهم على الخيل مذكرا
لأنها ذات معنى شراؤها الخي وأوجه تهديسالية بتدريج قد لا يلائم اخراج النظم عما يظهر منه مجزأ التبرج

أي اذا استكان ذلك فاعلم البعثة زرة
أي صيغوا حصة وهي البعثة الثانية
زبر الزرع نفسه اذا صاح عليها وأمرها
في الاعداء كما مر في الآية وانظر
عليها فاعلم تطرون فاعلم كلام من
مرادهم أحياه يصرون أو تطرون ما
يصل بهم وقالوا ويلنا هذا يوم الدين
اليوم الذي تجاري بأعمالنا وقدمت بكلامهم
وقوله هذا يوم الفصل الذي سكت به
تسكين جواب الملاكية وقيل هو أيضا
من كلامهم يعني بعض الفصل الذين
الفرق بين الحسن والمسي (احشر الذين
خلوا) أمر الله الملاكية أو أمر بعضهم
بعض يحشرهم لئلا من مقامهم إلى الجحيم
وقيل من إلى الجحيم (أو زواجهم) التكرار
عابدا من بعدة الصم وعابدا التكرار
مع صفة كفرة تعالى زركم زواجهم
أو زركمهم اللاتي على دينهم أو زركمهم
الساطن (وما كانوا يبدون من دون الله)
من الاصنام وغيره فان ذلك تقصيرهم
وتقصيرهم وهو عام مخصوص بغيره تعالى أن
الذين يفتنهم بالسوء الا في وجهه دليل
على أن الذين يفتنهم بالسوء لا يفتنهم
بالسوء بل يفتنهم بالسوء (انهم)
وقولهم الساطن هو في الموقف (انهم)
مؤلفين عن عبادهم وأعمالهم

مع أن ذلك كروجه وتقدم آخر منه المصنف أيضاً بقوله مع جواز أن موثقهم الخ (قوله والوالا لا يجب
 الترتيب الخ) دفع لما روي من أن موثقهم السؤال بقدمهم على موثقهم في طريق العلم وظاهر النظم عكسه
 بأن والوالا لا تقتضي ترتيباً كالظاهر من كلامه من تقدمه الثاني على الأقل وكما كانت مخالفة الظاهر من غير
 خصكة لا تنطبق بلاغة النظم أجاب بجواب آخر وهو قوله مع جواز أن موثقهم وفي قصده اختلاف
 واضطراب هاتين نسخة أن يكون موثقهم وفي نسخة موثقهم، بعد ما هو في نسخة واحدة في
 نسخة موثقة بالافراد وفي نسخة بعد الهدى والتوقف السؤال وفي نسخة تركه والمراد منها واحد موثقة
 بمعنى موثق هذا السؤال وموثقهم يعني هذا السؤال أي لا مانع من إبقائه على ظاهره لأن معنى هذا
 صراطنا بطريق إرائته والحدالة عليه ولا مانع من تقدمها على موثق السؤال لأن المؤرخه انما هو الدخول
 في الطريق والوصول إليها وأيضاً يجوز أن يكون هذا السؤال آخر بعد السير والدخول على أن قوله لا يمكن
 لا تسامرون تفسيره وصراطنا بطريقهم فمن قدومه المرقوم وهو عند فيوز فيكون الموثق
 في بعض منه مؤثراً عن بعض وهذا انما عليه ما لا يده عليه وقد ضبطوا فيه خطاً بطريقاً يقول بعضهم
 مع قوله مع جواز أن يكون موثقاً لا يمكن أن يكون موثقهم السؤال لا يكون موثقاً السؤال
 ملكاً لا تسامرون على حدف من سابقين ويحتمل أن يكون موثقهم الميم على مصفحة اسم الفاضل
 واعتبر صاحبها مساحه (قوله تعالى بل هم قوم خصمون) جوز في الاضرب أن يكون عن
 مضمون ما قبله أي لا يشاركون في الوقوف وغيره بل يتحدون ويغفلون أو عن قوله لا تسامرون أي
 لا يتعدوا حتى يصرأ عند بل هم متفاوتون هذا ما لا يخفى ولولم لا تم طلب السلامة فافذا
 استعمل فيه وقوله بل بهم يعني أيضاً أصلي معناه بل بالتشديد المراد منه بل بالأسلحة فكان
 إذا خضعه لقوله في نسخة حقه تفسيره والقراءة في السيلان وقوله فتبين أي لا لا سلام (قوله
 عن أقوى الجوهو ما بينه الخ) يعني أن الاسماع وقولون الرؤساء في خاصتهم هذا قد تقرر في عن أحد
 هذه المعاني لأنهم الأسكن أشرف وأقوى وبها يثبت أيضاً ولا يسعون اليسار في خصوص جها عن
 أحد هذه المعاني على طريق الاسماع لتسليمها باليد التي فيذكر وقدر معنى الآية أن قوله قالوا الخ
 تفسر لقوله يسألون يعني يتفاهمون يقول بعضهم لبعض في طريق أي الاسماع الرؤساء انكم كنتم
 تصدقونا بغير تكلم من اتباع الحق وتزعمون أنما أنتم عليه خير من حق تصدقونا بغير تكلمنا وإذا أجابوه
 بغير تكلم بل لم تكلموا الخ (قوله أنكم تكفون) متعلق بصيغ ما قبله والآخر وهو انهم وقوله تقع
 الساع الخ الساع والسبع ما لا نك من حيثك من طاراً وعلى أو غيرهما هذا البارح ومن العرب من يثين
 بالساع ويشام البارح ومنهم من يشام بالساع ويثين بالبارح فله التليل في العين وفي النهاية الساع
 سابا من جهة تبادله إلى عينك والبارح فقد علمت أن لاهل الفقه تفسيرهما مذهبين وأن العرب
 في التين والشماء فرقان منهن من يثين جهنا عنهن من تين لا تروها المصنف تعالفاً بالساع
 ما يثين به وأما ما بين نسخة التين لانه الموافق لقوله تعالى عن النبي ووجه التين به أيضاً من جهة العين
 وهي مباركة ووجه التين نسخة أنه متوجه لها وشدته يمكن ومنه بطريقه عكس التسمية لقوله تقع
 الساع لبيان الاسماع وتخصيها قد ير (قوله مستعاضون من عين الانسان) فالاسماع قصر صيغة
 تخصص في العين ووجه على المعاني السابقة على العين استعوضت له نظروا وتقولون كلفه نسخة انهم
 أيضاً وبما ينسب جازاً أيضاً لا لشهره لكن بالحقيقة فيوزنه الجاهز على الجاز كما في المسافة على جاز
 في الكشف وشروحه لكن الظاهر انه استعان بتقليد والتعريف بمجموع قوله تأولوا عن العين ليعني
 تمنعوا وتأولوا وتأنسوا من الكلف وعمرى الجاهز على الجاز كما استأثر بعضهم من أن المصنف خط معني
 التوقع هذه الوجود مختلفا للمالك في الكلف وسياق الكلام عليه قرياً (قوله هو أقوى الجاهزين
 وأشرفهم) ثمه) لف ونشر من باب نافر لتفسيره العين يعني شبه أقوى الجوهو في القوة والبر في الشرف

والوالا لا يجب الترتيب مع جواز أن موثقهم
 مستند ملككم لا تسامرون لا ينصركم
 بعضاً بالتخصص وهو يثين ويثينع (لهم
 البر مستسلمون) متفاوتون بهم والساد
 الجاهز عليهم وأصل الاستسلام طلب السلامة
 أو التسلمون لا يعلم بعضهم وإنما هو قوله
 (واجل بعضهم على بعض) يعني الرؤساء
 والجاهز والكله وقوله تارة تارة
 بعضهم يثين للثين وقوله تارة تارة
 (قوله انكم كنتم تأولوا عن العين) عن أقوى
 الجوهو وأجيبه أومن العين أومن الجاهز
 لأن كنتم تشعروا بالجاهز فتعناكم وملك
 ستمار من بين الانسان الذي أقوى
 الجاهزين وأشرفهم وأقوى

وانظر في الفتوة بجماعة الذين فاضت عن احداها وقوله وانك اهل انفسه من الفتوة والشرف وانتم
سعي بآيات الله وديننا من الله من ذلك لان الذين في الاصل الفتوة البركة ونبت الناس بالساح لكونه
يا فين الذين اوتوه اليها كماله **(قوله)** اوسع الفتوة الفتوة الخ مطوف على قوله من اقوى الواسع
تكون الذين يميزوا منه لاجل الوجه القوي والجملة وبهذا فتارة الاول وليس فيه يستدحج على الجمل
بل ولا استعادة لانه يميز على اما اطلاق العمل على الجملة والسبيل المبني ويجوز ان يكون
استعادة وتسمية الفتوة للطلب لا في التفتن وبه قوله الاول اولى وقوله فتفتنوا الخ بيان للمراد
منه على هذا وقوله ومن الحلف فتكون الذين حقيقة في القسم ومعنى ايمانهم عنه انهم باؤتهم مقسمين
لهم على حقا ما هم عليه فالمراد بالمراد ومن معنى الباطن في قوله وما يتعلق من الهوى وهو ظرف
للمفتون وتقسيمهم في الهوى لان الذين موضع الكفة كافي القاموس من غرب جدا **(قوله)** بل الخ
اشرب عاتقوه وقوله اياهم الرؤساء اشارة الى ان السابق من كلام الاتية فتقولهم انكم فاضون
انكم لا لاسلامهم لانهم اخلوا انفسهم بالسكر وقولهم ما كان الخ جواب آخر لتسلي على فرض
انهم اخلوا انفسهم بالسكر وقوله اياهم الرؤساء اشارة الى ان السابق من كلام الاتية فتقولهم انكم فاضون
جواب واحد حصده انكم اتفتنوا بالسكر من غير جبر عليه **(قوله)** فتفتنوا الخ خلال القرية في اهل الروم
واساعهم وقوله كن امر استقبأى حقا منه تدلى هذا معنى قوله من علمنا قولنا ان اى جبر
الغدا يصحهم فتنا تمل ذلك فتنا وتعالى وسوا اعتبار بسوجه الى حصة الطاهر كاهو مذهب الماتريدي
والى الزيادة كاهو مذهب الاشاعرة لا يستلزم الجبر كما قد روي في الكلام فانه لا تاتي الكسب بانفسهم
وتلال القرية فمن قوله انا كنا كذا من وقوعهم في العذاب بمعنى ان الله اتقون فكل من
ان دلالة التل عليه غير ظاهر ثم ايجز الى الجبر ظاهر الفتح مع انطو من الثاني يكون في التل عليه قوله
السكر وهو المبال مع ان قوله ان غدا في مصر في خلافه وقوله دعوه من التي تسمى اغترناكم
فليس المراد به حقيق بل الخ عليه **(قوله)** لانهم كانوا على التي الخ هو معنى قوله انا كانوا من اشارة الى
انها جلة مستأجرة لتطيل ما قبلها وقوله اياهم الرؤساء اشارة الى انهم اخلوا انفسهم بالسكر
في الصلاة وبوجه الاشعار انهم يقولون انفسهم في بصيرة الفصول لمعني من الاشارة الى ان غدا في الاشاع
ليست من الرؤساء كما ينبغي قوله ان غدا في تاشتم من اغوا واغترناكم وتأثيره لكان لكل مفوض آخر
وليس كذلك لان اوله لا يخفى في هذا وكما في حديث العدوي بن ابي اذ قال كافي البصري وليس
المراد به برهان قلبي تمام كذا ان امر جاري ما عرف في العرف والها وذا فاذم ما قبل عليه من انه
لانهم الكفة حتى يكون لهم مفوض ايضا وان قوله لو كان كل غدا في الخ لولا في قوله انفسهم بالسكر
الاغوا انفسهم بل انهم بضمهم ووصفت ما قبل انما تحقق غدا في الاغوا انفسهم بل انهم بضمهم
المليحة مع ان انصافا اخر اذ بسطة في جميع الامور غير لان تقدير **(قوله)** بالمشركين فتقول الخ يعني
فتمسهم لان ما بعد معناه وقوله لاشاعرة ممن قبله ان كذا في ان الشعر يقتضي عظاما ومنعطف
وقوله ودعهم انما اشار الى ان الاشرا بباطل وفي قوله انكم اتفتنوا الخ التفتات **(قوله)** وفي ريب
العذاب الخ يعني ان يتغير في العذاب فاستطفت التون التفتن كما في العذاب للامور التي من نصيب
الفصول وبعدها خاتمتها وقوله ولذا ان الله ما هو من شعري الى الامور التي اولى
فانتهى شعرت به ولذا ان الله قد روى بالمراد بالنسب بالعطف على غيرا ومتعطف **(قوله)**
وهو ضعف في الخ في انما كان كذا في الاصل الامور قد حذفت كثيرا لاسيما في الامور التي لا تفتن
كافي قوله انما فتون عورة الشهوة البتة وقوله وعلى الاصل ان في ريب بالنسب مع اثبات التون على
الاصول والقاعدة في عدم جديها في غيوة وقوله مثل ما علمت لان الجبر ان جسد العمل لا يميز قوله
استثناء منقطع فتقوله وانك الخ مستأخريين حاله والاصل مع عدم التفتن بعد ما علمت من تفكيك

ولذلك جميعنا وبين بالساح اوسع الفتوة
والفتوة تقسمت على الفصول اوسع
الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم
على الحق (ما هو بل انكم فاضون ومنهم
كان لئلا يعلم من سلطان بل كمن قوما
طائفة) اياهم الرؤساء اول ما يتبع انما لهم بانهم
كانوا افاضوا في انفسهم بل انهم اياهم جبرهم
على الكفر الذي يمكن لهم عليه من سلطان وانما
جسوا اليه لانهم كانوا قوما غافلين الغفان
(لحق علينا قولنا ان الله اتقون فاعونا كما
اننا كذا) فتمت انفسهم انفسهم القريبين
وقوعهم في العذاب من امر استقبأى
لا يصح لهم منه وانما ما فعلوا بهم لانهم
دعوه من التي لانهم كانوا على التي
انهم كانوا قوما غافلين الغفان
فانفسهم ليست من قوما غافلين
غدا في مصر في خلافه وقوله دعوه من التي تسمى اغترناكم
الاشاعرة والتون في القرية
مستأجرة (كما كانوا مستأجرين في القرية
فانفسهم) مثل ذلك الفعل (فصل
بالمراد من المشركين فتقول الخ) انهم كانوا
انما قبل لهم لانه الله يستأجر من في عن
قوله التون حذفت وعلى من يدعوه من الله
(وقوله) انما كانوا قوما غافلين الغفان
يعتبر جملة على الصلاة والسلام (بل يا
يا فتونهم على الصلاة والسلام) وقوله اياهم
من التون حذفت على المراد بالمراد
على المراد (انكم اتفتنوا في العذاب الا
بالمراد والتون في القرية) ونسب
بالمراد والتون في القرية (فانفسهم
للعذاب في تقدير التون كقولهم ولا انك
الاقتلاهم وضعف في غيظ الام وعلى
الاصول (ولم يتغير الامور كمن تمل من
من ما علمت (الاعمال التي تمل من
منقطع الان يكون التفتن في جبر من جميع
الممكنين فتكون استثناء وهم من اعتبار
المائة فانهم اياهم من جبرهم من اعتبار
جهدنا الاعتبار (انكم لا تعلمون ذلك)

الفتاة

هذا شاعلى أنها غير حقة لكننا وصفت الماسن شبع الهاء لكثرة ما حق تكون أنها راجلة في الجشك
وقوله لا شاعدا بان ما بالية والقصر وهو وجه آخر من على أن ما جاز على الحقيقة لكنه في حلاوة العسل
وله تخرج من شدة كثرة النحر ويوجه الاستدلال لان جبهه خراشيد انفة وتثونه وكونه معينا
يدل على ماء أو جفن من المشروب يشاهد في لونه وقصه فلا عني وبه الاستدلال في المشور وقاشته على
الأذن ومشا تلو رارة واللحافة وعلى التافه مضامال المائدة والتشور (قوله لكل اللذة) بدله من قوله
لا يطلب أو تمنع بل جسام تعليل له وقوله وكذلك على الاحتمال وقوله أيضا أي كان قوله من بين
مقة وقوله اللذة فيميل اللذة عن اللذة وقوله كلب يفتح العاجي طيب حلقه فهو قمل يكون
العن مقة كسب بعض فيل أو بكسر ها كتنش أو يفتحها كمن فسكن لا دغام وقوله في البث وقد
سدره في الكشف بنوم وقصره في الأساس يمش في ذنوبه الظاهر على كلبه انبه شاهد لذكره لا على
الأقرب ليس يلم بجماله بل على معنى في يقب على النوم والتردده لوجهه والعرض على المنسوب
صريحه في الشام فسا لها النحر الجيد والسندان يفتح تشدائد الدهر نواتيه التي تصد فيه (قوله
تعال لانيه غول) تقديمه الطرف القصص والمعنى ليس فيها في خور الشبان الخافو ولا على كلب
الحلى والقائلة ما يفتنى من الضرر وقوله كلبا يفتح الحامداع الخور أشبال الكاف إلى عدم مصر
ضررهم وقوله ومثله القول التي تذكرها العرب من شياطين الجن المهلكة وهل لها حقيقة أو لا
فتم فصل في سادات الحيوان أي سمته لافسادها وفي التل الضب غول الخ والمرباط لعل الغل
أوعنه المعروف أي مذهبه ومهلكه (قوله يسكرون) بيان لسل المعنى وهو على قرأه يجهولا
وصكدا في طرف الشاوب على البناء للفعول اذ انه عليه وأدار كمن السكر كما علق على الغل
نقر غنه وقوله أفر دما مع أن ذكر الخاص بصل الماسن مستحق عنه لكنه لا شاعلى فيجب على كاه
فوج أثر فطع عليه كاعطف جبريل على الملائكة لتعظيمه وقوله وأخ أي يتم البناء وكسر
الراي مضارم أن في أي صاوة أن في أي عقل أو شراب باقذا هب الصاوة لسهو وروا ولقد دخل
في التل في الصاولة لا ما هو مثل كيه فأكب يسأق تفتقه وهو أي يفتق السكر للصادق السكران
أو نفعه شرابه لكثرة شربه فانه عليه السكر من صاوة تفتقه فيه قال
لعمري لئن أرفقوه وهو حق • ويجوز أن راد إلى شربهم أو تفتقه عنهم وقيل فيه بمن
لشعبته معنى يمدون عنها سكارى وقوله وأهله الفداء أي ما وضع في الأصل فادخ من فني ففاد
الماسن الجبر والدمج الجرح والعقل من السكران فزحلت الركة بمعنى أخرجهما ما حاق في زفتها إلى
يق في صاوة ثمة والركة فتح الراد الجبر (قوله قصرت إصابعي على أرواحي) فلا يزلن لغيرهم هو
أما على ظاهره وكأني شدة الحسن المانع من دؤبه ففقره أو عن إفراط الهبة وقوله الحصون يفتح
التون جمع من شجلا وهي التي اتسع شها وليس المراد الة القرطبة فأنه غير مدحودة وإنما قيل سحها
عبارة عن كثرة نجا بها ولا ماسة إليه (قوله شجوه) جين النعام الخ على عادة العرب في تشبيه النساء بها
ونحت جين النعام لمعناه وكونه أحسن منتزعا من سائر ولها معنى في القلائد بعد ما عا أن
يس ولا تأخذ المرب النسا ضايات الطيور كانه الرختري ولا يني أضيقه بل مفرغ معان كما
في الدرد وهي أول جود جدا ألباسه العرف غير مجرود وأقلم بعد اذ أشاء قتل جرق الرمال ومفرزة
في النساء وقد ورد في الحلة الترسعة أي ليس بالامق ومن القرب قول بعض أهل العصر المراد به
بعض طين غير كرمه وطراوة لفظ المعلقة كأنها يشبه مشرقة ودنان علم معرفة كلام العرب ولولا
خوف الأملاد كوت الإساءة التي صرح فيها بهذا التشبه (قوله لا تفتقدوني في الشراب) على الصلة
أي سم شرب الشراب وقوله كرامة الشرع يفتح التسين وسكون الرام جمع شارب كعب وصاحب وقوله
وما يفتح بلح يسبح فيه الرختري والفي • أم في كسبا لأدب أن هذا الشعر قد من بعض من المحدثين

أو لا شاعدا بان ما يكون لهم حقيقة الشراب
جاسع لا يطلب من أنواع الاشربة لكل اللذة
وكذلك قوله (جاسعة للشان بن) وهذا أيضا
صفته لكان وصفها ملتقاة للمساقة
أولها بان يشكك بعضه في كلب وقوله
فعل قال
وقد كلف المرشد في شركة
بأرض العاد من شدة الخذلان
(الافيه غول) غايه كما في خور الدنيا كلبا
من يتنوله إذا أفسد مونه القول ولاهم
عها يفتنون يسكرون من زف اللذام
والتي صرح في زف اللذام
فهو زف من زف اللذام
والتي صرح في زف اللذام
كأنه جبر ما حبه وقراء جز وكسافي
يكسر الزاى وانه ما عادم في الوافق
أنزف الشارب فافقظه أو شرابه
النفاد يقتل زف الطاهر أن افترج دمعه
فوزت الركة حتى زفتها (وضمهم
تأصرا من الطرف) قصرت إصابعي
أرواحي (عين) فعل الصون جمع معناه
كأنه جين يكون شجوه بعض النعام
المسجون من القبا ويحرق في الصاولة
الافان (أقول) بعضه في الشراب
معلوف على يلف عليهم أي يشربون
فقد افترجوا في الشراب قال
وملجبت في الفداء

أشاد الكلام على المدام
قوله كرامة الشرب ليس في شمع القاشق
التي يابا ألتام جبر الكشاف اه
محمية

والتبذير وحكدها وهو الذي في الاشاف

وما يثبت من الذات الا • • • حاشية الكرام على الشراب
ولذلك وجنى خمره • • • يحول وجهه الشبيه

وعرض معناه القائل

وكان الصديق يزود الصديق • • • لشرب الخمر وعزف القيان
فصار الصديق يزود الصديق • • • هبة الخمر وشكر الزمان
وزاد فزوده ان اتي • • • هو با من الدين اومن زاني

وهذه قصته مع دو خست ان عرف السطور (قوله والتبذير مع الخ) كان الظاهر فاق التماثل بين
مضيا واستقبال لكن اتي بصيغة الماضي لانه لا ياتي على التصق فبعد الاجال على الحديث فكونه
اعلم فذا تم حقيق بالاعتناء فقول كذا في قول وهذا اولى من قول العنشر انه حي على عادة فقد في
اخباره لا شرا لانه من المتعلقين فكيف يثبت تنبيهه وقيل انه لا يفي شيئا فلو قيل في اهل النار
واقبل بعضهم الخ وقد عطف غنة على مضارع مع عدم تأني مذكر هاتين الاضاميه وفيها حال لا نظر لانها
قوله الاول لا يفي على احد فضلا عن العنشر في الظاهر ان مراده اخبار الله عما يدور عن عبادهم وسكانه
لمعهم كما في تلك الآية ايضا فالسطور عليه ليس كذلك لانه اخبار بما آثم به عليهم في الآخرة وهو لا يثبت
ولا يشرب عند الخاطين فلذا • • • كذا في قوله ومنه بطر جميع ما في الكتاب مع ان المعتاد فيها مثاله بما
يدل على العروج في امر الناس وانما الثاني في حوزات لان المراد الاعتناء بالنسبة للصغير وله الاشك
ان يبين بعضهم بعض اعظم من يوجب القبر وعلى مذكر المحسوسه افعالين المتعلقين معترض
او من معنات الاول لا يطلو الفضل قدبر (قوله قاته الخ) تملل لانه قدبر فيصدق التاكيد قاته
الخ وقوله وقرئ بتشديد السادن المتصدق قيل انه لا يلام قوله بعده ان الخ وليس بشي لانه قيل ان تطين
شريكين وقيل اخرون وزنه انما انا لشدنا وقرئ فيهما عا فعدا كذا في اجماعه فاشترى به
فيما بين فرسا وحواري بنتم بها واتي انخرمها في وجوه انظر ويص حقه وفيه الخليل وكلين موثنا في
أصاب الثاني فاقه ذهب الخليل وطلب منه شيا فاقه عما كان فأن خبره فيه فقله الخ لئلا يمتنع
لا يبعد الموت والقضاء ثم ويحذف عنك فقله لانه في اعلام باله سقر سول القمصن لعله به وسلم
في زيات منه متصدق وصقة ايضا ما اشكره عليه ذلك الكفر اه انفي يحصى على اخلافه مما هو اعلم
وايق فقصه شيع حاله تصدوا لاصل له وهو الجزاء الاخرى ولا يكون بدون البحث فلما قدم انكاره بل
انكاره واسألوا بقره ما الخلد شون لانه المقصود بالانكار والنتي قوله لند شون انصب الثاني والنظم وكذا
سبب القول فقام المناسبة لانه محض انما المتصدق طلب الجزاء في الآخرة فله نحن بعد ما تقي يمتنع بها في
خدا كرو ومنه دفع بلا شبهة وكيف يتوهم عدم المناسبة وقد قرئتم (قوله زابوا عظاما) قيل كثر زابوا كفي
ويفي عن ذكر الضام كون القول في الانكار وانما كذا لا رجوع بل يجوز في كذا تصويروا لما ما يراه
من الاجساد الباقين معهم القبر وهو زابوا عظام بقره لذكرو ويضرب على ما في قوله (قوله لند ذلك
القائل) اي كافي قرين الخ يمتنع الخ كذا وقوله قال خال عنهم والقوله جلاسه ويضرب هذا القول
ماسا في وقوله في اهل النار عدا اباي اثنين يعني ناظرين وقوله لا يكمل الخ اشار الى ان المقصود من
قرنه هل انتم مطعونون وانما كان اراسته الامرا والعرض اراستهم سوا من قرنه وقوله لند لند ابي
له ولا تعاديين في الجنة وهل يحسن اشارته الى انه لمرض عليهم ان ارادوا واطلاع اهل الجنة على
اهل النار معرفة من فيها ما يمتنع من النبا عتير بعد ان يصفوا اهلهم حديثا نظروا اهل طاعا
فاجلة بقره من هاتين علولا لالنار كقوله السر قندي (قوله ومن ابي عروا الخ) المفسكور
في الارباب وكتب القرا ان ابي عروا بقره يكون النافع في التوب وكونها وادى تاد عنه كما قيل في علاج

والتبذير معناه الذي في الاشاف
الذي انظر وشكر الزمان
والفناء ولا يرى لهم عليهم في الدنيا (قال)
قال منهم في مكانهم (الى كذا في قرين)
جلس في الفناء يقول امساك من الصلوات
ويجنى على التصديق بالبعث وقرئ يتشدد
السادن المتصدق (انما انما انما)
وعظاما • • • الى كذا في القائل
الجزء (قال) الى كذا في القائل
مطلعون الى اهل النار لا يكمل الخ
وقيل القائل هو الله وبعض المراتك يقول لهم
هل ترون ان تطلعوا على اهل النار لا ترون
هل ترون ان تطلعوا على اهل النار لا ترون
ذلك القبر فتعلموا ان من ترونكم من ترونكم
وعن ابي عمر ومطلعون فاطلس الخ الخ
وكسر التوب

الى نقل وانما هي شاذة متفرقة عن جاد وحشم وقد قرئ مطعون بالتشديد والتخفيف مع فتح التون وكسر ها كجاسني والتشديد من المطع على الامر اذا شاهده او اطعم علينا قبل والتخفيف من اطعم عليه اذا اوقفه عليه ليراد الاول لازم والثاني يكون متعديا ولازم معنى المطع والمطع قرئ ما بناهنا للفاعل من الاتمال وهذه حمزة وتصل وقرئ فاطم حمزة قطع معضومة وكسر اللام ما بناهنا ببناء المعقول وقوله فاطم بالتشديد والتخفيف حصارا عن معنوا في جواب الاستفهام واذا كان معنا المعقول فغايبه ضمير المصدر وضمير المطع عليه على الحذف والايصال وضمير الفاعل والقرآن في المعشرة بالتشديد والتخفيف في مطعون مع فتح التون والمطع بالمعنى المعطوف المتشدد على الاولى والخفيف المعطوف على الثانية وما صاهاها شاذة فاعرفه (قوله فوض الالف) أي هن: المطع الساكن الفاعل هذه الفترام معضومة على أنه ما ضجهول فلامه مكسورة وضارح منصوب بصفة المعلوم والمجهول فلامه مكسورة ومثروحة وهومنة وكلام المصنوعة الله معنوا وان كان ما بعده أظهر في بعضها (قوله على أنه جعل الاطلاع) سبب الاطلاع) يسكون الضام فيهما واليبس من الفاء اذ المعنى ان المطع قرئ في الطبع والمنصود والمطاع الجمع ولكنه عبر عما ذكره بعبارة اللادب الاتي وهذا المعنى أيضا يأتي في فتح التون وقوله فيمنع الانبياءه أي الاستقلال بالاطلاع لا زمن الاكاد ان لا يخرق جملة ملئي لا يعمل شاعلا لمشارا وقوله فان كان الفاعل مجهول ان مطعون الملائكة لم تنفع السببية الى هذه النكتة ولا أثره فاعطى الملائكة مطع على قوله جعل (قوله على وضع التصل ووضع التصل) يعني أن أصله على قراءة الكسر مطعون اياي ثم جعل التصل متلا فقل مطعون ثم حذفت الواو كتبتها بالكسرة كما نزل قوله فكيف كان تكبر هذا ما أراد المصنف رحمه الله تعالى من خبري والضاة في هذه المسئلة كلام طويل حاصله أن خبر ضارحك وضارحك ذهب معنوا في أنه أن الضمير في محل جوابا لاشافة ولما حذفت التون وتون التشبيه والجمع وهذا لا يخفى وهما في أنه في محل نصب وسد في التخفيف حتى وردت ثمانية في خبر قوله هم الآخر من الخبر والفاعل هو وقوله أسكن الموت أن شئت فمضته أن التون فمضته تون سرك لانته السالكين وردت في مع مع الاصول الام كقوله وليس الخرافيق ومع أفضل التصل في ما وقع في الحديث ضمير المسبال اخواني فليكن وانما هذه تون وقاية ان شئت مع الوصف حلا على الفعل كاحل ضاربون في اثبات تونه على تصرفه وقدره أو سبحانه ما ذكرناه ليس من حال التصل حتى يدعي أن التصل وقع معناه اذ لا يجوز أن يقال حذرت ضارب اياها ولا زيد ضارب اياي لانه لا يعيد الى الاتصال ما دام الاتصال محكا وما أوجب به العرب من أنه لا يسلم انه يمكن الاتصال حاله شرب التون والتون قبل التضمير يصير الموضع موضع التصل فصع ما قاله الزمخشري وكلام المصنف رحمه الله لا يصح على المذهبي لانتين قال ابنه انون الوفاية قال الموضع موضع الاتصال ومن قاله ان تون قال أيضا اننا متشبهون بقرم الاتصال كافتقارنا فاعاد ما قبل مراده أن الحذف لازم في الاختيار كما به عليه بنسبه وفرض الايقاع الاصدى خاسد لانه يعود على المقدس انما كان لازما في نفع القراءة وقدره أن مراده غير ما فهم (قوله هم الآخر من الخبر والفاعل هو) فانه اذا ما شئت من محلت الامر مصطفا لا يعرف قاله وقد اقبل أنه مصنوع لا يصح الاستهزاء به وقيل ان الهامها سكت سركت لضروره ووقرا من ضروره فلا يخفى ان ذكر بكها وانما تأتي الوصل غير باثر وقوله وشه الخ تصطف على قوله وضع الخبر مخصص بتوسيع الجمع وأما المقدرة فتكونه أسكني فلا تأتي فيه وقوله فاطم عليهم أي على أهل الدار على أصحابهم كما هو وقوله وسيله لانه ورد عن العرب انهن سواي أي على ما أوقفه الزمخشري حتى لا تسوا اجابته وقوله لم تكن لأن الزدي اله لاشا واللام في الفارقة أي من الخففة والثانية وقوله معنوا أي في الجملة لانهما مؤنونة وفاعل فيه باجانه لاسم وهما سوا (قوله عطف الخ) هو أحد التونين كما سلف في المقتضى وقوله أنهن مخدودن الخ يشاعل أنه قول المؤمنتين لئلا يوجع الكفار ويحق أن في بعض النسخ يدون هم إشارة إلى أن الاستهزاء

وضع الالف على أنه جعل الملاءهم سبب اطلاعهم من حيث أن أدب البر لا يتبع الاستبداد أو تعطيل الملائكة على وضع التصل موضع التصل قوله هم الآخر من الخبر والفاعل هو أو شاعل الفاعل المشارع فاطم عليهم قرئ أي قرئ (قوله بالجمع) أوجهه قال النقاد كقولهم (تدعون) لتلك الخ لا غير ما قرئ كقولهم (تدعون) واللام في الفارقة لتدعون وان هي الخففة واللام في العصة (قوله لا تخشون) بالهذاية والعصة (قوله لا تخشون) معنوا أي أنهن مخدودن معنوا

محبت شريف في التفسير في خبر ضاربك وضاربك هو في محل خبر وضاربك

فنه تقريري ويصور أن يكون من قولهم جمعا وتوليج شأنه الموت إشارة إلى ما في الصفة المشبهة من
 الدلالة على البتة ووجوبه لا يستلزم أن يكون متصلا ويصير في الموقوفة الأولى وقوله متناول في توجيه
 الموقوفة تمام الوصفة بأن موقوفة التعريف السؤال داخل في الأولى لا ينافيها من الجاء في موقوفة له ليس
 إعادة تأتة وقارة **(قوله)** وقيل على الاستثناء المتقطع هو فيما قبله استثناء من مضمون موقوفة وعلى
 هذا المعنى يمكن الموقوفة الأولى كانت تاني الفاعل كافي قرينة لأنه وقوف في الموت لا الموقوفة الأولى وسأف
 تحققة وقوله بذلك المعنى قوة الخاضع عيّن الخ ويصور أن يكون من كلام الجرس كالمتر وقوله يصر أن
 يكون من كلامهم أي أهل الجنة الشاغل للقتال والجلال من المقل كلامه لأنه كلامه ثم كاصرح به في حال
 الظاهر أن يقول كلامه بسبب **(قوله)** لعل مثل هذا قسمه مضاف مقدور مثل يحتمل لا يتم كافي. ثلث
 لا يضل وقوله لا يخلو عن التنبؤ إشارة إلى ما يفسد تقدم الجار والمجرور من الحصر والانصرام الانقطاع
 واحتال الأمرين كونه كلام الله **(قوله)** ثم عزاه لآهل النار إشارة إلى أن قسمه ناقص قد رأى
 غرضه الرغوة لأن الشرع ثلثت قصته تارة الأول بعضن ومازى ما يصدق لآهل النار من الطعام وهو مستعار
 من الحاصل الثاني وقوله ما أنكر مع الطعام والقتل والبركة ولكن الأول هو المراد لعل على ما ذكر من
 الدلالة والاشارة إلى ما بين من قوله وقوله معلوم فو أنه الخ لآله رجع إليه والصفة المذكورة في ما ذكرت
 بطريق الاستطراد كما ذكره الخ في الحصري وإن يجوز نصبه من كونه من قدم هؤلاء وجعل غير الرغوة خبرا وزلا
 تهمهم وبما ذكره في موقوفة الحصف الخ لآله من الضمير خبره في خبرين غيرتين بينهما كافي الكشف
 إذ جعله ما لا إذا كان ما يصدق للقتال ونحوه إذا كان معنى الحاصل من الثاني إذا قال يصدق على ذهاب الرغوة
 مضاف إليها في قوله يغار المرغوب هو الرجل كما مر وأصاعه ومسل الشيء غيروه انصافا تقتصر على أحد
 المعتبرين ويؤيد في توجيهه فيكون القبر كافي فقد قد قال يصدق من غير ما يصدق عليه غيره فظاهر وقوله
 دفنوه له الملهمة بمعنى مثله لا بالجهة أو قيل له معناه أيضا لأن المشهور أن الثاني يقتصر على
 فضائل أحد أكثر وتماشيل الجار مقابل قيد وقوله الموصوفة أي بما ذكر في حديثه لا **(قوله)**
 صفة وعداها لما مر من أن التنقيح الأصل الإذابة بالناس فكذا أطلق على المذاب بالأذابة يسل ما غش
 من غيره فكذا أطلق على الإذابة والسيوان الذي يعيش في النار هو العبد وتقصه في حصة المذاهب
 وقوله في خبرهم خبر إشارة إلى أن الأصل هنا معنى أسفل كما قال لآهل النار تأملها **(قوله)** حلها غش
 الحاص وهو ما على رأس أو شعر وقوله مستعار من ظلم القبر الأولى أن يقول ظلم القبر وهو أقول ما يدع
 قبل أن يخرج حماره أي من غش مستعمل كالمكروه في هذا التأله يتأجه في الشكل فيكون
 استعاره تقتصر صفة ولا استعماله معنى ما يطعن على ما ذكر من الاستعارة مجاز مرسل وهذا مفسر
 وقوله في الكشف استعاره لغة أو معنوية وقد ذكر الخ في تقديره آخر بأن المراد بالتنقيح التصريحية
 والمعنوية الممكنة وهو غريب والظاهر أنه لم يرد مقولة أو الطالع مضاف على الشكل والهرج يصف
 الخ في تأويل **(قوله)** وهو من شعبة القبر أي يدعى بعض الملاحدة أن طعن فيه أنه تشبهه بالهرج
 بأنه لا يشترط أن يكون معروفًا بالخارج بل يكفي كونه مرورا في الدهن والبال الأخرى أمرئ القيس
 وهو من الشعر يقول وهو مستعمل في كافي أخبار وهو المراد بقوله والفرل نوع من السباع لأنه
 في شال كل أسد مرص بصون قصة وإن كان تابل الشكل كتمامه إذا حسنوا شأنا قالوا ما هو
 الأسبق كالمتر على المعاني والأعراف جرح وهو يرضفكون شعر على ماقت الرأس وقوله لها
 سبب ذلك أي أقيم بنظره حاسم به على ما روي القليل أيضا لكن التشبيه على التمام محتمل لكنه
 لم يرشد كونه غير معروف لآل في ولا في الخارج **(قوله)** من الشعر أو من طلهما الظاهر أنه يريد
 أن الشعر الشعر دون إحداهما وتخصه ربه خلفه مقتدو به أنه وقع في نسخة أو طلهما وأما
 أنه في أن الشعر راجع إلى ما لا ضاعفت قد وثقت أو لا وفيه ثبوتها والقصبة على الصورة فخر بعد ما
 على أكلها

لآخرين يعني أي من شأنه الموت وقريته تاني
 (الاول والثاني) التي كانت في شأنه
 مشناه لآل القبر بعد الأسماء السؤال
 فوصيها إلى المصدق من اسم القاتل وقيل
 على الاستثناء المتقطع (وما نحن بذيدين)
 كالكفار وقد غلب على قريته قريته
 أو صولة الحكمة جالسها بعد ثابدة
 الله ونبيها ما عجبنا من العرضا وتقر بها
 للقرين بالتوبيخ (إن هذا هو القبر العليم)
 يحتمل أن يكون من كلامهم وأن يكون كلام
 الله تقرير قوله والاشارة إلى ما علم عليه
 النعمة والجلال والأمن من العذاب (لعل هذا)
 فيعمل بالجلال أي لعل هذا يجب أن
 يعمل بالجلال لا بالتفريط في النعمة
 ولا لآل من ربيعة الانصرام وهو ما يقتضيه
 الأمرين أنفق خبر لآل من خبرين (الزوم)
 غير هذا لآل التابو وتسمي زلا في القبر
 أو الجدل وقد كرم لا على أن ما كرم
 الشعر لآل الجنة في قوله ما يصدق للقتال ولهم
 ما يصدق في ما يفسر عنه الأهمم وكذلك
 الزوم لآل التابو وهم خبره صغيرة الزوم
 دفنوه تكون شعبة حيث جبه الشعر
 الموصوفة (الناس ما كانت في القالبين) غنة
 وهذا بهم في الآخرة وابتداء في ما غناهم
 لما مر من آيات التابو كافي في قوله والنار
 تفرق الشعر ويعلو أن من قد ورد خلق
 ما يصدق في التابو يقتضيه فهو أقدم على خلق
 الشعر في النار ونظمه من الإحراق (إنها)
 شعر تقرير على أسل الطير) منبها في شعر
 جهم وأصعها تاني نعم إلى مكانها (طلها)
 حلها مستعار من طلع الشعر لما ركبته ياء
 في الشكل أو الطلع من الشعر (كانه)
 لوصف الشياطين) فتأني القبر والبول
 وهو تشبيه القبر بكتفه العاني في الحسن
 بطلك وقيل التشبيه بجان حاتم قصة
 اختلها أعراف وطلهما يستب القبر فخر
 لا تكون منها من الشعر أو من طلهما
 (ما تفرقها البطون) لقلبة البطون أو بطير
 على أكلها

(الشراهم من حم) الشراهم من شقاء وأصيدي
نحو بلعام بن بعور فطعمهم معاصيهم وشرهم
بالحم وهو اسم ما يشبه وباللحم صدورهم
به (ثم إنهم جعلهم) أي
العلم إلى دركاتها وأولى تشبهات في الزعم
والحمير زل يخدمهم اليوم قبل دخولها وقيل
الحمير خارج عنها لقوله خذنيهم التي
يكنذب بها الحمرون يعطون منها بين حمير
أن يوردون الله كما ورد إلى الابل الماخر تودن
الي بحمير وزيده أي قرى ثمرة تظلم بهم (انهم)
أقوا أياهم ضالهم على آثارهم يعمرون
تطيل استقامتهم ثبات الشداقة تشبها بالآية
في السلال والأعراع الاسراع الشدي كنههم
يزجون على الاسراع على آثارهم وفيه
اشعار بأنهم يرددوا الخلق من غير توقف
على نظروهم ولقد قيل لهم قبل قولك
أكلوا من الثمرات ولقد أنصت منهم من أنصت
أنصت منهم من العواقر فالتفت كما كان عاقبة
المتفكرين من الشدة والفتنة والاعباد الله
الظنين (الانصار) أي تهموا بالانصار فأنصروا
دينتهم وفي رواية أخرى الذين أنصروهم
الله فيهم والظالمين إلى الله فيهم
ولموا المقصود خطاب قومهم أيضا وهو
اشعارهم ورواها أمهم (ولقد نادانا نوح)
شرع في تفصيل القصص بعد ما جاءه أي
ولقد نادانا نحن أي من قومهم (فلتم المبيرون)
أي غابنا عنه أحسن الإجابة فواقد لهم
المبيرون نحن خذف منها ما حذف لتمام ما يدل
عنه (ولمحتما وأطعم من لكرهم العظيم من)
الفرقا وألقى قومه (وبطنا ذريتهم
الباقين) الخذلهم بهادهم بقوا مستسلمين
المردود القسامة لذريته مات كل من
معهم في السيف غير ذرية نوح وإيهامهم (وكان)
عليه في الآخرة من الأجر بلام على نوح
هذا الكلام يسمي على الحكمة والمشي يسلمون
عليه قبل إرسالهم من الله عليه
ويستعملون وكان خذف مثل التنازل (في العالمين)
متعلق بالخيار والجرور وحسن الله ما شئت
هذه القصص في الأناكدة والتنازل جمعا (أنا كذا) خبري الحسنين قبل المخلوقين من التكرمة أي بمجازاة الله على أحسن (الله) المقصود

(قوله أي بعد ما سجدوا عنها) أي بعد ما سجدوا عنها وطعمهم
الشراهم من حم) الشراهم من شقاء وأصيدي
نحو بلعام بن بعور فطعمهم معاصيهم وشرهم
بالحم وهو اسم ما يشبه وباللحم صدورهم
به (ثم إنهم جعلهم) أي
العلم إلى دركاتها وأولى تشبهات في الزعم
والحمير زل يخدمهم اليوم قبل دخولها وقيل
الحمير خارج عنها لقوله خذنيهم التي
يكنذب بها الحمرون يعطون منها بين حمير
أن يوردون الله كما ورد إلى الابل الماخر تودن
الي بحمير وزيده أي قرى ثمرة تظلم بهم (انهم)
أقوا أياهم ضالهم على آثارهم يعمرون
تطيل استقامتهم ثبات الشداقة تشبها بالآية
في السلال والأعراع الاسراع الشدي كنههم
يزجون على الاسراع على آثارهم وفيه
اشعار بأنهم يرددوا الخلق من غير توقف
على نظروهم ولقد قيل لهم قبل قولك
أكلوا من الثمرات ولقد أنصت منهم من أنصت
أنصت منهم من العواقر فالتفت كما كان عاقبة
المتفكرين من الشدة والفتنة والاعباد الله
الظنين (الانصار) أي تهموا بالانصار فأنصروا
دينتهم وفي رواية أخرى الذين أنصروهم
الله فيهم والظالمين إلى الله فيهم
ولموا المقصود خطاب قومهم أيضا وهو
اشعارهم ورواها أمهم (ولقد نادانا نوح)
شرع في تفصيل القصص بعد ما جاءه أي
ولقد نادانا نحن أي من قومهم (فلتم المبيرون)
أي غابنا عنه أحسن الإجابة فواقد لهم
المبيرون نحن خذف منها ما حذف لتمام ما يدل
عنه (ولمحتما وأطعم من لكرهم العظيم من)
الفرقا وألقى قومه (وبطنا ذريتهم
الباقين) الخذلهم بهادهم بقوا مستسلمين
المردود القسامة لذريته مات كل من
معهم في السيف غير ذرية نوح وإيهامهم (وكان)
عليه في الآخرة من الأجر بلام على نوح
هذا الكلام يسمي على الحكمة والمشي يسلمون
عليه قبل إرسالهم من الله عليه
ويستعملون وكان خذف مثل التنازل (في العالمين)
متعلق بالخيار والجرور وحسن الله ما شئت
هذه القصص في الأناكدة والتنازل جمعا (أنا كذا) خبري الحسنين قبل المخلوقين من التكرمة أي بمجازاة الله على أحسن (الله) المقصود

من عبادنا الذين قبلوا لاحتسابه بالآيات انما هو بالاعمال لا بالقدرة واصله أفره

المقصود من تصور لتفكر لا معنى لتفكير الاحسان بالايان بان حاصل المعنى والاصل تفكير كونه محسباً
بكونه من العباد الموصوفين بالايان وليس المقصود من اسلمه مجرد ايمانه بل ما يقين عليه فعدل عن
المقصود لهذا ذكر من امثاله لانه اساس لكل خبر يدور وكذا قرأه وسلك خاتمه (قوله ثم اغزانا
الخ) ثم قرأنا في الفكرى اذ بشأنا ذرته وبما عمننا نحن الاغراق وقوله شايه أى تابعه وقوله
في الايمان بأصول الشريعة لان الظاهر ان كلامه صاحب شرعية مستقلة وهذا المقدار مستقر
وأصول الشريعة المعانداً أو قواها الكليمة من اجراء الاوامر الالهية وفيه وجود أثر كل تفكير في الدين
وقوة الصبر وقوله ولا يعاد الخ جسد آخر ان لم يتقل اختلاف جهماً والمراد في ظاهره ان يفتقر الى كبح حكم
الكل وقوله الاثنا وسقاة الجوهر دابة وفيه اقوال آخر (قوله متعلق بحال الشبهة معنى المشايبة
الخ) ان اراد أنه لا يبدل لا يتغير معنى لكنه ملغى من معنى الوشية بانه تفكيره وددعاه بما قبل انه
باركه على ما قبل لام الائمة انما بعداها والفصل بين العادل ومعه قوله أى حتى فيقال بأنه لا مانع منه
لانه معهم في الظروف وان اراد تفكيره بغير دليل عليه ما ذكرناه من قبل حتى شايه فقل شايه اذ الخ لم يرد
عليه شيء لكن ظاهر الكلام الاول بطريقه متا بالالف (قوله من آيات القلوب) وفي نسخة القلوب
والاول اصح وأصح كسر فم على هذا ما لم يجمع الا قاتوا قاتهم افساد المعاد والى البيت
والخمس الصبية ففهمه ارساها من العلاقات الغريبة معنى ليس فيه شيء من عيبه والركون اليها والى
أهلها فورد انما فعلت ولعل نسبة الفهمه هذه قرأه ومعارفه وانما هو قوله خاص فداه فيتمنى
لجناه كما قبل
فكلم بعض حيك كل على • فان زاد واذا عات قلبا
وهذا متعلق بقلب فيه سبع من معنى الشترك على مذهبه كانوا هم (قوله وأخلصه) يحتمل ان
يجعلون بمعنى الموصوفين باسم المفعول بمعنى أنه أخلصه فداه ويكسر هاءه فاعل من أخلص المفعول
الزوم أخذ الخلاص فلا يلزم كون القلب مخلص نفسه كخلص (قوله لوزن) فيكون استعارته من
السليم بمعنى الملدود من جهة أو ضرب فإن العرب سمته استعاراً لا بلامت وصار حقيقة فيه يقال مدته
المهم وهو وجهه لعل فيكون الاول أنشأ المقام فلذا أنزهنا (قوله ومعنى الجي به الخ) معنى كان
انما هو باسمه سليم القلب فلم يزل من هذا المعنى انتم وفي الكشف معناه أخلص قلبه وعرف ذلك من معرفة القالب
فصرب الجي من لاف اله وفي المخلص معنى محبته به أنه أخلص قلبه وعرف ذلك من معرفة القالب
وأحواله بحسبه وحضوره ففهمه معناه وقال الامام معناه أنه أخلص قلبه على طيعته كانه أخلصه
بذلك القلب ففيل الفهم من المخلص أن الاله الملازمة من كلام الامام أنها تعبد في نظام كرام المصنف
الاول قبل وفي قول الزمخشري عرف ذلك المطلق اسم المعارف عليه وقد سمعوه ولما شعر المصنف بحارة
وقيل أنه صيغة المجرول فلا يضره ما ذكر عليه ثم ان ظاهر كلامهم أن في الاستعانة بتمه نصير بحسبه
وقيل عليه بحسبه بصفة في أنه فاز عاب سلبه ورضاء لم يعمل على الحقيقة مع أن القلب قابل للاستفال
لان الجي بمعنى القية من حضرة تعالى لأنه لا معنى حجة دليل عليه معنى الخالص أو المخلص كما قاله
بعض الفضلاء أو قول هذا جميع ما قالو برهته والذي يقبل القلب السليم أن ذكره من الاستعانة بمنزلة
وأن ما قاله المصنف من انما هو وأخلص بان حصل المعنى فيصير معنى القرب أنه أخلص قلبه السليم
من الآفات وانما يتطوع من العلاقات أو يلزم من الكسر قرب عليه من الآيات غير مخلص كافي القلوب
الده يستعدا التالوا عنه تقديمه التفسير بخلافه الزمخشري ذكره وأما ما ذكره وفي الحرة ففهم
أجيبه كتابه لكن أصل الاعتراف فيه وقد قرأنا اسمه قد وقع في أول خطبة تهج البلاغة
اطلاعه عليه تعالى في قوله عارفاً بآثارها واسماها وقال شارحه انه صحيح وكفى به طبعه فاعرفه (قوله
فقدم المفعول للمفعول لاننا ذكرناه وانما هو المقصود وقوله رعاها الفاضلة أيضاً وقوله على انما
الخ اشارة الى أنه لم يكن من كل وليت الاله عين الكذب لهما جلت عينه بالغة وعلى التأويل

(ثم أغزانا الآخرين) بمعنى سكتوا غومة
(وان من شيعته لاراهما) من شايه في الايمان
(وعلى الشريعة ولا يعاد الخ) لا يعاد الخافش شرهما
الشروع ولا يبالا ولكن جهما الاثنا وسقاة
واربوع سنة وكان جهما بيان هود وسالم
(انما يسه) متعلق بحال الشبهة معنى
الاشايبة وأجندوه هو ذكر (خالب سلم)
من آيات القلوب أو من العلاقات التي هي
مخلص وقيل من بركة من السليم معنى الدين
مخلص وقيل من بركة من السليم معنى الدين
ومعنى الجي به الخ وفيه اخلاصه فداه
ايام (انظر لايه وقوله معناه الصدور) وله
من الاول (انظر لايه وقوله معناه الصدور) وله
دون القسود (أي أنزله من آيات القلوب) وله
انما قسم المفعول للقالب ثم المفعول له لان
الاهم أن يشرأهم على السليم وهو
أمرهم على الاثنا ويصور أن يكون انما قسم
به والاهم بل منه على أنها فاف في شيا
فلسلته أو المراد بها حيلة بها جفت الخفاضة
أو لاجب أن تكون
(معلقاً على المعارف على اقتضائهم)

قوله شكها والعدد بضم العين جمع عنة وهي ما يكون آفة للشيء (قوله اولهكم الخ) أي ما مصدرية
والعدد مؤنث باسم المفعول لأنه كالتصديق تصنون وهو بمعنى التصون فخصه عنه وعن الموصول
لكنه يستثنى من الحذف وأما كونهم المستوفية لمقتضى التاكيد بخلاف الظاهر ويؤيد في الاستدلال
كونهم في ما تصنون مصدر لأن المصود في الحقيقة عليهم ولا يلتزم أن (قوله أوله) أي بمعنى الحديث
أي ما على مصدره والمراد الحاصل بالعدد والآخر الأثر والتأثير لأنه لا يوجد له في الخارج
شيء يتعلق به الخلق والعدد وكذا ما مر به في ذلك في قوله الله تعالى لا شيء مما وليس بما جاء فيه وهو المراد من
القول بالكسر بخلاف القول بالفتح فله اسم الإبداع والخلق وشتا من المعتزلة في الأول فعلق الخلق
على هذا الوجه فعلى ما قبله الذات مع الوصف (قوله فلا تعلم إذا كن يخلق الله الخ) يعني أنه على
إرادة الحدث لا يثبت الاستصحاب على مسلك أهل السنة بل يثبت على وجه أبلغ فيه وأيد بأنه يصير كناية
وهي أبلغ من التصريح لأن خلق القول يستلزم خلق المفعول المتوقف عليه من الاستصحاب على الكثرة
بأن العباد والمصود خلق الله ولا يثبت الملائكة بحسب ما شئ به الرعش في عليهم وقد سبق فمرر ورده
في الكشف بأن الملازمة محنة عند عدم التزامهم اعترفوا بأن العدد قد وردته وإرادته من خلق القوم
وقد علم من فعل المبدع خلق المفعول في الله لا ينكر وإنما الكلام في الإبداع فإنه مرشده أن يقال
المفعول من حيث المادة لا ينكر كونه من خلق الله فخلق هو من حيث الصورة أي أنها خلقه فهو من جميع
الوجود مخلوق منكم من غير خلق تسوية للخلق وما زاد يخلقكم الإبداع عن استحقاق العبادة
والإضافه إذا استدلال الأصحاب بهذه الآية لا يثبت ورده الكرماني في حراشي بأن ما يصدق على مخلوقه
لا يحد وإنما يحد بعد تشديد بقوله من الأصنام كما شرحه الرعش في قد دخل الاستنام بمعنى مجموعها
ومشكلا الذي يقتضيه السبق في عموم ما يصدق على أولها فلا يثبت الاستصحاب عليهم وبتره
الاستدلال على مذهب أهل الحق وقد قل عليه أن المراد الفعل الحاصل بالعدد لأنه بالخلق لا يثبت من
السبب التي يستجوز صوته عندهم ولا كرم من أن السند يجمع مع القيمة المنوعة فهو أو أعم فهو صالح
السندية والمراد بفعولهم أشكال الاستنام المتوقفة على القول بهذا الحق فإذا كان كذلك وقد علم بما
يأتيهم من خلقه فما قام به أولى ولا مجال للتمنع هذه الملازمة فانه معترفون بها إذا ثبتوا خلق الملائكة والعباد
بواسطة خلق ما يتوهمهم من أفعالهم ليس الاضافه الأولى لازمة للاحقة الثانية والحاصل أن السند
غير صالح وهم قد اعترفوا بهذه الملازمة فهو الزام لهم بما التزموا فتأمل (قوله وجه هذا الحق) أي إرادة
الحديث على الوجه الذي ذكره عنه أهل السنة على خلق الأفعال لا ذلك على الخلق بالقرن وقوله على الآتين
أي الموصولة والمصدية تأويل بالمفعول وقوله من خلق أي التفسير والعامة للفقهاء والمراد كون المبدع
بمعنى القول وقد عود من بأن الموصولة أكثر وأنبأ السباق وكلاهما غير مسلم أما الأول فظاهر وأما
الثاني فغير عرفت من إذا المدول عن الظاهر لست بطريق براهين وأما كونه يحتاج إلى تقدير علمكم
في المصوت فتكرار الحذف فليس لازم لما إذا قام على عمومته الشامل للمصوت بالطريق الأولى أو يقدّر
بمصدر ضاف إضافة معيدة (قوله أنواله نباتا) سائلا وقوله تلك النار فسر بطريق مما ذكرناها
تكون بمعنى جهنم والتأجيج الإبداع بجميع ذلك البيان الاضافة للإسبة بكونه فيه وقوله فانه الخ
تفسير لكلامه الحلية الحقة وقبل المراد المصنوع فسر الاستدلال بالآية فهو استعانة وقد سبق
بأنه لا يكون بالمعدن في الدنيا الأسفل والبرهان التبر الواضح وبه لفحننا (قوله الله سبحانه وأمرني
بأن ألقوا النار إلى جهنم الذي أمره به بالذهب المعدن بالله وكذا الذهب إلى المكان
بعينه لأنه لا على تقديره ضاف أي ما ورد في الواسعة وهو التام كان أولى وقوله لا مائة صلاح
الظاهر أنه لم يشره وشوش ولوجعل مرتباً وعمري كله معامس (قوله واتممت القول الخ) أي
خلق وجزءه لأن السنين قد انقضى عن ذلك الوقت عني للمستقبل لأنها في مقابلة نفي أن المراكمة تفتي كذا كرميه

والنظر

والعدد أولهكم بمعنى مفعولكم بطريق
ما تصنون أو بأنه معنى الحديث بأن تعلمهم إذا
كان يخلق القوم الخهم منهم كان مفعولهم
الترتيب على تعلمهم وأيضاً لا بد لهم أن
تلك أصنافاً على خلق الأعمال ولهم أن
يرجعوا على الآتين لما لم يمت من حذف أو يحجز
في النار
قالوا بغير الله نباتاً فالقرن في العلم
السندية من أجله وهي في ذلك تأجيج واللام
يدل الاضافة أي جميع فلا البيان فإرادوا
به كذا فانه لم يصر في الحقيقة فصدقوا
بذلك لئلا يظهر لما تخرجهم (الجهنم) هم
الآتين بلطال كدهم وبطله
الآتين) الذين يظلمون على النار
يرها تأجيجاً على عزها في جهنم لئلا يذهب الورد في
حسب أمرني ربه وهو التام وأوست أقرن
فله عبادة (مبدن) الخافه صانع دين
أولاً بقصدية وأخيراً القول

استعارته في أضافته العدول عن الأصل تنبيه (قوله واستبدله الخ) وكذا قوله القريب
 عن الامام مالك وكذا قوله في الحاصل وفيه ربح عبد الله عليه وعلى غيره لا يوجب
 في الكل لأنه لا يندفع حصصه الله والتسليم حرام وكفاية كفارة بين وقال أبو حنيفة في شرع إبراهيم
 عليه الصلوة والسلام عبارة عن شيء مباح ولم يثبت تسعة وليس حصصه وقوله وليس فيه أي يبعد كمن
 التعليل ما يدل على أنه كان ذمًا من إبراهيم حتى يستبدله وأوجب بأنه ورد في التفسير ما أوردناه من ذلك
 وهو في حكم النص ولذا قيل في المبلغ أوفى بغيره لو أضافه إذا كانت التسليم ما أوجب الله عليه علم
 قبلها ما علم ما يوجب على نفسه الطريق الأولى فيكون ما سجد له الله النص فتأمل (قوله له لم يشر عنه
 أنا) إذ لم يشر أنا كذلك كما في غيره قال في حدة التزليل ما كان قوله أنا كذلك يجرى المحسن تذييلًا
 إماره على التمام لم يذكرنا كما في غيره فيما يوجب له مقتضاها هذا يحصل ما ذكره وهو كلام حسن وما ذكره المصنف
 إلى أن هذا القصة لم يتم فلذا لم يشر فيها ما يوجب له مقتضاها هذا يحصل ما ذكره وهو كلام حسن وما ذكره المصنف
 يشره إلى (قوله مقتضاه) مقتضاه مقتدا كونه من الصالحين الخ المالم يكن في فعل البشارة موجودا ولا
 يعلم الصالحين أمه بما ذكره من القصة باعتبار التسدير والقضاء لأن مقتداين الحال صانعيها
 هذا التقدير وتنوع الحال كما تنوع الحال وقوله من الصالحين أيضا (قوله ولا حاجة إلى وجود المشر
 به وقت البشارة) يعني الرخصي حيث جعلها لا مقدرة كما دخلها الذين ثم قال ولا بد من تقدير
 مضاف أي بشر تلو يوجد أصح في أي بأن وجه مقتضاه وهو العامل في الحال أفضل البشارة
 وبذلك صار تقدير دخلها الذين مع الفرق الذين بينهم ما فهم كانوا موجودين حال الدخول دون أن يكونوا
 أول تقديرين بخلاف حال البشارة الذي لم يكن موجودا قبل ذلك حاله وقوله الطبع بأن الحال صانعيها
 يقتضي تقرر الموصوف والأوصاف عند الله كما سيجيء في السكاك ورده المصنف وسبب الأول أن
 وجوده ليس بلازم وإنما اللازم مقارنته مع العامل لا تصاف بهي الحال موجودا كذا ولا خلاصتها
 ذكر من التسدير والثاني أنه على تسليم ما ذكره لا يصح كون فعله لا دخلها الذين فهم حال الدخول
 مقدرين لخلود هذه حال الوجود لم يكن مقدرا لقبولة والصلاح وقال المحقق في الكفائية بحث فانه
 ظهر في أنه حال مقترنة وأن التقدير مقارن لوجود ما وقع فيما لا يشه ولاقتن مقدرا الذي مقترنة في حال
 المقدرة اسم مقعول قائمه ولا يجب أن يكون اسم فاعل وهو الثقات وهذا يقتضي الحال المشتقة وأما
 التخصيص بهذا أوذا الفعل حسب المعنى والمقام ثم إن تقدير الوجود لا يخص عنه وإن لم تكن الحال
 مقترنة لأن البشارة لا تتعلق بالأعيان تقول بشره بتدوم في يمينه بشرنا ما يوجب وجوده لا يحتاج ذكره
 في الكشف لا يقتضيه وأما مع الله الشاقي لا يقتضي منه (أقول) قد طال الشرح ههنا غير طائل
 والتحقيق أن الأصل في الحال أن تعارن العامل في الوجود باعتبار ما عاها المراد منها هو أن كان حقيقة أو
 مجازا في زمان من أحد الأذننة الثلاثة الدال عليه العامل فإن تقارنه كانت مقدرة وليس المراد أنها مجاز
 عن معنى مقترنة بل هو مجاز أول أو مجاز في النسبة الحالية والمصنف لما جعل معنى مقترنا ومقدرا صفة
 الفصل أي في تقدير الله كانت غير مقترنة عنه كما سيجيء في جملته ففقد خطأ وانما هو يتوز كأم
 يجعل ما قدره كلقارن فتقول له مقترنا أو كان اسم فاعل أو مقعول لا إشارة لذلك وما ذكره المصنف من أن
 التقدير صفة القابل صاحبها غير صحيح لأنه يراه أنه يكون نحو وضعه أنه هيبة فلا ليس منه لأن
 المراد لا يكون مقدرا والمقدر غيره لأن يجعل استعداده غير مقترنة وهو نصف فإذا كان كلامه منشور
 ثم إن مقترنة الحال أن أريد بها مقترنة بزمانها فالدخول بشران أول الدخول وان أريد بمقترنة جميعه
 أن يكون نحو مرتبه أو عامل بمقدرة لا تأمل به اللهم إلا أن يراد مقارنته كل جزء أو جزء مستمرة
 وقوله ما فهم ثم إن قوله في الكشف أن البشارة تتعلق بالله أي الذين دون ذات أن أراد أنه انما تشمل كذلك
 فالواقع خلافه كغير أحدهم بالشيء وبشره وإن كان قال انما يصح تقدير ولادة ونحوه من العاصف فهو محل

واستبدله بالحقيقة على أن من قد يشره
 لزمه بمرارة وليس فيه ما يدل عليه (وتركا
 ملحق الآخر بسلام على إبراهيم يسرى
 في قصة نوح عليه السلام (كذلك يجرى
 المحسن) له لم يشر عنه أنا كشفاً كرمته
 في هذه القصة (أنه من عبادة المؤمنين) وبشره
 ما يوجب يعلم الصالحين مقتضاه مقتدا
 يمكنه من الصالحين بهذا الأوصاف وقت
 البشارة فأن وجوده في الحال غير مشروط

(مطله خلال المقدرة)

فيه اهتداه (قوله تصدونه) على أن الله تعالى جعل العبادة وهو طلب الخير بمنتهى المشهور وقوله سم
 كأن لأهل الخ طاهره أن الله لم يفرق بين الماس وفي التماسه أنه قدوم ونفس وألما أنه لكونه لما حق يقال
 أنه نفس وشروطه أيضاً أن الله لم يفرق بين طلبه وبين المشهور ونفسه وقوله تدعون بعض
 العول أي الأرباب والمراد الاستماع فالتدعون في بعض فربما لم يقل عليه (قوله فمنا وتذرون أحسن
 الخلقين) لأن عليه أن يفعل بضاف لمعول من نفسه وخلق الله يعني الإيجاد وخلق العبادة كسبهم
 وهو على مذهب الحقرة طاهره لأن المراد أنهم من يطلق عليه ذلك أي من كان كماله لا مدى وقوله
 وتكون عبادة فهو بتقدير صاف خه والمراد بتركه ترك عبادة ولا يقل وأنت تترك طلب العبادة كافي
 به تدعون فيها كذا يعلم عسقل لئلاهم لا يكون ذلك كالألما في قوله إذا أصابهم مصيبة دعوا الله
 فخلصون ويخبروه وقالوا تدعونهم من مناسبتهم ويحاجتهم لمطلبه لا من مناسبتهم الصفة المتكسفة
 غير محذوف عند اللغاة المسمى بعرفا بطريق الاقتضا وقد أذم الصفا من يقول مثله فقالوا
 طبع الجنس فيه نوع قيادة • أو ما ترى تأليفه لا حرف
 على أن المتألف هذا قدوة لأن مثله ربما على من يقرأ من الصفة دون حفظ من العوام أو ينادي بما
 استعملته العرب في الترتيل الذي لا يتركب له من الهمزة والواو في مفاصلة الناس بعضهم
 بعضهم أو عدة دون مفاصلة ويؤخره لأنه يفتن أهله ويعد اعتداله من الفردوس قطع الصفة
 الحسنة كما أشار إليه الراسب وهذا مما لا يرد فيه وإنما قيل من أن الخاسر وقوم من المحسنات فهو
 مناسب مقام الرضا والمسرورة لا مقام الغضب والتحويل فإما في قوله أصدوا مع مخالفة للمعقول والمنقول
 أما الأول لأنه لا علاقة بين اللفظة وبين ما ذكر وأما الثاني فظاهره أن ما يقع الخاسر الثاني القرآن إلا
 في موضعين في قوله يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة وقوله يكذبون فيه ذهب الأصار
 بقلب الله القلب والتهاريف في ذلك لمعية لأولى الأصار جمع صبر صبره في المقام الذي زعم أنه غير
 مناسب وكذا ما قيل إن دع امرئ ليقبل العلم وذو بعده كاتقل من الرزق فإنه لا يساعده الفقه والاشتقاق
 فالوجه ما سمعته وأما طعن الكلام المذكور المتعلقون وهم يحسبون أنهم يحسنون (قوله وقد أشار
 فيه) أي في قوله أحسن الخلقين إلى المقتضى لأن الكلام من ترك عبادة وهو مخالف عظيم إلى خلافه ثم
 صرح بما وأما إليه أن لا خلاف بين بقوله الله ربكم الخ فأن من كان ربهم ولا تأتهم هو الحقن توسيده
 بالعبادة وعبادته التوحيد وقوله التمسب أي بسبب الثلاثة على أنها بدل من قوله أحسن الخلقين وغيرهم
 قرأ ما يقع على أنه مبتدأ وسبب وخبر مبتدأ محذوف وربكم محلف بسبب وإدراكه (قوله فمنا تدعونهم
 بالشرعاً) أي في العرف الصالح وأحسن استعمال في القرآن لاشارة بالميل والتهجر وقولهم الواوأي
 في قوله فكذبوه وقوله فساد الحق لأنهم يحضرون المكذبين فإذا استسقى منه اقتضى أنهم كذبوه ولم
 يحضروا وفساد ظاهره وقيل وجهه أنه إذا لم يستثن من كذبوا كانوا كاهم مكذبين فليس قيم فخلص فلا
 عن فخلصين وبه ههنا تركه قيل عليه لا لاسدافه لأن استثنائهم من القوم المحضين أنهم كذبهم
 على ما دل عليه التوسيف فخلصين لأن المكذبين والمعنى واحد ودون ذلك خبر محضين المكذبين لا لقوم
 فلا وجه لما ذكره أصلاً كثر وقصص بأن خبر محضين لقوم كثير كذبوا أو أي غرة القاموس أي اقتصد
 ترتيباً واحداً للقوم على كذبهم فلما لم واحد ولا يعني أن أشخاص الأضداد بالعبادتين يكون خبره
 المكذبين لا لخلق القوم فإن لم يفسد فهو أمر آخر لكن اختصاصه صريحه السمرقندي وقوله وهذا أعظم
 على تقدير الاتصال (قوله كذبنا وسبين) وجهه أنه فيه ما أن الأول علم غير مبرر تلاعبوا به فجاءوا
 بصفتها جمع أو أن زيادة الباء والنون في الشرع بالحق كأي الكشاف في لائق الوقت والاكثاف حقاً أن يقول
 كذالك ويسكامل واختاره هذا الفقه على هذا راية لفافه (قوله وقيل جمع) على طريق التقلب
 بالمطابقة عليه وعلى إبعاده وقوله كاذل المبالغة لمطلب وقومه ونصه بذكره الصالحين أن العلم إذا

قوله قوله إذا أصابهم الخ إذا ظفر لقوله
 دعوا وأيسر من قول القول كالأصغر اه
 مصعبه

(أي دعوا بعبادته) تصدونه أو أنظروا إلى الله
 منه وهو اسم من أنظر إلى الله من الشام
 وهو الباطن الذي قاله الألبان وقيل
 الباطن الرب يلقب به والمسمى بصدق
 بعض المول (وتدعون أحسن الخلقين)
 وتردعون عبادته وقد أشار إليه الله
 المقتضى لأن الكلام في التمسب
 بقوله الله ربكم وربكم ربكم ربكم
 وقيل جزوه والكساف ويصوب شخص
 وقيل جزوه والكساف ويصوب شخص
 بالنسب على البطل (تصعدونه)
 فيضرون أي في الضارب وأما طعن
 استقام القصة (الأعداد المحضين)
 مخصوص بالشرعاً (الأعداد المحضين)
 مستثنى من الواو لأن المحضين تساد
 المعنى (وتركاه في الآخرين ملام على
 اليمين) لغة في اليأس كسنا وسبين وقيل
 جمع مراد به هو وأما كليلين كليليه
 أن الصالحات جيب فشرعاً بالعلم

يعاؤف ويصير شعا بالسلام والاحرام من العلة ولا فرق فيه بين التعليل وغيره كما صرح به ابن
العاجب في شرح الفصل خلافا لما بان الصلوات كزوايا اذ فيه مسماة صلاة وهذا ليس منه
وهم وانما هذا لان من يتجمل لام الباس لغيره فيمكن هذا فيرتفع عليه قال ابن ريس في شرح الفصل
بصره انتم صلاة تكبر وتند للعبه والجمع ووصفه بالعبه كغيره فيان كبره ويذكر ان يكون هو مختار
عبد القاهر وقد اشيعوا الكلام عليه في المصلاات (قوله والعبه) معطوف على قوله أي قبله
جمع الباسي يخفف بصيغة الباس لا يحتاج اليان في الجر والتعب كاشي الباسي في العبدين
كأنه يتحقق في الشراء وضعفه بقله والتباسه بالباس اذا جمع وان قيل حذف لام الباس من يل
للاباس لم يل وقوله ليس بكسرا لبا وضمها موقع في البس والاشياء وأيضا هو غير مناسب للباس
والباس اذ لم يذكر ال أن عدم الانتماء عليهم الصلاة والسلام وقوله لانتم في العبدين أي المختلف قسم
مختلفا في هذه القراءة لانه قرئ في اشكالهم كانه هذه العبادة ولفظ يكون الخ طوافي
معنى القراءة الا ترى ان ال لا يطلق على الاول لانه لا يجد (قوله والكل لا يناسب الخ) أي ما ذكره
قوله وقبل بها الاول فذلك في جملة ما يمدون فيه واما الثاني فانه انما يذكر السلام عليهم انفسهم بعد
خسة من قسمهم وكذا ما بعد وقوله اذا القاه الخ وعلى غير الاول لا يجد عليه وعليه فمد على الون
كان هو المراد بخلاف مقتضى القاهر لغيره وكذا وقوله يسبح يانه أي في الشراء (قوله متاجر كم) جمع
شتر زمان الصلوات وعلى الصلوات والرد طرقتا متاجر كم وسدوا به اهل المصلحة والمصلحة بل تقوم لوط عليه
الصلوات والسلام وقوله وسما لمراد بالليل أنه لانه زمان السجود وقوله مقابل الصلوات وقوله وانما
وليس تأويل الصلوات وقوله مقابل الليل فاعان قول الشافعي الاول لا يخلو لانه تأويل عند
الشافعية وقوله ولطيف الخ وقوله القصص على الوصية الاول بانها وقت الارض والقرآن في الصلوات
وحى وان كانت مثلا لا تتقدم في جزائها لو كانت التوجه لانه ارجح وانتم وشتم وقت تقريدهم
وكذا اضمرها فلا بد من الحاصل منه التذكير قبل الروايق على ظاهره لا يتجارب العرب بل حارب فيها
في الليل الى الصلوات خلاص التكلف في وجبة المصاحبة وقوله انما لا تقفون قبل تقديمه انتم فلو
تفتلون وهو على أحد القولين ويونس مثل النون ولكنه لم يقرأ بالفتح (قوله هرب) قرأ بعض
القرئين ينسبها بان الايات الهرب من غير خوف ولا عمل وقوله يفران به على خلاف مستند الانبياء
كأن جهره يتبين على الله وسلم الى المدينة فانه لم يهاجر حتى أوصى اليه كذا في حديث الهجره
وقوله حسن الملاحقة لانه استعار تشبهه خوفا من غير ان يذهب بل بالعكس يده ارجح من استعمال القيد
في المطلق والاول ما بلغ وقيل الايات القرآنية لا يثبت على الله طالب وكل لما خرج من طاعة فوجهه على يمينه
فاستعمله نظير اليه القيد وهو ان لم يبار فيه على ما ذكره بعض اهل العقول من غير المراد
لكونه نظير اليه أنه يقتضي اخذ ان لم يبعد من ظله ولا يثبت على قصده فلا بد ان لا يتوجه
كثيرا كما هو وقوله فاضاع أي فرست القرعة ونهذ الاستدلال على عشر وعشاهه من فروع لوقف عليه
السلام والسلام وأهل الحلف والمراد بأهل من فيه (قوله وأهل الزنق) صيغة الفصول أي الواقع
وقته فاعلم الصلوات على سوط من مقام التفرغ وقوله فاعاد أي وكذا عندهم ان السجدة اذا كان فيها
أثنى اربعين تسبيحا وكان ذلك سجدة وقوله من القصة أي يستعان به لتسبيها (قوله داخل
في الملاحقة) يعني ان شاء الله فعل المصطفى في التي نحو احرار اذ دخل الحرم وقوله واثنى على ما عليه
يعني ان المزمع فيه المصروف نحو الذي للبراري صاغة اغتذ فهو حال في ما يفتق القوم عليه صاغة القوم
ومعروفه محذوف وهو نفسه وقوله لم ينسب نفسه في المزمع فيه لانه في نفسه محذوف وهو نفسه مقدم
واثنت كما ذكره الصانع في محافل الفصل وقوله وترى بالفتح أي يتبعه الاول وكان قياسه معلوم لانه
داوى ولكن لما لاقى بالحق المهور كان يميل كالاصل لعل الوصف عليه وشرب يعني مخلوط وشرب

أو المصوب اليه بصيغة السب لا يعين
وهو تلي لمس وقرا بالفتح وابن عامر وهو مصوب
على اضافته الى ابن ريس لانتم في العبدين
مفتولان فيكونا باعنا والباس
عنه الصلاة والسلام وأقرأه ابن ريس
كتاب الله والكل لا يناسب تعلمه بالصلوات
والقوله انما كلفه خبري الحسنين انه من عباده
المؤمنين اذ القاه الخ الله عز وجل
لو طافا في الأرض اذ فيهما أهله أجمعين
هو طافا في الغارين شتر الاولين
بانه (واكم) بالهـ كذا (القرآن عليهم)
على شانهم لم يمتدحوا في الشان فمدوم
في طرقة (معجم) داخلين في الصلوات
(وبالباقي) أي وسواه وانما ولا يرد لعل
وقته شرب من ذلك بل هو المراد من صلا
والقاصد لها ساء (انما لا تقفون) فليس
فيكم عقل تعبدون (واثنى) حرب وأصله الهرب
وقرى بكسر التاء (أثنى) حرب وأصله الهرب
من السبل كان كان هر من قومه بغير
انتم في حسن الملاحقة عليه (انما لا تقفون)
(تسبحون) الملاحقة (تسبحون) فساد من المخلولين
(تسبحون من المخلصين) فساد من المخلولين
بالقرعة وأهل الزنق من مقام التفرغ وروى
انه لما وعد قومهم بالذي اخرجهم من بينهم قبل
ان يأمروا بالله فركب السفينة ففرقت
فقالوا هيا بنا أين فاقروا فخررت السفينة
عليه فقال لا اله الا انت وروى في نسخة في الملاحقة
(فانتم الملاحقة) فانه لم يمتدحوا في الشان فمدوم
داخل في الصلاة واثنى على ما عليه
أولم ينسب نفسه وترى بالفتح أي يتبعه الاول وكان قياسه معلوم لانه
داوى ولكن لما لاقى بالحق المهور كان يميل كالاصل لعل الوصف عليه وشرب يعني مخلوط وشرب

بحول على شيب البنا للمفعول (قوله الذكر الخ) يعنى انه من سبع اذ قال سبحانه الله والكثرة
تستعمل من جعلهم من المسيحين دون ان شال سبها كثره ان قولنا نحن من اجله ابلغ من عالم
عمر يقتلهم منسوب اليهم ومنه يستلزم الكثرة لان التعديل معنى سبع لم يعتبر فيه ذلك فلا يقال انه
لا حاجة الى ما وسبها به وقوله عرواى من غير اعتبار القيد ايده وقوله من الحسين قال ابن
جيسر رضى الله عنه عني كل ما في القرآن من السبع فهو بمعنى الصلاة ومنه لانه يترجم غير شاة
والاصل الحقيقة (قوله حسا) ولا يشك ما ورد من انه لا يلقى عند النخبة الاولى ودوح لانه مبالغة
في طول المتعمم انه في حيز في بلاد راء او الى ارباب بيت البعث ما يشاهد لانه من مقدماة فكلما تمت اما
على الثاني فلا يرد لانه لا مانع من ان يلقى مع غيبة الحوت من بين غير سبط السلام عليها والحش على
استناره لما فيه من الضمير وتطهيره بوجهه دون التوبة وغورها وقوله اقبل عليه اي على الله
وعبر عليه من السلف والظهور ان قوله من اقبل الخ عطف على قوله وفيه حدث الخ وهو سوق قناد
ما فيه مطلقا وقيل انه معطوف على حدثا في حوضه وهذا وهو على التفسير الاول والثالث وفيه نظر
ثم انه قيل ان قوله يدل على حياه لانه ظاهر فغير اهل القفة بالالامة واما قوله لينم في الارض عدد
سبعين نجار واما دلالة على ان ذلك لا تقتضي حيا وانما يعرفه من انهم في سبطه ليدل على عموم
ما ذكر (قوله بان حيا الحوت على اقله) اي ربه من جوفه واخرجه ولما كان الباء في حقيقة
الحوت ولكن ذلك بسبب ما وجدناه في سبطه فليس الحبل عليه ما شاع به حيا الخ ان اسناده مجازي
ولم يروى لا يخافه نادى في الخلدات كاتوم لانه يبرز ويقع واما لا يخرج بها كاتوم وليس راءه
ليتم دخول الماسيوق في شال السبل لا يمتنع في الاقتصار منه وتفتق وقوله صاويده الخ
يدل على ضعف القول الاول (قوله منخله عليه) كالمية تموت ويرى سبط الانس تملأ وجوه الارض
واشارة الى امثال من شمرة تقتل كون صاحبها ككرة وقوله شمرة من شيطان اشهر ان الشمر له
ساق لكن ما وقع في هذه الآية وفي حديث الناري شمرة الثوم يدل على خلافه قال الكرمي العاتة
فخص المصير على ما هو عند العرب كل شيء له اربعة ثمن فهو شمرة وغره فسيم وبشبهه قول ارفع
النصاء اه ولان تقول اصل معناه اهل ارمية لكنه غلب في عرف اهل الفعل ما ساقوا وضلع
فاذا اطلق يساد منه المعنى الثاني واذا عتد كاهنا وقا ليد بشير يده امله وهو انما هو فاعل بعمل
ان الله انما جعل ساقا لتظهر كاهن العادة فعمل فاعل لا يحال على اى حية (قوله من شمرا الخ) هو معنى
يعلم كليل عليه اشتقاقه ويعمل من نادى الاوزان والدياسم المبالغة وتشديد الباء الموحدة
والمد وشال دية الهاء الفرع وهو معروف وكون الباب لا يقع عليه من خواصه وكان لفة جلده يمكنه
في بطن الحوت يود ما للباب اذى شديد فغلب الله بهذا وقوله انك تصب الفرع الخ اما يجتمع للفرع
فتاينة لغازي ولو كان هذا لم يفرح الحفاة واشقة الشجرة لاجل باسة المد كورة وقوله
يغطي الخ على الانس لانه ليس في الورق كورته وكونه على الجسم كاتول لا ينفون تكسب وشعره في
لا يقع عليه الورق وقوله وقيل الخ من راء لانه لا يعرف تسبب خطين وينوي بون كسوة بعد هلاله
سأكنة تمون منضومة ثم اورد اسم الموصل بقره بجره اي قره يقرض عليه الصلاة والسلام
(قوله والمراد ما سبق من ارسال الخ) قد قولنا المرسل قد نشر ان الكشف فهو عطف على قوله وان
وليس الخ على سبيل البيان لانه على اشد الحال وانها وعلى المتصور من الارسال وهو الايمان
واقترن بينهما بضمته اعتناهما القرا بان اود قد ذكر ان اود عليه اى باي عن جعله الاول الله
وقوله خا متوا واجب بانه تعجب عرف فخر في قوله واقر بونه انها لتفصيل والاسمية وقوله
او ارسال الخ اورد ان المروي انهم بعد مفارقة لهم والاعذاب وانطوى فاستوا فقهه فاستوا
في التظلم باي من جده من ارسال بان الان يكون القرون بجره في التعجب ايدان بخصوص اود انا وابل

أخبروا

وقوله لانه كان من المسيحين) الذكر راقه
كثيرا بالسبع مرة عروا وفي بطن الحوت وهو
قوله انه الاثنتان كاتوم كاتوم
وقيل من الحسين البني في بطنه الى يوم يموتون
حيا وقيل ميتا وفيه حديث على السراخ شديدا
اشانه ومن اقبل عليه في السراخ الحوت على
عند الضراء (قوله انه) بان حيا الحوت على
اقله (العروا) بالكنان الخ الى ما ينطقه من
شمرا وابت وروى ان الحوت ساقع السبعة حتى
من نصارا من سقيقتهم فموتوا وسبح حتى
استهوا الى اقله فلفظوا ومنتصف في عتبة
فقبل بعض يوم وقيل ثلاثة ايام وقيل سبعة
وقيل عشرون وقيل اربعون (وهو ضمير)
عما لله قبل صاويده كيدن الطفل حين يولد
(وأن شيا عليه) اي عطفه فمظلة عليه (شيرة)
من شيعين من شمرة سبط على وجه الارض
ولا يقوم على ما في شيعين من كنان بالكنان اذا
آخاهم والا كثر في انما صاحبها كانت الباء
فشبهه با وراقها من الغلب لانه لا يقع عليه
ويدل عليه انه قبل برسول الله صلى الله عليه
وسلم الخ انما كثر في الخ لاجل هي شمرة اذى
ونس وقيل اثنين وقيل المورضى في بوقه
ويستدل بأخيه وينظر على ثماره (وارسلناه
الى ما عاذاك) هم قوم الذين حربهم
وهم هل ينوي والمراد ما سبق من ارساله
او ارسال الخ اليهم

أخلصوا الإيمان وحده لا الأول كلنا إيمان بأس وقوله أو لا غيرهم قبل من متعلق بقوله لا معطوف
على قوله إيمان وحده لأن ما بعده وقوله فخر (قوله في مر أي الناطق) لما كانت أو لا كذلك وهو محال على
علام غريب وجهه بأنه ناطق إلى الناطق معنا والمقصود بيان كثرتهم أو أن لا زيادة ليست كثيرين كقوله منقطع
كما يقال هم أقرب زيادة وسنرى أيضاً أن تكون أو لا إيمانهم من غير اعتبار الناطق للكمة أو بمعنى بل أو الواو
كما قلناه وأما كون المكلفين بالفضل ما عدا المؤمن والمؤمنون الذين يصدقون التكليف زيادة وإذا عرفه
بالفضل نعم أن التناسب الأول تركب وكل واحد أقرب منه الثاني زيادة حسب الأول الثاني ونسبته صفة
بالصدق وإن كان اشتراكها الفاصلة وهو معطوف على جملة أو لا يتقدمهم زيدون لعل ما قد يتقدّم
أشخاص زيدون أو غيرهم بالمسدية فانه ضيف (قوله لم يفتقدوا أو فخذوا الإيمان به) متعلق
بالإيمان وقوله بمحضه متعلق بمجدد وهو بعد ما استوفى نصيبه بعد ما أو أمارات العذاب كما قيل بها
بعض المفسرين ويرد عليه أنه إذا نزل العذاب أو دأب نزوله لا يصح الإيمان لأنه إيمان بأس فاما أن يكون
مأذون قبل ما بيننا العذاب فلا إشكال أو بعده فيجوز أن يقبل منهم لأنه علم صدقهم فيه وقبيلهم لا صدقهم
العذاب هو لا إيمانهم الذين أشرفوا عليهم أنهم لا يتقدم الإيمان بعد المباشرة كما شرح به المفسر في
أو يكون هذا مخصوصاً بالقرآن لا بالقول تعالى الأقوم ونزل لما آمنوا كصفائهم عذاب الناري الخ والتفسير
الآل على الوجوه والنشأ على تحكيرو الأول (قوله لم يفتقدوا) أي بقوله وتركنا عليه
في الاستزجار ملامح الكبرياء شفع كبري وقوله أو اكتفاء الخ قل خصه ما لا اكتفاء محتاج
لخصه بهذا الجواب لا يفتقد عقابه فتبين أن الاكتفاء لا يقدّمه ظاهر لأنه ما ذكره حقاير بدنه
فكان الاستغناء عن علمه ما ظاهر أو كيف يصح الاقتصاء على الأقل والباقي ليس من أول العزم
وأصحاب النزاع الكبر (قوله لا معطوف على مثله في أول السورة) وهو قوله فاستفتهم أهم أشدّ خلقاً
الخ والله لا المصطوف عليه برأية في جواب شرط مقدّم وهذه طائفة تفسد لأنه أمر بهما من غير إيجاب
لكنه أو رده أنه فصل ما قبل أن لم يفتقدوا في تركب وقد استقيم الفصل بجملة في نحو
أكلت لها وأخرب زيد أو غير هذا بل جعل من سورة وأشاروا له بوجه الله إلى جوابه بما لا يخفى
بأن ما ذكره الصفة في عطف المفردات وأما الجمل فلا استقلالها بغير هذا بل وهذا الكلام لما عاقت
معانيه وأرغبت معانيه أخذ بعضها بغير معنى كما بينا كلمة واحدة لم يمد بها بعد انفصال بلاغته
من القصص موصولة ببعض الخ وأصلها ما قبل السورة كقضايا المصطوف لأن تقديم خلقه كاذل
على المسترد على قوله هذا لا يفتقد عجلاله كالقوله أو لا على مثق أو لما صاحب الجمل على منكري البعث ثم
مناسبة والسائل والمسؤول عنه والأمر فيها مقصد

وليس بغير العبد من جسمنا • إذا كان ما بين القلوب قريبا

وأما ما قبل أن يفتقدوا فاستفتهم الرسل المذكورين وما عداه لقرش والمراد أحد أسيارهم من بوقته من
أجمع أو كثرهم أي ما منهم أحد إلا أنه قد قال عن أمثال هذا حتى ونسب عليه الصلاة والسلام في بيان
حجة فلا يفتقدوا في النظر الكبر لما فيه من التعبد إذ كلف يستقيم من أمره على الشرع هذا جليل استغناء
حول علم أمثله والتفتي في محضه فليست شري إذا يجب القول له مادة هذا المنسحب حتى ارتكبت
مما لا يفتقد وعندي الاقتضاء من وهو يشهدني من إقامته منى التفتيش (قوله لا جارا للملازمة) من ذكر
الأنباء وتكذيبهم وما حل بهم من سوء المعاقبة وشأمة الانكار لغيرهم وأهم وتفصيل ملامحه كل جملة
لما عداه مفصل في شرح الطيغاني أن أدت فافتقره وقوله ثم أمر الخ عطفهم على الخ في النظر المنصف
بأنه ما عداه للحدود منه كما يفتقد في الكشاف فكأنه لما كان بينهما فاصل طويل وهو يصدق به ما نسب
هنا من وقوله هو لا يفتقد في التفتيش والتبسم وما بعد بل من ضلالت والتبسم من التوالم لأنه من
أشخاص الأجسام وقوله فيجوز بالبنا وتوقع في نسخة الفناء لأنه لا التوالم لبقاء النوع وانما يتلصق

أو لا غيرهم (أو زيدون) في مر أي الناطق أي
إذا نظر إليهم حالهم ما فأنه أو كذا والمراد
الوصف للكمة وقري الوار (فأمنوا)
فقد قروا ولقدوا الإيمان به بمحضه (فتنابض
الذين) إلى أجلهم المسمى ولما دعا أعمالهم
فتنابضهم على طوعا ختم به من القصص شرقي
ينسبوا بين أو باب الشرائع الكبر وإلى
العزم من الرسل أو اكتفاء بالتبسم الشامل
لكل الرسل المصكوكين في آخر السورة
(فاستفتهم الرسل البنا وليس البناون)
معطوف على مثله في أول السورة أمر بهما
أو لا يستفتوا في قرش عن وجهه انكارهم
الذين ما في الكلام في فقره جارا للملازمة
من القصص موصولة ببعض ثم أمر
بما يستفتهم من وجهه التفتيش حيث جعلوا
البناون ولا تقسم البناون في قولهم إلا أن
نات الله وهو لا يفتقد وأعلى الرسل لخلالات
آخر التبسم ويقومون بالبناون على الله

التي ولد عن أسلموه كدق تلك فان وجهها هذه خرجت عن كونها سنة الا ذلك وصارت كاتبة يجوز
الولادة المذكورة مطرقة لصديقهم لوقالوا به اي ان تكذيبهم في كونه اختار النبات وهو انه لا تكذيب
لونسبوا له اختار النبات لان يكون جلة انهم الخ معقرون ثلثي الولد الملق وهو المقصود ومن لم يقف على
مراده قال به دعاه قال كنفه بغير حجة ولا عادة بعد قوله من انكمم وقد عده ان يكون انكار الولادة كالقروغ
منه ولسان الحال يقول له

لكن ماذا كره على طرف الشام والام لا يفتقه المنصف حجة الله انما قول الزخري دخله بين يمينه فعمل
ما يقوله المنصف حجة الله في شكره لا بد لها منه او جعلها متعلقة بالكذب واتساعها من جهة الاعراب
انما ارتباطها في نسبة بين يمينين وانما متعلقها القائل غيب على الله اي يذو الولد الملق العلم وليس كذلك
بل المراد به النبات لانه المقصود هنا التصديق بقوله انك النبات لانه على القياس والقناعة التي تحت
وثيق الولد متعلقة بالاشبه فيه عقلا وتعللا فانه لم يولد ولم يولد وحيث السباق هنا فهو وكل مقام فقال
وماذا بعد الخ الا لاضلال (قوله مالك الخ) القائل ان يذو الولد يذو والامر في قوله فاقول التعيين والاضافة
للكذب (قوله ذكرهم باسم) بينهم الخ هذا بناء على ان الجن والملك نفس واحد مختلوقين من عنصر واحد
وهو النار كاذب البهيم لكن ما كان من كنفها النصف فهو من الشياطين وهم شر ويزود وما كان
من ساقها نورها فهو طاهر وهو شركه ويكون حواشيك لاستقرارهم عن عيوبكم تكون تخصص الجن
بأحد نوعيه تخصصا طارئا تخصص الدابة وعلى الاصل ما هنا اذا المراد الملكة وتقل عن ابن عباس
ايضا ان نوعان الملكة بسعي الجن بينهم يليس وهذا وجه آخر يكون الاستثناء عليه مشملا وقوله
وضاء على سائرهم وتخصر لهم في هذا المقام لاني انفسهم كذا في أحد الملكة بعض خواصه فقال
التسوي بين وبين عبيد واذا ذكر في غير هذا المقام وفرقه وكذا (قوله وقيل قالوا الخ) فيكون المراد
بالقبيل المعاصرة روي عن أبي بكر انك انك لم تشرى كذا قالوا الملكة نباتات الله قال لهم فمن اعلمهم قالوا
سروا الجن وعلى هذا الجمل على ظاهره وقوله اخوان هو قول المأثورية في زمانهم (قوله
ان خسرت) أي الجمل فيغير الملكة انما اذا خسرت شيئا كغير ذلك لانهم لا يذون وهذا شاعل تصغيرها
بشياطين ولا يعرف منهم ومن الملكة والمراد الانس اليهوديون وهم الكفرة والاعمرو وجه عليهم
ظاهر لانهم يظنون ان كل عاصي معذب وان كانوا انفسهم وان اسناد التسبب بالمعصية (قوله ان خسرت
الضمير) في انفسهم بغير (الضمير) كفسيرهم بالانس مطلقا وهذا لانه لا اتصال قبل ولو لم كان خسرت الضمير
بجامع كالضمير كان اول لان من الجن يخلص ايضا واذ الاستغنى من واو يصفون فاعلموا ان الاتصال
لا يغير الكفر وقيل الاتصال هو عمومته تصحيح الضمائر (قوله فانكم الخ) القاء في جواب شرطا
مقدواي اذا علم هذا اذا كان الخالصون نابسين وعلم متعلق بقاتين مقدم من تأخير كالمسألي وقوله
خسر لهم أي الكفرة وقوله الانس سبق اشارة الى انه استنام سفر غن مشغول فانتين المقدراى احدا
وقد سبق الكلام على قوله في علمت ذكره وانما طب الكفرة والغالب الا لهما والضمير على هذا في علمه
وهو استعارة من قولهم تن امرأه او غلامه عليه اذا افسده وهو متعلق بقاتين تضمن معنى الاستئلاء
وقتن مثل كذا في استعارة المعلى في هذا كما قاله صاحب الكنف (قوله ويجوز ان يكون وما تعيدون
الخ) ذكره في رواية ثالثة اوجه ان يكون خبر عليه فقها كما ان يعيدون بقاتين عليه اذ اذ
احباب النار اى مفدون عليه بالخرام وهو الذي تقدمه الضمير واو اوله وما تعيدون بمعنى مع امساذا
مسرة انظر فزوان شكل رجل وضعه الله انكمم الخ انكمم واثم قرأوا هم لاجرم تعيدون
او غير ذلك كقوله

(مالككم كنف ضحككم) بما لا يفقه
مضل (افلا تدرون) انه منزه عن نقل الم
صككم سلطان بسين) حجة واضحة
نزلت عليكم من السماء ان لا تكونوا
تقاتلون بكم الذي ازل عليكم (ان كنتم
صادقين) الى دعواكم (وسلوا منه وبين الجنة
نسا) يعني الملكة من كرمهم بسهم
وضعتهم ان يفرقوا هذا المرتبة والملكة
ان الله تعالى صاهر الجن فخرت الملكة
وقيل قالوا الله والشياطين اخوان ولقد علمت
الجنة انهم ان الكفرة والانس والجن ان
فسرت في الملكة (الضمير) فذا العذاب
(صالح الله عما يصفون) من الولد والتسب
(الاصداق القاصين) استنام من الضمير
منقطع وتكمل انفس الضمير بما يصفون
وما يصفون اعراض او من يصفون (فانكم يوا
تعبدون) يعود الى خطابهم (الانس عليه) على
الله (قاتين) مفدون من الناس الاغواء والا
من هو الانس بطريق الامن سبق في علمه ان
اهل النار وجلسوا لاجلها وانه يجهلهم
ولا لهم غلبه عليه الغالب على الغالب

فانك والكتب الى على • كدابة وقدر الادب

والضمير على الوجهين لا يبعد ولا يرد عليه ضعف الجمل اذ يرتفع فعل وانما معناه لانه انما يرتفع فعل

إذا نسب على أنه مقبول معه أمّا إذا كانت عاطفة والمعتصم معنى الجمع فلا وهو المراد ويخرج منه أيضاً كون ما قبلها منصوب كما هنا فإنه بين الضمير وعلى الوجه الثاني الضمير مخوف وهو ما يصدق ما صدقه وهو الذي ذكره المصنف هنا وعلى الثالث الضمير ما أتى من غير ضمير من المصنف وكأنه رأى أن الحذف فيه جائز واجب كما هو المشهور ولكن كل يضمنها إذا سبق الواو بعلمه أو أواخره وبسبب الضمير كما ذكره ابن مالك وحذف الضمير فيه شبهة غالب لا واجب ومن قال بوجوبه شرط أن يكون مدلول الواو أكثر من واحد وأن يكون الضمير ما يصدقون فيه شبهة فقد رأى على عبادته (قوله) أنه لا يقبل من معنى القافية المستفادة من المعنى المراد من الجملة كما مر وقد سألت من حذفوا الضمير في كل رجل وضبعته أي مقرونان لحذف الواو وما بعده على المحصورة وكان الحذف واجباً لقيام الواو مقامه مع واستشكل بأن الضمير ليس مع حتى إذا قامت الواو مقامه يكون الحذف واجباً وإنما الضمير قول المقرون وإن المقدّم بعد التعاطفين وليس غماسة سدة وقول التقدير كل رجل مقرون وضبعته أي هو مقرون بضبعته وضبعته موقوفة كما قبل زيد فأم وعمر وحذف مقرون وأقم المصروف مقامه في البيت حذف ضمير المصروف وهو بمن غير ما صدقه قال الرضي ويؤيد أن قال أن المصروف أجرى مجرى المصروف عليه في جوب حذف ضميره ولا يلزم أن الحذف واجب لا واجب فلا ريب عليه شيء وكلام المصنف هو بلا شك أن ليس فيه ما يذهب كما قيل وقوله قرأه هو الضمير المصروف وقوله لا أن يكون تدنيهاً بين معنى القافية وقوله ما أتى من الحذف أي الضمير عليه واجب لما يتعلق بقاتين تضمن معنى بائتين يجعل المعنى أصلاً للضمير فيه قد واصلوا إلى أن الضمير يقر على طريق التبيين (قوله) وقرأه ما قاله الضمير (الخ) في قرأه تضمن المعنى وتخرج على ثلاثة أوجه أن يكون تقديره ما صارت حذفت التوابع لاختلافه ثم أو أجمع لاختلافه الساكن وأتم الخط القطف في رسمه ضمير الجمع إلى باعتبار ما صلتها كأنه هو باعتبار لفظها كما أشار إليه المصنف (قوله) ونقص ما قيل على اللفظ المكتاف بتقدير الام على المن ثم حذفها فمقتضى الضمير كمراد العرب ووزنه فاع فصار مراً كإب (قوله) كشالاً بغيراً امرأه على الكاف فلفظة وقوله في شالكين قولهم شكى السلاح فسلم على قول فيه لاهل اللغة قال ابن السكيت شرح أدب الكاتب شكى السلاح فام السلاح وقيل حاد السلاح شبه بالثوب وقال شالك بكثر الكاف وضعها في كسر الكاف جعله متقو صاعداً فاض وفيه قولان قيل أصله شالك فخطب كما هو اشتقاق من الثوب وقيل أصله شاك من الشك وهي السلاح فاجتمع ملان فأبدوا الثاني بالتعريف وأما أصله فاض من ضميه فقولان أحدهما أن أصله شك فأنقلت وأو أتماً وقيل هو محذوف من شالك كما قالوا بجر فاض بضم الفاء وفيه فلفظة شالك تشديد الكاف من الشك لا ضميراً ومن لم يرض على أن أصله كراء الشك من مذهب القنوين قال تعالى شرايح الكشاف التمشيد في التشفير الحذف فلهذا كون الحذف لأم الكلمة فانه في شالك عينه لأن أصله شالك فتمت الكيف فمكن الهمزة (قوله) وأما الحذف فانه على أنه اللام قلبي إذا جرى الأعراب على ما قبله كما في يودم ولم يصح نسباً لأنه نادر وقوله ما باليت به قاله اللواتي به ومنه بلازم لا قبوله أي اعتد به قاله الجبل انتهى على اشتقاقه حتى جعل قول أبي الأخطية

تأثيره وأما حذفت بضمها ٥ وردن رسول الله إلى الجبل

فعرفت أن أصله المباداة للاستعانة فأصل قولهم لا ألبه لا بأدراي أنتم أنا بضمها ولا عتبه وأصله البه حذفت لانه نسباً من تأخرى أعراب على لانه فلفظ التماما تنقل الواو كونه كعاقبة من عاقب وهو ضمير قوته ولكونه مصدر على فاعله كذا كروم مثلاً (قوله) كتابة اعتراف الملائكة (الخ) على أنه من كلام الله تعالى لكنه محكي بلفظهم وأصله وما منهم وقوله ويحفل الخ عن أن يكون من كلام الجنة يعني الملائكة متصلاً بآية من قوله قد علم الجنة أي علم الجنة أنهم معذبون وقالوا سبحان الله زعموه وهو عذب بوجه دون الخلفين وقالوا أنكم لا تتفلسون إلا من همتكم في الشقاوة ونحن معذبون بما بعد دية تعذب

تعدون

ويؤيد أن يصدقون وما يصدقون عليه من معنى القافية مثلاً الضمير أي أنكم وألهمكم قرأه لا أن يكون تقديره لما أتى على ما صدقونه بقاتين باعتبار معنى طريق القافية لا الضمير المستحب في القافية مثلاً الضمير على معنى من حال بالضم على أنه جمع محمول على معنى من سائر وأول القافية الساكنين ونقص ما قيل على اللفظ كشالاً بغيراً امرأه على الكاف فلفظة وقوله في شالكين قولهم شكى السلاح فسلم على قول فيه لاهل اللغة قال ابن السكيت شرح أدب الكاتب شكى السلاح فام السلاح وقيل حاد السلاح شبه بالثوب وقال شالك بكثر الكاف وضعها في كسر الكاف جعله متقو صاعداً فاض وفيه قولان قيل أصله شالك فخطب كما هو اشتقاق من الثوب وقيل أصله شاك من الشك وهي السلاح فاجتمع ملان فأبدوا الثاني بالتعريف وأما أصله فاض من ضميه فقولان أحدهما أن أصله شك فأنقلت وأو أتماً وقيل هو محذوف من شالك كما قالوا بجر فاض بضم الفاء وفيه فلفظة شالك تشديد الكاف من الشك لا ضميراً ومن لم يرض على أن أصله كراء الشك من مذهب القنوين قال تعالى شرايح الكشاف التمشيد في التشفير الحذف فلهذا كون الحذف لأم الكلمة فانه في شالك عينه لأن أصله شالك فتمت الكيف فمكن الهمزة (قوله) وأما الحذف فانه على أنه اللام قلبي إذا جرى الأعراب على ما قبله كما في يودم ولم يصح نسباً لأنه نادر وقوله ما باليت به قاله اللواتي به ومنه بلازم لا قبوله أي اعتد به قاله الجبل انتهى على اشتقاقه حتى جعل قول أبي الأخطية

تعبدونوا وجميع عبادك كعبه يوسف وقوله مقام معلوم في المعرفة أي من مفهوم مجاز ومقتضى ظاهره
 على ظاهره لأن محال عبادتهم متناقضه كلاكه الأرض وكل سماء **(قوله ثم استنوا القلبيين)** ويتبع
 حثث الاستنساخ من وأوصفهم من يتولى الاستحالة لا تعرفه فقد نصف وقوله ثم علم منه أي بها
 نسبوه أو من العذاب إن جزأ الوجه الآخر وقوله فكان الظاهر في أي العبودية وقوله فتشاوروا
 المتقدمة لأجبهه كانوا هم وهو تدعى الزمخشري في قوله الأمن كل منكم عن علم الله بكم فهو لا تقتدره
 ولم يتبعه أولاً حيث قال قبله الأمن سبق في علمه كإحدى لأنه لم يشتر التقدريه وقد حال القس رحمه الله
 تفسيره على أي حشر قدين علم الله وتقديره في الغنى لهذه الحوادث حكم القياس السعادة والتناوة
 وباعده النظم تقدير **(قوله حذف الموصوف الخ)** تبع فيه الزمخشري في أن من خبره عنهم والمبتدا
 محذوف لا كذا صفت وهي جملة مقام معلوم بل على القاعدة فمن أنه لا يحذف المفعول بغير أو
 جهة إلا إذا كان بعض ما قبله من مجرد عن أو ما عدا مضروراً وشاذ في المجهول وقال أبو الحسن ليس
 هذا من حذف الموصوف وأما صفة مقامه لأن المحذوف مستنداً لتقديره ما أحسننا في وجه المقام
 الخ خبره إذا كانت لا تسمى فلا تغد كالهم من مائناً أحسن أن أريد أن لا يبقى خبره في صفة يصح له
 لا يجوز حذف موصوفها كصاحب سراء وقد تقدم هذا في صورة التماس وأيضاً فهم منوع التفرغ
 في الصفات وعلى ذلك يكون واقعها وما ذكرنا من ظاهر الورود وما قبل في دفعه بأنه يتقدم منه كلامه
 مناسب المقام انضمام ما مائناً أحد متضمنين من الصفات إلا أنه أن يحسن المقام الخ لا يصلوه
 والمقصود بالحصر المبالغة في صفات الأوصاف المذكور في كثر خبره علم وأوجهه بل محذوف أي علمنا
 أنه لا أحد مقام الخ كقوله إن ما لم يزل في دفعه ما ودعى تفرغ الصفة أنه لا يصح معنى إلا يصلو
 أحد من صفات متقدمة أن أبا حنيفة وجهه لا يقدراً حذو من تراعى مائناً أيضاً لا يظهر لقوله مقامه من
 الأعراب لا يدفعه ولا يدفعه في دفعه ما في أن القصود لا فائدة هذه الخ وهو مما لا شبهة في مقامه
 القصود لا فائدة في خبرها على هذا الفائد طبعه فاعلموا منوع القضية يقتضى أن مفرغ عنه سبق هنا
 لا يضاف أو يقتضيه وأن كان به صواب الخ كلامه متضمن للمعنى مفيد وما تقدم من أن يذكر لأن المصرفة اضافي
 حذف البديل والمبدل منه محذوفه وأما استكمال الحصر فاعلم من أن يذكر لأن المصرفة اضافي
 في كل مقام يصل على ما يليق فيها الحصر في صفة العبودية لا العبودية ولا مانع من التفرغ في الصفات
 كما يستقيم من أمثال السؤال وما ذكر من تقديم مائناً لأن لا يكون له موقع وقوع في شخصه ففقه
 والأفهم صرح بأن أحسنه وأما مقتضى أنه يصور أن يصرفه مقامه فيكون إلا لا صفة التكرار
 إذا تقدمت تصريحا لا يماضي ما يصور من المبتدا وما عارض عليه هم معترفون به وإذا جسد
 الزمخشري ومن الناس من يقول أنما عرفوا بالزمن مستنداً لسلامه الحسنى كما لا بد مما عاكبه أو
 حسناً لشد الكلام مع كثرة التفرغ في الأشياء وهو أسلم كما قال وقال القصد هنا ليس بأداة مفعول
 الخبر بل الزمخشري في أصل الفرق خبراً وقد علم في ليس مائناً حديثاً وبقام العبودية كغيرها فلا تكم
 أنتم فقد صدقتمكم ما أثر حكم من رتبة الطاعة تقدير **(قوله ولعل الأقل الخ)** يسى كونهم مائناً
 أنفسهم أو أقدامهم أو قوتهم في خدمته فربما كفاية عن الانتقاد والاعادة في صفة تكميل ترتيبه
 مما لا يليق به كآية من المعرفة على عين جملة والاختصاص المذ كوفي الواقعة لأنه لا يرد عليه فمقام
 شواخص الشراكت من الاشتغال بالمعاش مع مائناً من التعريض بالكثرة فلا تخاف من مائناً لمقام
 كانوا هم أي من جنسها وشملها في كونهم من الله لأنه لقوله فمفكره وأوجه لأن الكثر بالقرآن كثر
 بشري من الكتب العلوية والمهم على أي الشاهد عليها كقوله في الحديث موصوفه فلا
 وقوله وهو قوله الخ فيكون هلكت كثيراً أو بلا من كذا ويجوز أن يكون مائناً أو بعد ما في محل آخر من

ثم استنوا القلبيين ثم علم منه ثم خاطبوا
 المشركين بأن الاثنان بذلك المشاورة للقدرة
 ثم اعرفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم فيه
 لا يتجاوزونها لخفض الموصوف وأقيمت
 الصفة مقامه (وأن الحسن المانور) في أداء
 الطاعة ومنازل الخليفة (وأن الحسن
 المانور) التزهون لله تعالى في الطاعة وهذا
 الإثبات إشارة إلى درجته في الطاعة وهذا
 في الحصار وما في الآية والأم ووسط الفصل
 من التأكد والاختصاص لأنهم
 الموافقون على ذلك دائماً من غير قهر
 دون غيرهم وقبل قول كلام النبي عليه
 الصلاة والسلام والمؤمن والمؤمنة
 الأوفياء مقام معلوم في الجنة وبين الله يوم
 القيامة ثواب الحسن السكون في الصلاة
 والتزهون به من السوء (وأن كافر القرون)
 أي مشركو قريش (وأن مائناً كسراً
 من الأقارب) كلام من الكتب التي زلت
 عليهم (كأما الله القلبيين) لا يخلصنا
 الساندين وإنما في مقامهم (تكرار) أي
 لما هم الذين كراى هو أشرف الأعداء
 والمهم على (كسوف يملكون) أي
 (ولقد سبق كذا ما كان المراد من الملائكة)
 وعاءهم بالمراد والقاء وهو قوله (أنهم لهم
 التصديق) وأن جند الله القلوب

قوله لا ظن بنا ورسلي (قوله وهو باعتبار الطالب) جواب سؤال المتقدم وهو أنه قد شهد عليه حرب
السلطان في بعض المشاهد وقيل المراد الطلبة باطناً واعتبار العاقبة والمال ذكره لأنه خلاف الظاهر من
السياق وهو تعميم بدفعه عن وثا كيد على تأكيد (قوله والحق في الذات) لأن الحق والحق هو المراد
تساويات وغيره معني بالحق حكمه مقرر من آثاره ولا يستحقا جاحدا من العباد ولما قيل بعده انذر
ولم يذكر انذاره كان الكل منه كائن وقوله وانما جاءه كلمة الحق هو بيان اطلاق الجوز على الكل أو استعارة
لجمله لئلا يظن ان كلمة واحدة تكونها مكتوبة تكلف وقد قالوا انها حقيقة لغوية واختصاصها
بالقرآن وسلاخ لاهل العربية فلهذا يحتاج الى التاويل (قوله هو الموعود لتصرف) عدل عما
في الكشف من قوله الى المدة تسمية وهي مدة الكف عن القتال لما بين السبع لانة مدة الكف عن
الانابة ظاهر المراد الى استقامته الكف وقوله وقيل يوم القتل قبل ان يفسخه حثيثا وانما مره وفيه نظر
لان كل من في عيادة المدة فلا بد من نضجه قاتل وقوله على ما يلهيهم أي من البلاهة كما شهدهم فيه
ليرفع ظل على أنه ليستقر به كالمحاضر قد اموه بين يديه مشاهدته خصوصا اذا قيل ان الاموال
او القصور وقوله كان بصيرة الفاعل خبره بقرينة خبره في خصه كقرب بصيرة الفاعل فيها
وهما يعني (قوله ما فينا بال) لاجلهم لانه غير مناسيل لقلبه وقوله والواب قال ان تركه
لأنه كان أنسب لقلبه وهو اشارة الى كبره في نفسه وقوله صبروا لان وقوله وسوف الوعد
لأنه صبروا الصبر الذي هو صفة الانتم فصل في او صفتا كيد لا آخر لانه غير مناسيل لقلبه
كما يقول السيد لندسوق انتم من قريب ساحلهم مستقر لقرينة خبره في عدم ارادة
التبديل منه (قوله نزل العذاب فيناهم) بكسر الفاء المتضمن لاجل العزة الواسعة عند
الدور وقوله شبهه عيسى في نفسه شبهه عيسى على بنا لاهلهم لانه شبهه العذاب بعيسى على قومهم
في ديارهم بقصة فعله في انهم استعارة مكتوبة والقرول تحصيله ويبرزان يكون استعارة عقابية كما هو
الظاهر من الكشف وقوله بقية الشبهة الى ان اذ الخافية وقوله عيسى عدها ينسبه وهو معتدل بعلي
لتضمنه في اجابهم وفي قوله ما فينا استعارة مكتوبة او عقابية لتبعية الجيش التنازل بعبد ربك في ساحة
(قوله وقيل الرسول) أي شيعته نزل النبي صلى الله عليه وسلم وقوله قرى نزل أي محضه فهو ولا وهو
لان بقوله اجابهم مستند الجوار والجرور والقرائن التي بعد هذا التنبيد وهو معتدل لاجل نائب الفاعل ضمير
العذاب واذا احسنا ان الضمير لرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد ان يوم القتل لا يوم بدو له فليساختم
الاحل تأويل ولا يغير لقوله صلى الله عليه وسلم بين دخلها الله كبريت خير انما اذ ان رايه انما تقوم
فناء صباح المذنبين لان ثلاثة نعمة لتبنيها دهمها والطالب خاتم المشركون (قوله انفس صباح
المذنبين الخ) يعني ان ما همنا من افعال النية والخصوص بالتم تحذوف وهو قوله صباحهم واللام
في المذنبين ليس لانه لا يتصلوا لهم الشيوع فيما سداه لكونه فيه التبعية بعد الاجلهم والتبديل بعد
الاجال فلو كان ما يصح في حق من اهل جاز العهدة من غير تقدير وقوله الميت بصيغة اسم الفاعل
المتقدم من العدا اذ اذ لا يلبس عليهم وهم في غفلتهم في الصباح وقوله نزل نزل العذاب يتصل
باعتبار (قوله ولما كثر) في نسخة كثر وهو من غلة التامع والغارة خاتم القتل والتهب العدا
كالاغارة وأصلها السر السريع وتسميتها صاحبها جازية زيارته ما عتقه في كمال أيام العرب
لوقاهم قبل وهذا السطر ادلاء مراد في انهم اذ لا يصح كونه ما استعارة لوقت العذاب فانه من ذكر
القدرة اذ ان الحق وهو وجه آخر لو اذناه وبه آخر عطفه بأوقد يقال انه اشارة الى جواز اهل
عليه وتسميته جعل بينهم في الغارة على شيعته تدبر (قوله تأكيد تأكيد) أي منضم الى
تأكيد آخر يحتل ان يرد ان قوله وأبصر سوف يصرون تأكيد لأبصرهم سوف يصرون وقد

وهو باعتبار الطالب والمتضمن الذات كما قاله
سجدة كلمة وهي ظلت لاستقامتها في معنى واحد
(تقول عنهم) تأخر عن عنهم (حق حين) هو
الموعود لصرك عليهم وهو موعود وقيل يوم
الافتح (وأبصرهم) على ما يلهيهم حثيثا والمراد
بالاموال لانه على ان ذلك كان قريب كالم
فداه (سوف يصرون) في الآخرة
فداهه والتصرة والتواب في الآخرة
التأبيد والتصرة لا يتعد (أفصلنا بنا
وسوف الوعد لانه على ان سوف يصرون
يتجهلون) وروى الله لانه على ان سوف يصرون
قالوا في هذا فترت (فانزلناهم من
فانزل العذاب فيناهم شبهه عيسى فيهم
فانزل فيناهم بقية وقيل الرسول وقرى نزل
على اسناده الى الجوار والجرور ونزل أي
العذاب (فما صباح المذنبين) فيس
صباح المذنبين صباحهم واللام ليس
صباح المذنبين من صباحهم الهجوم
والصباح من صباحهم واللام ليس
والغارة في الصباح (وقول عنهم حتى حين
وقعت في وقت آخر) تأكيد تأكيد
وأبصر سوف يصرون تأكيد تأكيد

وأخلاقه بعد تقبله للاشهاد بأنه صريحاً
بصره على ما يجب أن يفعل من أنصاف
المرة وأوامر السادة والاولى لعذاب الدنيا
والثانية لعذاب الآخرة (صحاته في حديث
عامة عابسون) عاظمة المنكرين في فعل
ما حكم في السوء وإضافة الرب إلى العزة
لانتصاحها به لا من أجل أن الرب أعز وقد
أودى بنفسه جلالة صفاته السلبية والتبوية
مع الإنذار بالتوحيد وإسلام على المبدأ
تصحيح الربيل بالتمسك على أفاضل عليهم
والخلفاء في العالمين على المبدأ في العاقبة
دعي من أنفسهم من التمس والمبدأ في التوفيق
ولذلك أمر من التمس والمبدأ في التوفيق
كف محمد ودون يكون على رسوله (ص) ومن
على نفي المضمعن (ص) أن يكمل الكلام
الأول من الأبرار يوم القياس فكل من آخر
الأول من مجلسه صانراً للمبدأ آخر
الكرة ومن التي صلى القبطه وسلم
السلامة وأعطى من الأبرار عشر
من قرأ وأعطى من الأبرار عشر
حسان بعد كل جني في شيطان وتعدت
عنه مائة وأربعين وأربعين من الأبرار
وشهدوا حاكمهم في القياس أنه كان مؤثراً
بالربيل
(ص) (ص)

(سورة ص)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكة) قال الداني في كتاب العدد وقبل مدينة وليس بصميم وآياتها خمس وثمانون وقبل ست وقيل

نحوه ولم يقل أحد أن من وسده آية كاتيل في غير علم الحروف في أوائل السور وقد مر أعلاه
في سورة البقرة قوله بالكسر لانه الأصل في التخلص من الساكنين كمال بعض الشرطه
لاي معنى كسر علي • والنتيجه ما كان

وقوله يعارض الصوت الاثر أي يتأله به في الأماكن الخالية والأجرام الصلبة العالية وقوله يعارض
القرآن بسمك أي أعل وأمر من وناهيه (قوله لانه أمر) استعمل كذا واستعمل في مطلق
الموافقة وقوله لا تكتب أي لا تكتب الساكنين بإضافته ينظر منه بالكسر لانه أخوال السكون وهو الأكثر
ولما تقدمه بالفتح نغضه والحركة فيها تأتي (قوله أول حذف حرف القسم الخ) توجه آخر للفتح على
أنه عرب بأنه منصوب بفعل القسم بعد نزول الحذف لم يبق من معنى القطع المتعدي نفسه ويجوز
الفتح لمنع صرفه ولما عير بالحذف والاضمار لفرق شراح المستحقين بينهما بأن الحذف ترك ما لم يبق
أثره والاضمار خلافه وهو اصلاح قصه أعني فلا بد قوله في الهداية بغير حرف القسم فيجب
أو يترك كاتيل (قوله لانها علم السورة) قسم بلسنته الشريف في أول البقرة من أنه اذا اشترى
بالملاط انظر عليه بلاط المحي في ضمن ذلك القطع وأنه بهذا الاعتبار يصح اعتبار التثنية في الاسم
فأقدم أنه ليس بالملاط السورة بل لانها قلائد لا يثبت فيه وماله عليه فنه فان أردت تفصيله فأنظره
(قوله والجواز التثنية على تاوليل الكتاب) ولا يشك كون الثلاث الساكنين اصطلاحاً وصرفه بل هو
الارجح وان يقول كاتيل صوابه كاتيل لانه يؤيده أنه لا مانع من جماع سبيلتي فيقتصر على
أحدهما لفرادي الساكنين وغيره كما يقع فيهم هذا الراء وقوله أنه اذا بصره بل تأمل بغير
ذكر التاء بل على ما لم يصب الا علم أنه اذا لم يقول استمع فالتأخر أمراده بالتأمل في التثنية أي اذا
جعل اسم القرآن كان صرنا وحققوا أحد الاحتمالات في الحروف المقطعة كاتيل (قوله لمذكوراً
المتص) هكذا في النسخ الصحيحة دون أو وقع في نسخة بعض أهل الأولى بصرها وبجست ان المراد
ذكرها للتصدي سواء كانت اسم حرف أو لا تظهر القابلة فيه بما فيه نظر وقبل المراد بكونه اسم حرف
سواء صحت كاتيل أو لا وقد مر أيضاً حذف البقرة وقوله خبر أي هذه صدادا للفظ الامر به عارضه
بمعنى وعلى كونه اسم السورة فهو يظهر دفعه لمنه الوقف وقد قرئ به كابر عي من الحسن وغيره
في الشواهد وهذا لا يخفى على ما ذكره الحنفين انما أتت مكان عليه ذكره وأما كون الساكنين
على السورة ولم يفرق لوجهه الآن بشد الحسابة (قوله والعطف الخ) القسم ثلاثين أو أربعين
على قسم عليه واحد وقسمه أنه ضعف لكن اذا كان الأول قسماً منصوباً على الحذف والاضمار يكون
العطف عليه باعتبار المعنى والأصل عكس قوله

فانما أفلس تعدد ملحق • ولما سبق شأ إذا كان جابياً
كلا أشكال فيه حتى يلزم جتداً القسم كاتيل (قوله والجواب) القسم عذوف بمقتل كافي
الكشاف أنه كلام ظاهر متعارف غير مستعمل في كلامهم كثير والقسم
ختم على القسم عليه وكذا ما عليه كاتيل اليه به في قوله عليه ما في الخ سواء كان اسم حرف دال
على التصدي أو اسم السورة كان عذوفه من فصيح هذا التصدي المجهز ولما جاز في الكشف
أن يكون هو القسم عليه وقد كاتيل هذا حكم وأنه أي هذا هو الحرف والجواب في المصنف تفتاته
بالحذف والتقدم وجعل القسم عليه لازم منه (قوله والاضمار للمعاداة) أي مقابلة سلمه القرآن بصله
بما في من قوله هو عليه عذوب أي تفرقه ومقابلته وهو مطوف على الدلالة على من وليست المعادة
تفرق بقاخصه من الصادات لتفسيه السابق كما هو وهذا على كونه أمراً وقوله أنه المجهز على
كون القرية ما في من التصدي وقوله لاجتماع على كونه أمراً من الصادات وقوله ان محمداً
الخ على كونه زميراً لصدق محمد صلى الله عليه وسلم فيه وشتر طوي بضعه في الأولى لقيام القرية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(من قرأ البقرة لاتقوا الله الا كين وتبيل
لانه أمر من الصادات مع الماوضة وشه
التصدي فانه يعارض الصوت الاول أي
التصدي فانه يعارض الصوت الاول أي
عارض القرآن بصف والفتح لفظاً واضماره
سرف القسم وايصاله اليه لانه
والفتح في موضع الجزاء في عذوفه على تاوليل
والسورة والجواز التثنية على تاوليل
الكتاب (والقرآن في الذكر) الواو القسم
ان جعل من اسم البقرة مع ذكر كون التصدي
أول السورة بكلام مجمل مع عذوفه لانه
والسلام أو لسورة خبراً مع عذوفهم
والاسم والعطف ان جعل مع عذوف دل
الله لا صلات بالجر والجواب مع عذوف دل
عليه على من من الدلالة على التصدي
أو الأمر بالمعادة أي انه المجهز أو لواجب
العمل به وان محمد الصادق

والاشارة الى مرجوحته ولو صرح به كان أظهر وقيل انه مشترك بينهما لانه الاعراض عليه على
صدقها وله كلام تام كما رآه وقيل انه مطوف على قوله محذوف لانه معنى من فالتقسيم عليه
مذكور مقدم ولا يتبع بعده لانه غرضه كورسره الخ لا يلام عليه والذكر ضمنا محذوف في الجميع فالتقسيم
عظمه على قوله لا يجوز (قوله) أو قوله (الخ) محذوف على قوله محذوف وهو اشارة الى ما قبله
السرد قدس من قولهم قسم جواب القسم قوله بل الذين كفروا الخ فان لم يلق ما قبله وانبات ما بعده
فما لم يلق الذين كفروا الا في مرة وشقاق وقيل جواب ان ذلك الخ الخ وقيل كم اهل كذا الخ انتهى
واما ان يرد هذا القائل ان بل زائدة في الجواب أو ربط به الجواب بقصر به المعنى الاشتراك وانما كون
الجواب ما كفر من كثر نطل وجده كما ذكره المصنف لكنه لما أقيم الاضراب مضاهية صار كما غيره محذوف
فلا يصح ما فيه من التكلف فانه لا يجزى مع المذهب حتى يصح كون مقابله وقيل انه مطوف على قوله
ما على الخ أي أي ما في قوله هذان دلالة الاضراب على ان ما يضرب عنه صالح في الجواب أو على قوله
من الجن يقول المصنف على الاولين الخ وان ما لم يكن قوله اشارة الى ان قوله لا يرد في قوله وجده
فيه أي في القرآن وقوله استكثر عن الجن نفسهم لانه ليس المراد انهم لا يرد في قوله لا يرد في قوله
منها وقوله في الاقل أي التقدير بين الاثنين انه لا يجوز أو لواجب العمل به الاضراب عن الجواب المقدر
وهو ما ذكره لكن ليس اشرابا عن صرح به بل عاينهم منه وهو ان كثر لم يكفر نطل فيه بل تكبرا
في اتباع الحق ومضاهية لا يصح الاضراب عن ظاهره لان يصح ان تقابلوا وسكت عن الثالث لانه
عن حكمهما والمراد الاولين كونه محذوف أو مر موزا الموهب عليه وهو صالح على ما ذكره وقد عرفت ما فيه
(قوله) أو الشريف فوالشجرة وفي نسخة أو الاولى أصح لانه شجرة كاشال هو مذكور
وانه لا كثر وتوكل والمراد بالموالد الوعد والوعد وقوله محذوف على شدة ما بين أنه لا تعظم وقوله
قري في غير ذم أي يكسر الفين المجمعين وأصحه كمال ابن الأسيدي في كتاب الرعي من خاتمة الامام انه
فرأى من اجل وقال انها أنشأ الشقاق وهو القتال بعد واجتاد وهذا الفرع انما قد على الله انتهى والتعبير
بني فيها للدلالة على استغراقهم فيها وجعله ولان الخ حالية والعاله مقفد وان لم يلزم مناصهم (قوله
هي المشية بليس) في العمل وقوع الاسم وتنصب الغير وهو أحد ما هيذا كرها الصلة كافي الحق
وقيل انها بليس بمعنى اول ليس بكسر الهمزة فإدلت ألفا كرها بعد قصة وأدلت السين ناه كفاقت
فان أصله بليس وقيل انه فعل ماض ولا يصح نقص وقتل فاستعمل في الثاني كقول رجل التامس يذم
في آخره أو في أول اسم الزمان الواقع بعدها هل هي أصيلة أو سدة أو قول الآخرها الاول (قوله)
زبدت عليها ما لا تشكك كسد) أي لما كسده منها وهو الذي لا تزداد البتة بتدليل على زيادة المعنى
أولاً لأن التامس يكون للصلة كافي علامة ولما كسدها بليس جعلها على ثلاثة أفرس كما في قوله
وقال الرعي انها تأتت الكلمة فتكونت كذا تأتت (قوله) وخضت بزم الاحسان) القصة
في عمله أو لولا نضل تختص بصفة حين وقيل لا تختص به بل تعمل فيه وغيره لانه والسامع شاهده
لخروجها على الكلام المصنف بمثل لهما وقد اتفق أنها لا تعمل في غير اسم الزمان وأما قول المتنب
لقد صبرت حتى لا تصطر • والآن أنعم حتى لا تصقم

أوقول بل الذين كفروا في غير شقاق أي
ما كثر من كثر نطل وجده على الذين
كفروا في غير ذم أي استكثر عن الجن
خلاف لله ولرسوله ذلك كفروا به على
الاولين الاضراب بليس الجواب المقدر
ولكن من حيث استغراق ذلك والمراد بالكر
الخطأ أو الشرف والشجرة أو كذا ما يحتاج
الحق اليه من العاقل والشاعر والمعاينة
والشدة في غير شقاق للدلالة على شدة ما
وقرئ في غير ذم أي غفلة عما يصيبهم من الظن
فقد كره اهل كذا من قبلهم من قرأه وصليهم
على كثرهم به استكثر وشقاقاً (قوله)
استغاة أو فوذا واستغفرا (قوله)
مناص) أي ليس الخ من مناص ولا هي
الشيبة بليس فزبدت عليها ناه تأتت
لأن كذا تأتت على ريب وضممت بزم
الاحسان وحذف أحد المعنويين وقيل هي
التيه بليس أي ولا حين مناص لهم

• (مبشتر في كذا لان)

فلما حدث في شرسه كلامه فشرهه وب الذي يصر عليه أي قول من لا يصحها بل يفتن حين بل يصر فيها
فقول تدخل على كل اسم زمان يجعل مصغره ومقتصره أي زمان لا مصدرا ومنه الاصطبار والاعتصام
أو يقول هي داخل على لفظ حين بمقدورها فانه قال في التمهيد انه قد يحذف ونه في التامس وانما
انحصر بعد قصة كلامه في قولنا بل على عدم اختصاصها بالاحسان وينصب وقوله وحذف الخ أي
التزموا وحذف أحد ما لا يفرغ أو والنصب كقصة الصلة والغالب حذف المرفوع وليس محذوف لأن
الحرف لا يضر فيه (قوله) وقيل هي الناقية للجنس) هذا أحد الأقوال في علمها وهي انها تعمل على

أن تنصب الاسم قلناً ومخلاً وتضع الخبر مذكوراً أو مقرباً وقد كان عملها على المحسوس في القول السابق كالس وقيل أنها لا عمل لها أصلاً ولا يمارى فروع مبتدأ حذف خبراً أو منصوب فبعد العمل مقدر وقوله لهم خبرها على القول الأول هنا وقوله قتل أي نامة فعل مقدر نصب عليه عملها على قراءة السب وهو على القول الثاني وقوله قري بالرفع أي لفظاً حتى يكون له اسم لا على عملها على السب وكونه مبتدأ على أنها لا عمل لها وقوله أصلاً أي لفظاً حتى يكون له اسم لا على عملها على السب قري بكسرة ونحوه على السب خبرها على القول بانه مبنية وقوله بالرفع أي الميت لا في زيد العائلي الصراحي وأما في النذر من حرفة وهو من أدلة الأعلام ولا يسلو من فصيحة وأما خبرنا الزك كان ان قد نقرم • ونقرم خبره المكمل

يطلب بن شيان وقتلوا أنفسهم ويحلا على غرة وقد وأما في الشاهد بن حن على أي أن الشاهد قلات الأولى بقول طلب الأعداء أن أصلهم وانحال أنه ليس وقتل لأنه بعد ما وقع من القتل والشاق فلذا جيناهم بأن الزمان ليس زمان جاهل زمان القتال فالجاء في ظاهره أو يعني الإبقاء (قوله أن لا تلات خبر الأحياء) أي صرف من جزم خبر اسم الزمان كذا وقد مر في القتل على اختصاص بعض حروف الجر بمجرور مخصوص بالولا لا التامع خبر الأحياء المجرور على غير وهو قول سيبويه لا تدخل على خبره تفصل كولا أنت فاذا دخلت على مثل كولا ولولا كانت بياناً لغيره مما يخص ذلك كالتفصيل في والكافي خبراً لظاهر ذهب الاختصاص إلى أنه مبتدأ لكنه استمر لغير الرفع المقصود وأقيم مقامه ومنه المجرور وأما لوجه الاستبعاد ذلك كعبته أنه لا ينقطع فلذا كمل خبره ما قلناه وأما المقدم على كاله لا على ناقص (قوله أولاً وأولاً) هذا متقول من المجرور في نوحه كسر أو أن في البيت وقد خطأ ما بين يديه وفي تقديره فلا أن كان مبتدأ لكونه على حرفين ولزوم إضافته الجبل وأوان ليس كذلك أي يضاف المفرد كقوله • هذا وأوان الشد فاشد يزم فلذا جادل بعضهم قصصه بأنه شبه بدو اللفظ منه فمن عوضا عن الخفاء اليه يقتضيه بالجمع قد دفع أنه أن في انقطاعه عن الإضافة فله الضم قبل وبعد الألف هو عرب قد عبر (قوله تحمل عليه مناس الخ) يعني حمل مناس على أو أن لا عمل أصيب اليه الحرف وهو حين زلزلته لأن الخفاء والخفاء اليه كثر واحد قد دلت طرفه وهو مكان مضافاً إذا أميل مناهم قطع وما كان طرف مني مقطوع عن الإضافة مستوفى لقطع خبره على الكسر لضافته إلى ما هو مني فربما قد مر وهو مناس للمشايد لا وأن وهذا متقول بالمسألة فالأولى كافي المقى أن يقال في التبريل المذكور واقتضى بناء الجبل أضافاً مناس معرب وأن كان قد قطع عن الإضافة بالمقابلة لكنه ليس زمان فهو ككل وبعض وليس هذا من تعيين الطريق فان زلزال الأقرب إليه في خلافه لا يليق وما ذهب اليه أنها حرف جزو أو أنه حلف منه حرف جزو وهو من الاستفراغ كقوله • لا يربل جراه الله فقوله • قد روى ما لم يربل جراه الله وهذا التكلفات فإن ما ذكر من الجبل أي زلزال الحمول فله فكيف زلزال يضاف اليه (قوله ولات بالکسر) أي قري بكسر التانيه في على الكسر كبير والألف من الحذف عنان يعني الله عنه لانه متبع وقوله أذمته لم يبعده في معنى أنه يقيم في الألف على آخره مواعيل خلافه حتى يقال ما خلفه الحذف القياس الرسي لا احتمال لوافقه بأن يكون حين كثر أربها كما ذهب اليه أبو عبيدة فلم يجعل على مخالفة القياس مع امكان الموافقة وانطد التمدد لا يعرف كسبهم في وسط بعضهم على أنه متصل بالأخرة به والوقف على لا غير مسلم وقد قال الضحاوي في شرح الرامية أنها أصعب الوقت على لا بد لها شاهدة في حصف عنان وقد جزمناهم بقول ان ذهب فلان وقد بدون لا هو كثر في انظم (الشر) قوله وتسا الكونية عليها لها) قال أبو علي في الأجل ما ينبغي أن يكون الوقت التام بالاختلاف لأن قلب الألف حله مخصوص بالأسماء (قوله والأصل اعتباره الخ) قيل لا تسمع مندم ونحوه يدل

وقيل الفعل والتسمية جاءه أي ولا يرى حين مناس وقري بالرفع على أنه اسم لا أو مبتدأ محذوف الخبر أي ليس حين مناس حاصل لهم ولا حين مناس سكتا قرياهم والکسر كقوله فاجبنا أن لا تلات حين شاه اثنا لا تلات خبر الأحياء كما أن لا تلات خبر انما قري هو قوله •

ولولا أن هذا العام لا يجمع •

أولاً وأن مبتدأ فلا قطع عن الإضافة إذا صلح وأن صلح تحمل عليه مناس تنزلاً لما أضاف إليه الطرف منتهى لما يضاف من الاقتصاد إذا صلح مناهم خبر الخمين لضافته إلى غير متكن ولات بالکسر كبير وتسا الكونية عليها لها • صحت الأسماء والبعبر من أن لا تفعل وقيل أن اتاه من يده على حين اتصاله به في الألف ولا بد عليه أن تخط الحذف من عنان القياس فشدته لم يعل عليه والأصل اعتباره الألف مناهم الحذف وقوله

الصالحون حين لا من عاقله والمطمعون زمان ما علم من والناس انما بنان نصب مناهم اذا فاه

على خلافه فبعضه واليت ظاهر فمذا كروكون اصله الماطونية بها الكس في المشتق في الموضع قلبت
 ناه اعتدأ راقع من القتب فمهم امره ان يرد ذلك لا يثبت على كلامه عليه وحذف كذا لان موقعه سرف
 منها بما رايها (قوله) بشرتهم او اى من عداهم في الكشف رسول من اقسامهم والمراد يكون
 من اقسامهم انما من جنسهم فيكون كونه بشر او من نوعهم وهم من وفون في الامة فيكون كلهم
 الثاني ولكونه مجازا فلهذا الحذف فلا مخالفة فيما كانوا هم وبمجرد كونه من اقسامهم لا يقتضى التبع
 والاعتدال بل هو باعتبار خلافه لمعلمه من قبله عليه وسلم وانه لكونه ناسا بين اهلهم (قوله)
 وضع فيه الظاهر الخ) سكان الظاهر ان يقال وقالوا فاعلم لما ذكر ان القتب يقتضى كراهتهم
 والقضب عليهم والانه لئلا يعلق الامر بمقتضى يقتضى عليه ما أخذ الانتفاخ وحسره على جرائهم
 عليه وقوله فيا يابره الخ فيه لان كل منهما مخرق للمادة وان سكان الفرق بينهما ظاهرا (قوله) بان
 جعل الامة الخ) لانه لا يقتضيهما جعل امر او معتقده امر او ادسا وانه كان محلا في نفسه أولا
 بل جعل مالا لهم من الامة والعبادة لانه احد الجبل هذا التفسير وليس قصيرا في الظاهر بل
 لما راد في القول والتمسكة كافي في قوله تعالى وجعلوا الامم لشكة الذين هم عباد الرحمن انما وقوله بالفتح
 لان صفة فعال للباطنة (قوله) من ان اولادنا في علمه وقدره الخ) قيل عليه انهم لم يدعوا الا كنههم
 علم ولا تسدده فيهم ما قد وثق انهم من خلق السموات والارض يقولون الله فلذلك كافي في الكشف
 كان احسن والقول بانهم لم يشر اليها ذلك ما عودوا ولا بد في اسناد المجهولهم انكار البعث ونحوه
 من الريح واللب الى لا يمشي وقوله هو الخ) هذه الامة وهو ظاهر وقوله وروى واما حلفه فمذهبه
 وقوله هو لا الشبهة او ادوات من اسم وقوله في انك ان سوال كذا وقع في الكشف والظاهر انه سرف
 وانه السوادى الفصل كما وقع في قوله من التماسه بقد يقال المراد انهم بسا في انك ان تسالهم ما تريد فتأخر
 وانفسر حتى انزل وقوله اعني في تشديد الابعاد مع معاضد الى وقوله تدين اى تتقاد وتطيع
 وقوله وعشر اصطف تدين اى واحدة وعشر معها وقوله فالوذا في ان هذا الذي عجب الخ (قوله)
 انما سرف قرش نفسه لئلا لا يفتن ذوى الشرف اذ يقولون الصون بها والاكتساب وبكتم
 اى استقبلهم بما يكرهون وقوله فالتن بينهم الخ بيان لما حصل المعنى على ان ان مقصرة كالبصريح
 لان خلافه لا يقتضى وهو حال لان المقصرة لا تقع بعد صريح القول بل بعد ما تضمن معناه دون لفظه ونفسه
 نظر وقوله على عبادتها انارة التقدير مضاف فيه وقوله فلا تتعكم بكالته اى مشكلة محمد على الله عليه
 وسلم تعلل لما قبله من الامم بالذهاب والصبر (قوله) بشر بالقول اى يستلزم عادة اذ المنطق من
 مجلس غالبا يتناولون عابري خد لا تضمن المسلمين القول اعز من كونه بطريق الدلالة وغيرها كالتفانية
 وسلكه كسافه فيه واما ما ذكره في الاطلاق المعنى الا ترفعتم لانطلاق بطريق الدلالة فظاهر واخلاق
 الانطلاق على التكلم الظاهر اى مجابهته ورزق منزلة الحقيقة ومحق القبول في الاستناد وانه انطلقت
 اجسنته والمعنى شرعوا في الكلام بهذا القول ووجهه بضمه خلاف الظاهر (قوله) من مشت لمارة
 الخ) فظاهره لان صفة التسمية بالانطلاق لا يخلو من حوسن عليهم ما وان كان الساق في مخالفة كماله على
 هذا ويجوز تفسيره ما تضمنه وقوله وانه المسألة اى سميت بذلك لانهم سألوا عنه كرامة لا دأروا
 فلو لا ذلك واما كونها سميت لكثرة ما تدرجها في رعاها ونسبه استرحا حاله انه يقال لسمو اسمعت
 تشيها لايها لثمة في كثرة الاولاد لانه يكثر في ارجاء كليل

بنات العدا كثرها فراسا • واما المقصره فلا ترو

واما القول بانه دعا بمكره كالمسألة فتدليل على خطأ لا يفهم من يدعى اسمى اذا كثر حاشيته فكان يلزم
 قطع هزبه والقرآن خلافه ولولا طرقت ركنها على الترتين كما قاله الرازي وقوله اجتمعوا الى اى لا يتجزؤ
 به عن انهم معناه وهو اكثروا واجتمعوا لان المعنى الاصل غير متساو (قوله) وقرى بشران فهو

بأنصاره القول بأي قائلين وهو أحسن من أنصاره لأنه لا وجه لتقديم بل هذه المقالة زائدة في الأثر
وفي قرأتين من الجملات لا بد من أنصاره والكل قد أنصاروا كما في أمثاله أو متعلق بالخلق وبما
يليه **قوله** أن هذا الأمر ليس من ريب الزمان رادياً ذكراً عن ريبه في تقسيمه وهو أولها أن
هذا الأمر ليس من ريبه الله يحكمه بانه وما أراد الله كونه فلا ريب له ولا يتبع فيه إلا الصبر ولم يذكره
المصنف مع ريب الزمان بل هو الله وحده لا ريب له في التفاضل أو غيره فأن كونه أمر الله صلى
الله عليه وسلم مراد الله تعالى كونه كذلك باحتياط كما في هذا الموضع وقيل إنه غرور لأن كونه كذا
لا يأتي كونه مراد الله تعالى فقال قد أراد الله أن يكذب وهذا يصح في أوله المصنف وأورد عليه ما ورد أما
العلامة فلا تله لا يقول الله يريد الكذب فلذا وقع الاشكال بما ذكر من أن قوله لم يأن هذا الاختلاف
مخالفاً لاعتقادهم فيه وانما هو من غلبه من جهة الحسد فلا حاجة فيه من غشيل عنه قال انه لا يدفع شبه
التناقض في أصل النقص الاشكال إذ قبل أنهم كانوا في هذا الموضع بانه وقوله من ريب الزمان
على استنادهم للمحدثين والواقع إلى الله وحده ولا ريب له ولا ريب له في التقدير كما في **قوله** أو أن هذا الذي يدعيه
الوجه قوله تعالى أي التي صلى الله عليه وسلم في التوحيد ولكنه لا يكون كل ما يتبعه في صوره أو راجع إلى
الوجه الأول وقوله أو يريد كل أحد راجع إلى الثاني إلى الله والآخر المرب **قوله** أو أن ذلكم
يطلب من غيركم فأنشأه به في قوله هو في الوجه السابق كان المشار إليه ما وقع من أمر أبي
صلى الله عليه وسلم والمراد بأخذه بهم انتزاعه وطرحه ولو قد ضاع وهو إذا لم يكن أقرب إلى راد
إبطاءه وتلبيس هذه الجهة لما قبلها فظاهر وكون المراد أن آدم عماراد ورغب فيه وهو ممكن لا يتوقف
صحة التعليل ولا ظهوره عليه كما توهم **قوله** أو في قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة والسلام على هذا من قول
الزمن في أن التصاريح يدعيها وهم ثلاثة خبر وسد في الكشف أن قبل الحاجة إلى التعليل فأنها
كانت لا تتوقف على ريبه في أصله ولم كانت قرينة التلبيس في هذه الجهة لا تتوقف على ريبه
أوجب بأن الإطلاق يقتضي أن يكون آخر في نفس الأمر فلهذا احتجنا إلى التعليل المذكور اهـ يعني
أن يتناول أصله وسلم تمام الانبياء عليهم الصلاة والسلام بقوله آخر المال فكيف قلنا في آخره على
له عيسى عليه الصلاة والسلام فأجاب بأنهم لم يسلوا نبوة يتناول الله عليه وسلم كانت خبرتهم
فهم الإطلاق وإن لم تكن آخر في نفس الأمر ولا عند التصاريح فأن عيسى عليه الصلاة والسلام آمن
بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا بدع في التفسير فيجب الاعتقاد والحق فأن الله لا يدفع الاشكال
غير صحيح ثم أنه أشار إلى أن المتصوفين قولهم ما معناه ما هذا أمنا معناه خلافه وهو عدم التوحيد فهو
كأنه التصاريح أدخل الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جهة على التوحيد ولما ظهر بالمدون الشرع
والدين فأنهم أطلقوا على الكفر كما قال الحديث الكفر كله له واحدة فلهذا أتوا بآية عدم التوحيد
له عيسى عليه الصلاة والسلام وهو لا يأتي الأول كما توهم وتزعم المذاهب فلهذا أتوا بالمدون الشرع
كأنه نبوة **قوله** ويجوز أن يكون أي قوله في قوله لا آخره صلوات الله عليه وآله في الإشارة وقد كان متعلقاً بها
والإشارة إلى ما دعاهم إليه النبي صلى الله عليه وسلم وهذا قوله سبحانه أتوكم بها آمنتم بها علم أن ما قبله
القصود من توجيهه أيضاً فاعترض غافل عما سبق من الكلام فليس المراد على قرينة قوله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم كما في قوله لا يكون المراد الذي هو جوهراً في الزمان من غيرهم كما كانت الكهنة وأهل الكتاب
يشبهه ولكونه غيرهم معنونه كان المناسب شكره وليس التبرير كان له نوع من العهد فهو غير
تبريره فأن قيل إن التعريف به نبوة من هذا نظر إلى الأول لكنه غير متعين وهذا من كذبهم عليه فيما يشبه
بأنه يكسر الاسم ويدعو إلى التوحيد ولا بأسوا فأن ما معناه ظاهر فاهم **قوله** كذا كتاب الله تعالى أي
أقرع من غير عيسى مثله وقوله لا تكسر لاختصاصه بالوحي السائد على المتصوفين الاختصاص
بستادن قوله من ينزههم من غيرهم لا من تقدم عليه وان مع وكونه متلهم أو دهم من الكفار

(أن هذا التصريح) أن هذا الأمر ليس من ريب الزمان رادياً ذكراً عن ريبه في تقسيمه وهو أولها أن
هذا الأمر ليس من ريبه الله يحكمه بانه وما أراد الله كونه فلا ريب له ولا يتبع فيه إلا الصبر ولم يذكره
المصنف مع ريب الزمان بل هو الله وحده لا ريب له في التفاضل أو غيره فأن كونه أمر الله صلى
الله عليه وسلم مراد الله تعالى كونه كذلك باحتياط كما في هذا الموضع وقيل إنه غرور لأن كونه كذا
لا يأتي كونه مراد الله تعالى فقال قد أراد الله أن يكذب وهذا يصح في أوله المصنف وأورد عليه ما ورد أما
العلامة فلا تله لا يقول الله يريد الكذب فلذا وقع الاشكال بما ذكر من أن قوله لم يأن هذا الاختلاف
مخالفاً لاعتقادهم فيه وانما هو من غلبه من جهة الحسد فلا حاجة فيه من غشيل عنه قال انه لا يدفع شبه
التناقض في أصل النقص الاشكال إذ قبل أنهم كانوا في هذا الموضع بانه وقوله من ريب الزمان
على استنادهم للمحدثين والواقع إلى الله وحده ولا ريب له ولا ريب له في التقدير كما في **قوله** أو أن هذا الذي يدعيه
الوجه قوله تعالى أي التي صلى الله عليه وسلم في التوحيد ولكنه لا يكون كل ما يتبعه في صوره أو راجع إلى
الوجه الأول وقوله أو يريد كل أحد راجع إلى الثاني إلى الله والآخر المرب **قوله** أو أن ذلكم
يطلب من غيركم فأنشأه به في قوله هو في الوجه السابق كان المشار إليه ما وقع من أمر أبي
صلى الله عليه وسلم والمراد بأخذه بهم انتزاعه وطرحه ولو قد ضاع وهو إذا لم يكن أقرب إلى راد
إبطاءه وتلبيس هذه الجهة لما قبلها فظاهر وكون المراد أن آدم عماراد ورغب فيه وهو ممكن لا يتوقف
صحة التعليل ولا ظهوره عليه كما توهم **قوله** أو في قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة والسلام على هذا من قول
الزمن في أن التصاريح يدعيها وهم ثلاثة خبر وسد في الكشف أن قبل الحاجة إلى التعليل فأنها
كانت لا تتوقف على ريبه في أصله ولم كانت قرينة التلبيس في هذه الجهة لا تتوقف على ريبه
أوجب بأن الإطلاق يقتضي أن يكون آخر في نفس الأمر فلهذا احتجنا إلى التعليل المذكور اهـ يعني
أن يتناول أصله وسلم تمام الانبياء عليهم الصلاة والسلام بقوله آخر المال فكيف قلنا في آخره على
له عيسى عليه الصلاة والسلام فأجاب بأنهم لم يسلوا نبوة يتناول الله عليه وسلم كانت خبرتهم
فهم الإطلاق وإن لم تكن آخر في نفس الأمر ولا عند التصاريح فأن عيسى عليه الصلاة والسلام آمن
بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا بدع في التفسير فيجب الاعتقاد والحق فأن الله لا يدفع الاشكال
غير صحيح ثم أنه أشار إلى أن المتصوفين قولهم ما معناه ما هذا أمنا معناه خلافه وهو عدم التوحيد فهو
كأنه التصاريح أدخل الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جهة على التوحيد ولما ظهر بالمدون الشرع
والدين فأنهم أطلقوا على الكفر كما قال الحديث الكفر كله له واحدة فلهذا أتوا بآية عدم التوحيد
له عيسى عليه الصلاة والسلام وهو لا يأتي الأول كما توهم وتزعم المذاهب فلهذا أتوا بالمدون الشرع
كأنه نبوة **قوله** ويجوز أن يكون أي قوله في قوله لا آخره صلوات الله عليه وآله في الإشارة وقد كان متعلقاً بها
والإشارة إلى ما دعاهم إليه النبي صلى الله عليه وسلم وهذا قوله سبحانه أتوكم بها آمنتم بها علم أن ما قبله
القصود من توجيهه أيضاً فاعترض غافل عما سبق من الكلام فليس المراد على قرينة قوله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم كما في قوله لا يكون المراد الذي هو جوهراً في الزمان من غيرهم كما كانت الكهنة وأهل الكتاب
يشبهه ولكونه غيرهم معنونه كان المناسب شكره وليس التبرير كان له نوع من العهد فهو غير
تبريره فأن قيل إن التعريف به نبوة من هذا نظر إلى الأول لكنه غير متعين وهذا من كذبهم عليه فيما يشبه
بأنه يكسر الاسم ويدعو إلى التوحيد ولا بأسوا فأن ما معناه ظاهر فاهم **قوله** كذا كتاب الله تعالى أي
أقرع من غير عيسى مثله وقوله لا تكسر لاختصاصه بالوحي السائد على المتصوفين الاختصاص
بستادن قوله من ينزههم من غيرهم لا من تقدم عليه وان مع وكونه متلهم أو دهم من الكفار

عن قلت متشقي ما في الكشف حصصهم في الجنة بأن لا يتجاوزوه الى القدرة على الامور الربانية
وتقدم الخبر بقدر مما ذكره المفسر في حصص الجنة فيهم وهو غير مناسب للمقام فهو ناشئ من عدم
الفرق بين القصرين والذي ذكر في القاهر المهنوي كآين في كتاب الاماني قلت هو كما ذكرت وما وقع
لازيم في خبري في قوله تعالى والله يقول الحق وهو عدى السبل تفسيره بلا يقول الحق ولا يهدي الاسل
الحق قال الشارح الطيبي طيب الله ثراه اما لا يهدي السبل على الحصر فظاهر لانه على منزل انما عرفت
واما والله يقول الحق فقلته مثل الله يسط الرزق وهو عند حصص الحصر قال في محروس الاقراح هذا يجب
منه فان انما عرفت والله يسط فيمحصر القاهر اى لا يقول الحق الا الله والرحمنى لم يشترط في الكيفية
فانه وجد الحق على الحصر في الحق فصرحه فقال لا يقول الا الحق ولا يهدي الا السبل فلم يقف الطيبي
على امر ادعم وضوحه وذهب في الكشف الى ان الحصر مستفاد من التخييم المدلول عليه بالتكميز زيادة
ما الدال على الشروع ونجاة التظيم لاننا على اختصاص الوصف بالجنة يعني ان لا يوصف لهم سواء قلت ما ذكره
لا وصف لهم سواء فقلت عليه لانهم انما وصف الحندين يقتضي ان لا يوصف لهم سواء قلت ما ذكره
المدقق في معنى كلام السيرة في شرح الكتاب قال ما من يدعى قوله فيهم تاييخ تشبيه الفخول الى هذه
الاشياء بدخولها في الجنة لما كان لا يبلغ الا بعد عماراته فهو واجب وهو يقال في انال المراد بالجنة
وهذان المفهوم لانه اذا نال امر المجهد عظيم لم يصل لحدونه وقلت افادته الحصر ان كان حق المبدأ
يعرف كونه معلوم فافكر كرسو عالمهم ساق المجهول كانه لا يعرف منهم الا هذا القدر وهو انهم جند
هذه الصفة كافي قوله هل اذكم على رجل ينكم اذا الخ كآتهم لا يعرفون من حاله الا انه رجل قول كذا
(قوله مهزوم سكور عما قريب) في شرح الحنفى للكشاف ان كآتهم الانتم مفهوم من تعبير عما قريب
يأمر المفعول الموزن بالوقوع ففكاهه بمحقق لشدة قربه ويؤيده اسم الاشياء وهو انما يشترك سكور بمعنى
مهزوم مجاز مشهور لم يستعمل في دعاء عماراته زائدة عن معنى يعادى بعد من قريب والمفهوم من
الصارون اسرايا (قوله وما من يدخل القليل قولك انما تشيأ ما الخ) عدم ملازمة ملائمتهم من كونهم
مهزومين عما يرامى في بادئة النظر دون حقيقة لان الساق متناهية لا يكون الخراف عندهم والارتفاع الى
اعلى المقامات لا كان استزاهم مناسيب وصفهم بالعلية ايضا استزاهم فيجب اللفظ عظمة وكثرة وقا
تفسير الاسرايا قل قل وكذا قوله هذا الخ على تفسيرهم قيا هذا الكلام بعده بغير ريب والمعروف في كلامهم
كونها للتعظيم نحو لامر ما جدد قسرا انه لا امر ما يوسم يسوع من انه لسلية للهي على الله عليه وسلم
وتشير بانهم مهزومين والتشير بهذا لان عدو صغير عما يشتر ما حاة وتضيق

انهم ان السبب يقتضى قد هـ اذا قيل ان السبب امتضى من المعنى

وكون ما حرافا اذا احدث قولين وقيل هي اسم وما كونها بانه مما يظه احدث من اهل العربية ولا يلحق
بالفهم (قوله وهذا الاشابة) لانه وضم للاشارة الى المكان البعيد فاستخرجها للمرتبة من الطوق
والنصرف وهو معنى قوله حيث وضوا فانه انفسهم قد جرت فقه ان يكون حقيقة للاشارة الى مكان
تقاربهم وهو كونه والادب مطاوع ذبه لكذا قد سببه اذ ادعاء فاجاب وقد يمكن به هنا عن نسب
انفسهم ولا يظفر به وهذا القول مناسب في شأن التبرؤ من قومهم انزل عليه الاكر من بيتنا وهناك
صفة جند او ظرف مهزوم وتضيق اعراب في الدر المنثور (قوله والملك التائب) حوسقة لفرعون
لانما قبله والافان لا ذور والظاهر انه شبه فرعون في نبات ملكه يدى ت ثابت اقيم عوده وثبت واتاده
تشبيهه بغيره في النفس على طريق الاستعانة المكتبة واتيه ما هو من خواصه تحيلا وهو قوله ذو
الاوتاد فانه لانه ولا سجن الى تكلف انفسه كما نبحت اطاق الا لانه وايد المزموم وهو الملك التائب فانه
لا يسهله (قوله ولقد عزا الخ) هو من شعر لاسودين يفر شاعر با على من عسيدة اولها
نظم الخليلي وما لاسودى • والهمم مختصر في جوسدى

انهم تزين على الرسل مهزوم سكور عما قريب
عن ابن ابي عمير السدا بابر الالهية والتصرف في
الامور الربانية فلا تفسد كثر ما يقولون
وما من يدخل القليل قولك انما تشيأ ما ويل
والعظمة على الفهم وهو لا يلام ما بعده وهذا الخ
اشارة الى حيث وضعه واقسه انفسهم من
الاستدباب لئلا هذا القول (كثير فيهم
قوم فخر وعاد فرعون ذو الاوتاد) ذواللك
التائب والاوتاد كقوله
ولقد عزا لافيا انهم عسدة
في خال ملك ثابت الاوتاد
ما حراف من ثبات البيت المطلب بازاناد

الضالين لهم ما ينتظر وانما الفرصة كفاركة (قوله فانهم كالمشهور) جمع لما ارشاد الى توجيه
 الاشارة اليهم بما يشاءه للفرصة هذه الاشارة بالثبات التي يشاءه للجميع المتكلمين على هذا التفسير
 بأن الاقل على ظاهره لا يتصلح الى توجيهه فليسبق ذكرهم مكر ومأكله استحضارهم الخلف في ذهنه
 فتدبر الوجود الحق منزلة الوجود الخاطي المحسوس واشارته بشارته للعاشر المشاهد فيوزان
 يكون للتقوى ولا يشوبه التعبد بالثبات البعدى او اوقع مع أنه قد يقصد به التقدير ايضا (قوله او
 حضورهم في عرفة) مصطوف على استحضارهم وتخصيص هذا به الاعتبار من حيث انه ما قبله فيه التفتن
 ومنه لهدوى لا يسل مع أن الثاني محل التفسير والعدل والانس لما كذبوا كانوا موجودين حقيقة
 واستحضارهم بعد خلاصهم فوجودهم في نفس الامر هو له المحوري فقط خاسب اعتبارا واما كتابة حقيقة
 واحدة فلا يلازم ولا يستدعيه كقول الآخر يدهنا (قوله هي النفخة) وتسميها حقيقة ظاهر وقد صر
 تسميها العذاب ايضا وقوله من توفيقه قد ارفقوا فهو انما يحذف صفاتين او فوافق بما جازى من يذكر
 المزموم وارادة لانهم كانوا كذا كان معنى الرجوع والرداد والجمع بين الرد والصرف او بمعنى التكرار من
 قوله مودة القتل اذا كرهه ومنه التردد على الناس وقوله فانه اى الفواق بيان للمناسبة المحسنة للقرى بها
 ذكر وقوله وهما الثفتان ظاهر ما ينبغي واحدهما رماض وقوله لاجل النفخة قيل القروح اسم مصدر
 من اناق المريض اناقة وثاقفة اذا رجع الى الصحة والمعصوم اسم مفعول رجع عن القبح الشرع (قوله فسطنا
 من العذاب) اى ما عيننا لنه فكنوا استعجابا للمشاهدة وانه ضمنا للتكذيب وهو المراد وقوله او
 الجنة الخ فهو سؤال لانهم لم يعلموا انهم النعم التي جعلهم من الله عليه وهو لم يعلم من آمن فطلبوا الله له
 لهم في الدنيا استزاء او حقيقة فانهم لم يعدوا لهم الجنان الايمان وهم لا يؤمنون يوم الحساب سألوا
 ما وعدوه في الآخرة قبلها قال السردى هو اقرى التفسير لقولهم يتناولون كاذبا على ما صيد له
 التأويل من سؤال العذاب والكتاب استزاء سألوا الرسول صلى الله عليه وسلم ليسوا بالاولياء ولما تركوا
 المصنف دوح الاستمراخه كالى الكشاف (قوله لهصيفة الجائرة) اى العطف وحصيفة ما يركب بال كبير
 لبعض عاهة او راسعه لان نفقة السائل وهو مودع بعض أهل الله انما كلفه خدمته في الاسلام وأصلها
 أن امرئ يش كان منه وبين عهده نهر فقال من جازها هذا النهر فله كذا فكان يعطى من جازها الامم حيث به
 العطف مطلقا وقد تنقروى القائل ان العطف اى زمان الزمان وقد عادت محرمه وكانت جائزة
 وقوله قد عسر فيها اى بطلته الفطرس هذا ايضا واما الفطس يعنى الضور وهو ارتفاع ابن ديد في الجبهة
 لا حسبه عرياصحوا وانه وودى الحديث عرضت على جهنم فرائبها الماخرية مباحة العطف
 وقد ذكر مصاحب القاموس وغيره وطلبهم فخرصاقتهم استمرا وتكذيب ايضا وقوله استهوا ذلك
 هو جازى الى الوجود في تصديره (قوله تظلموا لهصيفة الخ) اشارة الى المناسبة بين اصبروا ذكر التفتن
 المصطف وقوله بتظلم التمس اشارة الى قوله انما استمرا والصفة تزوجة الاقرب وساقى سككونا صغرة أو
 خلاف الاولى وقوله نزل عن منزته القدا هو أن ما بعد تصديره في قوله وتوفعه وزنه عم الاستحقاق العذاب
 وقوله وتذكرنا كرى الاقل يعنى الذكر المعروف والمراد منه من اندهم على هذا يعنى الذكر
 والمراد منه من الله عليه وسئل لاعتنا عطفه عاوجب العذاب عنان نفسه استعارة مكتوبة وتصريفة
 (قوله يذال الخ) فالأيدى القوة والأيدي القوى وباد بكسر الهمزة يعنى القوة وما يعقوبه فانه يقال
 قوة أو يذال وقوله من استمد منى يعنى الرضا وقوله هو تمليل اى في قوله انه آواب كما هو معروف مثله
 من الجمل وقوله دليل الخ لا الأيدى القوة وهى محمفة ههنا لان تكون في الجسم الماخز من على الجديد والصبر
 في القتال وهو مودع أن تكون في الدين فاعطى هذا تعين ان المراد منه ان خيفة دون الخوف لان الآواب
 وان دل على الرجوع الى الخلق المحتمل الرجوع به قد روي عناد الرجوع لما يراه فيكون بملكته الشتر في
 الاقل لا ساقى القرآن فانه لم يستعمل فيه الآواب الا بمعنى التواب والتوبة الرجوع عنه فسطما اعترض به

فانهم كالمشهور لا يختارهم بل ذكر وحضورهم
 في عرفة تعالى (الاصح واحدة) هي النفخة
 (طاعها من فوق) من توفيقه قد ارفقوا
 عاين بالمتبين ورجوع وتروا فانه فيه يرجع
 الاذن الى الشرع وقرأ جزوا لكسافى الفهم
 وهما الثفتان وهما الثفتان في النفخة فسطنا
 من العذاب القى توفيقه فانه أو الجنة التي تعد
 للمؤمنين وهى من عطفه اذا قلعه وعقل بصيغة
 الجمل تنطق لاجلها فسطنا من الفطرس وقيل
 جمل الجمل لانه صفة أو علة تنطق بها (كل
 يوم الحساب) استهوا فلما استمرا واصر على
 ما يقولون واذا كرهه عاهة (وذكر كرههم
 فست تظلموا لهصيفة) اى عطفهم فانه مع طق
 شأنه وانما صاعده بظلمتهم والكرامات اى
 أن صفة تزل عن منزته وهو وجه الملازمة
 ما قبله والتعريض حتى تظلم النفسان
 وآدابها التظلم بالكثرة وأهل النفسان
 أو تذكر كسوته ومن تفتن أن تزل فيفسد
 ما تضمنه من المعاصى اى عاهة عنان نفسه اى
 افعال (والأيدى) اى القوة يقال يذال يذون
 أي ذابوا لاجبى (اه آواب) رجع الى
 من صفة الله تعالى وهو تمليل لاجل دليل على
 أن المراد به التوفيق والدين

عزمن البيان أي قامة اليقظة وقوة فاعله أي بأنه سيقته وتعديقه اعتراجه باستحقاق القتل وشبهه بكسر
 القين المعية وسكون الساكن وهو أن يحد في جلاله وجهه فكان إذا خلا به فسه قتل وقوله فلفظت الخ
 إشارة إلى أن هذه القضية كانت سبيلها لتعريفه في القرآن ومنها أنه لا يجيبها بقوة بل سكتة
 غير مناسبة بجله فنه لم عدل تافيه **(قوله النبوة)** الحكمة ما أحكمس قولاً ونعل ولا شدة
 أحكاماً في جميع الأمور من النبوة قللاً ووردت في القرآن مجازاً وقيل هي كل صواب وإذا فسرت بالثاني
 فهي أعم وقوله فصل الخطاب الفصل بين الجدي والخطاب أي فيه الخاصة لا العامة والخاصة لا العامة
 أحد أو أعم من غيره لأنه المحتاج للفصل وقوله الكلام المختص الفصل بين المختص والمعمول
 الصفه لوصفها وقوله غير التباس إشارة إلى أنه أطلق عليه فصلاً لا لتمامه جامعاً ولا التباس
 وحسنه كون الالتباس القابل له بمعنى الاتصال وعدم الاتصال وقد عرفت في نظراً الواضح الحكيم تقدير
(قوله راعى فيه الخ) حال من فاعله أي واستئناف لبيان وجهه في طريق التعليل والمراد بظنهما
 مقامهما القين شأتهما أن تقع فيها كإفعال شيع الرعي غلة الطر والنبات وقوله وانما الخ إشارة
 إلى ما ذكره من بعضهم من تفسيره فصل الخطاب بما عده بأنه ليس مراداً من قوله بل أنه من معناه لأنه أعم
 ما وقع في الخطاب بعد الجمل الصلة كالفصل بين ما قبله من الكلام وبينه وبين المقصود وهو ما
 يقع في الكلام البسطة فأنطق عليه لوقوعه في كلام فصل بين باب الملقاة اسم الكل على لونه وقوله عما
 سبق بالية الوحدة أو التثنية القضية على بناء المجهول بكسر ضابط وهما معنى ومقدمة منسوب على
 الجمل وهو على هذا بمعنى الفاصل وإضافته لبيانها وهو يمكن فصار أمراً **(قوله)** فصل الخطاب
 القصد بخلاف صاود واليه ممتثل ومعناه التوسط باعتداله بين أمرين ولذا فسره بقوله ليس فيه الخ
 والاشباع التطلع بل والميل الموقع في الخلل والسأمة وقوله لا ترى قليل يكون فيه اشتداد الخلل وهذا
 بالذات إلى الجهة بمعنى كثرة من المصدور هو الهذيان وهو بأن يكون فيه تطلو بل على وهكذا وفي وصف كلامه
 على القطع عليه وسلم حديثاً أنه بعد وغير من طرق خصصة وقد جعلوا لا ترو ولا هذر يعني لا قليل ولا كثير
 على هذا تفسير الفصل وقد قبله ما عدا ما كان لكلامه مستقلاً أي فصل بين الحق والباطل ومع ذلك لا قليل
 لا ترو ولا هذر لا يخلو من أن يكون حصة الفصل مقبلة لا مشرة ولا مشرة ولا مشرة ولا مشرة ولا مشرة ولا مشرة
 ويشهد وصف كلامه بوصفين ممتثلين وهما كونه فصلاً غير زهراً وشراً غيراً وصفاً بعد مقبلة
 إلى علم فلا يزم من هذا مقتدا الأشياء والصفات الصطف كإسراجها التمام في المتن ولا يعني مغايرة هذا
 لمعناه **(قوله)** الفصل والتشويق الصبب التفاضل أي بمعنى جعل الفصل مجيباً إلى الله
 أو تنجيها منه أو عذراً عما عصى وهذا وما بعد من الاستفهام عن لا يعرف القضية ويراداعلامها
 فقال لعل جعلت يسكت هذا أمر يستحق في عرف القاطع وقوله صدر أي لظنه بمعنى خاضع
 أو غلبه وقوله أطلق على الجمع أي هذا القوة تتصور وهو ظاهر **(قوله)** تصدوا الخ السور والحافظ
 الحصد المرتفع والهرب الفرقة وهي التي البالي وجرابها مجتمعة أو مؤمنة لانصافها عدا
 أو لشدة القرعة لعل وعقوة السور هم الفرقة فمنهم الحافظون لها من الدابة لأنه كان مغلقاً
 في زمان خلقه لا يصاده وصيغة فصل تكون لعلان كثيرة منها الصلوبي أصله ما يؤمن من السور بمعنى علا
 السور والحافظ ونسبهم علا السنام **(قوله)** وانتم قلل بعدد الخ لأنه لا يخلو بأي لا أن يتبين لهم
 إلى صحت في ذلك الوقت بخلاف صاعهم وقوله على حقيقه صاف أي حصة رد لما في الكتاب من أنه
 لا يصح قطعه بالتبالي لأن التباين الواقع في عهدنا ودعاه الصلاة والسلام لا يصح إتيانه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وإن أتت به القضية لم يكن ناصياً بأنه ما يتعلق به ويدفع المذخور بتدريج صاف وهو ظاهر
 وقد قبل أنه يصح أيضاً جعل الاسناد مجازاً بالحد في جعل التباين القضية عاجلاً لأنه في الأصل

مرجع هذا التبع (وشددنا ملكه) وقوله
 بالهبة والبصرة وصحيفة الجنود وقري
 بالشد للبيان قبل أن ترجل أدهي بشره
 على آخره عجز عن البيان فأوحى الله أن قتل
 للمدى عليه فاعله فقال صدقت أي قلت
 ما علة وأخذت البقرة فخطمت بذات البيت
 وأتيناها بالحكمة النبوة وأمال الطر واقتان
 الفصل (وفصل الخطاب) فصل الخطاب
 المختص من الخطاب المختص من غير التباس
 فيه الخطاب على المقصود من غير التباس
 راعى فيه بظن الفصل والوصل والصف
 والاستئناف والأخبار والأخبار والصف
 والتكرار وهو ما وعاشي بما عده لأنه
 يصل المقصود على سبق مقدمة لهم من الجد
 والصلوة وقيل هو الخطاب المقصد الذي ليس
 فيه اختصاص بخل والاشباع على كلامه
 في وصف كلام الرسول عليه الصلاة والسلام
 فصل لا ترو ولا هذر (وهل) (الاستئناف)
 استفهام معناه الصبب والتشويق إلى
 استفهام معناه الفصل من الأصل ومدون ذلك الخ
 على الجمع (انتم رواد الحراب) انتم رواد
 سور الفرقة من السور كثرة من السام
 وانتم قلل بظن أن الراديه الواقع في عهد
 تتصوروا وبالبالي أن الراديه الواقع في عهد
 داود عليه السلام وأما اسناد أقواله على
 حقيقه صاف أي حصة ناصية أو ناصية
 لمعنى معنى التعلل لا يأتي إلا ما لا يروى
 عليه الصلاة والسلام لم يكن حديثاً

مصدر والتفريع تنوع بكيفية واحدة الفصل (قوله وإذا انشأ الخ) بأن يجعل زما لما علم انهم ما ينزل
 المصدين أو يجعلهما من جنس واحد الكل كذلك الاشتغال (قوله أو لغيره لتسويروا) ولا يفي ان
 التسويروا في وقت دخول الأذن بشرط استدامه أو بزيادة الخول وإرادته ويقترق قوله فتفرع على التسويرو
 وفيه تنكف وقدحج زاعفة بالذم وقد عدا المراد بغيره من قوله لما طوط والحرس جمع حارس أو سري
 والمراد بخاصته أحده (قوله فمن فوجين متخاصمين) إشارة إلى أنه غير مبتدأ مقدر ودفع لما يترجم من أن
 الخصم شامل للتبديل والكثير والمراد به هنا جماعة يجمع خبره في تسويروا ولمعطف عن هذا بأن الخصم الذي
 هنا عبارة عن الفوج فيكون هنا جماعة متخاصمة في ملامه وقد قبل بغيره أن يكون الضمائر المجموعة
 مراد بها التثنية فيكون خبره وذو له الذي روي أنه جاءه ملكان (قوله على أنه متخاصم) بالخصم
 خصما) تبه لياحوا بواب المقدر وهو أن المتخاصمين ملكان اثنان كما صرح به في الروي ويؤيد قوله
 بعده هذا الخ في كنهه يصلحان جاعلين وقد عرخص من مبتدأ خبره مقدر مضاف إلى فوجين متخاصمين
 لا يذم به كنهه لكونه بالخصم جماعة كما في الإيجلة كونه الفوجين باسمهم خصما والمذكور هو
 قول بعضهم وهو تنكف (قوله وهو على القرض وفصل التعريض) دفع لما روي تقدير كونهم ملائكة
 بأنهم كنهه فيضربون من أنفسهم على قطع نهم والملائكة تنزهون عن الكذب بأنه أفعال يكون كذا
 إذا قصد له الأخبار حقيقة أفعال كما في الأعراس موزونة في أنفسهم لما روي على صورة البشر كما ذكره
 العالم إذا صورته لاحدا ولكن كما ذكره في ما يوقع من واد عليه الصلاة والسلام فلا (قوله ولا يفي
 الخ) بالانصاف المراد منه وان كان أصله من هذا فلهذا باختلاف القرائن كانت هناك الملائكة فيمن التام
 أشطأ إذا عدا وأحق وهو مريض أو يتخلف من شطط بمعنى وهو على التي أشار إليها بقوله وقرئ الخ والكل
 يرجع لعن واحد وقوله وهو العدل فيكون ذا لفظ ضمه لانه خبر الامور (قوله وقد يفيق بها من المرأة)
 الكناينة عاصها القوي لانه استعارة مصححة تشبهها بالتي في بين الخطاب وبسوء النسيب والافتقار
 وقد اعتمدته العرب كثيرا كما قال • كمالا لا لخصم من ملا • وقال
 بأشاعة مقصود من حاله • سمعت علي عليه السلام يقول

فأعلم التصريح بالمراد ذكره كما يدل عليه حقيقة معنى الاستعارة صحتها لفظا المراد (قوله والكتابة
 بالقتل فيعيايق التعريض الخ) هكذا وقع في الكشف وفيه خفاء يستلحق إلى توضيحه فظاهر
 أن المروق للتعريض الصكلام بقرينة قوله ثم يرض لها ودعه السلطان والسلام والدا على التعريض
 أما احتشام من عرض لمراد احترامه أو تقصده أو يلامه وعلى كنهه ما تحسن الكتابة والتبديل دون التصريح
 والتعريض أمالي القول فظاهر لانه حيث لم يوجه استدلاله بقرينة ناسب عدم التصريح بقصته بعينها
 فانه لا يقع التعريض في ضوءه وأما في الثاني فلا يتم التصريح موكدا لتقصده لعدم الاعتناء به
 والمراد بالكتابة الاستعارة كما • وأما القتل فلهذا سراج الكشف الذي أنه ليس بالمعنى المصطلح
 بل القوي إذا أراد به قتل كنهه ويحتمل على صورة خبير فإن القتل كما يبرى في الأقوال يجري
 في الأصل طائل المولى هذا البرزوخ في الانفعال بقرينة الاستعارة التفضيلية في الأقوال حيث يمكن
 المقصود من قتلهم ما هو ظاهر الحال ثم هذا القتل تعريض بحال الاستعارة التفضيلية في الأقوال حيث يمكن
 وما قد وردت في القرض ولا يفتيه لانه يندفعهم المراد منه يمكن في الذهن غاية التحسين وهو أن
 في القرض لاجتماعه أمرين سفي من مثله وهو أن في البيت دون الحراس ويحوز أن يراد بالقتل
 معناه المعروف بتأكل وقوله الذين والزوم (قوله وقريشهم وقصود الخ) لأن القتل والكسر
 باعتبار في الأجزاء كثيرا والمجاورة بين القصر ضد ما ناسبه لموقعه ولما ناسبه وكسر فية لفظ
 يتم وقوله لكتبة الأذن من كفل غيرا كان في تصفه وكذا من ملك خاضع لعماله في قتلها وقوله غلب
 تفسيره في الخطاب تفسيره لطلب وقوله لم أجد ردة ضمنه معنى لم أجد ردة بنسبه وقوله وفيه مخالفة

وإذا التفتي (أندخلوا على داود) بل من
 الأولى أو لغيره لتسويروا (فتسرع عنهم)
 انهم ثم راعى من فوق في يوم الاحتجاب
 والحرس على الباب لا يتركون من يدخل عليه
 فانه عليه الصلاة والسلام كان جارا زياته يوما
 للصادقة يوما للقضا يوما للوط يوما
 لا اشتغال بخاصته فتسرع عليه ملائكة على
 صور انسان في يوم الملاقاة (أو لا انتف
 صهان) بمن فوجين متخاصمين على تحية
 صاحبهم خصما (فقد يستأعلى
 بعض) وهو على القرض وفصل التعريض
 ان كانوا ملائكة وهو المشهور (فاحكم مبتنا
 بالحق ولا تشطط) لا تعبر في الحكومة وقرئ
 ولا تشطط ولا يبعد عن الحق ولا تشطط
 وهو من معنى الشطط وهو
 واحدة) هي الأذن من الشان وقد يفيق بها
 من المرأة والصكلا والقتل فيبداق
 للتعريض الخ في القصد وقرئ لس
 وتكون فتح التام وفيه بكسر النون وقرأ
 شخص شخ الخ فية فقال (كفعلها)
 ملكها وحقيقته جعلي ككفها كما قيل
 ما تشبهه وقيل أجهلها ككلى أي يهني
 (وعز في الخطاب) وظن في مخالفتها إلى
 مجازة بأن به عجاج لم أجد ردة أو في
 مخالفة

الح على أن الطلب بعد مرطبه إذا سبق وطلب خيطه بكسر الخاء هو في الكساح خاصة وهذا إذا أريد
بالوجه المرأة وما قبله في الوجهين وقوله على خشف لراى ترك الشد وهو غريب كالرفا غلظت
فلت وفي ريب (قوله قسده) أي وباب القسم وهو قوله فقد غلظ الخ الخجلة غلظ لم يوصفها
بالقسم والخبين التصيق وقوله ولعله الخ دفع لما بعدهم من أنه يجزئ ذكر الذي خلا من أدات
وهو كصف حكيم يظلم شره كأنه مملو وهو غلظ المدي عليه قال غلظ الخ الخ أوفه شرط مقدر
أعان كمن كانت خد تلك (قوله وقد عثته إلى مقول الخ) وهو لا يحدى ما يتعش ما يتعش بها
كالضرب والاضافة حال الإختصاري كانه بالاضافة فيختل الله تعالى على وجه السؤال والطلب لفعل
المضن أصلا والمضن فيه قيدا ولو عكس جاز بأن يتقدر السؤال فيختل مضافة إلى الحاجة كأم أو سؤاله
إضافة ذهبت الخ وأشار بقوله والطلب إلى أن المراد من السؤال المطلق الطلب من غير قرأ إلى علو السؤال
منه وعكسه ولا مساواة غلظت أنه للإشارة إلى أنه من الأعلى للأدنى بحرته الحان غير مسلم فإنه يجوز
أن يكون هنا على طريق الخسوع والتذل وأذا فمع هذا كما أشار إليه فيجده في نفسه بطريق الأولى
فما ذكره أنسب للدال وإضافة أي الحاجة لاستتدبر العلو كقول (قوله وإن كتر من الخلل الخ)
يحق أن يكون من كلامه ودعاه الصلاة والسلام وأن يكون أشدا كلامه غير عني عنه وفسر الخطأ
بالشر لا لا يتخلط أمواليهم ويكون يصفى الأصناف فحقون كليل
عدول من صدق يستشاد • ثلاث تكف من الصواب
فإن الله أسكر مثا • يكون من الطعام والشراب
(قوله وقرئ شغ البه) فتمت الإصالة بنون التثنية فقد ذكره هو حيث أجاب قسم مقدر بقية
الأمم كالأب (قوله أضرب عنك الهوم طارها) • ضربك البسف قرئ القوس
ضارب فعل أمر مضي على السكون لكنه قصد تقدير نون التوكيد معه والهوم مقفولة وطارها فعل منه
بدل يصف وأستأمر ضربهم الصر فهاهنا وضربك مقفولة ماق وقوس يفتح القاف والنون أعلى الرأس
والمرابيه هنا غلظ بين أذى القوس وهذا البيت من شعر لفرقة بن العبد وحذف الياء فخشفت كافي والليل
إذا يسر (قوله وما من يد الخ) هم مبتدأ وقليل خبره وقسمه بالفتحة وسوء وصفهم بالفتحة وتكره قتل
وزيادة ما للإهانة والتي إذا أولغ في كل غنة لتجيبه فكأنه قبل ما ألقاهم فهو معلوم المقام
(قوله فعلى ولن داود الخ) ليسر الخ كافي الكشاف عليه كما قرأه القين لا تسأل فانه على حقيقته
لكن ما جده مصر في مسالك الرضخري وقد دوى أن الملكين قالوا في الرجل على نفسه وأما الخسوخة
لأنه على المسر للكمورة كان صليفا المني ولوسم كاذب إليه الرضخري جلا على المكسور فهو
لهيوع المراد فليس المقصود قصر الفتنة عليه لأنه يفتنى اتصال الضمير والمفعول به على الفتنة
لأن كل فعل يصل إلى عام وخاص فعن شره فعلت ضربه على أن المني ما ضاهاه الإفتنة كاقبل لانه
نصف والغاز (قوله ساجدا) على أن الركوع مجاز من صل من السجود لانه لاضاه إليه جعل تكلم
ثم تجوز به عنه وهو عني قوله لانه مبدؤه فكأنه شمع في العبارة وأهواستارة فليسا في العبارة
والخسوخة وقوله وأمر السجود كما أوجه أن يجعل أو يكمل أو يكمل ما بين مبدأها لا يجوز به عنه ولا يسمى
ركعة وقد تقدم من تلحق بدل عليه عليه طواه لانه معنى سجد على الأرض كما في قوله فليعلم السجود من
نوعه أو وجهه يعني سجد ولا يجده أوجه ذلك إلا على أن هذا سجدة ثلاثة وأنها العزائم والطلبات والطلبات
بعض الشافعية (قوله سزم) تشديد الألف من القصر أي عند الصلوة أو عند الخوض في الصلاة خال
أمر الصلاة وسرم والتهود والأول إذا دخل فيها بشكيرة الإحرام لأنها تقوم عليه الإشارة لكل كلام ونحوه
وركعها الاستغفار ركعتان فصلان عند التوبة وهي مشروعة (قوله وأقضى على هذا الخ) يعني أنه ليس
في هذه القصة ما يضر بخام النبوة فإن ما ذكره محمله ما ذكر وليس في ما قبله التبرع ولكم لقرائة

أي قد انطلمة يقال غلبت المرأة ونطلمها
هو غلبا من غلبا ما جئت تزوجها دون
وقرئ وعازن أي غلبني وبرز على خشف
غريب (قال قد غلظت الجبال الخ)
فما جده جواب قسم محذوف فسلمه المبالغة
في التكرار فعل خبطه وتبين طمعه ومله
قال خلك بعد عرقه أو على تقدير صلت
الذي والسؤال بعد مضى الخ المحذوف
وقد عثته إلى مقول آخر إلى الخسوخة وهو
الاضافة (وإن كتر من الخلل الخ) الشكر
الذين خلطوا أمواليهم بغير غلط (الشيخ)
لشدتي وقرئ شغ البه على تقدير أن تكون
الخطبة وحسنها كقوله
• أضرب عنك الهوم طارها •
وهو حذف الياء استعفاء من الكسرة (بعضهم
على بعض الأول الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل منهم) أي وهم قليل وما من يد
للأجلهم والتجيب من غلظهم (وقل داود
أعاقبهم) التثنية لما قبله وأما ضاهاه ثقت
المحسوبة هل يتدبرها (فاستغفري)
لذنه (وتر كما) ما جده على تسعة
السجود وكذا كانه سزم برصصه
ركعا أصحلا كانه سزم برصصه
الاستغفار (وأب) ورجع إلى الله بالتوبة
وأقضى فاقض هذه الفتنة لا تضارب عليه
الصلاة والسلام وقد أن يكون له الفير وكان له
أشأنه هذه القصة فاستغفروا وأب
عنه

عصمه وآه منكرا فخلا استغفره وتاب وما وقع في رواية بعض النصارى من استناده الى بلقيس الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام العزم المتأخرى وهو قول فخلا آل المصطفى الخ فهاهيه أنه خطب على خطبه
 ولم يصحكن هذا جمعا في شرحهم وهو صغيره عندهم من قولها على الانبياء واستزاجهم من زوجته طلب
 ان يلقوها وبها بعدة ان كانت في شرحهم يترجمها وهذا ما يترجمهم وقد كان ذلك في صدر الاسلام بعد
 الهجرة فكان الرجل من الانبياء اذا كانت له زوجتان نزل من احداهما الى اتخذها شافين المهاجرين
 فترجم هذا المعنى الى بلقيس ولين عن ابنة الاستنزالي الترتك ومنه الترتك عن الوفا وهو استعمال
 جلدن والمراسم من قولهم واهاد اذا ساعدوا والصمم آساده الهمة أي جعلها سونه واهاد خطا عند أهل
 اللغة وذهب صاحب القاموس الى أنه لغوي بنية (قوله وما قال الخ) أو رايهم من مضيقه وواسا كنة
 وواسمه من مكسورة وانه مقبلة بعدها أقسام رجل من مؤمن قومه وقوله بان يقدم أي يجعل مقدما
 في حركه وهما جها وواسمه وندرة غراب يعني كلام فاسد في شخصه فزور وقوله في أي لكونه
 كذا فابدا وما روى عن علي كرم الله وجهه فيه أنه قد اقر به على الانبياء لكن قال ابن العراق
 أنه لم يصح عنه وعلي فرض من صفته اجتماعه وجهه أنه ضربه هذا على احد الاسرار لانهم سادة
 السادة وقصصوا ذلك في قصصهم والمراد في قوله وواسمه على هذا فليس في ما يوافق مقام العصمة النبوية
 والاثارة اصله فليس في بنية أم لا والاستغفار لزمه على تأديهم بل في نفسه لعله عن الضم
 اللين به وكذا الاستغفار كان له جميعه وقوله فخر الله أي لاجله وهو نفسان وقع في كتب الكلام
 (قوله والله عندنا في قوله) عطفه بحيث لا يقطع ما ذكر من مقوله وقوله لاجله وكلامه مستأنف
 لا معطوف بقدر قول المفسر من التقدير بلا طلبة واجابه لغير المراد وقوله استغفرك الخ على الاول
 يكونه على ثلاث خلفة السلطان اذا كان منصرفا منه لتفسيره بدار الثاني فيقول هذا قوله خليفة عن
 أبيه أي سادته فام بما كان يقوم من غير اعتبار لما قومت أو غيره ومن ذكره كما هذا امر اده لكنه
 جرى على الغالب في ما يعترض عليه بطلان بلا طائل وقوله والحق الاول قدم وسجلها الرخصى دللا
 على ارادة في قوله لا يفرع من غير ما في وجهه هنا فلا تفتن فيه قد تدبر (قوله يحكم الله) هذا يحتمل
 أن يكون لان نص في الحق يعني خلاف الباطل للهدى على أن المراد حكم الله الذي هو شره لانه
 لا يحكم بالحق وتقر به الفاء على جعله خليفة يشعر بالادلة لا ما كان خليفة له اقتضى ذلك لا لا يحتمل
 حكمه حكم من استخلفه بل يكون ذلك على وفق ارادته ورضاه أو المقرب مطلق الحكم لظهور ترجمه على
 كونه خليفة وذكر الحق لان به سادته وقيل ترجمه لان الخلافة نعمة عظمى شكرها الصدق ولا يحتمل
 أن يكون الحق اسم الله وفيه مضاف مقدرا الاول أولى لان مقابله بالهوى تأباه (قوله ما هو النفس)
 لان الهوى يكون بمعنى الهوى كما في قوله هو مع الرب الباتين وقوله وهو يؤيد الخ وجهه التأيد
 أن ذكر بعد الحكم يقتضي أن اتساع الهوى في نفس حكمه لافأمر آخر من المسبل الى امرأة أو راي
 وليجعله دللا لا احتمال انقطاع عا له وكونه وصفي مستغفلة لكنه غير مناسب لقائه أن يحكم بغير علم
 منه وقوله ولا الهوا كانت خليفة أو بظنه فضا وقفا واستمع الله تعالى التلهم المتفرقا والصل
 بموجبها (قوله بسبب سيئاتهم) يعني اليأسية وما صدره من إضافة السبب بانية والمراد بالسيئات
 القرك أو عدم الذكر مطلقا لا الضمير فينبول الكثرة المتكررين للشر وقوله الخ متعلق بقوله لهم
 عذاب وقوله وهو ضلالهم الخ ظاهره أنه اراد بالسيئات الضلال بعلقة السيئة فترجمه فان الخ اشارة
 للعلقة المحصية وقد قيل عليه أن الدلول الى الجاهز يمكن الحقيقة لا داعي له عصه أن يقال الذين
 ينزلون من قبل الله عذاب بسبب سيئاتهم الذي هو بسبب ضلالهم فينبول أن يحصل قوله وهو ضلالهم
 على الباطلة أو على تقدير انضاف أي بسبب ضلالهم وفي الكسكشاف وموافق الحساب متعلق بنسأوا
 بسبب سيئاتهم يوم الحساب فهو مقول أو قوله لهم أي لهم عذاب ألم يوم ألم يوم القيلة بسبب سيئاتهم وهو
 ملازمة الحق وخلافه الهوى

ورواي أن يصروا وقع على امرأة فغضبها
 وهي حتى تزوجها وولدت منه سبلان
 ان شيخ قلمه خطب فخطبوا من
 عن زوجته وكان ذلك مقدرا فيهم
 وقد وصى الانبياء المهاجرين من
 وبذلك أنه أرسل إلى راي إلى الجهاد صرا
 وأمر أن يقتلهم قتل قتل قتل قتل
 وبذلك قال على رضي الله عنه من
 بجده يداد على ما روي في الحديث
 مائة وستين وقيل ان قوما قصدوا أن يقتلوه
 فتصوروا الحراب ودخلوا على قومه وعنده
 أقواما متصفا بهذا الصل فمضوا فيهم
 وأراد أن يقتلهم منهم فقتل ذلك العلام
 الله فاستغفروا به عما هم به وأبى (تغفر الله
 ذلك) أي ما استغفرت عنه (وانه عندنا في)
 لقوله بعد الفقرة (وحسن ما ب) مرجع
 في الجنة (لما روي بالمسجل في ذلك خفف
 الارض) استغفرك الى اللان في ما وجدنا
 خليفة من قبل من الانبياء القام من بلقيس
 (فاسمك بين الناس بلقيس) يحكمكم الله
 (ولا تتبع الهوى) ما هو النفس وهو
 يترجمه قبل ان يفسد المباداة في تصديق
 النفس وتقليد الاخر في ملته (فما لك
 الذي وتقليد الاخر في ملته) فاسمك الله
 (ان الذين ينزلون من قبل الله لهم عذاب
 شديد بانسأوا يوم الحساب) بسبب سيئاتهم
 وهو ضلالهم من السبل فان ذكره يقتضي
 ملازمة الحق وخلافه الهوى

تذكر وتدبر تشدد **(قوله انما بعد الخ)** بان تسن طعنات ثم الصديقين بعد ما دعيهما الصلاة والحمد
وكونه من حال ظاهر والحمد ظاهر من جهة انه آداب ومن اذ القرفة لان القروى فستعمل التحليل
كثيرا كما هو تلاتي شرفهم التحليل منه على ثقته آداب كاتل ولوله بالو به قد به منهم من النصه
والسنان وكونه بمعنى التسليم لان التسليم في المذكر وهو ويجوز ان راد آداب لمساته كما هو - وقوله
اولهم انهم لانه خلاف الظاهر تشديد المدح وتقليل الطرف بغير غرض صرف كالتق تقطعه آداب
تقيد الوصف وانما قيل الاحد من معنى ثقته ماذ كمقدوا ولديه تقصص وجهي التحليل يتسرى
آداب سكتا قائل وقوله مندا الجمهور لان منهم من قال انه لاداد كاذ كالمعرب **(قوله الذي يقوم على**
طرف منك) قل عليه الصفون نداهل القفة الف القرس القيام على ثلاث خواص وشق الاربعة مائة
يظهر محققها الارض وقال الراغب هو الجمع بين يديه في القيام وقيل هو التام مطلقا وما ذكره المحقق
لا يوافق شيئا منها ودفعه ان مراده القول الاول ولشهرته تسمى في العبارة ولأنه من المعلوم انه لا يمكن
القيام على طرف واحدة ونعم الثلاث فقول على طرف الخ حال أي يقوم على ثلاث ملة كونه معقلا على
طرف منك والليلك فيهم الحاف كما في شرح القصيدة فان يرف الحاف كما وقع في بعض كتب
الافقه خاضعة للطرف في اضافة العام الخاص كد يتقيد اذ قال الى حذفه والراب بكسر
العين الاصل منها وانطلق فصرفه والساننا جميع المؤثر لانه يجوز فاما لا يعقل لا تقليب لان تقليب
المؤثر على المذكر غير باق في الاكثر **(قوله اويود)** بالفتح كروب وشاب وقوله الذي يسرع الخ أي
ففيه مدح حاله من القيام والشئ والجري هنا بمعنى المشي لا الركض وان كان المشهور في الاستعمال
أثما يعني واحدا له فوكن كذلك بغير ما بعده أصلا **(قوله وقل جمع جيد الخ)** مره لانه لا فائدة
في ذكره مع الصفات حيث قد قواستدح حاله وكون الجاد أعظم ذكره قسم به بدقته في بعض
وقوله وأصاب الشفرس فيه فقرر لان التمام قيل فغير ينسأ الى الله علمه لم كادد في الحديث المشهور
وكذا قوله فوريها منه لان الأبياء لا يورث انا لبقا ما لهم على ملكهم وأوصيه صدقة ولعود ليت المال
أول كونه رفقا على ورثته على ما فيه المؤثرون والتقها لكنه اختص به قليل هو محصور من شينا جلي
الله علمه وقل هو عام في جميع الاجزاء عليهم الصلاة والسلام لقوله على الله علمه وقل انما عاشر الأبياء
لا يورث لاذكره المستحق على القول الاول وان حصروا خلافا لكون الاول غا لأشبهه والمعاد الاثر
حاجة التصرف في المال فمقرها تقرر بالاقتضا المذهب وقيل خر بيت من الصبر بأجضة فاستقرتها
وقوله عن ورد أي من العبادة صلاة وذكر استامارة من ورود الماء ولا يتخص بالثاني كما قلته العبادة
وقوله تقرر باعني لأضربا فكونت سرا لمضموما **(قوله أصل أحب أن يصدق بي)** ظاهر أنه حقة
لأضمين وهو ظاهر قول الراغب في مفردة قوله استصبر الكفر على الإيمان أي آخره عليه واقتضى
تعديته على معنى الآثار فلا يرد عليه أحد هذا أضمين أيضا لا فرق منه وبين ما بعده في باب أن الفرق أن
الاول ملحق بالمخفة لشهرته بخلاف الياق وقوله لكن لما أحب الخ أراد انه من ضمن معناه لكنه عدل
منه المناسبة الفظة وقصد القيسين وفائدة الضمين إشارة في صرضه وحله لاستغفالهم عنه فابستام
وذكر في الخاضعة لعالمة ولقوله **(قوله وقل هو يعني تفاعلت الخ)** هذا ما قلته في بعض من
الثبات من أحب حيث هنا معنى لست كاف الشراء المذكر وقل ليس ذال لانها الفتحة في القرابة
لكنه لا يليق بخرج القرآن على ولاد كاتل سكتا القتل ملحق الزوم بل زوم البصير كنه مرض
أرضيأ وقران وهو لا تناسب لانه حازم من نشاط ما قبل من أنه من استعمال المبتدأ المطلق اذ روم
المكان غيبة التليل لكونه في خلافه رجل كعض أراضيه الحاجة اقتداري بفتاقره والعز وهو
من اسدادها في أحب استعادة نعمة حستمناسبة لبقا ملبس بشي اذا تعلق حصته من خلا من
حسنة الذي ادعاه اذا الاستعادة الفدية هنا خافية ولا في تعليلها وما قلته منها حتى وأخى قلته من

(وهذا ما دعيهما) ثم الصديقين
المبينين انما بعد فعل التحليل المدح وهو
من حاله **(انه آداب)** يداع الى الواقعة بالتحية
اول التسليم من جميع **(الامر على)**
طرف لآداب وانتم **(بعد التفسير)** **(الغائبات)**
الجمهور **(المعنى)** بعد التفسير الذي يقوم على طرف
السان من انبسط الذي الصلوات الخمسة
شكيلة **(ووجب)** وهو من الصلوات الخمسة
في التليل الذي لا يتكاد يكون **(التي العرب)**
الخلص **(الجاد)** جمع جواد وهو مدح
الذي يسرع في جريه
الركض وقل جمع جيد وقل انما عاشر الأبياء
والسلام غزاد شق ولينينها أصل الف
فوس وقل اصلها من ابراهيم الصلاة والسلام
غربت الشمس وغفل عن السرار ومن ردد
سكانه فانه تامة فاستقرها فاعفها
تبريقه **(قال ان)** حيث حسب الملام من ذكر
وأي **(أصل أحب أن يصدق بي)** لا يعني
آثر لكن لما أحب من أحب
وقيل هو يعني تفاعلت من قوله

[illegible]

هذه دارهم وأنت مشوق * ما بقا الموعود في الآفاق

وقوله **يصلطه** الظاهر عليه لكنه متضمن معنى ينظر به وقوله **أعطى** تقدير لا تمنع لأن المنع يكون بمعنى الإعاقة
وقوله **تعدا** تقدموا وأتموا والمراد بالإنجيليين أتباعه **(قوله لا تلج)** فلما كان الانسحاب من المعامل تحت اليد العالوية
ومناعه عن محاسبه بصفة القبول والحق غير مرسوم عنه فلا استرخاء وهو مقصود ذلك أمره
باعتقاده وانخراطه في المصنف وقوله **وايهما** اعتراض على الوجهين فلا يضر الفصل ولا الاعتراض
بغيره ولا يضر الاعتراض بغيره **فقد** وهو مقتضى الكلام.

واعلم فعمل المرء يقع • أن سوف يأتي كل ما قدر

فالقاضي هذا اعتراضه وفي غير جراته كاذرة النجاة وعلى الحالة العار ومتوى وقوله عظيم
 لأنه يعبر عن الكثير لا يتعدى لأوجب وهذا أحد الوهم في معناه وقيل بما يجب عليه
 في الآخر وقول الأئمة في حقه عظيم علمه ملامته تقع في قولهم إن كاشا له والآخر قد
 يكون بمعنى أن هؤلاء قد خرفوا فقامت عليه الأعداء وقد ذكره في غير جليل من أئمة المسلمين
 الأكرام ويعجز عن فهمهم من الوهم لكن هذا القول وقوله وإنه قد تفرق في ما يشاء إلى أن لم يكن

وفترقوا بين فعلهم ما قالوا صفته بعد ما صفته
 أعطاه عكس وعدو وأعداء وفي ذلك نكتة
 (هذا عطفنا) أي هذا الذي أعطاه لمن
 الملق بالسلطة والتسلط على المارسله به غير
 عطفنا (واغفلنا) أي (مك) فاعطى من شئت
 ومنع من شئت (غير محاسب) حال من
 المستحق في الأمر أي غير محاسب على عمله
 وأما كتمتوض الصريح فيه المأدوم
 الطاء أو طه أو ما بينهما اعتراض والمضي
 أنه صاخر لا يكاد يحسن حسره وقيل
 الإشارة إلى شخصه الماخذ بالحق والبر والإيمان
 والامتناع إلى الملاحقه وإيقاضهم وهم القيد
 (واقفهم بالزكوى) في الأثره مع الباب هو
 الملك العظيم في الدنيا (ومسن بالآ) هو
 الحنة

(واذكر عبداً لأوب) هو ابن عصم بن اسحق وامراً علياً بنت يعقوب علوات الله عليه (اذنادى به) بدين عبدنا أوب صلياً بانه (المتحقق) بأن مسي قراً جزءاً بسكان الله واساطيلها في الوصل ٢٤٤ (الشیطان نصب) شعب (وعذاب) أوب وهو سكاك بكلامه الذي ناداه ولولا هي لقال

الله اسمه الاستناد إلى الشيطان لا لأنه الله مسبلاً لمقتل يوسف حيث كان له العجب بكتفه مثله واستغفله من ظلمه فنهضه أوكات مواسمه في سبب ما كفره ناداه فإختره أوسلو أيضاً الصبر فيكون اعترافاً بالثب أو عراعاة للادب أو لأنه وسوس اليأسه حتى وضعوه وأخرجوه من ديارهم ولأن المراد من التصيب العذاب كان يوسف اليق من مرضه من عظم البلاد والقنوط من الرحمة ويغريه على الجزع وقراً يعقوب بنح الترن على المسند وقراً بختين وعلقه كركشه وأورد في بضعه للتشليل (الركض يركض) سكاكاً بجهي بهما أشرب برجل الأرض (هكذا مقتل يركض) أي يهضر بها قدمت من قبل هذا مقتل أي يقتل به وتسرير من غير بالملك وظاهره وقيل بعت عينان حارة وأورد في السجدة أشرب من الأخرى (ووهنا له) بأن صنعاه عليه بعد تفرقه بأوسلوا بعد موتهم وقيل ووهنا صنعاهم (ويصلهم معهم) حتى كانه ضيفاً مسكناً (بوجعنا) لرسائله (وذكرى لأوب الألباب) أي كبراهم ليعتقروا

الفرح بالبر والبال إلى الله فيلصق بهم (ويشد يسله شغلًا) مطف على أركض والفتحت الحزمة الصغرى من الخشيش وبهوه (فأضربه ولا تفتش) روى أن يوسف لما بنت يعقوب وقيل بوجعنا فترام بن يوسف ذهبت حاجة فاجابت لحظ أن يركض بها ما تضر به لحظاً فيعتب بذلك وفي روضة باقية في الحدود (أنابوه منادياً) أي أوصاه قد التفت والأهل والمال والوليل في شكواه إلى الله بن الشيطان قائم لا يسي برضا كفى العافية وطب التماسه قال في خلاصة أن يشبهه أوقومه في الدين (ثم العبد) أوب (أنه أوب) مقبل بشرائره على القتل (واذكر عبداً إبراهيم واسحق ويعقوب) وقراً ابن كشم عبدنا وضع الجفن موضع الجهم أو على أن إبراهيم وحملته يشبهه

(٢) قوله وقوله أوصف بيان نعم الفاني وأوب صفيان وكذا الكشف ولا يشار عليها وإساقاً لأنه لا يشرع في التورق في التورق والكبر من الاعتقاد الخ (٣) وقوله يمشي إلى أمهوا المقدم والذي في الكشف هو بعض السبع مثنى كشي وهو الذي في أمهوا من خلون أم

(الغالبية) قبل الضمير لعدن وهو دفع لـ قبل انه غير معين ولا صالح للبيان فورد أن الاعلام الغالبة بارز منها
 الاضافة وتصر فيها باللام وهذا لام علم فاعلم على كاستمرجه ان مال في التسمي لم يكن هذا من
 خلافة مع أن هذه الغلبة لو سلمت كانت تقدر به لأن عدن مصدر معناه الاقامة والجزء استعمل قبله بمعنى
 الجنة والبستان والمكنان حتى يغلب في الجنة المعهودة فلو سلمت عليه أن وقبل انه تكرر كما في القاموس
 وغيره كان متقولا من اسم معني إلى اسم عن سكا القفل وأما ما ورد عليه من أن اضافة الحيات إلى بصير
 كائنات زيد وهو قبيح فغير مسلم لأنه كما يشهداد ولا يقع فيه وقبل انه لجات عدن فالمرجع معوه يتدفع
 بعض المحذوران الأول لأنه لا يتدفعه كانوا هم لأن المراد الاضافة التي لعمريها العلم الغالبة إضافة فضده
 تضر بها كاستمر جوابه (قوله لفظ الخ) باللام ووجد لانه أن التي اضافة عدن وأختات وعلى كايما يدل
 على أنه معرفة لوصفه بالمعرفة اذا المناف إلى فيمكن معرفة لم يتعرف المضاف ووقع في نسخة كقولها الكاف
 وهي قليلة القاطنة فالصحيح الأول ثم رد على الأول أنه لا دليل فيها لاحتمال كون التي بلا ذ لا يتعين كونه
 مسفة حتى يتم التطلب الآن ابدال المعرفة من التكرار غير حسن ولا يتبادر هنا (قوله والعمال فيها) أي
 في الحال مافي التلقين الخ يعني أنه حال من غير الحيات المستقر في خبران والعمال فيها استقر وصل المقدر
 أن نفس الطرف لتعين معناه وبنائه عنه وليس في كلامه خفا وقولها على أي عن غيرها المستقر هو سهل
 وقوله وقرئ تأي جنات ومقصود المحذوف فغير المأب وعلى أنه مبتدأ وخبر اساطع بما قبله أن الجلة
 مفسرة لحسن المأب لأن محصلة جنات أبوابها تحت لهم كرا مانيس مقلتا كانوا هم وهي معترضة
 والابواب كافي السكك ناف يدل من الضمير تقدر مفعلة هي الابواب وهو يدل انشال وقبة الكلام في
 الشرح (قوله خالان) أي سكتين ويدعون وعلى التداخلي فيكون يدعون والامن غير متدين خالان
 حيث سدقة لأن الاككامو ما بعد ليس في حال تقيم الابواب إلى بعده وقال والظهور الخ
 يدعون مستأنفا في جواب ما حالهم بعد دخولها فالحال على ظاهرها ومكتن قد قدم رعاية للفاصل وتكون
 الجنة كلمة التفكه والتلذذ لأن جوع قد مر الكلام فيه في الصفات وتكون الفاصل هنا أجنبنا ظاهرا وان
 توقف نسب بعضهم فتأمل (قوله لا يتنزلن إلا غدا زواجنهم) أي ومن غير طرف الا زواجن أن تنظر للفراسة
 الحسن وهو بالغ وقدرت ولما تجميع فذة كمدة فصلة ولده وهو كالترين من ياد معوه وقت واحد كلتها
 ونها على التراب في زمان واحد وقرب فعل بمعنى فاعل ومناو كمثل بمعنى مماثل وقوله فخان الصواب الخ
 بصله في الكشف فجميع الما بعد وهو الصواب لأن النساء الزواجن يصابن ويتداخن وأما الزواجن
 والزواجن فتكون الزواجن أصغر منهم أحبالهم لا النساء ومن العجيب ما قيل ان لافعه المنصف رجه
 الله أحسن لأن الاهتمام يحصل المحبة منه وبين زوجته لا بين الزواجن فتدبر وقوله وبعضهن الخ
 فالتدوير في الاعاري الأولى بينهن وبين أزواجهن وفي هذا بين الحور العين وزواجن الجنة (قوله لا لاجه
 الخ) فاللام تطلبة وقوله فخان الخ بيان للتعليل فخان ما وعد ولا لاج طاعتهم أو مجالهم المصلحة وهي تظاهر
 بالحساب وتقع بعد فعل كانه عليه توقف فخان الوجد على فالتسبة لقدم والحساب عبارة ولو سلمت
 الايام يعني بعد كافي كتب خمس خلون لم يذكر وقوله لا لاجه الخ على قرأة التامه انتقاة (قوله تعالى
 وإن للظالمين لشر مآب) قبل ظاهر المقابلة لاسم يقتضي أن مثال القوم ما بهذا وقيل ماضي لغير ما ب
 لكن مثله لا يلتفت اليه اذا تقابلت المعاني لانه من تكلف الصفة البديعة كاستمرجه المرزوق في شرح
 الحاشية وقيل انه من الأخلاق وأصله أن السنين لغير ما ب حسن ما بوان اللطافين اقترب ما ب وشر ما ب
 وهو كلام حسن وقوله أي الامر هذا فهو شر من حيث اعتدوا ومبتدأ خبره مقدما وقوله فعل مقدروا
 جزؤه أيضا كون ما لم فعل بمعنى خذوا مفعول من غير تقدير وروى من متلاي بعده والتقدير ما لم منه
 قبل وعلى هذا بانهم مفضل لغير ما ب انما مراد المرزوق من الخاضع لمرزوقه وان هذا الجملة تفسد الفصل
 من غير نقل لانهما خبرا غير جامع لأن الجملة الثانية سلبية والقول بأنهم مؤقاة بإنشائية فكيف خلا رماذا كر

الغالبة لقوله جنات عدن التي وعد الرحمن عباده
 بالغيب وتسببها (مقتضاهم الابواب)
 على الحال والعمال فيها مافي التلقين من معنى
 القفل وقدرتا من فوضين على الاشياء والتبر
 أو أنها خبر وان محذوف (مكتن فيها يدعون
 فيها بغا فكهة كتيرة وشراب) لأن متعلقان
 أو تدان لخلان من الضمير فيهم لأن التلقين
 للصل والظهور أن يدعون استئنافا لحيات
 حالهم فيها ويكتن حال من معيه والاعتصار
 على الفكة للاشعار بأن معاهم ليس التلذذ
 فان التلذذ للصل والتصل فيهم (وعندهم
 فاصرات الطرق لا يتنزلن إلا غدا زواجنهم
 اذات لهم فان الصواب بين الاقران
 أميت؟ وبعضهن بعض لا يجوز فتحين ولا صيغة
 ولشفاقة من التراب فانه يسمن في وقت
 واحد هنا ما وعد من ليرم الحساب) لاجه
 فخان الحساب طه الوصول إلى الجسز ورأ
 ابن كثير وأبو عمرو إلى الجسز ورأ
 لزواجنهم من فنادى انقطاع (هذا أي الامر
 هذا وهذا كما ذكرنا ونشهد هذا

متعلقه فانفذوا شرا كما أى الاتباع والرؤساء فى الاقسام لافى العصبية كما ذكره ولان ذلك على اتحاد زما بها
 كل من فى الحق ولولم فهو لتقابه عند متخذا كما أشار اليه فى الكشف فلو سلمنا له ان الربا ما من
 تبعه ولا لتوجه المذكور ولولم تبصرت هنا كلامه فكل من شئت فقله قوله قد دعا من التبرير على الخ سواء
 كان القائل هذا خارج الخ الملائكة او بعض الرؤساء ليس وقوله او مفعلا لم يتناول قولهم لا من حيا
 لادعاء فهو انشاء لا وصف به بدون تأويل وكذا على الحالية أيضا كما أشار اليه بقوله متعلق والمرد عليه
 مستحق أن يقال لهم ذلك لأنه قول حقيقه والحال انما من فوج وصفه المقرب به من المعرفة أو من شعيرة
 وهو على هذا من كلام الخزانة ان كانوا هم القائلين ومن كلام بعض الرؤساء يجوز كونه شرا كلام منهم
 وقوله أى ما أو ابيض الحسنه اشارت الى ما قد روي وهو أى سكانا وانما لم يرد بان يدعو عليهم
 كاتين اللام فمفعله وضوءه وجعلهم الراد وهو المسمون من الرحمة وبه القضاء الواسع فقولهم وسعة
 نصرة والمراعاة ذكر ان رسالهم ليه لا فاعقدرا وبهم على ملزم من البيان وما قيل انه اشارة الى كون
 البه قصد به وجعلهم ليه لا فاعقدرا وبهم على ملزم من البيان وما قيل انه اشارة الى كون
 دعوى من غير دليل وقوله انهم الخ تمثيل لاصحابهم فلكل واحد منهم رسالين النصية والمراعاة المدخول
 لادعاء الشهور وكما أشار اليه وقوله بأعمالهم ثم التمس من مدلول التمثيل ان المدعى هو الواقع قوله
 بل انتم أى حق يقال انتم ان كان الدعاء من التبرير أو قيل ان كان من كلام ملائكة النار كما ذكره وقوله
 فليس لكم واسلاككم متعلق بوقوله انتم وقوله كما قالوا بيان لادعاءهم (قوله قد قسم العذاب)
 فالصبر لقمه عاقبه أو المصدرا الى تضمنه القول فهو هو الذى أى دخول النار وأشار بقوله يا
 الخ بأن فيه يجوز انما قال الحق ان يمحازين عظيم وهذا الاستدلال بتقديم الى الرؤساء لكونهم رسا
 الاغوا او اشرار التقديم على العذاب لوقوعه على عمل السوء الذى هو سبب العذاب فبه استاد الى ما هو
 السبب او اشرار على ما هو السبب وكلاهما جائز فى وقد ينظر ان التماسى لغوى من اخلاق السبب على
 السبب أى العذاب على الصلح فليس فى الكشف يجوز ان الضمير كقولهم (قوله ما قد قسم العذاب)
 متعلق بالاغواء والاغراء أو وهما متان فاما ماى متان على مقدم من العذاب وهو اشارة الى ما فى التنبه أو
 الضمير من الصور فانه التقديم ليس هو العذاب بل ما ذكر من الضاد والاعمال ووجهه الى الكثير بعد ما
 قيل تقديم العذاب تأشير على اختلافها فيه وكلام المصنف صريح فى خلافه ومنادى على عدم اراءه وقوله
 جميعهم هو الخصوص بالمقام المتقدم فى قدم شرطية (قوله مضاعفا) بيان للمعنى المراد منه وقوله أى
 ذاصف بوجهه للتركيب بأن فيه مضاعفا قد راد الا يقال انه كان حقه ان يقول أو ذاصف لانه وجه آخر
 لكن لثنا به بما جعل أحد الوجهين تفسير للآخر لم يفسد من التكلف وما ذكرناه على أن الضمير المثل
 لا ازيادة المطلقة فمصرعها من زيادة الضمير مثل العذاب غير متوافق ما صرح به فى الآية الاخرى وفى
 كون الآية متروكة لذلك فظهر مما قبل وقوله أى المظايف قبل الاولى تنصير الى الاتام لان ما قبله قول
 لهم أيضا (قوله مفعلة اخرى) ويجوز كونها مستأنفة لبيان ما قبلها وقوله جهرة الاستفهام فتفت
 وتخصيها الثانية والتأنيب اللوم الشديد والشكر هادى من رقتة وانما استأمنه من قوله وأما
 معاملة الخ) فتصلى على هذا متعلق بقابلته المنقطعة وهو خلاف ما شئت من العادة انه لا بد من تقديم
 الهمة على النطق أو تقديرها او الاستهانة لا تكون معاملة ذلكا غير هامة ادوات الاتهام لكنه
 ميل مع المعنى اكتابة يكونه فمعنى ما به الهمة كما اشار اليه بقوله كما ثم قالوا ليسوا الخ والزمضى
 ليس بمتعلق بقوله ولا مانع منه غير التقليد (قوله على أن المراتق رؤيتهم الخ) معنى أن قوله ما لنا الارى معنى
 أنهم هم كل ما به فى قوله ما لى لارى الهدى هذا حصل المراد منه كما بينت أى ما صادرا فانتعت عنهم وقوله
 الفتا لا بسبب المعنى فانه لا يقال بين زعم الا بصوابوا فخذهم خبره ولذا جعله كما بين لازم وهو التصبر

(لا من حيا) أى دعاء من التبرير على الخ سواء
 أو مفعلا لم يتناول قولهم لا من حيا
 أى ما أو ابيض الحسنه اشارت الى ما قد روي وهو أى سكانا وانما لم يرد بان يدعو عليهم
 كاتين اللام فمفعله وضوءه وجعلهم الراد وهو المسمون من الرحمة وبه القضاء الواسع فقولهم وسعة
 نصرة والمراعاة ذكر ان رسالهم ليه لا فاعقدرا وبهم على ملزم من البيان وما قيل انه اشارة الى كون
 البه قصد به وجعلهم ليه لا فاعقدرا وبهم على ملزم من البيان وما قيل انه اشارة الى كون
 دعوى من غير دليل وقوله انهم الخ تمثيل لاصحابهم فلكل واحد منهم رسالين النصية والمراعاة المدخول
 لادعاء الشهور وكما أشار اليه وقوله بأعمالهم ثم التمس من مدلول التمثيل ان المدعى هو الواقع قوله
 بل انتم أى حق يقال انتم ان كان الدعاء من التبرير أو قيل ان كان من كلام ملائكة النار كما ذكره وقوله
 فليس لكم واسلاككم متعلق بوقوله انتم وقوله كما قالوا بيان لادعاءهم (قوله قد قسم العذاب)
 فالصبر لقمه عاقبه أو المصدرا الى تضمنه القول فهو هو الذى أى دخول النار وأشار بقوله يا
 الخ بأن فيه يجوز انما قال الحق ان يمحازين عظيم وهذا الاستدلال بتقديم الى الرؤساء لكونهم رسا
 الاغوا او اشرار التقديم على العذاب لوقوعه على عمل السوء الذى هو سبب العذاب فبه استاد الى ما هو
 السبب او اشرار على ما هو السبب وكلاهما جائز فى وقد ينظر ان التماسى لغوى من اخلاق السبب على
 السبب أى العذاب على الصلح فليس فى الكشف يجوز ان الضمير كقولهم (قوله ما قد قسم العذاب)
 متعلق بالاغواء والاغراء أو وهما متان فاما ماى متان على مقدم من العذاب وهو اشارة الى ما فى التنبه أو
 الضمير من الصور فانه التقديم ليس هو العذاب بل ما ذكر من الضاد والاعمال ووجهه الى الكثير بعد ما
 قيل تقديم العذاب تأشير على اختلافها فيه وكلام المصنف صريح فى خلافه ومنادى على عدم اراءه وقوله
 جميعهم هو الخصوص بالمقام المتقدم فى قدم شرطية (قوله مضاعفا) بيان للمعنى المراد منه وقوله أى
 ذاصف بوجهه للتركيب بأن فيه مضاعفا قد راد الا يقال انه كان حقه ان يقول أو ذاصف لانه وجه آخر
 لكن لثنا به بما جعل أحد الوجهين تفسير للآخر لم يفسد من التكلف وما ذكرناه على أن الضمير المثل
 لا ازيادة المطلقة فمصرعها من زيادة الضمير مثل العذاب غير متوافق ما صرح به فى الآية الاخرى وفى
 كون الآية متروكة لذلك فظهر مما قبل وقوله أى المظايف قبل الاولى تنصير الى الاتام لان ما قبله قول
 لهم أيضا (قوله مفعلة اخرى) ويجوز كونها مستأنفة لبيان ما قبلها وقوله جهرة الاستفهام فتفت
 وتخصيها الثانية والتأنيب اللوم الشديد والشكر هادى من رقتة وانما استأمنه من قوله وأما
 معاملة الخ) فتصلى على هذا متعلق بقابلته المنقطعة وهو خلاف ما شئت من العادة انه لا بد من تقديم
 الهمة على النطق أو تقديرها او الاستهانة لا تكون معاملة ذلكا غير هامة ادوات الاتهام لكنه
 ميل مع المعنى اكتابة يكونه فمعنى ما به الهمة كما اشار اليه بقوله كما ثم قالوا ليسوا الخ والزمضى
 ليس بمتعلق بقوله ولا مانع منه غير التقليد (قوله على أن المراتق رؤيتهم الخ) معنى أن قوله ما لنا الارى معنى
 أنهم هم كل ما به فى قوله ما لى لارى الهدى هذا حصل المراد منه كما بينت أى ما صادرا فانتعت عنهم وقوله
 الفتا لا بسبب المعنى فانه لا يقال بين زعم الا بصوابوا فخذهم خبره ولذا جعله كما بين لازم وهو التصبر

لأن من يحقر أمرا لا يستلزم له لكنه لا يخافون ثم (قوله أو منقطعة) معطوف على قوله معادلة لأنه
 يعني مثله وهذا يجري على القرائين والمقصود أيضا لوهم بأنفسهم وتحقيرهم لهم وقوله الذي
 سكنناه مجازي من دوس الكثر وسأعهم وقوله لا بد أن يعني أن حقه المراد به انقصة في المستقبل
 (قوله هو جلد من حلق) والجلد منه ليس في حكم السوط منقصة والمراد انقصاص التقاول مع أنه
 لا يمنع من اعادة شقيقته وقوله على البدل من ذلك يلتفت الى المعنى الكفاف من كونه منقصة لاس الاشارة
 لأنه مردود بأن وصف اسم الاشارة وان جاز أن يكون بغير المنقصة لأنه لا بد أن يكون بغيره فالألف
 واللام كما ذكر في الفصل من غير خلاف فيه بين الصلة واسم الاشارة لا يجوز الفصل بينهما من
 فكلامه مخالفة لصلته الصلة والمقتضى هو في مقصدهم ما فيه من الفصل المنقطع أو القبيح وقد قصد
 بعضهم توسيعه وترادف الصفة كما نأوت (قوله تعالى قل إنما أنا نذير) القصصية اضاف إلى لاس
 ولا كذاب كما عرفت وخمد الله ولان الكلام مع المشركون وسأله معهم مقصود على التذكير كما أشار إليه
 المفسر رحمه الله تعالى بقوله للمشركون وقوله الذي لا يقبل الشركه يعني أنه تفسر لقوله لا اله الا الله
 وقوله والكثرة تفسر لواحدا لله الذي لا يقبل التعدد في ربانيه ولا في جبراته ويقتل أنه يان للوحدة
 يعني لا كثرة في ذاته بحسب اشرائيات بأن يكون لها جهة كلية ولا بحسب الاجزاء ومعنى الآية اجمعون
 بالانذار وهو يقتضي حيد الغرض انقهار وقوله في ذاته اشارة الى أنه يقبلها في صفاته كالجوهر مذهب أهل
 الحق (قوله من خلقها باله أمرها) أي رابع مقصود من اله تديره جسم أمورها وهذا بينهم من الروية
 فانه إذا كان هو المراد لم يلجس الكائنات زمانا في كونه متبعية وصفها بالوجه والاحدية لكونه
 القهار وقيل يصحح الكائنات لانه عز يزفنا وقوله اذا عاقب كان الظاهر لا يظلم ولا يمنع من شئ
 لكنه لما قبلته غنا بالقدرة والفسر بهما ذكر (قوله هو هذه الاوصاف) كونهما تقرير التوحيد بظاهر
 انما اواحد فهو المخرجه عنه وهو صريح فيه غير محتاج للبيان وانما انقهار لكل شئ فلا اله الا الله فغيره
 ازم مقهور به وهو منافق للالوهة وروب السموات المجمعين رب كل موجود قد تدل فيه كل ما سواه فلا
 يصحكون الهوا والعز يزفنا أنه يظف غيره وكل كنه الهما كغالب الاغلبا وانما انقهارا لاشاغلانة
 لو كان المفسر مبرما أو ادعيا من غيره فلا يكون الها قادرا على المنقر لكل ما يشاء والوجود
 والوجود ليس من القهار والنفوذ فقط بل قد يفهم من قهرها أيضا بل قد يفهم (قوله وثنية ما يشع
 بالوجود) أي تكبره وهو القهار الذي يزفنا تقدم القهار على غيره بما وصف به الله الواحد لان المقام مقام
 انذارنا بما الاحكام به فقدم ذكر وقوله لان الذي وقع في نسخة المدعو له وهو معنى المطلوب (قوله
 ما يأتيكم به) اشارة الى أن الضمير قد رجع لما ذكر وهو متعدد لتأويله كقولهم وقوله وقيل ما بعد
 أي صريح الضمير وهو هو وقوله المراد بنا آدم فهو ميم بضم م على بعده ولا يعني بعده وهذا
 عرضه وقيل الضمير لقصاص أهل النار أو أمر القسامة أو القرآن وهما مدكوران حكما وقوله انادي
 ففعلكم من اسم الفاعل الدال على الشهور وقوله فأتى العاقل لا يبرض من الاشارة الى أن في ذكر ارضهم
 عما هو عظيم اياه إلى أنهم ليسوا من ذوي العقول وقيل ضم العاقل لا يبرض من الاشارة الى أن في ذكر ارضهم
 ما هو ما جرى عليه تعالى من الصفات المقررة للتوحيد كما ترو التوبة مفهومة من قوله انما أنا نذير
 (قوله تعالى ما كان من علي ولا الاصل) عدى العاقل بالاعتراض الى معنى الخلطة والاملا الجماعه
 الاشراف وهو اسم جمع ولا وصف بالقر وقوله عن تقاول اشارة الى أن المراد بالقصاص التقاول كما ترو
 وقوله على ماورد في الاشارة الى وجه قيام الحجة على كفاة تقاول الملائكة لا يطلع على سلوة الله الا
 لماورد بها على الكتب فله كايه فاعمل الكتاب وسمعه غيرهم منهم على ما ذكره وتعلم انما وقع
 في بعض التفاسير وشروح الكشاف من أن المراد ماورد في الحديث الصحيح من انقصاصهم في الكفارات
 والنبات كاسبغ الوضوء وقام الليل واجام الطعام لا يأتي هذا لان المشركون لا يبرون به فنرجعه

أو منقطعة والمراد بالاداعي أن استاذاهم
 والاستقصاء منهم كان نزع افعالهم وقصود
 انقاصهم على ذلك حالهم (انكشاف) الذي
 سكنناه عنهم (الحق) لا بد أن يكونوا به من بين
 ما هو فقال (قصاص) انقاص (النام) وهو يلدن
 الحق وشبهه يحدف وقيل بالنسبة على البدل
 من ذلك (فل) بما يعبر عنه كمن (انما أنا نذير)
 منكم مناب الله (ولمن الله الا الله الواحد)
 الذي لا يقبل الشركه والكثرة في ذاته (القهار)
 لكل شئ مفسره (ربا السموات والارض وما
 بينهما) منه خلقها والله أمرها (العزير) الذي
 لا يظلم اذا عاقب (القهار) الذي يغير ما شاء
 من الذنوب لمن يشاء وفي هذه الاوصاف تقرير
 للتوحيد وهو دعوى بدع الموحدين والمشركين
 وثنية ما يشع (قل هو) أي ما يأتيكم به
 الذي هو الانذار (قل هو) أي ما يأتيكم به
 من الذي شر من عقوبة من هذه صفته وأنه
 واحد لا اله الا هوته وقيل ما يظلم من يأتهم
 عليهم أنهم ضمه من ضن (انادي ففعلكم) فان
 العاقل لا يبرض من مشك كلف وقد طاعت
 عليه الهج الواضحة تعالى التوحيد فامر
 وأما على التوفيق (ما كان من علي ولا
 الاصل) التوفيق (فان) خبر عن تقاول
 الملائكة وما جرى بهم في ماورد في الكتب
 التي تسمى من غير صريح ومطالعة مستكتاب
 لا يبرض الا بالوحي

لم يسموا تعبير بضمون الخاضع لانه امر غير مضاف به لاستناده وسكانه كمال (قوله) واذ متعلق
 بضم منع هذا في الكشف لان حله ليس في ذلك الوقت بل بعده فان اريد بان في حله في ذلك الوقت بان
 محضه وهو ما لا يبرح العقل تعين محسونه وحي من الله حتى لا يرد ما كروا في حله في ذلك الوقت
 لا يبعد نفسه مطلقا مع لكن ليس في كلامه دليل على من لو اريد به متعلق المتعدي على أنه بدل من الملا
 بدل اشغال صمغ وورد عليه ما ورد على التوسيع اقول فليس كلامه صافيا من الصكك ودلا كلام في صلفه
 بكلام فلو اقتصر عليه بالتحشيش كان أولى (قوله أي لا نعلم) توجيه لقراءة الجهور بالغنى بأم اهل
 تقدير الام لانه يطرده عن فهمه أن وان وقوله كانه لما جوز أن الوحي يأتيه من اجزائها البصير
 أي لما جوز الكفر ذلك لا لزائمه بانه يتغيرهم على اهل الوحي لانه سبق للفاعل والضمير ان رسول حتى قال
 انه لم يصادف محمدا فصيل بما زاع من ذلك كاقبل وعليه فيوصي مسند في ضمير الصلدا والى الجاز والجرور
 وأولى ضمير ما وصي المفهوم من الكلام وقرنه انما لم يندرج فيهم فوجه بان الحصر اضاف بالنسبة الى
 مناسب اليمن من الصبر والكذب ينص الانذار بالذکر لان الكلام مع المشرکین فلا رد عليه أن الوحي
 لا ينصر في ذلك زمن الانذار كما توهم (قوله باسنادي) فالحق لا يوصي الى الاذاعة اذ هو على الكسر
 الحق ما يوصي الى الاذاعة القول ويجوز أن يقدر اقول في كلامه محتمل (قوله بدل من اذنتهم) من
 الظاهر أي بدل كل ويجوز كونه بدل بعض وقوله مستغلة في تناول الملازمة يؤيده سواد رديانيتها
 الضمنية قصة آدم عليه الصلاة والسلام وأضرها كمالوا الظاهر مستغلة في القول على ما عهدت في قوله
 اذ يمتصمون على عومه ولشأن فصل بين السدل والمبدل منه ويشمل ما في الحسد حسن من اختصاصهم
 في الكفارات والمديك ولا يحتاج الى توجيه العدد عن دي الديق وقوله الملازمة واليس لم يذكر
 آدم كافي الكشف لان انما لهم بقول أيضا كفاة أولان المراد كما اشار اليه التقاليد في ذاته وقوله
 اكتفاء بذلك أي عارفي البقرة توجيه لكونه مبنيا وليس فيما ذكر ان تضاعفهم وتقالوا لهم ما اشارة
 الى خصصة معلومة ذكر فيها ذلك وورد على البقرة متنازع من نزول هذه السورة لانها حذية وهذه
 مكتة فلا يصح الاكتفاء اذ على اقل نزولها ووجه بان المراد اكتفاء السامعين لقرا بعد ذلك وفيه نظر
 (قوله ومن الماتراخ) دفع لما يقال من أن التقاليد لم يكن بين الملا الا على قط بل بين الله وبينهم ولا
 يصح جعل اقمين الملا الا على أن يكون اقبلهم كان واسطة من الملازمة فالقول في انما وقع بينهم أو قال
 المراد الملا الا على ما عاهد الشرف في حقه تعالى بطريق التغليب بقرينة قوله اذ قال في الملازمة ولا يذم
 الشبهة في تعالى (قوله وأحيته بنسخ الروح فيه) اشارة الى أنه محاذ وكلايته من احسانه وندم
 في سورة الحجر معنى التثنية وتثنيه وقوله لشرقه أي اضافته تعالى التثنية والمراد بظاهره سلامته
 من الامور الجسمية وزنا حقه عن دس العناصر لانه من عالم الامر وقوله غفر وأكسر انما امرأ
 على القور مباداة لاستئصال امر من الامر وقوله تحسرة أي الى عبادته حتى يتبع الضلوك كما هو قوله
 كلهم أجمعون قد دالة اجمعين على المعية الزمانية كلام في شرح الكشاف فاطر (قوله باسكان الخ)
 ولا ينافيه عدم ذكر بالفاء كما هو لانه قد تكرر في حقه السامع اذ غفر وروا أن ما ذكر كثر
 مقض للكسر فليس في ذلك التعاطي على أو امر الله كسر ما قضى من استبقاه ونسبة الجورة
 وفي بعض النسخ باسكانه بالوزن أي عدم تكرا وقوله لصا اشارة الى أنه لم يكن كافر اقبل ذلك انما
 كان على ظاهره فهو باعتبار عمله كاشا لله بقره أو كان منهم في عمارة الله لعله بأنه سمعه واختاره
 وغيب طوره لأنه كان مغفرا للكفر حتى لا يذم الجبر كما هو (قوله خلفه بنفسي) أطلق النفس
 عليه لان المراد به الذات أي من غير واسطة وقوله التثنية في حقه اشارة الى انما قبله تتصل من مفرع
 الحاصرة والسد الحافظة بمعنى القدرة أو التبعة لكنه لا يتأخر جعل القدرة هنا فان قدرته واحدة
 ومفردة غير متناهية ولا على التبعة فلا تنصير بالتثنية فلذا قال امام الحرمين يجوز الجمل على القدرة

واذ متعلق يعلم أو يحذف اذ التدرج من علم
 بكلام الملا على ان يوصي الى الاذاعة انما
 (يبت) أي انما كانه لما جوز ان الوحي يأتيه
 من ذلك ما هو المقصود به تحقيق قوله انما
 ألهنذ ويوزن أن يرفع باسنادي اليه
 وقرى انما لم يصر على الحكاية (اذ قال ذلك
 للملائكة انما نال بشرنا من ملين) بدل من
 اذ يمتصمون حين في قال القصة التي دخلت
 اذ علمه مستغلة في تناول الملازمة واليس
 اذ علمه مستغلة في تناول الملازمة
 في خلق آدم عليه السلام وأصحته في الخلافة
 والوصي على ما في البقرة فيها انضمت
 اكتفاء بذلك واقتصارا على ما هو المقصود
 منها وهو ان المشرکین على استكبارهم
 على النبي عليه الصلاة والسلام مثل ما كان
 باليس في استكبار على آدم عليه السلام هذا
 ومن الماتراخ ان يكون مقارة اقتناعا بالهم
 بواسطة ملك وان يفسر الملا الا على مجاميع
 اقتناعا والملائكة (فذا سوت) عقلت خلقه
 (واختصه من دوس) واجبه بنسخ الروح
 فيه واضافته الى نفسه لشرقه وطهارة
 (تفعوله) فخره (ساجدين) تكبره
 وتجيلا وقد مر الكلام في البقرة (فصعد
 الملازمة كلهم) جعون الا باليس استكبر
 تعظم (مسكان) ومار (من الكافرين)
 ما سكتا ومار الله واستكبره عن المطوعة
 أو كان منهم في علم التفتت الى (قال باليس
 ما منعك أن تهبط على خلقه) (دي) خلقه
 بنفس من غير طرفة كابر وأما التثنية لما
 في خلقه من خزيه القدرة

والنعمه واعلى نعمه الدنيا والاخره فذهب به بان الراد القدره والتبعية كيد الخالق على من يد قدرته
لانها تدبره التكرار كما رجع المصيرتين فأيديه لانه هو الخالق كيد وخصمه على النعمه لان هذا
أنسب بالمقام وأما ما قيل من أن مراده أن السعداء في ارضه الذات رزق سخفها لاجل ان ذكرها خلقا
فأضع وهو واضح وقوله من غير متوسط أصله في التبضع قوله كان الخ لا ما بسبب لعل التنوين
عوضا عن المضاف فانه غير محتمل أو بقدره مضاف إلى متوسط أب أو متوسط بمعنى متوسط (قوله)
واختلاف الفعل هو معطوف على من يد القدرة أي في إيجادها تعالى ان فعله خلقه من كون طينا
مخفرا ثم جسدنا لهم وعظم ثم نزع الروح عنه واعدا وموقفا للعلم والعمل بالحوال على من يد قدرته شاق
للقوى والقدرة هو كالتفكير في القدرة والمراد بفعل فعل الله فيه فان أيدي اختلاف فعل الله نفسه
وقى غيره انما من جنس حيث خلقه بغير أب وأم ونسفه يبيع منعه فلذا جعل خلقه بكتابه دون غيره
وأمن أنواع الخلق فالتبعية من الخلق والكمالات التي لا تخصي فهو على هذا ليس كالنعمه بله وما قيل
المراد باختلاف فعل آدم من افعال الملكة كنهها أنما بالعين برميانية كانهما أفعال الشمال وكذا قيل بين
نفسه (قوله ترتيب الانكسار) بالاعتناء بالانكسار فيما يتعلق عليه أي على خلقه يديه يعني أنه
أمر مستعد لتعظيمه العناية بالرابية التي خشيها بعباده وهو لبيان شبهة ترك السجود لانه مخلوق
مشد لا ليل السجود والترتيب من ابتاعه منه لانه كالطبع في المشتق المشعر بالهالة ومن يد الاختصاص
من قوله يدى كانه وقد ورد عليه انه لم يظهر له ان يكون ليس متولدا من جنسه وأما شبهة ما ليس الاوافق
كلام هل المراد به الخلق او بعده ما عايشه أي له عظم أن ومن يد اختصاص وليس هذا شيئا الا اني ثلاث
مبتدأ على أن مراد من يد الاختصاص ما ذكره وليس لانه لم يولد من راد ما خصه من فضائل التبرقه وفي
نفسه وفي غيره مما اختص به التبرق البشري وليس خلقه شيئا أي من يد قدرته واختلاف أطوار خلقه المودع
ففيه كمال العقل والاطم كانه لا يحد كونه بغير واسطة أو ما ذكره في بيان حذف الودع وقوله بعده
مقترة بالواو اسكت حالية كما هو ظاهرا كلامه انما وأما طرفة كانه فهو مناقضة في العبارة تباه ذكره
بعض الصفة وقد صرح الفلاس في شرح التسهيل بعبث فلا عبرة بما ذكره (قوله تكررت من غير
استحقاق كابدل علمه من الطلب ولذا قال في البقرة الاستكبر طلب التكبير التبع وهو من مقابلته بقوله
كنت من العالين لانه لا يابا بله الا اذا اقول بما ذكره أو ما يبعد من جعل استكبر بمعنى أهدئت الكبر والعلو
أم أنت قديما كذلك (قوله وأنت من علم) عدل عنه من تصغيره في الكشف بقوله من علوت فلما
أشكك عليه وما راولوا جميعها فإجابته في الغليل قال المحقق فليجيب التكميل وأن الطلب على
القبسية في علم الوصول الجاري على التكميل أو المطلب فوقه شيئا عنه شائع ولا كلام في صفة وكثرة
ورد مثل هـ أنا الذي حتى أحيى جسده هـ وأما في غير الجارى عليه نحو ما عني شفت بكذا وأنت من عرفت
بكذا فلا تفرق له استعمال في كلام العرب ولا وجه قياس في ذهاب الصفة للصواب عن علوا وعلوا وجه
على أن المراد من علوت منهم أي صرت فوقهم ليس معنى من العالين انتهى أقول المحقق في الكشف
ولا تعجب فيه لان منتهى الخلق وهو وجهه الصوابين وعلوت شعيرة لا تعجب فيه وانما ذكر لبرايا العلى
المراد من وصفه بزيادة العلو وتبرقه على من عدا من جنسه وأما قوله ليس معنى من الصالين فهو غريب
منه فانه يزعمون أن قولهم ثلاث من العالين بلغ من الغالب على زيادة علمه واداسلم فهو مغتر على من سواه
منهم والذي قصد به التبرق بربان معنى المبالغة فيه وكونه تركيبا لا يجري على قسلس كلامهم أغرب
فانه ليس فيه الا حذف عائد الموصول من غير تبرق ولا تفتوا عما ظلت الكلام فيه لان هذه العبارة وقعت
في شرح البعد لبرايا المطلب فتكميل شرحها وأما ما عني منتهى الوجه فهم ذكره يد على العالين
انصرح بأنه من قبل أنت الذي قلت كذا (قوله وقيل الخ) قالوا لو الاستكبار والتعالي بهما الحدوث
والانتم من واذ قيل كنت من العالين دون أنت من الصالين وقوله وقيل يهدف الهمزة أي همة لا استقام

واختلاف الفعل وقوله على التوسيع
وترتيب الانكسار به لا يشترط به المذهب
لتنظيم أرباب الذي ثبت به في تركه
وهو لا يبلغ ما بلغه السالدين يستعمل بعض
عبد الله من سبيله من تكبر من
(استكبر) أم كنت من العالين تكبر من
غير استحقاق وأنت من هـ ولا وكن من
وقيل استكبر لان أم تزل كنت من
المستكبرين وقوله استكبر يهدف الهمزة
لانه أم عليه وأنت من الصالين (قال) فاشبه
منه ابا ما منع وقوله

المستقيمة وانما ظهر ايراد السورة فاعلم ان هذا الالزام سائر عن التلقين واسم الاشارة الصائرين
 بخلاف ما اذا كان مبتدأ فان القرآن كله منزل من الله فخصه بخلاف الظاهر اذا كان تنزيل خبره فهو
 بمعنى تنزيله وقصده المبالغة بخلاف ما اذا كان مبتدأ فلا يحتاج الى تأويل كقول تنزيل الكتاب
 كالمعنى لان في السورة فلا يتصور من ذلك قوله انما انزلناه الى الان لان ما قدمه بيان لكونه نازلا عليه
 بالحق ووظيفة لقوله فاعلم ان الله والحق ان معنى تنزيل الكتاب على وجه مرتبط به عاقله ان الكتاب
 الذي ياتوه عليكم هذا الذي على علمه ولم تنزل من غير حكم عليه فدموعه ليس قل به حتى يطلب
 اعطاكمكم ليعز بكم ولعل من ضرركم ثم غلبه واعرض عنه بأنه آية عليه با وصره فوايز بقص الحق
 وسئل الباطل كاذب ذكر السر قدي فأتى (قوله متلبا بالحق الخ) اشارة الى ان الباطل يقتضي الملازمة
 والاسية وكونها متعلقة بانزالها بطريقة مستغرا او وقع موقع الخال من المعقول وكونه من القائل الى مقتبس
 بالحق فهو وجه وقوله انما الحق وانما هو يحتل انما اشارة لتقدير مضاف والمرا من ان اللفظ باب الحق
 فذا وعلى ان الحق مجاز من الالفاظ والاملاء كقيل (قوله قور في رفع الدين) في الشواذ وهي غرائب
 أي عليه كقوله التثنية لا صير فانه انكار الزبح لهما واذ اشارة الى الرخص في حيث قال ان على هذه
 القراءة كان ينبغي ان يقرأ على هذا الجمع الام والاعلى الكسر وقوله في الاشارة الى المجازي فيكون فاعلى
 مخلصا وانما كونها الدين مبتدأ وشبهه انهم يستعملونه ككسر ما بعده فاعلم ان الحذف في هذه وقوله لتصل
 الامر وقوله انما كذا الاختصاص بانه على ان الاختصاص الذي وضعه في الامم فبعد الحصر كالتقديم وقد
 وقصده بعض القائلين وقال اعلم ان هذا متعلق بخص ولويدون الحصر كقوله القاضى الشرع وفرض طرف
 منه وهذا ينافى القراءة المشهورة ايضا كقوله الام وتقدم في التبريد صريح قوله مخلصا فان قلت
 كيف ما ذكر مع قوله في الحق ان الام اذا وقعت بين ذاتين يعني نفس الاختلاف كالتعريف والجدقة
 وهو الما بحتا قلت ما ذكره ابن هشام كلام غير مذهب ولا مصل كقيل في محله وامام علي انه لا تافى
 بينهما فان طريق الاختصاص وجهته هو الاختلاف فهو فانه وان مع هذا لا تافى في الكلام السلام الحق
 فانه يجعله لعملي متقابلة فكل علمه ان يقول الاختصاص الذي ذكره غير ما عناه ابن هشام فتأمل
 (قوله كالمصرح به مؤكدا) بصفة الفاعل والقول حيث ابر بالجلالة الكريمة والدين في مقام
 الامم والموضع بالخاص وقوله باذات التسمية الاستنتاج ليزيد تاكيدا في تأكيده امتناعا لعمارة الله
 التي هي اساس كل خير ولذا اني مؤكدا تاكيدات الاوامر واعادة اللفظ وظهر الجلالة
 والدين وموضع بالخاص والتقديم الفصل الاختصاص مع الامم الموضوعه فلا بأس في تحكيك
 الذي عده الرخصي ما عدا كالمشار اليه في التبريد ومضى الكشف من انه جعله تاكيدا لا وجه
 للوصف المذكور يعني بالخاص ولا حرف التسمية لا يبين موقعه حيث لا حرف التسمية اعياؤ في
 فاعلم حقيقة وصراحة انما صرح به فهو لغز من الكلام فاعلم ان جعل الاعادة هنا مفعلة منه
 وظهر ولم يصرح ببيان وجه التصادف فقله الدين لتعليل الامر بالمادة ولم يزل فاعلم ان اتحاد
 على اقوى الوصلين وهذا لتعليل لغيره فليست حاصل ما ذكره الحق في شرح كلام العلامة وهو ظاهر
 الزور وما ذكره المصنف لا يذم مع ان الان في حالي ابدأ الاستئناف لعماد لقصد التوكيد
 والمعلم هنا كلام لا يبين ولا يبين من وجوه فليكن كقوله (قوله وايز جري المصالح المتبريد
 كقوله جميع الخ) حيث جعله لتعليل لما قلناه ما قبله من الاختصاص وقوله يعرف التسمية اذ ال على
 بذهنه التي تعلم بانفسه تسمية واعتقد على اقوى الوصلين ولا يفي ان غير سلب عند الرخصي فانه لتعليل
 التي يتصور وقوع الاقوى الاستئناف الباطل غير الظاهر وانما كونه اشارة الى ان امر اعدا من شر يوكا في
 امر غير على حده اليك انما في حالي غير مفضل لكنه لا يبعد فيما بين يده فتأمل (قوله هو الذي
 وجب اختصاصه الخ) اشارة الى ان الدين يعني الطاعة والاعتقاد والاختصاص مع الام والتقديم كالمصر

متلبا بالحق وبسبب الالزام والحق والباطل
 ونفسه (قوله فاعلم ان الله تعالى له من جملة
 الدين من الزمك والراء وقري برع الدين
 على الاستئناف لتعليل الامر وتقدم اندر
 لتاكيد الاختصاص المستعان اقدم
 كالمصرح به مؤكدا وايز جري المصالح
 المتبريد كقوله جميعه وهو غير اعمه فاعلم
 (الافتداه بن الخاص) أي الا هو الذي وجب
 اختصاصه بان الخاص له الطاعة

وأنما الوجوب الظاهر أنه من كونه عبداً للامر بالمعصية فإنه إذا قيل حصل فاعلمنا أنه واجب للقيام وقيل
أنه من المقام وقوله فإنه التفرع داخل إشارة إلى ما سهر من أن قوله لا الله لا يحل للاخلاص المذكور وكما
وانتقدوا ذلك كور من الاسم الشرع فاعلم وضع المعصية حتى فهو متفرع بالأوجيه ولأنه ما يكونه مطلقاً
على السر أي متفرعاً بالاطلاع عليها في الواقع كما لا شبهة فيه وما ذكره المحقق ليس ليان ماقى نفس الامر
فقط بل في النظم ما يدل عليه وهو جعل الدين المختص بما كان حاله وانما التخصيص انما يختص خلاصاً تاماً
إذا لم يكن فيه شرك ولا ريباً ونفاق ولا يصدق ذلك الا بالاطلاع على ماقى التمام فإن مرجعه اليه (قوله)
يحمل التحذير من الكثرة يعني أن الموصول يحصل أن يكون المراد به التحذير بكسر الخاء اسم فاعل
فالعائد الضمير الواقع فاعلاماً ذلك كور وأن يكون المراد به التحذير بفتح الخاء اسم مفعول وهم المعبودون
من دون الله فاعلم أنه محذوف تقديره واخذوهم وقوله واخذوا المشركين الخ يعني على الوجه المتقدم لا أن
نعم الفاعل لا يعود على الموصول بل على المشركين المعلومين من السابق وقوله من دونه صفة مفعول
اخذوا الأول على الأول وعلى الثاني صفة اخذوا وقوله من الملائكة الخ بيان التحذير بالفتح وادراج
يعني عليه السلافة والسلام فيهم لانه مما يحجب من دونه وهو في الحقيقة شرك منهم فلا إشكال فيه
كأن قيل (قوله وهو مبتدأ خبره على الأول) أي على صكوره عارة عن التحذير بالكسر هو مبتدأ
والخبر يتولون فالتابع بهم الخ وقوله وهو متضمن على الثاني أي على ارادة الملائكة ويضربهم من
المعبودين لأنه لا يصح الاخبار عن التحذير بالفتح بأنهم قالوا ما ندبهم الخ لا شك في أن جعل ضمير
قالوا للكثرة والعائد ضمير ندبهم قالنا معنى لا ندبهم لأن خبر ندبهم لا دلالة على أن يكون لندبهم
تعيينه لكن في جعل الجملة الثانية ضميراً لقدر من جهة المعنى إذ لم يفسد بين المعبودين بل بين العبادين
(قوله وعلى هذا الخ) كأن هذا ما جعله كلف على الأقل ضميراً لما قبله واستأنفاً فالكسر فيسوء الخذف
البدل المقصود وإيضاحاً لبدل منه الذي في الطرح نظرون فاعلم معمولة مقامه والبدل بدل اشغال وكونه
من التوابع التي عرفت بما أعربها من مشيوعه والله لا أعرب لها فانتقض التعريف وأصل التبعة
يدفع بأنه على تقدير أن كان خبراً بأوهو باعتبار الأصل القالب ولا يصح كون الشرع مطلقاً في التفرعات
فإنه لا يدعوا الخذف لقائه في ما كذا الحروف فكأنهم لم يوجبوه وقوله صمدى منصوب على المصدية
ليعزبونا كقوله جالوما وأصل مؤكث من ضمير المفعول أو الفاعل مؤولاً باسم فاعل وقوله انما عاى
الباء (قوله بل داخل الجملة الخ) فالحكم ليس معنى فعل المنصومة بل هو مجازاً وكأني عن خبر ضمير
خبراً عنه منه حقيقة ما عاى من أفعاله وقوله فأنهم يرجعون الخ بيان الاختلاف بينهم على هذا الوجه والحكم
مجازاً أيضاً ما سهر من إدخال الملائكة ويعيسى الجنة وإدخالهم النار فيما بينهم وهذه الأفعالي في جسد
الانصام والكلام معهم وإدخالهم النار وقوله لا يفتقروا للاعتدال ولا يصفقونهم وقوله كاتب كتابه فاعلم
لحكم كما أشار إليه الله سبحانه (قوله لقيام الصلاة على امتناع الخ) كابرهن عليه بهر حال انما في وقعه
وقوله لا يوجد فاعلم على الاصطفا من الخلق وقوله ويروى بالزعم على امتناع (قوله ومن
الذين الخ) قيل أنه يعني أنه تعالى رب في فرض ارادة اقتضاء الصلاة اصطفاً ما يشاءه بمصلحة لا اعتدال
القد وسئل يمكن الاصطفا المذكور من اعتدال الصلاة في غير حين أن اعتدال الصلاة معتن ولوفر من ارادته
وقيل إشارة إلى أن لو قصد زد من الثاني الأول مع امتناعه لا أن يسلطه على امتناع المزمع أي يمكن
اصطفاً ما يتعلق بقرينة باطل إذ لا يتناول فكذا ارادة الاعتدال واعتبار انما في دين الاسكين مع كتابه
وان كان فاعلم بالاصطفاً لا ظاهراً فاعلم وقوله بأنه بالله التخصيص فأن التامس حيث أن يقال لا اعتدال
بما يتعلق ويترك ذكر الارادة فقال لا اعتدالاً وظاهر أن قوله لا لا يوجد سواء الخ دليل للاصطفاً
بما يتعلق بخلافه اعتباراً بالتعلق سواء اعتدال الاسكين أو لم يستقر فاعلم على الأذن اعتبار الامتناع حيث
يكون في الكلام زيادة ما لا حاجة اليه واختيار ما يتفق من ما يمكن لانه المعروف في ذلك الشرع وأما

فإنه المتفرع بصفات الأوجيه والأطلاع على
الاسرار والشعائر (والذين اخذوا من دونه
أولياء) يحمل التحذير من الكثرة والتحذير
من الملائكة ويعيسى والانصام على حذف
الرابع واخذوا المشركين من غير دلالة
السابق عليهم وهو مبتدأ خبره على الأول
(ما ندبهم الا بغير نواي الله تلقى) بأشار
(أن الله يصكركم بهم) وهو متضمن على
القول (فإن الله يكون القول المضمون على
الثاني وعلى هذا يكون القول المضمون على
حسيناً لا يدل من الله وثاني محله
أرجح وقوله فإن الله سبحانه لما حالوا به
الاقتضوا نواي الله سبحانه (فيعلمونه
فيعلمهم) من الذين أدخلوا الجنة
والمطل التارة والضمير للكثرة ومقابلهم
وقيل لهم ما يوجبهم فأنهم يرجعون شفاعتهم
والله اعلم الخ (من هو كاتب كتابه)
للاعتدال الخ (لو أراد الله أن يفتق
فأنهم ما خافوا الصيرة) لا يصح بمصلحة ما يشاء
(وإذا كان موجود سواء الأوجيه ولا يوجب
الخلافة على امتناع وجوده واجبة ويوجب
استناداً على الواجب اليه ومن الذين الخ)
المعلق

(مطلب شرعي معنى لو)

الواجب والمعصية من اصطلاح المتكلمين واللامعة وفيه نظر وتحقيق هذا قولها استعمال
استعمال أهل اللغة وهو افتاء الثاني لانفا الاول نحو لو كان مال احسن ذلك واستعمال أهل
الاستدلال وهو دلالة افتاء الثاني على انتفاء الاول نحو لو كان فيما آلهة الا لا قدسنا أو دلالة تحقق
الاول على تحقق الثاني نحو لو كان العالم جادنا لكان الصانع مختاراً فهو لا تمتعاً مشهورة ورابع
لما يستلزم لصحته وروى في فصح الكلام هو ثبوت الجزاء على كل حال بخلاف المذهب فلو يضاف الله
لصحة وقد ذكر المدعي في الكشف في الايموسمين أحدهما ان المعنى لو أراد اتخاذ الولد لاستمع أن
يريد فالتعريف راجع الى ما دل عليه أراد الا ان اتخذ وما دل لو أراد اتخاذ الولد امتنع تلك الأرادة
لتحق بالمستمع أعني اتخاذ الولد ولا يجوز على الباري ارادة المستمع لانه لا يتطابق مع بعض المكثات فأسلم
لو اتخذ الولد امتنع فمدل لما ذكرناه أبلغ من حذف الجواب وجوبه بقوله لا صلي الخ تنبيه على أنه هو
الممكن دون الاول فلو كان هذا من اتخاذ الولد في علمنا وليس منه فهو كقولهم

ولا عيب فيهم غير أن نزيلهم * يعاب ببيان الاستحقاق والوطن

والثالث أنه أراد بقوله لو أرادني الصفة على كل تقدير كقوله تم المذهب على كل تقدير الثاني ولا يحتاج
الى بيان الملازمة فالعنى الممكن الاصطفاء وقد اصطفى وهو أيضاً على أسلوب البيت المذكور ورجع هذا
الحق في شرحه وهذا معنى على تفسير الاصطفاء فان كان مجرد اختيار احد من خلقه فانه هو الواقع وان
كان اصطفاه وهو اختيار للصفة بان يتعارف الاصل الاكل لها شيكوزة على طبعه فانه البتة يكون
شهادته تحقيق المقام بآزول الاوهام فاذكرنا من آداب الحواشي كلام على لاجل لمختبته (قوله)
لا يمتلئ الخ فيقوم مقام الولد هذا يامى أن المراد الاصطفاء للصفة وقوله لا يقوم مقام الولد وان
كان الكفار غير انفس الولد لا يامى بوقوم مقامه كما مر في الصفات لانه أراد فيه مطر بن أبلغ كما عدل
في التفسير من الافتاء الى الارادة لان في ما يقوم مقامه أبلغ من نفسه فلا ريب عليه أن المقصود بالصفة
المنسبة الى الولد لا يقوم مقامه كائناً (قوله) ثم قرر ذلك بقوله سبحانه الخ) اعلم مناسبة الخلق
الخالف واصطفاه والوجه عليه تعالى عن ذلك علواً كبيراً وبقي الاولياء بذكر ما ناسبه اجاباً بقوله سبحانه
تزيهاً عن الولي والولد وتضليلاً وصحة بانه استدلالاً لصحة ولادة قهارها بالكل شي خلافاً لـ
هذا على اتصال قوله سبحانه الخ بقوله الذين اتخذوا من دونه اولياء الخ كما في الكشف وعلى ظاهر
كلام الحسنه اتصالها بما يليه من في الولد فقط كاستنبهه وقبل ذلك الإشارة الى بطلان المقدم والتالى
(قوله) المستلزم للوحدة في نفس الامر وفي الفصل كما مر مع ما فيه وهذا بان يكون مقراً بالمقابلة وقوله
الوحدة الثانية أى المتأخفة للكثر في الزمن والخارج بحسب الأفراد أو الابواب كما هو مذهب في الكلام
ثم استلزام الوجوب والوحدة الثانية للابواب الفضة التي سترتها الخ من من القدر البسيط ان أراد
الاستلزام في نفس الامر فهو باطل وأراد عند النقل فكذلك لانه ليس المراد الزم البدن المعنى الانفس
كما مر فتقدير (قوله) أى الوحدة تتالى المائدة لاقتناء المشاركة في بعض الذاتات أو العوارض
وهو يستلزم التركيب الذهني كما اشار اليه بقوله لان كل واحد الخ وقوله والتمين المخصوص بامسى
مذهب البعض الحكماء من دخول التميز في سقطة القدر وبهجوم المتكلمين على أنه خارج عنها وفيه
صكلام لا يحتمل هذا المقام (قوله) والقهار بآي الخ هذا يامى أن القهار غير رقيق الوجود على مذاهب
البهية يخشى من تقريره ثلثي الوجه هو ظاهر اعملى هذا فلما ذكر من أن القهار مطلقاً لا صرفه الى
القهار الكلي بان يكون خاهراً الشكل ماسراً متناً لزال لانه لو قيل كان مقهوراً وانما قيل خاهراً ولما
قبل سبحانه من فهم العباد بالموت والقهار يطلب ليقوم مقامه بدوالة فاذ لم يكن الزوال لم يكن لهاجة الى
الولد وأما كون الحاسة الى الولد غير مخصصة في قيامه بهدوالة كائناً فيود بانه اعظم فوائد مندهم
فهو ازام لهم حسب اعتقادهم تقدير والقهار بآي منصوبه أو مرنوعة ببقية على الالوية ارجى (قوله)

لا يمتلئ الخ فيقوم مقام الولد ثم قرر ذلك
يقوله (معناه) هو ان لا يوجد الواحد القهار
الالوية المنسوبة تتبع الوجوب المستلزم
لوحدة الذات وهي تتألف المائدة من كل
الترادف لان كل واحد من التلخيص مركب
من الحقيقة المشتركة والتميز المنفرد
والقهارية المطلقة تنافي قبول الزوال
الموجب الى الولد

ثم استدل على ذلك أي على الألوهية الحقيقية والوحدانية وتعلق القهاري بالحق لا على الإسمية فقط
كما قيل لأن الإله الحقيقي المزمع من قبل التها المطلق هو الذي خلق مثل هذه المخلوقات بحكمته التي
لا يقدر عليها سواه وجعلها مستمرة متعاقدة (قوله يفتي كل واحد منها الآخر) الخ التكميل الق
والتي من كل الصلابة على ما ذكرها وقه كأي الكشف وأيه أن يكون قبل والها حقيقة ذهب
هذا ويقتضي مكانه هذا وإذا غشي مكانه ألبسه وقه عليه كأي الفلاس أو كل واحد
بغيب الآخر إذا لم يكن عليه شبهة في نفسه إله يفتي بظاهره على ما ينبغي مع طاعة الأبداء وأن هذا يذكر
على هذا كروا متباينيه تتابع أو كروا العمامة فضل أنه جعل غشيان قبل والها أرا حدها مكان
الآخر وجعل محطها ما لحاظ به الآخر حتى صار بغيره ليس بحكمه بحيث يصير أسود مظلما بعد ما كان
أبيض منيرا والتمس تكويرا لأحدهما على الآخر وقه عليه والثاني أنه شبهه بغيره أحدهما الآخر
عند طرأته عليه بغيره على ظاهره لفتي بعد الظهور وهو معنى تكويره عليه والفرق بين هذا وبين
الأول قلب جذا وهو أن في الأول مع اعتبار السرا اعتبارا إلى واحدة الخواص وما أشعر به ظاهر
كلامه من أنه اعتبر في الأول التسمية في الفعل وفي الثاني في التعلق أي الملتزم عليه انما هو للتوضيح
والمقصود أحد هو التسمية في الفعل لانه على الوجهين استعان تسعة استعان بتعويضه ليس هو به
حسن ولا بعدا عنه في الثاني استعانة بالكتابة والتكوير في الحقيقة فترسها أمة حقيقة كأي خفض
العهد وفي الثالث تخيل بوجه مترع من عدة أمور كذا على ذلك والتكوير على سبيل التتابع والتلاف
كأي العمامة لكنه عمدة على الظاهر والاشجاع وهما على التمازج والاضطراع والذى يظهر الفرق بين
الوجهين الثلاثة مع احتمال التسمية والتمسك والتفصيل أن تكويرا أحدهما على الآخر تمازج
من جعل أحدهما شافعا للآخر كأي قوة فعلية جعل قبل والها حقيقة لمن أراد أن يذكر ويكون
معنى تكويرا أحدهما على الآخر وسرته سره مكانه على أن فيه مع التعويض الطرف أو بالجموع فيؤزرا
في النسبة وفي التامع من التكويرية تقييب أحدهما للآخر كأي قوة والجل أن يفتي والها إذا
تقبل وإن لم يتبرقه ماذ كذا الفرق بينهما ظاهر وليس قد لا كما قال وفي الثالث المقصود تصاقهما كروا
وهرورا كأي قوة يفتي قبل والها تها بطلبه حثنا بالمقصود تليق الوجود على ما سر به في غيره
من الأقسام اختلاف المعنى المتميز عنه فخلل من الفرق بين الوجهين الأولين أن المرامدين التقييب
إدخال أحدهما في الآخر والمصمم بالزيادة والتضامن فظهر الفرق بينهما مع أنه لا سابقة له ليس
في الكلام ما يبدل عليه وبما ذكرناه لا غنى عنه وكلام التبيين صريح فيه (قوله مستثنى دور)
بضم الدوح وينقطع حركة يوم القيامة وصر في سورة فاطر وجه آخر وقوله القالب قال حضا القدسي
المطابق القالب على أقدم رد لكنه اشترى على الألسنة في القسم والمطابق القالب ولا أعلم أصله
وعند من يشرط السماع في الوصف لا إشكال فيه (قوله حيث لم يصل بالبقوة الخ) فسر
الزمخشرى هذا الزر القالب القادر على عقاب المصيرين القفار لقوب التائبين أو القالب الذي يحدد
أن يعاملهم بالبقوة وهو يعاملهم ويؤخرهم إلى أجل مسمى في الحبل عندهم خفرة ولما كان
تفسيره الأول مبني على مذهبه كالمصنف وأشار إلى أنه حديثه حيث عدل عن قوله القادر على الخ إلى
ما ذكره وأشار بتسميته الثاني في التفسير لأنه أنسب المقام أدهر كالتدليل لم يلج من التفسير ولا بدوه
وتسميه الله بالحق بجلاله فالقالب أن يباله هو لم أكروا ونسوا ذاته ما لا يتبع من قدره لا يجهل
عناهم ولا يقطع عنهم إحسانه فيصير ما أعظمه فاستعمل المنة التي هي ترك العقاب في الحق الخ
هو ترك التعجيل للمناسبة فيمضي في تركه فهو استعانة ويجوز كونه مجازا مرسل أو لا بلغ وأحسن
وهذا المنافع خلق الإبرام العظيم فتع انام وتفسير التبرات (قوله استدل بالآخر بما وجد الخ)
أي هذا استدلال آخر على الوجهية ووجهه مع ما بين من تقرير قدرته وقدم الاستدلال على باقي

ثم استدل على ذلك بقوله (خلق السموات
والارض بالحق بكرا للجل على التها ويكنو
النها على قبل) يفتي كل واحد منها
الآخر كانه يفتي على الفلاس أو
أو يفتي به كأي الفلاس المتتابع أو كروا
بجمله كأي الحكيم واما المتتابع فيرى
العمامة (ويخبر الشمس والقمر كل يوم
لأجل سمى) هو منى دورا ومتقطع
حركه (الاهو العزيز) القادر على كل
يمكن القالب على كل شيء (القادر) يستلج
بجانب البقوة ولبه ما في هذه الساتع
من الرحمة ويعوم المنفعة (تخضعكم من نفس
واحدة تمجيد منها زوجهما) استدلال آخر
بما أريد في الصالح المخلوق

لكونه أظهر وأبعد عما في الأرض وقد تقدم الثاني لكونه أقرب وأوسع كإشارته المصنف وقوله
 عبد واه البذم القصة لبقية النوع الدثري والمواد الكائنة بعد إيجاده وكونه واجب القصة لقبور
 باعتبار ما في من العقل وقبول أمانة التكليف وغيره كإقليم
 وتزيم الأكرام وغيره • وفيه انطوى العالم الأكبر

لأن خلق حواس حسراء كإقليم وإنصكبات الأضلاع أعظم وأجيب من وجه آخر (قوله وفيه) أي
 في خلق الإنسان أرق هذا القول وقوله حسراء تصغر قسري وهي مصغلة الفعل الأخيرة من أسخط
 وتصغر هو الأنا صغر الأنواع وكثرة خلقها منه نقص لا يعلم إلا الله لكنه فعل أن خلقنا من بعده
 وقيل من كنهه بأن خلقنا منه وأبدت بخلق آخر مكانها وإذا قبل أن هذه الصلح ناهية في النساء وعدها
 الزخري التي لا تخلو الثالث لعدم اشتدادها به وقوله فيها أنب الوافق ولو أفرد مع آدم
 كان أنسب بقوله واحدة وكل وجه (قوله وفيه) لخلق على محذوف) أولى واحدة لأنه في الأصل
 اسم مشتق فيصور نصف العقل على كقولها ما فات وقيل من كنهه خلق هذه الأجنة فصار كالجمد
 ولذا أنزله المصنف عن التقدير والإغشوي وجهه لأن التقدير خلاف الأصل وقوله وحيد التصف
 يقال وحيد وحيداً وحيداً وكل وجه تسمية واسم الفاعل قد صكوكه للمعنى وانما يتبع أرادته إذا أعلن
 كأمير حوايه فلا وجه لما قيل أنه لا دلالة على المعنى فيشكل المصنف بوصف على الفقه دون تأويل
 وقوله وتنفذها أي جعلها شفا ورويا وفيه على هذا الوجه على حقيقته فلا تقتضيه المصنف (قوله
 أو على خلقكم تتفاوت ما بين الاثنين) لأن خلق حواس من ضلعه أعظم في القدرة الباهر خلقه من زاب
 لأنه سبق مثله فكم يذوق خلقه من بعدن واسطة وجهه وأول وصل على التفاوت التي لا يسمع العصفجها
 لأن خلقها لا يسمع على خلقه ولذا أول بعضهم بالقل المذكور من أن المراد بخلقهم أنزاعهم من ضلعه
 في عالم الأرواح شطوطاً بالث وقوله كالإشارة إلى أن الأرواح تنسوي إلى الأرواح في ضم أوله كإقليم
 دهرى الغم نسبة قدره وقوله ثم خلق منها أي من حسراء وفي نسخة منية أي من آدم عليه الصلاة والسلام
 ومن أربع خيرة منها القدوة فتدبرها وأعلن أن التفاوت التي خلقها المصنف على أدنى رتبة وهو ما
 كمنه كإقليم التصريح به واتفاق شراح الكشف على جوازها فلا حاجة لتأويله شيئاً في الجديفة منزلة
 التعظيم أو ادعاء أحد من المقام كآوهم (قوله وفيه) أو قسم لكم جعلها مقسومة بينكم
 كما قسم ربة الأرواح وهو إشارة إلى تأويله لأن الأرواح لا تنزل عليهم من السهل بأن أنزلها على الأرواح
 القضاة والمقسمة فاه تعالى إذا قضى وقسم أي ثبت ذلك في الوحد المحفوظ وزائفة الملازمة الموكلة
 بنظاره في العالم السفلي فلما وصف ذلك بالقرول وأن كل منكم لا يوصف به حقيقة فكأن لشيعه وتعارفه
 بخبره به عنه فلا يرده عليهم كإشارة إلى معنى قوله أنزل استعارة تسمية القضاة بالقرول وجهه الشيء
 الظهور بعد انتفاءه ويجوز أن يكون جعلاً مرسلاً وقيل أنه أنزل من الجنة حقيقة كمنه كإقليم
 فيصير الأرواح والأرواح على ما علم به من (قوله أو أحدثكم الخ) وجهاً آخر وتأويله أن أنزلها من
 السهل على حواشي المطارد في جعل الأشياء أنزاعاً تسمى لجعل نزولها على حواشيها وتأويلها
 ينزل تنزولها بأن تنزل في غيبة الأرواح إلى عالمها من الملازمة وتأويلها أن ربة الأرواح أسباب خلقها
 مجازاً أو جعل الأرواح مجازاً من الأحداث المذكورة بقسوس الأرواح كل ذكر أو أن من ذوات
 الأرواح (قوله غلب أول العقل) في ضمير العقل والغلب عليه فقلبان فإن خص الغلب على جسم
 فهو ظاهر والقدر غلبه لا يصح كإقليم وغيره وقوله فسيروا الخ إشارة إلى أطوار خلقه وإن خلقه
 خلق لمزج السكر كإقليم من بعد رتبة لأنه مخصوص بخلقين وقوله من بعدن خلق العقل فالصمد وك
 والأفلاوق في الخلق ثلاث الخ بدلين قوته في بطون أمهاتكم أو متعلق بخلق أو بخلقها لا يلزم كونه
 حصد دأمو كذا والرسم مرقع النطفة والمثية كناية عن الأرواح والغلب في مبدأ الخ لا يخرج من

مبدأ • من خلق الإنسان لاه أو لم يلد
 دلالة على واجب وقوله على ما ذكر ثلاث دلالات
 خلق آدم أولاً من غير أب وأم ثم خلق حواس
 حسراء ثم خلق الخالق الثالث المصنفها
 وحدها ثم خلق على محذوف معرفة نفس مثل
 خلقها أو على معنى واحدة أي من نفس
 وحدها ثم جعل منها زوجاً فاشتهىها
 وحدها ثم جعل منها زوجاً فاشتهىها
 أو وحدها ثم جعل منها زوجاً فاشتهىها
 الأولى عادة مستندة من الثالث بمقوله أخرج
 من ظهره ذرية سكر خلق خلق حسراء
 (أو أنزلكم) وقضى أو قسم لكم كإقليم
 وقوله وصعدت الأرواح من السهل كإقليم
 في الوحد المحفوظ أو أحدثكم بما سبب
 فإشارة إلى أن الأرواح كإقليم والأطوار (من
 فإشارة إلى أن الأرواح كإقليم والأطوار (من
 الأنعام نباتية أو ذوات) فيشكل في بطون
 والبشر والشأن والمعن فيشكل في بطون
 اتهاكم) لأن خلقها من المقام كإقليم
 الأرواح والأنعام نظراً إلى المقام من تعاقب
 القدوة غيراً غلباً أول العقل ونصهم
 في الخطاب لأنهم المصنفون (خلقاً من بعد
 خلق) حواشيهم من بعد خلقهم كإقليم
 لأنهم من بعد خلقهم حواشيهم من بعد خلقهم
 خلق من بعد خلقهم (في خلق ثلاث) خلق
 الخلق والروح والمثية أو الغلب والروح

بين الصلوات والقرآن (قوله هو المستحق لعبادتهم) إشارة إلى أن ربكم خير بعدد غيرهم من ذلكم
 الأبدل وإن كان محتملاً لأنه لو كان إشارة إلى البدلية كما قيل لم يستطع وأن الرب بعضى الملائكة وبنى
 فيه احتمالات أخرى ظاهرة وقوله أن لا يشرككم فى الخلق غيره هو معنى قوله الملك لا لأن معناه جميع
 الخلق بل لأن خصوصية خلقكم ملكاً كما ترون فيه لا لأنه لا تقسمه تفرقة على ما قبلها ولا يصير حقيقته انقضاء
 التفرقة له لظهوره اعتماداً على فهم السامع وقوله عن إيمانكم هو ما كان أشد من تقدير الضماف أو بما
 يحصل من الخلق حاله مع ما به لا يستغنى وعطف قوله ولا يرضى لعباده الكفر هو الإقرار بالسياس
 فلا وجه لما قيل أنه لا حاجة إليه لأن الله عن إيمانهم مترتب على التقى عنهم فانه لو لم يصدق القول لم يصدق
 الشك (قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر) اختف العلة فى الكفر هل رضاه أم لا فذهب
 بعض النحويين كالنورى فى كتاب الأصول والنو ابى إلى أن الكفر برضاه وقوله تعالى ولا يرضى لعباده
 الكفر المراد لعباده المؤمنين المخلصين منهم ولاضافة للكفر فى كماله الضايف وقال أنه وقع فى
 خبره البهت فيه وأنكره عليه الختصة كالسبب ونقله ابن الهمام عن الأثرى وأعلم الحرمين والقاهر
 أنه ما روي في تفسيره من كمال الرضا الإرادة بمعنى نقابه الكره إلى القول ونحو العبادتين ومن فسره
 بالحدة أو بالارادة من ترك الاعتراض ويقابل المصنف كما فى شرح المار تذهب إلى البلى وعمم العباد
 فافهمه (قوله لا تستعزوا به) درجة عليهم فطيل لعدم الرضا لوجه تامل العمل معنى أنه تعالى
 لما أراد إلى الحق وحده على الباطل كالآرامته خامب جمع العباد وقوله ان تكفروا الخ تسميها على
 الخ الذى لا يؤمن به لا يرضى عنه لا شعاعاً وتضمن به رياءه تعالى بهم وفعاله امرهم رجه وذا عمل فعن
 الخطاب يتبعها على أن يعوذ بهم ورويته تسمى أن لا رضاه لهم وأنهم إذا كفروا خرجوا عن رتبة
 العبودية فليس من كمالها إلا لا يعنى ثم إن الرضا يتقضى نفسه وبالأمور وعلى ويتعلق بالعين
 والمضى وإذا تعدى باللام تعدى بنفسه كقولك رضى لك كذا والرضا لغة تفضيلى تعقب حصول ملائم
 مع ما يراه به وكذا خبره غير الإرادة بالضرورة تقدمها وهو فى غير المستعمل باللام فانه يكون قبله معنى
 رضىته فانه مما يحب أن يرضى ويضاروا فى نفسه تعالى بحال وهو مجاز عن اختياره هذا عمل
 ما أقامه المدقق فى الكنت (قوله لا بهب فلا حكم) فرضاه وعدم رضاه ليس الاتم عبادته فانه عن
 من العالمين وعن أعلامهم فذكرهم بـ بدهم فلا وسعة وزيادتهم وقوله رواية أى عن نافع فقط فانه
 روى عنه أيضاً الاختلاس (قوله لا نساها من يصدق الألف) من رضى القى قبل أن يرضى بعد
 منقولاً والقاعدة فى الشيع الهامو وعده أنه أن سكن ما قبلها لا يترفع فهو عليه وآله وإن منقولاً أشبهت
 بنحو به وفلاهم وهذا قبلها ما كن تقدير أو هو الألف المحذوفة لسانهم فلان جعلت موجودة فكيف لم يسمع
 وإن قطع المنزلة عنها أشبه هذا هو الضمير وقد يسمع ويحتمل فى غير ذلك وقوله لغة فيها أى لغة فى عقل
 وكلاهما إجراء للوصل بحرى الوقت وقوله ولا تخرج من رضىته وقوله المجلس الخ فالألف كلمة أو مجاز
 عن المجلس والخزاة ذات الصدور السرائر وقوله فلا تخرج الخ إشارة إلى أن تنصيبه لانه يعلم منه معاده
 الأولى (قوله لا يزال ما ينافى العقل الخ) مبدأ مسمى بى معنى البدء وما ينافى العقل ويعاوضه
 قصده من الحق والصوراب من الاعتقاد القاصد فى الأصنام وأن تسمع وتضرب وهو ما يفتهم من الشرائع
 بدهمهم من غير جمعوا إلى ما ذكر فى الطبيعة من أن جميع الأمور ضرراً ونفعاً من الله لا ضرراً ولا نفعاً سواء
 (قوله من الخول) يختص وهو تهم الشئ أى الرجوع إلى العزة بعد أخرى ومنه الحديث مكان
 أصل عليه وسلم يقول لما أوصىة عتقاً لساناً فـ فلما كان له على الكرم يمد من هو بى احسانه
 وأسرار شانه شكر العباد عليهم بعداً ترى فى قوله معنى أعاده وألا كمال الرغبة أصله أعاده
 نحو لا يفتحن أى عبداً وندماً وأعطاه ما يحتاج إلى تعهده القيام عليه ثم جعل لطلب الطعام
 وقد فسره فى الانعام بتفضله عليه بالتمس وليس بعيداً عما هنا كآدم (قوله لا الخول) يكون الواو وهو

(ذلكم) الذى هذه فعلة (تقديركم) هو
 المستحق لعبادتهم والمالك (له الملك لا اله الا هو)
 ان لا يشركه فى الخلق غيره
 تسمون (يعلم بكم من عباده الى الاشراك
 وان تكفروا فان الله غنى عن عبادكم
 ولا يرضى لعباده الكفر) لا تستعزوا به
 رضىته عليهم (وان تنكروا رضى لكم) لانه
 سبب خلاصكم وقرأ ابن كثير واقرءوا به
 وأبرءوا والكسايا بالمعنى خذوا الهالاه
 صارت بجفأ الله موصولة بضمير
 أى عرو ويقرب اسكانها وهواة فيها
 (ولا تروا الذين ترون فى ربكم) من
 مرجعكم فينبغي كما كنتم تعملون بالاحاسه
 والمجازاة (انه علم منات الصدور) فلا تفتن
 طبعه من قلوبهم (واناس الانسان)
 ضربه به من قلوبهم (انزل ما ينافى العقل
 فى الدلالة على أن مبدأ التكليم) ثم انما
 شؤله أعاده من الخول وهو اتمها والخول
 وهو الاعتقاد (تعبه منه) من الله

[illegible][illegible]

والنفسان والنفوس كلها له من كل يسرى من يجتهد في العبادة وغيره والمتصور الرغب في العبادة والتسلة
للمؤمنين فتأمل **(قوله بتصف الميم)** وادخل ههنا الاستفهام على من ونقل عن القرآن أن الهمة
فيه للنداء يعني بالقليل المثلث وهو لانه لم يشر في القرآن انه ميم فالتامع بل من هو قوت الخ **(قوله)**
حالة الخ ولا ساجدة الى جملها لأن خير عذر متعذر من تأخير من يفرضه ورواية ذلك وقوله والواو
الجميع بين السنتين توجه المصنف هنا تركه في ساجدة بأن القنوت لما كان مطلق العبادة يمكن مقار
الجميع ودوا القسام فلذا لم يترن بالمصنف بخلاف الجود والقيام فانهما وصفان متقاربان فلذا عطف
أحدهما على الآخر كما في قوله ثبات وأبكارا وقيل انه توجه المصنف أن ذات الساجدة والقيام متحدة
بأنه زل تقار السنتين مرة تقار الخاين وفيه نظر وكذا ما قبل الله يعني أن كلا منهما عبادة متحدة لكن
لا يفتي فصلة الجميع ههنا لا يحصل **(قوله في موقع الحال)** من خير قات أو ساجدة أو قائما وقوله
للتعليل لانه جواب سؤال تقدر به يجتهد في العبادة والعبادة تفضل لانه يصدر الخ **(قوله في الاستواء)**
الفرق بين المؤمن والكافر والمطيع والمعاصي وقوله بهدفة باعتبار القوة العبدية الشارة الى أن المراد
الذين يعملون الصالحات من غيرهم بالفتن الملهة كورسوا كات أم مثله أو منقطعة لأن كل يسرى
في المساواة بين القات المطيع وغيره وهو المراد بالصالحات لكونها كد الله وتصرفها بأن خيرها والعمل
كل ليس يعلم حوقله وجهه بل يخضع فيه بالأسنوا بسبب الالطية الهمة وأما وذكر النبي
بالاستفهام الاستكراهي عن من يسوى بهما ومن دخل العلم في المساواة من أنصفه ومن
يصف الداء على في المساواة بين الصالح والمجاهل بالرقي الأول **(قوله)** وقيل تقرير للاقتل على سبيل
التشبيه صحت على ما قبله صيب المعنى إذا التقدر الذين يعملون والذين لا يعملون هم القاتون وغيرهم
فبصدان صيب المعنى أو المراد بالتفاضل في الأقل وأغنى كل طريق التشبيه كانه قبل لا يستوي الخقات
وغيره كما لا يستوي الصالح والمجاهل فتكون كل على سبيل التثليل فنه تأكيدي وجه آخر **(قوله)** تعالى
أعانيذ كرا ولو الألياب الخ هو كونه لا أفراد المؤمنين بالخطاب والاعراض عن غيرهم وقوله
صوت الخ يعني أن حسنة صفة متفو يشهد وجعل الحسنات الأخلاق الكثر بالخطاب
فها وجعل في الحسنات على أحسنوا ومقابله تقتضي ذلك وتويز حسنة التعليم وأما إذا جعل قدا
لحسنه على أنه كان مفعلة لما تقدم وهو من لكان الحسنه وأين وقعت فيشكل إعرابه لأن الصفة
لا تتقدم في الوصف فتصير حسنة التقدير بالا مبتدأ لا يجيء منه الحال على الصحيح وكونه حال من الضمير
المتستر في الخبر لانه خبره فكذا نه حال منه خلاف المعروف في أمثاله ولوجعل خبر مبدأ البناء الحسنه
لفضه تقدم السؤال على منتهى ولوجعل قوله في الدنيا مطلقا أحسنوا وحسنة شامل لحسنات الدنيا
والآخرة كان أعم وأتم وجهه حذف التثني لظاهر ولوقيل انه يشال من حسنة على أنها فاعل القدر
سليم للتكليف لكانه من ذهب النفس وهو صنف **(قوله)** فمن تصبر عليه الخ وبهه فاخته هذا
التركيب هذه المعاني الكثيرة أوضه شراح الكشاف بأن قوله فمن تصبروا حسنة الجنس تأنيدهم على
الاحراز والتقوى ولذا قيد القدر لأن الدنيا مفعلة الآخرة تقضي أن يفي في صبر مجلدا للثبات وصف
هذه الجملة الثلاثية ومن القدر بعد مصادفة المكان ويتصل بدم فاعلة الأوطان فكان حسنة
على اشتغال فرصة الاعمار وزلما وهو دم حب الفيل والهربة فيما تنصص من الاقطار كاتيل
إذا كان أملى من تراب فكذلك • بلادي وكل العالمين آخري

(قوله) وما عار الاطمان هذا ما شوذ عما قبله ويتم الاختياطر وقوله ابراهيم في الحساب
الحساب كون الساب نفسه غير مبدأ تركيب بليغ وجهه الاستعاره فيه ظاهر وقوله بغير حساب
هو لقصود عليه وهو حال آمن أبرأ من الصابرين وقوله ابراهيم اختيارا لكونه حال من أبرهه

فقره فتفاد مني وانتم سر على كرايتا احدا لانه مقتصد ومقدر كانوا هم فانه لا يسهل (قوله)
وقال الحديث (الخ) واما العرفاء واوصيهم بالحققة من ابن عباس رضي الله عنهما وهو ضعيف كما قاله
العراقي لكنه لا ينشأ من وقوفه يصح عليه الإبرص الطاهر ان الصب مجازين كونه بالماخذ الكثرة
من غير تدبير (قوله يهودا) لخالص الذين تقدم ان معناه لا يشوب طاعته ولا مشرك وهو مستزيم
لأنه لا يصدق انهم به وقوله مقدمهم أي مقدم المسلمين لان اخلاصه آمن اخلاص كل محتسب فلذا
حاز به القصب على زعمهم أنه غير محتسب دون آمنه بالاخلاص حتى يكون خالصا بتمتقه وقيل انه
لما كان الهادي الاسلام كان اخلاصه موسيلا للسير على غيره فلا رية زمانية وهي باعتبار معنى الاسلام
الشرعي فله اقل من الصنف من آمنه فهو يرجع الى المعينه وقوله لان قصب الدين الخ أي لان احوال
قصب الدين تقيمه مناصف مقدرة لا تضره وفي التعبير عنه واخره كما به عن التقدم والسير وفي
محنة حارة قصب الخ فلا يتدبره واجله انهم كانوا في امر انهم في سابق الجدل ووضع في نهاية
مداهة قصبه مفرو وتكمل من يأتى فلا يأخذوا نعلم بذلك مسبقه لغيره ثم صار من اجل
كل سبق وفي هذا الكلام في الشرق والريثة (قوله اوله اقل من الخ) فالأول لا يتدخل
ظلالها وقوم من ان به منهم معطوف على قرين وفيه أن أهل البيعة كروا أن بعض قرين كان
يقتضيه يتمدد ينسحق في الفترة كوقفة ينقل وانما من أن الله لا يعذب قلبه شيئا فانه لم
يكن عن تحقيق الخلق في الشبهة وقدماء منسوخا من الله عليه وسلم وهذا معطوف على جملة
ما قبله صبا الحق واللام على هذا الصلة أي أن الوصف على مقدرة لكن انهم والتقدير انهم اخلاص الخ
أولاه الخ فالحق ان حق الصلة أوله أن كون اقل من الخ انما كان لانهم لم يردوا للاسلام وفي
الامر فلا يتقدمه قبله على الله عليه وسلم قبل البيعة (قوله واللعن لعنارة السبي الاول) فدم السؤال
الوارد على تقديره وقدره وهما أنه انصفه المتطافان وليس عطف تفسيره بأنه لم يصح الله ما صار
بلا راد استنار من وقوفه والاشجار الخ هو الخلق المعطوف بعد كالمصير في بعض أن في العطف من الى
أن عبادة الخلفى ما مودهم المذاهب لاجل تسهيل شرف الدارين وهذا في التفسير الاول ولقد ورد امرت
بالاخلاص كانت المغارة ظاهرة أيضا والسيف يقتصر فكون ما بعد من سبق من التلويح وبقال المسبق
يقتضيان أيضا (قوله ويجوز ان تبطل الامم الخ) وهي كذا من الغرضي تزداد في القول بعد فعل
الارادة والامر كذا اذا كان القول غرضي من التلويح أنه معدول عن التلويح المعتاد وقوله واليه
تقدم هو معنى قولهم امرت ان الله أي أنه امر ان لا يبادى فانه خلفه والبيان ان يكون اول حامل بل يذبح
النام ليعمل به لا كالمثل الجارية الذين يأمر من بما لا يفعلون ليعملون مقتضيه قولنا فصل
منه (هذه المسئلة من مسائل الكتاب قالها في الخليل من امر لان اتصل فقال انما يريد ان يقول
اراد في هذا كما قال امرت لان كون اقل المسلمين ٨١ وقال السلم في هذه الآية فيها وجهان ففند
الفرق بين انما الصلة والتمول مقتضى أي اريد ما امرت امرت بكثرة والثاني انما انما قال
الوجه في الحقيقة انما متعلقة بمجدول عليه الفعل أي اردت وادراك كذا وهو أنه بكلام الكتاب
لكنه لا يلائم القول من الكتاب من لكته لا تمتد بشيء وكان ان الله أعلم ان اردت ففند تخففوا امر
عنه قولنا لا يتلوا بقية القول من الكتاب من لكته لا تمتد بشيء وكان ان الله أعلم ان اردت ففند تخففوا امر
الاخلاص الخ هذا هو الجواب ويصحب العذاب عليه العطف متناه في الظاهر ولما على عموه مع
والقصد به تبيينه والتمسح لهم به مع عظمه لعمري ان الله ان العذاب فكشفهم وقوله العطف
معه اشارة الى أن وصف اليوم بالعطف مجاز في الطرف والاسناد وهو ما بلغه ان عدل عن وصف
العذاب به (قوله امر بالخبايا من اخلاصه) هذا معنى الله عبدا بما يشبهه الخواص لان تقدم القول
بقيد الصبر الى على اخلاصه من الشر الطاهر والحق وقوله ان يكون الخ هو من قوله وقوله

وقال الحديث انه نصب الما من يوم القامة
لاهل الاخرة والصلوة والجمع فقولنا
أجوبه ولا يصح لاهل الاخرة
عليهم الا بمرحلة حتى أهل المعاصرة
قد انما ان اجسادهم عرض بالمقارن
ذهب به أهل الجلاء من الفضل (قوله)
امرستان ان يكون اوله (الدين) امرستان
(وامرستان) ان يكون اوله (الدين) امرستان
بذلك لاهل ان يكون اوله (الدين) امرستان
والاخر لان قصب الدين في امرستان
أولاه اقل من سلم وجهه ففند من امرستان
دان به يسلم والمطابق لاشارة بأن الصلة كقوله
تقدم العطف والاشارة بأن الصلة كقوله
بالاخلاص وان اقتضت انما ان يترجم
فهي أيضا تقتضيه لا يترجم من السبق في الدين
وهو يجوز أن تبطل الامم منبهة كقوله اردت
لان اقل يكون امر بالانقسام من اخلاص
والله ينصف في الدعاء بعد الامر به قال
انما انما من عذبه من الشر والرب
والصل الى ما انتم عليه من الله عليه
(عقاب يوم عظيم) بالعطف متناه في الظاهر
عظما (د) امر بالخبايا من اخلاصه وان
يكون خطا له به بعد الامر

الامر انما اشارة الى تقارب مع ما تروا. لا سكره فيه لفرق بين الامر بالاخبار ونفس الاخبار وقوله
 شانهما الخ ومعنى انما اخبار الخ وقوله قطعنا الخ اشارة الى ما ذكر من مقال في سبب النزول. ان كسار
 قرين قد مر على الله عليه وسلم الى دينهم وعدم مخالفة اديانهم فتركت قطعنا الاطعامهم ثم ان قوله قطعنا
 سالهم كذبة وقيل انما خمسة وقيل اربا لا ينوي بعبادته شيئا كما تقول رابعة سبحانه ما عبدت خلقا
 من عبائك ولا ربه ولا ربيك (قوله له ولذلك كتب عليه قوله الخ) أي ليكون المقصود منه الامر باخياره
 عن اخلاصه رتب الى الان. مناه ما يحصل فافعلوا انتم ما اردتم وما كونه اشارة لقطع اطعامهم عن رتبة
 لهم كما قيل ففعل يعني فيه وجه الترتيب وقوله تترك لارتقاء المصنف اطعامكم القارفة عن فافعلوا ما اردتم
 ولا خفا فيه وليس بعد محال له وقوله تترك لارتقاء المصنف اطعامكم القارفة عن فافعلوا ما اردتم
 عن التخلية والتدليل وقدرته (قوله الكليم في الخبر ان) قيل انه فسر به الاشارة الى ان تترك فيه
 العهد بلصق المحصور بفتح الحاء فانه كعمل الذي ينفذ بحسب الظاهر وليس هذا بمن يجوز ان يكون
 تترك فيه بل يترك ما عدا هذا الخبر ان كان له ليس خبر ان ولا في الحلق يصرف الى اكل اقاربه او ما
 الخ فغير محتاج الى تأويل لظهور وقاير هاد كذا المحصور ليس وقوله لم يقيم القامع ان الضلال
 والاضلال في الفة الا ان الخبر ان هو جازي وهو واقع فيه والاضلال والاضلال منه مقتضى عليه وفسر
 يوم القيامة وقت دخولهم النار لتحق الخبر ان فيه ولو لم يكن على ظاهره لانه تبين فيه امرهم وهو
 فيه مبدء اخر من صرح (قوله لانه جمعوا وجوه الخبر ان) أي اعطوا انواعه وهو لظهوره لكونهم
 كلهم فيه وقوله وقيل انما يقتصر السابق على ان المراد باطعامهم في اخلافهم في الضلال وما
 على هذا الاقل الاشاع. وعلقوا خبر انهم كاضطه المصنف وقوله وجه آخر في الكشف ليدركه المصنف
 وذكر وجوه المبالغة في هذا ما ذكره ومنها انما الصدر ليس الاشارة ليدركه المصنف وقوله
 المحصور وصيغة فعلان ايضا فانها ما بلغ من الخسر (قوله لم تترك لهم) تتركهم وقيل انهم
 وعبر بالظلال عن طبقات التي بعضها فوق بعض فلك كانت الطائفة العليا خلة السفلى سميت خلة على
 التسمية والاضور وقوله في ظلال لا تترك أي لمن في الطبقة السفلى منهم فسميت ما منهم من الطبقات
 غلة لمن فيهم طبقة اخرى ولو لم يكن لعل كذا كان اقرب فانه لا يطرد في الطبقة الاخرى منها الا ان يقال
 انما اليسايلين ويحتمل ما ذكره من هذا فلا ريب في انهم المتفقون وهو ظاهر كلام المصنف وقوله
 لم يتركوا الخ عبارة تشمل العموم وتلخص المؤمنين لانهم المتفقون وهو ظاهر كلام المصنف وقوله
 فعلت امره أي من المفلان فيه قلب والاداء له ان مناه مقتضى وما ذكره من المبالغة
 فمن وجه لانه مبالغة في المبالغة كالمكوث والوصف بالمجدد فذلك ايضا فاعلم ان هذا الضمان
 وذلك لخصيص الشيطان لانه راس الملعين. وقيل عليه انه تافى ما مر وما في كتب اللغز ان الباطل
 وكل ما عيسى من دين الله بل ظاهر قوله هو الباطل غاية الملعين واجيب بان ما ذكره من وجوب
 والاختصاص بحسب الاستعمال (وقته حيث) فاعلمه فغيرت ثم طغوت واعلاه فظاهر وروى
 فطوت وقيل فافعل وقوله بشر انهم اي يجلبهم اخذهم ترك الفعل وقوله عساوا اي رجوا
 عساوا فهو متعلق بانواول ولا تفتين وقوله عند حضور الموت وقيل من قولهم (قوله
 لاذلاله على مبدء استقامتهم) لان مبدء استقامتهم هو الحسنه وكون الاستقام مبدء الاتقي كون سموهم مفعول على الذين
 تقارب مع ما تروا من قوله يمتروا الحسنه وكون الاستقام مبدء الاتقي كون سموهم مفعول على الذين
 الذين من اجابة الاشتباب وقال الاشاع امرهم ممتد من مقتضى اعتبار بعض ثباته باعتبار آخر وقوله
 يمترون الحق والباطل وهذا يفهم من دلالة التعلل لان من يمتد من الحسنه ويقتار بالاحسن على
 الاحسن بل يمتد من غير التفتين من الحسن ويقتل التفتج (قوله القول السالبة الخ) شاع على ان
 في الاصل خيار النقي ولذا قيل الباطل ان من القول كاذم الرابع وقوله عن منازعة افرهم الخ

بالاخبار عن كونه ما هو بالاعداد والاختصاص
 شانهما الخ ومعنى انما اخبار الخ وقوله قطعنا الخ اشارة الى ما ذكر من مقال في سبب النزول. ان كسار
 قرين قد مر على الله عليه وسلم الى دينهم وعدم مخالفة اديانهم فتركت قطعنا الاطعامهم ثم ان قوله قطعنا
 سالهم كذبة وقيل انما خمسة وقيل اربا لا ينوي بعبادته شيئا كما تقول رابعة سبحانه ما عبدت خلقا
 من عبائك ولا ربه ولا ربيك (قوله له ولذلك كتب عليه قوله الخ) أي ليكون المقصود منه الامر باخياره
 عن اخلاصه رتب الى الان. مناه ما يحصل فافعلوا انتم ما اردتم وما كونه اشارة لقطع اطعامهم عن رتبة
 لهم كما قيل ففعل يعني فيه وجه الترتيب وقوله تترك لارتقاء المصنف اطعامكم القارفة عن فافعلوا ما اردتم
 ولا خفا فيه وليس بعد محال له وقوله تترك لارتقاء المصنف اطعامكم القارفة عن فافعلوا ما اردتم
 عن التخلية والتدليل وقدرته (قوله الكليم في الخبر ان) قيل انه فسر به الاشارة الى ان تترك فيه
 العهد بلصق المحصور بفتح الحاء فانه كعمل الذي ينفذ بحسب الظاهر وليس هذا بمن يجوز ان يكون
 تترك فيه بل يترك ما عدا هذا الخبر ان كان له ليس خبر ان ولا في الحلق يصرف الى اكل اقاربه او ما
 الخ فغير محتاج الى تأويل لظهور وقاير هاد كذا المحصور ليس وقوله لم يقيم القامع ان الضلال
 والاضلال في الفة الا ان الخبر ان هو جازي وهو واقع فيه والاضلال والاضلال منه مقتضى عليه وفسر
 يوم القيامة وقت دخولهم النار لتحق الخبر ان فيه ولو لم يكن على ظاهره لانه تبين فيه امرهم وهو
 فيه مبدء اخر من صرح (قوله لانه جمعوا وجوه الخبر ان) أي اعطوا انواعه وهو لظهوره لكونهم
 كلهم فيه وقوله وقيل انما يقتصر السابق على ان المراد باطعامهم في اخلافهم في الضلال وما
 على هذا الاقل الاشاع. وعلقوا خبر انهم كاضطه المصنف وقوله وجه آخر في الكشف ليدركه المصنف
 وذكر وجوه المبالغة في هذا ما ذكره ومنها انما الصدر ليس الاشارة ليدركه المصنف وقوله
 المحصور وصيغة فعلان ايضا فانها ما بلغ من الخسر (قوله لم تترك لهم) تتركهم وقيل انهم
 وعبر بالظلال عن طبقات التي بعضها فوق بعض فلك كانت الطائفة العليا خلة السفلى سميت خلة على
 التسمية والاضور وقوله في ظلال لا تترك أي لمن في الطبقة السفلى منهم فسميت ما منهم من الطبقات
 غلة لمن فيهم طبقة اخرى ولو لم يكن لعل كذا كان اقرب فانه لا يطرد في الطبقة الاخرى منها الا ان يقال
 انما اليسايلين ويحتمل ما ذكره من هذا فلا ريب في انهم المتفقون وهو ظاهر كلام المصنف وقوله
 لم يتركوا الخ عبارة تشمل العموم وتلخص المؤمنين لانهم المتفقون وهو ظاهر كلام المصنف وقوله
 فعلت امره أي من المفلان فيه قلب والاداء له ان مناه مقتضى وما ذكره من المبالغة
 فمن وجه لانه مبالغة في المبالغة كالمكوث والوصف بالمجدد فذلك ايضا فاعلم ان هذا الضمان
 وذلك لخصيص الشيطان لانه راس الملعين. وقيل عليه انه تافى ما مر وما في كتب اللغز ان الباطل
 وكل ما عيسى من دين الله بل ظاهر قوله هو الباطل غاية الملعين واجيب بان ما ذكره من وجوب
 والاختصاص بحسب الاستعمال (وقته حيث) فاعلمه فغيرت ثم طغوت واعلاه فظاهر وروى
 فطوت وقيل فافعل وقوله بشر انهم اي يجلبهم اخذهم ترك الفعل وقوله عساوا اي رجوا
 عساوا فهو متعلق بانواول ولا تفتين وقوله عند حضور الموت وقيل من قولهم (قوله
 لاذلاله على مبدء استقامتهم) لان مبدء استقامتهم هو الحسنه وكون الاستقام مبدء الاتقي كون سموهم مفعول على الذين
 تقارب مع ما تروا من قوله يمتروا الحسنه وكون الاستقام مبدء الاتقي كون سموهم مفعول على الذين
 الذين من اجابة الاشتباب وقال الاشاع امرهم ممتد من مقتضى اعتبار بعض ثباته باعتبار آخر وقوله
 يمترون الحق والباطل وهذا يفهم من دلالة التعلل لان من يمتد من الحسنه ويقتار بالاحسن على
 الاحسن بل يمتد من غير التفتين من الحسن ويقتل التفتج (قوله القول السالبة الخ) شاع على ان
 في الاصل خيار النقي ولذا قيل الباطل ان من القول كاذم الرابع وقوله عن منازعة افرهم الخ

سلاته بقاءه الى مقتضى النظره وان لا يصلح عنه لامور وحيه او عاده بل جاتي حادثة الانصنام وقوله
الهداية الخ يذهب الى الاثري انما ينفذ اليه السلك من شرب كالهديا وغیره فعل الله سبحانه وشقته
قبه ونه القبول لذلك من غير تأثر له بل **كعب** وعند المتردية بجلاله ولا لاية عليه
بقوله والاول باب رعى القول عاقبه **(قوله جله شربيه معطوفه الخ)** هو احد قولين للعتابه
منهم من يجعله صفا على المقتد والى دخلت عليه الهمة كاذكره الله ثم ومنهم من يجعل الهمة متقدمة
من تأخير لاسالها في السداد وهو الذي وجه في الخفى ومعنى مالك امرهم بغير تدعى التصرف فيه **(قوله)**
فكرت الهمة في الجزاء الخ انما احدثت لان التصود بالانكار هو الجزاء لكن قدمت الهمة لصدارتها
كاسم وقيل انها اعيدت لاستظهار الكلام لان مقتدر كذا كور **(قوله)** ووضع من في النار موضع الغير
لان الاصل اذ انت تنقذه وقوله الخ اي قلنا كدلان المراد انقاذ من العذاب اذا صار في النار لانه هو محل
الانكار وقوله ولذا لا الخ الحكم عليه بالعذاب من الشرط وهو معنى كونه حق عليه العذاب لانه لو لم
يكن كذلك لم يكن الجزاء في محله وقوله ويجوز الخ فلا تكرار فيه حيث قد وقوله لا لاية على ذلك اي على ان
من حكم عليه الخ والجزاء لا حذف فانت تنقذه واعلم ان في هذه الآية كاهله الشارح الحق استمارة
لا يعرفها الاقرسان البيان وهي الاستمارة التثنية لانه لا زال مل عليه قوله فان حق عليه كلمة
العذاب من احتضاقهم العذاب وهم في الدنيا لم يذروهم في النار حتى يشرب عليه تنزيله
على الله عليه وسلم جهده في عالمهم الى الامكان مثله انقاذهم من النار الذي هو من الاثمات دخولهم
النار وقد عرفت من مذهبه ان قرينه المكتبة قد تكون استمارة تنقذه كالمقتضى العهد وامام قبل
من ان الشرايع جازين الكثرة لفساد المضي الفاذا كرا السبب اذ السبب فكانه قبل انت تهي
من امته الله ولا تاذن ترسيم له ذا الجبار ويجازين الدعاء للاجين والناعمة بعد عباد ذكره العشرة
نازل الدرجة بالنسبة المذكور عليه نزل كلام المصنف ايضا فاحتمل في شرحه انه قد بلغ غر كذا قد
وتنقذ ترسيمه بعد صاع مام لا ربه وقوله في انقاذهم اي كالمسي **(قوله)** تعالى لكن الذين الخ
هو استدوا الذين ما يشبه التفتين والذين وهذا المؤمنون والكافرون وحوالهما وقوله على جمع
عليه بكسر العين وقد تقدم وتشددا للام والساو على القرينة والمراد ان تقع من البناء كالمقصود اوسع
عليه فاعمل بجمعهم ومعروف في امثاله **(قوله)** يثبته التنازل على الارض بيان انقاذهم هذا الوصف
لا يكون الخوفا الفرف لا تكون الاصبه يصبى المراد انه يخصص على طريق تاننا نازل على
الارض من الاستقام ويرى المسد فيها ويضوئها والمراد به انها على حقيقتها وليست كالتمثيل القاطبة لها
وقوله تحت تلك الفرف في الارض وعلى البناء الخ وقوله مسدود كذا في المضمون الخ لانه هو
واجب الاضمار كذا في الحرب **(قوله)** نقص وهو على الله محال لانه ان كان شرا الخلقه كذب وهو
نقص محال وان كان انما فهو ايضا نقص لانه محال بقانون الكرم كمال

واي وان وعدته او وعدة * لطف يصلي وغير موعدي

وحل حقه الوعد كذا في كلام ليس هذا علم **(قوله)** ما يبايع وفي نسخة ثقات يبايعات والسمعة
الاولى اهم لان الظاهر ان عطف الجاري جمع مجرى اسم سكان على الموعود قبله عطف تقدير وانقاذ اسم
المعبر فلا يصح عطفه بالوصف اما على الاولى فالحق انها لم يقرى الماء والجمادى الجارى منه كالمثل
المنه قوله اذا التبعوا الخ اذ هو بيان للتصديق على القبول والتمسك المرتب **(قوله)** فيها) اي التبايع
فيه اتموا جعل امم المعبرى والمجاري فيه اسم غير فلا تصيب على المهدر ولا الحلية بل الظاهر
انه على القول بتصويب على القرينة او تبرع الخلف وسألف في تبايع ويؤيده في بعض النسخ على
الطرف بل قوله على الصدر ويصحب الاول بان الاصل لا كان في تبايع على الحذف المسدود اقيم حقه
مقامه جعله منصوب على الصدر لا تصاعا او مسدودا لول تبايع تخفف الحذف وان لم يخفف اليه

وفي ذلك دلالة على ان الهداية تفصل بعمل
الله ويقول النفس لها **(ان من حق عليه كلمة)**
العذاب اذ انت تنقذ من النار جله شربيه
معطوفه على محذوف دل عليه الكلام تنقذه
فانت مالك امرهم من حق عليه العذاب
فانت تنقذ فكرت الهمة في الجزاء الخ وضع
الاستكراه لا يستبعد وضع من في النار
الضعف لان ذلك لا على ان من حكم عليه
بالعذاب كالموقف لا يستلزم الخلقه وان
اجتباء الرسل في عذابهم الى الامكان في
الانقاذ من النار ويجوز ان يكون فانت
تنقذه مستأنفا للهداية على ذلك والاشارة
بجزاء الخ لوصف (لكن الذين اتوا رجم لهم
شر من فوقها عرف) على نفسها فوق
معدن (سبية) ثبت انما نزل على الارض
تجبري من تحتها الانهار) اي من تحت تلك
الفرف (وبعد الله سمود كذا في قولهم
شر في معنى الوعد لا يحفل الله بهال (ان من ان
لان الخلف نقص وهو على الله محال (فلكه)
الله انزل من السماء) هو الممر (فلكه)
فأخذله (تبايع في الارض) هي ميون
وجازي كذا فيها وبياء يبايعات فيها اذا التبعوا
بالتمسك والتابع فاعمل على السداد والاحال

(في بعضه في زرعها متعلقا الزاوية) أضافه من
 بزومته وغريها وكيفية من خضره وجوه
 وغريها (في ٢٢٢) ثم حقه قدامه (من
 حانه أن يورس من شته قدامه من
 به (في حيله سلطانا) فاما (أن في ذلك
 الذي) لتدسكروا به لا يلم من مبالغ
 حكيم ورمه سواه وبأنه مثل الحيلة المتألف
 يغتر بها (الاولى الباب) لا يذنب كره فيهم
 (أن شرت الله صدره للإسلام حتى تمكن فيه
 يسير عبره عن خلق نفسه شديدة الاستعداد
 لقبوله غير أنه من حيث أن الصدر محل
 القلب لتسبب الروح المتعلق للنفس فيكون
 للإسلام (هو على نور من به) في المعرفة
 والاهتمام بالحق وعنه عليه الصلاة
 والسلام إذا دخل الثور والقلب انشرح
 وانضم فقبيل ما علامة ذلك قال الإمام إلى
 دار الخلود واتحاشى من دار القرد وأجاب
 لموت قبل زومه ونبر من يحذفه على
 ذكره وقول القاسية فهم من من كان من لأن
 القاصح من آل النبي اثنتا عشر من قبله من
 القاصي عنه بسبب آثره والباقي في وصف
 أولئك بالقبول وهو لا ملا شاع ذكر شرح
 الصدور عند الله وقوله بشارة القلب
 واستدله به

مقامه وعلى التام يرجع فسيح عليه الحيلة تأويله بإرساله لا يجلون الكدولاه لو يسه هذا كان حق
 أن يقال من الأرض وفي الأرض على الوجوه منصفه تاسع وقيل تاسع مقبول الذي على الحذف
 والإيصال (قوله أضافه) فإن القول يكون بمعنى النوع والصنف وبأنه ألوان الطعام وإذا كان بمعنى
 الكيفية المذكورة بالبره وهو معناه المتعارف وقوله من أن يكون من بعض قريب ونار بعض أكثر
 ذهب وهو وجه لا خلاف المهجاء على علم الجفاف وتطهره من جفاف الشارقة وكلام الراغب على أنه
 حقيقة فيه والفتات المنقش أي التفسير (قوله بأنه لا يتألف) فإن تنقله أطوار يدل على أن له متاعا
 حكما وإذا كان متاعا فهو كقولهم واشرب لهم مثل الحياة الدنيا كما أنزلنا من السماء ماء فاختلط به
 نبات الأرض فأصبح شيئا يشربوه والراح ونحوه وقوله لا يذنب كراخ يمان لوجه التخصيص (قوله حتى
 تمكن) أي استقر الإسلام واليمان فيه يسرا أي بسهولة وقوله عبر بالمتا مقبول وأصل خلق الله لانه
 معلوم من السابق يعني أن انشراح الصدور ضمن الشرح يعني الملبط والمذلل وهو وجوه يمكن به عن
 التوسيع ثم يجوز به ضامن خلقه مستقاة الاستعدادات المقبول الأمر الثاني أي من غير امتناع ولا توقف
 فيه كلكان الأربع قبل ما يصل فيه (قوله من حيث أن الصدر محل القلب الخ) بيان حقيقة ذلك العلاقة
 فيه على أن شرح الصدر استبان تقبله أو الصدر يجاز من النفس بعلقة الطول فإن الصدر محل
 القلب وهو في قبو به الإسبر بخلافه يكون من صفوة الأخذ به في تعلق النفس بالخلق وواحدة
 تتعلق بها والبدن تعلق التدبير والتصرف وذلك النفس هي الظاهر لا يان والإسلام فالروح في كلامه يعني
 الباطن لذلك كونه لا يتألف في وسواها إلا بالنفس النفس الساطعة والتعلق بغير الإسلام محل التعلق والنفس
 باللام في نسخة التعلق بالنفس بالياء على أنه اسم فاعل وهي حقيقة أيضا لكن الأولى أحسن (قوله تعالى
 فهو على نور من به) عدل عن عنده وأقربوا الظاهر للدلالة على استقراره واستقراره فيه والثور يستعار
 لهذه به والمعرفة كما يستعار لهذه العقلة وقوله وعنه عليه الصلاة والسلام الحديث يصح لكن في سنده
 ضعف كما مر سواه والمراد بالتور فيه الهداية واليقين والأمانة للرجوع أو ديبها عجائزا الركون والجبل
 لمقارنته بالصافي الذي هو لها عدد والفرق والنبأ والتأهب احتشا لاهية وهي مالا يذنبه في سائر
 والخبر اهذوف قد دره كن ليس كذلك أو كن فساقبه لا ثم ما بعد كذا ذكر المصنف فان قلت أن مدلول
 النظم على تفسيره قرب دخول الثور على الانشراح لانه الاستعداد لقبوله وهو ما يفسر في الحديث يمكنه
 فكيف جعل على الحديث تفسيرها قلت لا يعني أن المعرفة والاهتمام لهم أتبع بعضها فقدم بعضها
 مؤخرها وانشراح صدره بسبب القدرة والخلق وبسبب ما يلزم عليه بدفع الخلف عليه وبها تلازم
 فالمراد بان شراح صدره في الحديث ما يكون بعد الفكر وفي الآية ما تقدمه وقوله على الثور (قوله من
 أجل ذكر الخ) يعني من فيه لقتل والسبب وفيها معنى الاعتناء بقتلها عنه وقد قبل أنها اندامية
 وإذا قبل كونه فالمراد أنه مسبب لوقوعها ثم أنشأه وإذا قبل كونه فاعلمه فاعلم أن قسوته جعلته متباعدان
 قبوله وبها ما ورد استعماله وقد قرئ يعني في الشواذ لكن الأول أبلغ كما ذكره المصنف لأن قسوة القلب
 تقتضي عدم كراهته وهو معناه المتقدي بن ذلك وعلى ما بين القلوب فتكونه ميبا القسوة يدل على
 شدة الكراهة التي جعل بسبب الرقة سببا للقسوة والتأني الاستماع وقوله كرش الصدور لا ينعني
 وجهه لعله لا سلام دون القلب الذي فعل على شدة وفرا كونه التي فاضت حتى ملأت الصدور فغلا
 عن قلبه واستاده إليه يقتضي أنه على أتم الوجوه لانه فعل فادرككم وقوله تأهب بشارة القلب يقتضي
 التقابل أن يعبر بالشرق لأن قسوته يكونه حفرتها مقتضى أن لا يقبل شيئا فأتى الشرقي بشر يقول لي
 لقل لمنه واستاد إلى القلوب دون الله لا شارة إلى أنه جبه تخفوا عليها وقل المراد أنه استند إلى كراهة
 الاقتضى لجمال بده وهو مع بعد اختلاف الظاهر ضمير إليه القلب لا ذكر كراهة فيه فلهذا قلناه لا يستند
 إليه أو جازل الاستعداد على معناه القوي والغیر المستر لا شارة ذكره لانه مؤقلا بأن والفعل أو

بالتأويل (قوله ولا تمزق الخ) غرضه في الله عنه وعلى كرم الله وجهه من شرح الله صدره للإسلام
وأولاب وولده هم القاسية قلوبهم (قوله وروى الخ) ذكره الواحد في أسباب التزويل والخلة بالفتح
السابعة صدره قلت بالكسر وسأتم كانت يقتضى الشرع فلهذا أمره صلى الله عليه وسلم أن يصاحبه
لترتاحوا بعدته فقلت هذه الآية ما زاد الله لهم إلى ما من به لهم وهو تلاوة القرآن واستماعه منه صلى الله
عليه وسلم غضا طريا (قوله وفي الاستدلال الخ) يعني أنه عدل عن نزله إلى الله إلى ما ذكرنا كدفعه من الاستدلال
إلى الاستدلال ثم إلى غيره وتكرر الاستدلال فيسبغ ذلك وقد يكون على وجه الحصر (قوله وتبين المنقول)
بأسناده إلى الله الذي هو أعظم من كل عظيم وهو وما بعد معطوف على تأكيد الاستدلال والاستدلال يعني
الاستدلال ولذا قد جعل في دون الام وهذا هو التصديق بالآيات وما قبله تنهيد ووجه الاستدلال أن منزله
حكم عالم بالحسن والاحسن ولذا قال الحق أن به تنهيد على أنه وحسب تركه الله بهجرت كان منزله
منه التكامل المطلق والآخر يناسب المؤثر والهادي على قدره بها ولذا قيل تنهيد من أفادته التخصيص
تأعلى من ذهب إلى الخشوع في منزله فإن اختصاصه به يقتضى أنه أمره عظيم لا يقدر عليه غيره وقيل أصل
التعظيم أصل الاستدلال والمراد بآياته التكرير بقية صافعة وهو المراد به ذلك وكذا في قوله الاستدلال
ولسبابة العمل بالمرزوق لأن الإضافة حثت به في المظهر والحسن المنقول عن غيره والاستدلال بما يتبين
بمجموع الأمور من الاستدلال والبناء عليه وما اعتبرا بالآيات فلا تنقض الأخطاء والأخطاء الثلاثة
تكون بان لا يتجاوزها ليعطى ولا يفضل عنه وهو كلفه ما لا يحصى إليه وقوله على حسنة قول على أحسنه
كان أحسن لكن ينفذ على ما هي أحسن (قوله وتبين الخ) المتبقي تقدم أنه لا ينظر معناه على
لا يعلم تأويله إلا الله وحده وهو من أراد اطلاع على علم من الراضين والمراد بالبناء هنا ليس هذا الحق
بل معناه الأقوى وهو ما أشبه به به بعضنا في جوده الأبحاث وغيره مما اختص به كآفته له المستفاد من الله
وشبهه في الكشف بقول العرب لم يزل كل حسنة متناصفة كان يفضله أن يفض بعضا في اقتسام الحسنات وهو من
يلج كلامهم وتجاوب انتم تقابل في وجوه الحسنات بحيث لا يكون فيه اختلاف كان بعضه يوجب بعضا
وهو أيضا من القريب اللفظ وهو الحسن من أحسن الحديث ليس متباعد على أن إضافة اسم التفضيل
تفقد تعريفا كما هو به أو حسان فأنطلق الإضافة كقصة في جبي الخلال كما يعرفه من له أدنى الملم
بالعربية (قوله جمع الخ) بضم الميم وقع النون المستعدة على خلاف القياس أن يفسد شيئا أو منفي
بالفتح تحقفا وقدمت فصله لأنه من التنبيه على التكرير وقوله وصفه كما بالغ في توجيهه لوصف الفرد
بالجمع لزوم المطابقة المشهورة بأنه صفة جمع في الأصل فخص الفرد وأقيم صفة مقامه وأصله
ذات فصول شتى وهو وصفه باعتبار إيرادها إلى ما يشبهه أو أنه ليس صفة بل هو تعبير بتحويل الفعل
وأصلها متشابهة ما مثله بقول وتكرار لأنه الأكثر في التنكير (قوله تشبه الخ) استأثر يكون بمعنى تروى
أنكش وانقبض والثاني هو المراد لأن من الأقنعة أو هو الانقباض ويكون بمعنى الرعدة وليس مراد
أيضا قال السمرقندي في ذكر أنهم يرضى عنهم ويصرعون كآراء في أهل البدع وهو من الشيطان ولم
يكن أحدا أعياها من يسمي الله عليه وسلم ولم يسمع منه ولا عن أحد من أصحابه رضي الله عنهم مثل ذلك
(قوله وهو مثل في شدة غلوف الخ) يعني أنه تصور ينفذ في كآراء وتنبيه حاله بصفه وتقبل حقيقة
لاشبهه وقشور مزار لا والله كآية عاز كرمي طريق التصوير والتقبل قال في الكشف وهو أحسن
لأن الاستعارة هنا التصاوير فكشف (قوله بزيادة إلى الصبر رايها) ليس المراد أن يذات ما مودة
واشتقاقه من القسح اشتقاق كبير الجلد إذا يس أنكش وانقبض فهذا هو وجه المناسبة فيه وأما
بمعنى اشتد (قوله تعالى ثم تليين جلودهم الخ) الظاهر ما ذكرنا أن شعر آدم الذي كثر به عن الخوف إذا ذكر
في القرآن وبعد دواته أروحوه مما يخاف من الخلق والجلود الواقعة في مقابلته التي هي من كرمها هم
من وعده الله والظاهر على طريق الكتابة أيضا فله بالرحمة وهو من الفقر وتشتد في كآله فهو كرمه

(اولئك في خلاف بين) يظهر للتأويل بأدق نظر
والآية تزل في جزاء وعلى أوليها وبالله
(الله تزل) حسن الحديث يعني القرآن روى
أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
منه فقالوا الصلوات على الاستدلال به وتبين
وشبهه على أنه تأكيد الاستدلال به وتبين
للزنا واستدلاله على حسنة (كلامه شيا)
بدل من حسن وسال منه وتبين
انقباض في الاعجاز وفيه على (مثنى) جمع شئ
والدلالة على المنافع العامة (مثنى) جمع شئ
أو منفي على ما مر في الجروم كالمات بار
أو منفي على ما مر في القرآن سورة البقرة
تفاسد كقول القرآن سورة البقرة
عفا عما وراء عقاب أو عفا عما وراء عقاب
متشابه كقولنا ما يتبدل جلا حسنة
(تفتش من قبله) ما لا يتبدل جلا حسنة
خوف عفا من أوله وهو مثل في شدة
الخوف وانقبض المراد بالجلود التي هي من كرمها
لسمي بها كرمها كرمها كرمها كرمها كرمها
الشدة (ثم تليين جلودهم) كرمها كرمها كرمها
الله بالرحمة وهو من الفقر

[illegible]

ومن يفل الجسد أبى الشذا • كذب ما تناع من عرفه

[illegible]

ويروى في نسخة طاعة السلام ما لم يفسدوا ذلك وانما حال كلفنا ذلك ومكاتب ٢٤١ على ما يصفونهم من الإنوة منسما على حكايا

عليه وتر كنهه فاعلم انما لا يفرق بينه وبينه للسمع وقوة فسكونا سكوتهم عنادوا والهم
يعلمون ان الهتهم من اجل نيل نعمها والنعمة شر وانما هي وما قبل نعمها من زعمهم القاسد وقولهم من
الانوة لانهم انما كلفوا وقيل انما نالوا نيلهم في كمال التفضل لانهم شأن الانث (قوله على حالكم الخ)
فسميت الحال بالمكان القار فيه وبسببه الشبه بينهم في تلك الحال ثبات المتكسب في مكانه وامانتهم
المكان بالزمان في الثبوت والاطاعة وقراءة الجوع مروية عن عامر وليست بشاذة كما يروى من ظاهر
كلامه وقد مر ان المكاتب يجوز ان تكون بمعنى الثكن والاستقامة (قوله والمبالغة في الوعد) الظاهر
ان المبالغة لان قوله اعلموا على مكاتبكم تبديدهم وقوة العمل لتلعل في مكانه قبل خافه على
حال أيضا وهذا وعد وحذفه من نصه مبالغة لاختلال تقديره شيء آخر ولا يرام انه بهذا كماله
لا امره عليهم وقوة والاشغال الخ هذا لان في تقديره على مكاتب اذا المراد من مطلق حاله لاساله الى
موجودة والحذف يتناسب العموم فالدفع ما قبل من ان قوله عليه الخ مشعر بان ليس المراد اني اعدل على
مكاتب كتسابه ما جاز ان يحتمل ان يكون جوابا واحدا وهو ان الفرض من جهة الاختصاص
عدم الاختصاص يعني ان عامل ما استعملت لا يفتقر على حاله ومكاتبه التي وما ذكره اشيرا نصف تقدير
(قوله من يايتهم الخ) من يتقبل الاستسقام والموسوعة وقوله دليل غلبته أي في هذا دارين كان وقوعه
اجلا كما يروى من ذلك اجل وقوة دأبه فوجاهة الطرف أو الاستناد واسمه مع في صاحبه
وقوله بلسانه فقد في هذه السورة مقتضاه وقوله وكنت عليهم أي كنت عليهم (قوله بيشة باين الابان)
استناد الموت والوزم هو اني الانفس بما زعمت في حاله بدين الله ان ان يدين الله ما قبل الدين فان
لم يدب الله الانسان في الكشف لا يجوز بالاستناد الى الكل أو في الطرف فيجل في يمينه على
ويفسد والانفس بمعنى برئها (قوله وهو غايه جنس الانمال) يعني قوله ان اجل غايه جنس
الانمال الواقع قبل الموت فثابت الخيار لا رسالا واحدا في بعض النسخ من الانمال قبل ولا يحصل له
لان المقصود دفع ما قبل الامس ليكون الانمال مضيا بأجل مسمى وهو في وقيل انه بدينه ان لا يقع نوم
بعد النخلة الأولى صلوا ورضي برسله يعني كانت الغاية بتجسيمه غير احتياج الى تأويل وقوله
تأكل (قوله نسا وروما) مما مثل شعاع النسخ الخ أي بين النفس والروح شعاع شعاع
النفس والنفس يضل في الروح ويضيئه والروح منظر للنفس ويضللها بما يضيئه كالان اجسام
المستقيمة فتظهر لشعاع النفس ويضيئ منه خال بعض الحكما ان الله من القلب الصوري قد به خاز
هو حارسه ويحاط به ذلك المتعارض للروح الحيواني ويحاط به في انتم وقوله نصرة شعاع والروح
الحيواني يظهر بالندس عرضا وتلوه الى الالهى الذي هو النفس الناطقة واسطة بينه وبين البدن
به يقبل ~~تدبير~~ تدبير النفس الى البدن وقوله بها النفس تقتضيه وهو معروف وقوله بغير
قوله ما روى وقوله به نسبة التوفى الى النفس وأنه اراد ما يعني آخره والجله ولم يصب عنه كنهه
من المعارة بين الروح والنفس تال اراد النفس ما به العقل والنفس والروح ما به الحركة فاذا
لام العبد قبض الله نفسه ولم يقض روحه وذكر النبي لم يشاهد من الحديث انهم تقدير (قوله
توفى والانس والارمال) فانما اراد به متقدرا وتال ويعدا ذكر روحه وصفة الجسد بانياب وسدنه
أنه تضي ذكره وقوله لا تضي أكمل الروح عنادها فانها تعلقه الى ان يبد الله الخالق وقوله والحكمة
يعطون على قوله كنهه تعلق الخ (قوله بل ان تضرع في الخ) اشارة الى انهم منقطعة تقديرون
والهمزة وقوله ان تضرعوا استقام مقتضاه منقطع وقوله هاهنا وصل بحذوثة واسدله اتخذ
وسمي من دون الله من دون رضاه وانته لا يشفع فيه الا من آمن الله من ارسله وحمل هذه الجادات
انكسبت ليلت مرضية ولا ما يضرع فيهم هذا امان بتدبيره فانهم من سبانه كاشا تال به
المسبف ولولم يسلط هذا القضي ان الله المتفصح ولا يطلع تلك عليه كما رآه التقدير امان يتجدوا آله سواء

في توفيقه نظر هاهنا والارمال ٨٦ شهاب حايح حبيبنا بسبحين الى توفى اجالها (أم اتخذوا) بل اتخذوا (من دون الله نعمنا)

منسما عليها (عليه يتوكل ان يكونون) لهم بان
الكل من تعال (قل اعلموا على حالكم)
على حالكم بل لكان استمر فقال لا يتغير
حادث من المكان الزمان وقوله ما لم يفسدوا
الى عامل أي على مكاتبه لحذف للاختصاص
فانه تعال يريده على من الزمان قوة ونصرة
ولك وتعد بهم صكونه منسور عليهم
في اذ من نزال (تسوف تعلمون من يايتهم
عذاب يترى) فان تروى اعداهم دليل غلبته
وقد اتراهم الله يوم يدور (ويحل عليه عذاب
مقيم) دأبه وهو عذاب النار انما تتراهم
الكتاب (الناس) لاجلهم فانه منط ما حلهم
في حالهم من عامرهم باقي بلبسها (ان
احدى خلفه) انفسه تته (ومن ظل)
فانما يفسد عليه فانه والله لا يفضاها (وما
أنت عليهم وكيل) وما كنت عليهم نصيرهم
على الهدى وانما امرت باللاغ وقوله بلغت
(الله توفى الانفس من موتها وادنى بقدر
منها) أي يرضيها عن الابان بان يقطع
تعلقها عنها ونصرتها لها ما ظاهرا وباطنا
وذلك عند الموت وانظرا لاجلها وهو
في النور (يملك التي قضى عليها الموت) ولا
يرضا الله بالدين وقر أعز والكسافي قضى
بغير تقاض كسر الضاد والموت بالرفع
(ويرسل الى اخرى) أي الناطقة اليها عند
العقلة (الى اجل مسمى) هو الوقت
المضروب لموته وهو غايه جنس الانمال وما
روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ابا
آدم تسلسل وروما مما مثل شعاع النسخ
قال النفس التي بها العقل والنفس والروح
التي بها النفس والحياة تقتضيه فان الموت
وتوفى النفس وحدها عند الموت فربما
ذكر انهم ان ذلك من النور والانسلا
والارمال (لا يات) دأبه على كمال قدره
وسكنه وتوحيه (تقوم تتركبون)
في كفة تعلقها بالابان وتوفى عنهم بالكلية
حين الموت واسا كما يقاسه لانفسها
ويأبى عنهم من السعادة والشقاوة والحكمة

اتنعم لهم وهو يؤمل المذكور له **(قوله لا تشفع لهم عند الله)** يعني في دفع العذاب وقيل في أمورهم المتروكة
والآخروية وقوله **أشخاص** مقرون بقدرهم بالتأويل وهي الأصنام فلا وجه لتفسيره بالملائكة كقائل
وكذا ما قيل المراد البشر والملائكة فإن أساف وقوله **أشخصون** أي بشرين **(قوله لا يستطيع أحد شفاعة إلا بآذنه)**
المالك يعني الآلام وكون كلاً من قوته وجماعاً يجوز كون الآلام اختصاصاً وبه آية له وجود الشفاعة
لأن المالك والاختصاص يقتضي الوجود وقوله **ولا يستقل بها إلا بمسكوك والمعالك** لا يصرف فيه يبدون
أذن مالكه وكذا الخصوص به فانه قريب منه وهو كالتقصير قبله فلا بد أنه بهم فهو يرتد عليهم فيها
بالانضمام وهو ثانی نفس الآلام ولا احتمال لأن لهم في الشفاعة لأنهم ليسوا بمن أراضى لها كالأبني
(قوله ثم تزدن) أي كون أحد لا يستطيع ذلك ولا يستقل به على ما تزنأه وقوله **فانه مالك المالك** كنه
أشارته إلى أن السموات والأرض كناية عن كل ما سواه لأنه استئناف تعليل لكون الشفاعة سبحانه خلا
بم بدون تعميم ملكه كأيهم ولا أحد له واقفه **(قوله لا يعلم أحد الخ)** لأنه ملكه فلا يصرف فيه يبدون
أذنه ورضاه سواء كان ذلك في الدنيا والآخرة وإنما ذكر هذا للتفخيم والمغالطة لاسيما في الحشر
وقوله **ثم اليه ترجعون** تحصيله لوذا فلا يردهما قيل **كان الظاهر تأخيره عن قوله ترجعون** لأنه لا شيء
اختصاص مأكلة الآخرة التي فيها تقع الشفاعة **(قوله ثم اليه ترجعون)** تقدم إليه القدامة والقدالة
على المحصر إذا لم يبق إلا في غيره وذكره المصنف لظهوره وهو معطوف على قوله **فالمالك الخ** أي على قوله
الشفاعة وفي قوله **ترجعون** إشارة إلى انتطاع المالك الصوري عما سواه وتبينه فعل الخ بغيره **(قوله)**
تعالى وإذا ذكر الله وسد الخ) أسـ معنى الاختصاص انقباض بقوله الجلد ونحوه من شاع في التفرقة من الشيء
كما أشار إليه المصنف ووجهه فصل كحشر وقوله وإذا ذكر الذين من دونه أي وسد لها أوسع الله وفيه تعليل
لن يشرح بقوله **(قوله بين الغامضين)** أي في الأمرين وهذا التفسير بالذات ونسباً من الله سبحانه
في الأولى لا يستأخره سرور وديني يظهر في بشره الوجه وشدة الاستمراز وهو غير نظرهم من القلب على
ظاهره معنى يتقصر أذنه كما يشاهد وجه العاين المخرجون **(قوله والاعمال في آذان الغمامة)** إذا الأولى
شرطة عملها التصب على الطريقة ويعملها الجواب ومن قال أنه الشرط يقول أنها لغرض زيادة العمل بعدها
والثانية غامضة فنحال أنها حرف لا ينحصر على ما علم من حالها بل على مكان أو زمان يخص بالدخول على
الجهة الاسمعيان أن أمدها لها وقع من غيرهم يقول **لها** أي لها غير المقطوع في نحو خرجت فذا زيدا جالس
أو التقدير في نحو فذا الأسدي أو ما خروا وبطلت في خبرها فاعلمها استقراره على حالها الفضة
وذهب الرخصي إلى أن أمدها لها فعل مقدم مشتق من فقد الغمامة تقديره ما جاز أو فأجابهم وقت
الاستبصار في مقبول به ونسبه المصنف وقال أبو حنيفة وابن هشام أنه لا يعرف القبر وهو يتعامل عليه
فانه لا يقدر غيره وما من عسكر فذا الآتية وأما الأولى فذهب الله إقبحه لمسلم وعلى القول بأن العمل فيها
الجواب يكون معمولاً لغامضاً المقدور بأنها لا يربطه خلق غير يعمل واحد الله ليس متروكاً على
الطريقة كما عرفت **(قوله التي الخ)** يعني أنه أمر بالمعاصي أمره بخلافه أنه القادر على تعلقب قلوبهم أو
تقبل عذابهم المقصود منه بأن الله وعيدهم وتسلية حبيبه الأكرم وإن عذبهم معه لم يوجب عذبه
عنده تعالى وتعليم العباد الالتصاف بالله والاعتماد بما في الغنى وقدره ليس من ضيقه فانه لا شيء من قتل
الحسين تأخيره فلا يهتد إلا **ثم تذاكر** أي تذكروا على ما جرى من الصلابة على الله تعالى السموات والأرض عالم
الغيب وشهادة أن تتحكم من عبادكم كما لو أنه يعاقبهم فانه من الآداب التي ينبغي أن تحفظ وقوله
شدة شكهم بقدرته استمرازة لثقة الصادق والمخالفة وقوله **فانه لا ينفذ** قوله قيل لا ينفذ ما لم ينفذ وقوله فانه
وسد الخ إشارة إلى أن تقدم المسند إليه هنا شديد المحصران المقصود من كراهية من العباد الحكم
بذنه ومن حوله **(قوله)** وعيد شديد وأما على لهم من الخلاص لآلة كما يرتد قبل الزم العذاب لهم فلم يقصد
آيات الشريعة بل التثليل لهم بها لمن يحال التفاضل والنفاد عما ذكر فلا يقبل منه وهذه الجهة قيل

انها

تشفع لهم عند الله **(قوله)** ولو كانوا إلا لا يذكرون
شأن ولا يعقلون) أي يشفعون ولو كانوا على هذه
الصفة كانت أهدن من جادات لا تخدرو ولا تلم
لهم الله الشفاعة سبحانه) أحد مرة لمعنى
يحيون به وهو أن الشفاعة أو شخصاً مقربون
هي غايتهم والمعنى أنه مالك الشفاعة كلها
لا يستطيع أحد شفاعة إلا بآذنه ورضاه
ولا يستقل بها غير ذلك فقال **(له مالك)**
السموات والأرض) فانه مالك المالك كنه
لا يعلم أحد أن يستعطف في أمره إلا بآذنه
ورضاه **(ثم اليه ترجعون)** يوم القيامة
فيكون المالك أي يشاهدك **(وإذا ذكر الله)**
وسد) دون الله لهم **(انما أنت تطلب الذين)**
لا يؤمنون إلا بآخرة) انقباض مقرون وإذا
ذكر الذين من دونه) يعني الأرواح (أناهم
يستشرون) فخرها اقتناهم بها ونسبهم
حق الله وتعالى في الأمرين حتى بين الغامضين
فيما كان الاستمراز في قوله سرور وديني
تتبعه في شدة وجهه والاستمراز في شدة
حتى يتضح أديم وجهه والمعالك في آذان الغمامة
(قوله) فانه مالك السموات والأرض عالم الغيب
والشفاعة) التي إلى الله بالذات والمقصود
في فهمهم مجزئ في عذابهم وشدة شكهم
فانه القادر على الأشياء العالما بالاجور كمالها
(أن تتحكم من عبادكم) كما تفرق بينك (فون)
فانه وسد كقدان الأرض حتى يذهب (ولو)
أن الذين ظلموا في الأرض رجساً ومنهم
لاستدواب من العذاب يوم القيامة
وعيد شديد وأما على لهم من الخلاص

[illegible]

وان لم يكن مصدرا **قوله** ومن الى ان تجيع اعمالهم كذلك **قوله** فان جيع ما يجوز به
سأ يدل على أن كل ما جاعله كذلك ان كان فيه حصة جزئية على ما زعمنا وما قصدنا ان يكون جوعا
كل ما حجب به والاول صحيح وهذا امر جوع لا ينافي حصوله على تقدير جوعا للشيء أيضا انه
لا وجه لعدم من قد توسل **قوله** ومن البيان فانهم كلهم ظالمون والشرك ظلم عليهم وعلى التبعيض
ظلم ارحمهم من اصر على الظلم حتى تصيبهم عارضة وحسن منهم وقوله وانك انشادة الحسن كتر من كان
قبلهم والخطا ما اصحابهم بعد كتابة الحصة وتوجهه موقوف على السهم وهذا يدل على أن المردا على سببهم عذاب
الغنا وهو المناسب للساق فانه يدل على أن ما يصيب هؤلاء من اصاب اولئك فلا بد أن يكون في الدنيا
وان صرح على عذاب الاخرة وعلى الاخرة لكن الاوق بالساق ما ذكرناه وعذاب الاخرة هو الذي
اشهر اليه بقوله وما هم بهذين خلافا عليه كما توجه من كون ذلك سبعاه وبعدها من تفصيل القصة وقوله
ويؤتى اى حادى لا حتى فلا ينافى مذهب أهل السنة وهذا يفسر من قوله انما وقته على علم **قوله**
أفرطوا الخ يعني أن الاسراف مجاز لاستعمال القيد وهو الافراط على صرف المال في المطلق ثم تفصيله
معنى الجنازة لمع تصديقه على والمجنين لا يربح به أن يكون عندهما مستقبلا وفيه معنى الجمل وقوله
ما هو عرف القرآن اشارة لعمامة كذلك ولا فهو لقرى أيضا فيجعل الاشارة لعمامة وقشر يوحى
لا ينافي ما سلكه كرم من سبب القول فان القائلين كانوا على اهل كتبهم خافوا المؤاخاة بما روي في الاصل
وقد ذكر المفسران خصوص السبب لا يدل على خصوص حكمه بل وجهه لا قبل ان يدل على عدم حصة
لما بين ما من التماز وبيان ما **قوله** من مفرقه أو لا تفضله لبيان أدرج المغفرة للرجعة
أوجها مستتر في قوله لا يجوز الرجعة بل يفرقه وتقطعه بقوله ان الله يفرق الخ يقتضى دخوله في العمل
والذي يليه بقوله انه هو الغفور الرحيم كالصريح فيه وأما كونه من الاجتناب عن ضيق البطن **قوله**
عوا **قوله** تفسر المغفرة وهو الظاهر في عذاب العصاة فانه يتجاوز به ذلك عنهم ويدخلهم الجنة بفضل
والمعنى بالكنة وقوله ولو بعد ذلك في عذاب العصاة فانه يتجاوز به ذلك عنهم ويدخلهم الجنة بفضل
ولو شاء أماتهم وأخاهم والماخلة الذي ذكره القيد كما اشار اليه المصنف أن حقه ما عشتى نحو لكل
ما عدا الشرك قد خول من عصى وغفر له أو عذب ناقص من جرمه فبه ظاهر ما من عذب بمقدار ذنبه
فقبل انه لا يفرق حقه المغفرة اذا السبا انما يخفى بامثالها فلو ترك المصنف ما ذكر كان أولى وقد
أشبه حصة بأن كونها لا تخفى الا بتجزيها ليلها بلطفه أيضا فهو من عصى وهو ولو اريد الذنوب المؤكدة
أو أوعاها لا يفرقها وقد بينا ما سطرته التبرر من غير امتشاده وان يكون الامور متعلقة ذلك كان
الظهور وقوله خلاف الظاهر على الرخصى والمعتزلة انهم المصنف من الكسار غير يفرق به وهذا القيد
ظهير كونه في التعميم وتقديره واجل نهر في الذنوب على العهد بأمره فاجمعنا وقوله ويدل الخ جواب
سؤاله مقدروه وان اذا حكي عن جوعه في الاخرة هل التبرر بأنه لا ينافي الاطلاق لانه مبين بصرح التعميم
ولا يدخل في الذنوب كإتيانهم وأيضالوقيد هذا المصنف ما في قوله ان الله لا يفرق ان يشرك به الآية
قوله والتعليل بقوله انه هو الغفور الخ بالرفع عطفا على فاعل يدل وكذا ما بعد ووجه الدلالة
ما اشار اليه بقوله على المبالغة كما سبقت بالغة والمبالغة في المغفرة والرجعة تناسب الكمية لانها
لجميع الذنوب وما الكثرة فتكون للكثرة ونوبة واقادة الحصر بالرفع والجوع في باب الطرفين وذكر
الفضل وهو أيضا لعل الامة شيئا بالمبالغة لأن الغفور والرجة قد وصف بها غير فالحصول به انما
هو الكمال العظيم وهو ما يكون بلائق به فدل على ما ذكره غير ذنبه كما قبل والظاهر رجعت قوله
الرجع بعد المغفرة به دانه غير مستحق لانه لا رجعة وهو لما يكون اذا لم يقب وقدم ما يندع عن المغفرة
يخفف المعمول فتناول جميع الذنوب **قوله** اعلى صايد الخ لأن المصنف يقتضى التناول وهو
أن يوجب العمل العاصي اذا لم يقب والاختصاص من الاشارة وقفا ما اذلة التبرر ما ظهر وكذا اقتضا

أفراة اعمالهم ومحاكاة لاه فاعلم
اعمالهم الشريعة الى أن تجيع اعمالهم
كذلك والذين يظلمون بالستر (من هؤلاء)
المشركين ومن البيان انك انشادة الحسن كتر من كان
سبا كما سبوا كما اصاب اولئك وقد
اصابهم فانهم خطوا سبع سنين وقتل سعد
صناديدهم (وما هم بهذين خلافا عليه كما توجه من كون ذلك سبعاه)
يعلمون ان الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر
حيث حسرتهم انهم لم يوقنوا انهم بان
ان في ذلك لا يات القوم فيؤمنون بان
الحوادث كسكلها من امة بعد امة
قال يا صايد الذين اسرفوا على انفسهم
أفرطوا في الجنازة على ما لا يفرق الخ يقتضى دخوله في العمل
واشارة المبالغة في المغفرة والرجعة
عرف القدر ان لا يقتضوا من يضلها
لا بأس من مفرقه أو لا تفضله لبيان
انه يفرق الذنوب جميعا فهو ولو بعد ذلك
وتقطعه بالتو في خلاف الظاهر ويدل على
اطلاقه فاعدا الشرك قوله ان الله لا يفرق
أن يشرك به الا يتناول كل شيء
القصور (الرجيم) على المبالغة فاعدا الحصر
والوعد بالرجعة بعد المغفرة وتقدم ما يقتضى
عوم المغفرة عاقله على ما في الآية على الآية
والاختصاص المقتضى للرجع

والجزى قصر على تسير واحد وجهه كما ولا غبار عليه وإن استحسنوا له ما قنع أو تواتر
في بقية قدرته فإن لم يكن ذلك فهو شبه على عدم اشتراط جواز اعادة المعنى الحقيقي أو هو مجاز متفرع
على الكتاب وهو محموله كما في الآية الأولى لا يكون إلا ما شئت فقل متفرعة لدولة المعنى ولكن به عن معنى
آخر كقولهم في قولنا أو كقولهم كقولهم قد ذكره (قوله وفيها من يد لاله الخ) زاد المريد لاله الام
والقديم لا عليه بل منتهى ما يفسر في الحصر كما أشار إليه قوله لا أن الخواتم الخ وهو توجيه
للكناية أيضا وقوله وهو جمع الخ على أنه مر لما تضمنه التقليد بمعنى الارام وشبه تقليد القضاء
وهو ارامه التفرق أو مودعته القلة قل وهو الملقب فله لاسر آفة الارام يعني اسقط وإن كان بعيدا
وكونه معر بأثر رؤا علم وهو بغير الارام مقدس وكذا وكلاهما خوضه لكن بجمع الفعل على مفاهيم
مختلفة للقباس كما جمع ذلك على ما ذكره قوله على التدوير متعلق بقوله جمع وباء أو بالمدى القياس وقيل
الله الواحد له وقوله من كلفه به التدوير دليل على أن التقليد بهذا المعنى من شبهة الله فله في صبغ عاتيه
أنه تعالى للقباس (قوله وعن عثمان رضي الله عنه الخ) هو حديث ضعيف في نفسه لا يصح روايته
وقول ابن جرير في موضوع غير علم وموضوعاته أكثره مستفدة وقوله من تكلم بها أصل ذلك الخبر
الشارع إلى وجه التدوير والافلاحة الخالصة هذه الكلمات بأنها مودة في الخبر كما هو أصل المقصود
الحاقه بالانوار (قوله متصل بقوله وفيها الخ) أي مطوف عليه لأن الصفة هي صلا وسلا شذاهل
العلمانية ووجه الانضمام ما بينهما من التقابل وإن اشتقا اجماعه وقوله كآ في واجبه المتفرعة قوله الله
خالق الخ لولا كانت الجاهل المتفرعة تركها عرضت فيه من ذلك بقوله لأنه مهيمن أي هاقب لهم ومجاز
على ما يصلح عليه منهم وهذا يقوى جواب المؤمنين وتلاهم وعقاب الصخرة وشراهم ولكن
الاعتراض بقوله لا أن كلفه به التدوير ما هو موهوم من أنه لا داعي للفصل بينهما (قوله وتصور التمام الخ) ليس المراد
تصور التمام الفصول من الفصل إلى اللاحقة كما هو موهوم وإن كان لا بد من تكملة أيضا وخصا كراشاة في الكلام
أنه لا كان لكثرة العطف قبلها وتضاعفها كان مقتضى الظاهر أن يقال وبذلك الذين كفروا يجنسونهم
فبعد علمه لما ذكر من أن امدة في خور المؤمنين فله تعالى فلذا جعل نهاية مسندة لتمامه سبحانه لهم يوم
القائمة لا أنما قبل ذلك الاستحقاق والاعمال بخلاف خلاف الكفر فقامهم قدسوا أنفسهم عما انصروا به من
الكفر والنبالة فلهذا المبدأ منتهى في وجهه بالخصاوع أيضا والتصريح بالوعود من قوله تعالى الخ ظاهر
والتعريض بكونهم جناس من خاتم بل قال كونه لامة مذكور ونحوه سقط حاقيل التصريح والتعريض
يصل إذا قيل الله تعالى الخ بغير الذين كفروا الخ لا يثبت ما يصل عليه للتغير وقوله تكملة للكفر منحوب
على أنه مقول لمر في نسخة للكلام (قوله أو بما يليه) مطوف على قوله فوله أعني عمل بما وقع قبله من
غيره فاصل كآ في ذلك الوجه وهو قوله الله تعالى كآ في الخ وقيل على قوله لامة السد وقيل على قدر تشدده
فأذن انقواهم الفاترين والذين كفروا وقوله والمراد الخ قبل الله يعني على الوجه الثاني وقوله
وتخصيص الخبر كما يشهد به من الطرفين وضع الفصل المتبدل في الحصر كنهية باعتبار ادا التوبة والكمال
لا اعتبار بمحل انفسهم من قاعة لا يتخصص بهم ويصور أن يكون تصرفه فيهم من المؤمنين خبرين
(قوله أفعلة الله أعبد الخ) لواقعة القصة كان أو في غيره فمفعول مقدم لا أحد وقوله هذه الآية لا من
فما انصبت الخ على غير وهذا على القول بعدم تقدير موقوفه فان قيل تخديره فقه اسلم من
ذكر بعد الما وبعد ما ينشر الما من قوله لا أن الكفر وتوقف الام لا المرادة الا حرام الما بعد
منعقب الما موهوم يستلزم تعقبه والافهض اغبر لا ثم في كل اعتراض ضاهاه ليس هذا من كون جله
تأمر وفي السالين فاعل أعبد كما هو مع ما قبله أنه مر بس لانه لا يكون مشب على التقديرين أن عبادة
غير الله ليست منكورة مطلعا بل من حيث أمرهم بها وقوله استلزم أي قبل أمرهم بالإسلام وهو التقدير

وفيها من يد لاله الخ على الاختصاص لا الخواتم
لا يدخلها ولا يتصرف فيها إلا بدمه فاعلموا
وهو جمع مقبلا وعلا من قلته إذا أنزله
وقيل جمع القديم رب أكمل على التدوير
كذا أكبر وعن عثمان رضي الله عنه أنه
سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن أناس
فقال تسبوا هؤلاء الله والله أكبر وصان
الله ويصعدوا واستغفروا له ولحول ولا توة
الافقه هو الأول والآخر والظاهر والباطن
يسند الخبر يعني بعث رسول على سب الناس
والحق على هذا أن هذه الكلمات يوجد
بما وجد وهو من نتائج خبر السموات والأرض
من تكلم بها أمية (والذين كفروا
وبنى الذين الله أن تقروا ما بينكم وبينكم
والفلاة على أنه موهوم على العبادة فليعلم على
أنما لهم مجازا عليها وتصير التمام لاشار بأن
المدنى في خلاص المؤمنين فصل الله وحلاف
الكافرين أن خسروا أنفسهم ولتصريح
بالوعود والتعريض بالوعود فلهذا الكلام
أو بما يليه والمراد بآية الله والكل قد ربه
واستبداد به أمر السموات والأرض أو
كل من خضع وعقده وتخصيص الخبر بهم
لأن خبرهم وخبر من الرجة والرباب (قل
أفقر الله أعبد الخ) أعبد أي عبد أي الما بعد
وتأمر بغير اعتراض لقلته على أنهم أمره
معيبة لثبوتها والاستلزام من الله تعالى

بعض ألقبتا قوسن بالهك كالمز وقولهم يكن كذلك أي لم يكن وداعلم فيما أمر وجه ظاهري لم يأمره بترك عبادة الله بل بإسلام ألقبتهم والنزك والبال صرح محلي في التبرك تقدم المقول الدال على الاختصاص وأما دلالة نظام والمقوم فغير مطردة في احتمال الشريك معه ويل لا يثبت أن تكون لاطفال ما قبلها لأنها تجعل ما قبلها كالمسكون عنه من أن الاضراب قد يكون استمالا فلا بد عليه من قوله وفيه إشارة إلى موجب الاختصاص أي إلى ما وجب اختصاص الله بالعامة لئلا كونه عليه أي أنه أتم عليك بجلالتك التي يجب شكرها لأن خلقك جعلك سيدا للبشر وأعطى الأبياس عليهم الصلاة والسلام وهو إشارة إلى ارتباطه بما قبله وموجب الكسر وهو كونه المزمون غيره (قوله ما قد نفدوا) بالتصنيف والتشديد وهو من حاصل المعنى وهو أنهم لم يتصوروا عطية الله ولم يعظموا كما هو حقه فنفدوا بما زعموا حتى غفلوا وهو يتقدم مضافا إليه ويرقى إلى نظام لتفسيره وادبروا وقوله والارض الخ جعله حاسية (قوله تنبيه على غلظته) لجعل هذه الأجرام العظيمة كقشرة واحدة والموت كورقة تتلوى بسهولة وقوله وسخارة الأفعال العظام وهي تخرب هذا المعنى بعد ما أو بعده وما منه من المصنوعات ولولم تكن حقيرة عندهم ما بدا لها وبها وقولها لا شقة متعلق بمقابلة وقوله أهون من عليه مأخوذة من التبرير والقبض والحق (قوله على طريقة القتل والقتيل الخ) متعلق بوجه تنبيه ودلالة قبل المراد أنه استعاره تنقيبه على حال غلظته ونفاد قدره بحال من يكون كقشرة في الأرض ويعينها تلوي الموت والربا والقتيل ما قبله الصديق كما في قولهم الساس القليل أطول منم للصديق وهو ما سمن القذامات القليلة لا فيقول الاستمارة الكافية كالوجه تنبيه بقولهم ثابتة الليل الخ قليل في كتب القوم إذا قالوا الشجر عوان فأدت الترتيب والترهيل ما يتبقى حتى يحل القليل من الليل مدارها على الكذب ولا قيل أعده أكله مجموع اه واصل أن المراد أنه استعاره تنقيبه تنقيبه لأن التمثيل يصحكون بالأمور بالحقيقة كالأمر والتعظيم وحلا وتوتر أخرى ويسمى تنقيبا تحقيفا وقد يكون بالأمور المقروضة ويسمى تنقيبا قدسها وقدسها في الكشف أحسن بسطة التنزيل له ثلاث معان التنزيل بالأمور المقروضة وفرض المعاني المحسنة وقوله شقة المكينة هذه الزمة ما حقه الترشيد في شرح الفتح إذا عرفت هذا فما ذكره هذا الغالب فيه أمور منها أنه ما قدما ذكره في المصداق جعل التنزيل غير التنزيل ومنها أنه ناشئ من عدم الفرق بين معنى التنزيل وأنه في أحدهما بقصد إيجاله ظاهر من غير قصدين وتأويل فلذا يلحق بالكذب وهو الشرعي وفي الآخر قصد من تصحيح ما يبيح تصوير آثار القدرة بأحد طرق الدلالة وهو مراد السدود أن كل تنزيل شرعي كاذب وهو مخالف للعقل والمنقول وما ذكره من المنع لا يتناول ما لا يريد منع مطبق الميزان من تخصيص الكاذب وألا يقول هو واقع في الكلام المنصوح لا لميل إلى الأول إذا لم يتناح في الاصطلاح ولألا الثاني فله بعد تسليم كذبه في بيح في أحد طرق الكلام ثم أنه يجوز حل كلام المصنف بوجه القصد أنه استعاره تنقيبه وتنقيبه ويكون التنزيل في كلامه بمعنى مطلق القشة كذا ذكره الطيحي رحمه الله (قوله من غير اعتبار القشة الخ) كونه غير ما دل عليه حقيقة كالمز ظاهر وأما كونه لمراد به معنى مجازي كان يراد بالتنقيبه المثلث والتصرف واليمين القدرة فلا يذهب إليه بعضهم فيقولون لكن الأول بلغ لفظ الاختاره هنا وقوله ثابتة الليل القيمة الكسر الدلالة التي لم يذكر المراد أنه استعمله بطالع الخبر وهو استعاره تنقيبه وتنقيبه وهو زعمنا تصريحا وتنقيبه وقوله من التبرك أي لا اخذ وقوله معنى القشة الضم وهي المقدار الخبوض فهو صفة شبة وتظهر كلام الخضر في أنها في الأصل صدر وراد بالتشبه بالأطراف لجوازها وقوله تشبه القوم بالمهم جواب عما قبل أنه طرف شخص فيجب التصريح فيه في بانه قد شبهه بغير قصد الكونين والبصرون يقولون أنه خطأ غيرنا وهو الصميم (قوله وأنا كذا الأرض بالمهم) أراد به التأكيد القوي لا الاصطلاح لانه سال من المتبادر عندهم فيهمزة الوصل

ولولا دلالة التشبيه على الاختصاص لم يكن كذلك (وكن من الشاكرين) ألقبهم عليه وفيه إشارة إلى موجب الاختصاص في أنفسهم من حق قدر (ولقد وضعت في أنفسهم من تعظيم حبب جعلوا له شركاء (والارض جعلها لا يثبت به وقوله لا شقة لا يثبت به قبضه يوم القيمة والموت مطعون بيمينه) تنبيه على غلظته وسخارة الأفعال العظام التي تصرفها الأرواح والاشقة إلى القدوس ودلالة على أن تصرفها العالم أهون من عليه على طريقة التنزيل والتفصيل من غير اعتبار القشة واليمين حقيقة ولا مجازا كقولهم ثابتة لمة الليل والقشة الزمنية القبر الملقية بمعنى القشة وهما المقدار المقترض بالكشف فنية الجسد وتقدمه في القشة وقوله بالنصب على التفرق تشبها القوم بالمهم وتأكيد الأرض بالمهم لأن المراد بها الأرض السبع أوجسب أفعالها بالحيوة والفاخرة وقوله مطوب

لانه زين القاع الخ المراتين انقطاع سكنهم وسمعهم وحنفهم والاشعة والاربع ونظروا الحق باهر
في الدنيا والآخر وكذا جعل الظلم ظلماته ومع القاع في الدنيا انظر سبلها والجامع بينهما جزاء القمع فيها
وكذا انظر لظلم قاعه بمعنى انه يستمر عما كان يستحقه لو يكن ظالما كمنزل الجنة فيصوم وليس المراد
انقطاع القاع الناس الخ عند الظالم كما هو قبيح لانه لا يكون ذلك يوم القسامة وقوله وثقلت الخ اي لان
المراد بظلمه هذا العدل اضاف اسمه تعالى الى الارض فقال وبوشر الربوبية بجامع انه وب كل شيء
لانه يظهر فيها بسطه وعده ويستبرئها ولو لادل القلم تحسن هذه الاضافة كاقبل وقيل تفر لانه لو كان كذلك
لبيحس الوجه المذكور وبه وقوله وبوشر الخ لانه بعدما شقت السما وتفرت الكواكب تبعها
منسوبة بربها ورواها الله فله لانه ليس بواسطة من يخففها عنه ووجه التأييد على حقيقته والاشافة
الاختصاص التام بديل على ما ذكر واما جعل الزمخشرى هذه الاضافة موقوفة لان المراد بالظلم والعدل
تلاذه اذا اذنب اليه او اطلق عليه فقال ليس بمناه الحق كما ورد في موضع من التزويل فلا يخفى
ما ذكره المصنف رحمه الله وليس ثماد كونه عليه كاقبل فالتكلم فيها وجهه (قوله الحساب
والجزاء) فالحساب مجاز عن الحساب وما يقرب علم من الجزاء وموضع ترسيم المراد موضعه الشروع
في معيوز وجهه شيد لكن عبارة المصنف رحمه الله لا تلازمه وقوله كتني الخ على الوجه الثاني اذ
يعني الاول لا يصلح لقوله فينصرفه القيس والاشتراف وقوله الكلام وعليهم متعلق بالشهادة على انه
جميع شاهد وفي الوجه الذي بعده جمع يمد وقوله من الصادقين ليعلم منهم من السابق وقوله يراهم
على الوجهين من التقدير والاعتراف وقوله على ما يرويه الاعدو الا لا يقتضى ان يذنب ليس بالصادق اهل
الحق وانما هو من سبق وعنده ذلك وقوله فمضل ولا يترجم انه كان يراهم الصادق ليس يلائم وقوله على
تفاوت اقدمها على الخ يشترط في وجه جعلهم زمر امتزجة بان افعالهم ولهم متغايرة فيسقط كل من به
وغيره في الزمر وقد سقط هذان من بعض التفسير قبل وهو احسن لان العدة متغايرة في مقامه وقد مضى
النسخ هنا تقديم وثا غير متفاوت سهل وقوله اومن قولهم شذرة زمر يتقوا لما بينهم من متماثلة الله
والاول ما يلزم من الاصول والزمر يمتنع فيكون (قوله حتى اذابها الخ) قال في حق هؤلاء اقتضت
بدون وورق حتى اهل الجنة والواو تظنها بسهمها والاشية لان الخلق لهم غفلة ابواب وهما متماثلة لكنه
قول شغب والصغير في وجهه ان الواو غفلة اشارت الى انها اذنت لهم قبل قد سمع تكرارهم على ما في
الابواب بل هي في القسامة وهذه كلوا ب السبع لانه لم يفسد حتى تفرع بعد مجيئهم ثم تفتل والكلام على اذا
الواو بعد حتى من تفضيله في سورة الانعام (قوله وقبح هذا الخ) يعني ان اليوم فيه معنى الوقت لا بغيره
المعروف في ايام الدنيا لا غرض ادولام والقسامة او يوم الاخر لان المفسدين في الحقمة العذاب ووقت
ويعوز ان يراهم يوم القسامة والاخر لا تشابه على هذا الوقت او على ما يعتصم بهم من عذابه رآهم ولا
نفسه كونه في ذاته غير مختص بهم والاشافة لامية تضد الاختصاص كاقبل لانه يكتفي للاختصاص ما ذكر
ثم الاول انظر في الاختصاص (قوله وفيه دليل على انه لا تكلف قبل الشرع) انهم وبقومهم بكفرهم
بعد تلبيع الرسل للشرع وانما ادرهم ولو كان ذلك لغيرهم بل المقل كاذب المصالحه قبل ان تعلموا
بما اودع الله فيكم من العقل كتركهم وهو دليل اقناعي لانه انما يعم على اعتياد القوم وعوم الذين
كفروا وكذا على جعل الزنازع وقوله علوا وان بعضهم المراد العقل العنوي اذ هو في قوة ان يقتل بكم
لان الرسل وبلغت الكتب وانما ادرهم بما يتعلموا وقصوا بعتقادهم والاستقام تروى وانما كادى
والعقل بل يقتضى انه الذي تعذيبهم واما كون الخطاب لادخل عوامه ببعضهم انهم جميعا اذ هم
الرب ولو تحقق تكلف قبل الشرع لم يكن الامر كذلك وان لم يمتنع التعامل لقصص ان لا يسلم المومنين
كامر (قوله حتم) أي وجبت وكذا العذاب من اضافة الدال للادوية كما اشارنا به بقوله كذا الخ
وقوله وهو الحكم الخ يعني المراد بكلمة الله حكمه عليهم وبالشأفة القسامة العذاب واذا ذكر شعير الكلمة

لانه زين القاع الخ المراتين انقطاع سكنهم وسمعهم وحنفهم والاشعة والاربع ونظروا الحق باهر
في الدنيا والآخر وكذا جعل الظلم ظلماته ومع القاع في الدنيا انظر سبلها والجامع بينهما جزاء القمع فيها
وكذا انظر لظلم قاعه بمعنى انه يستمر عما كان يستحقه لو يكن ظالما كمنزل الجنة فيصوم وليس المراد
انقطاع القاع الناس الخ عند الظالم كما هو قبيح لانه لا يكون ذلك يوم القسامة وقوله وثقلت الخ اي لان
المراد بظلمه هذا العدل اضاف اسمه تعالى الى الارض فقال وبوشر الربوبية بجامع انه وب كل شيء
لانه يظهر فيها بسطه وعده ويستبرئها ولو لادل القلم تحسن هذه الاضافة كاقبل وقيل تفر لانه لو كان كذلك
لبيحس الوجه المذكور وبه وقوله وبوشر الخ لانه بعدما شقت السما وتفرت الكواكب تبعها
منسوبة بربها ورواها الله فله لانه ليس بواسطة من يخففها عنه ووجه التأييد على حقيقته والاشافة
الاختصاص التام بديل على ما ذكر واما جعل الزمخشرى هذه الاضافة موقوفة لان المراد بالظلم والعدل
تلاذه اذا اذنب اليه او اطلق عليه فقال ليس بمناه الحق كما ورد في موضع من التزويل فلا يخفى
ما ذكره المصنف رحمه الله وليس ثماد كونه عليه كاقبل فالتكلم فيها وجهه (قوله الحساب
والجزاء) فالحساب مجاز عن الحساب وما يقرب علم من الجزاء وموضع ترسيم المراد موضعه الشروع
في معيوز وجهه شيد لكن عبارة المصنف رحمه الله لا تلازمه وقوله كتني الخ على الوجه الثاني اذ
يعني الاول لا يصلح لقوله فينصرفه القيس والاشتراف وقوله الكلام وعليهم متعلق بالشهادة على انه
جميع شاهد وفي الوجه الذي بعده جمع يمد وقوله من الصادقين ليعلم منهم من السابق وقوله يراهم
على الوجهين من التقدير والاعتراف وقوله على ما يرويه الاعدو الا لا يقتضى ان يذنب ليس بالصادق اهل
الحق وانما هو من سبق وعنده ذلك وقوله فمضل ولا يترجم انه كان يراهم الصادق ليس يلائم وقوله على
تفاوت اقدمها على الخ يشترط في وجه جعلهم زمر امتزجة بان افعالهم ولهم متغايرة فيسقط كل من به
وغيره في الزمر وقد سقط هذان من بعض التفسير قبل وهو احسن لان العدة متغايرة في مقامه وقد مضى
النسخ هنا تقديم وثا غير متفاوت سهل وقوله اومن قولهم شذرة زمر يتقوا لما بينهم من متماثلة الله
والاول ما يلزم من الاصول والزمر يمتنع فيكون (قوله حتى اذابها الخ) قال في حق هؤلاء اقتضت
بدون وورق حتى اهل الجنة والواو تظنها بسهمها والاشية لان الخلق لهم غفلة ابواب وهما متماثلة لكنه
قول شغب والصغير في وجهه ان الواو غفلة اشارت الى انها اذنت لهم قبل قد سمع تكرارهم على ما في
الابواب بل هي في القسامة وهذه كلوا ب السبع لانه لم يفسد حتى تفرع بعد مجيئهم ثم تفتل والكلام على اذا
الواو بعد حتى من تفضيله في سورة الانعام (قوله وقبح هذا الخ) يعني ان اليوم فيه معنى الوقت لا بغيره
المعروف في ايام الدنيا لا غرض ادولام والقسامة او يوم الاخر لان المفسدين في الحقمة العذاب ووقت
ويعوز ان يراهم يوم القسامة والاخر لا تشابه على هذا الوقت او على ما يعتصم بهم من عذابه رآهم ولا
نفسه كونه في ذاته غير مختص بهم والاشافة لامية تضد الاختصاص كاقبل لانه يكتفي للاختصاص ما ذكر
ثم الاول انظر في الاختصاص (قوله وفيه دليل على انه لا تكلف قبل الشرع) انهم وبقومهم بكفرهم
بعد تلبيع الرسل للشرع وانما ادرهم ولو كان ذلك لغيرهم بل المقل كاذب المصالحه قبل ان تعلموا
بما اودع الله فيكم من العقل كتركهم وهو دليل اقناعي لانه انما يعم على اعتياد القوم وعوم الذين
كفروا وكذا على جعل الزنازع وقوله علوا وان بعضهم المراد العقل العنوي اذ هو في قوة ان يقتل بكم
لان الرسل وبلغت الكتب وانما ادرهم بما يتعلموا وقصوا بعتقادهم والاستقام تروى وانما كادى
والعقل بل يقتضى انه الذي تعذيبهم واما كون الخطاب لادخل عوامه ببعضهم انهم جميعا اذ هم
الرب ولو تحقق تكلف قبل الشرع لم يكن الامر كذلك وان لم يمتنع التعامل لقصص ان لا يسلم المومنين
كامر (قوله حتم) أي وجبت وكذا العذاب من اضافة الدال للادوية كما اشارنا به بقوله كذا الخ
وقوله وهو الحكم الخ يعني المراد بكلمة الله حكمه عليهم وبالشأفة القسامة العذاب واذا ذكر شعير الكلمة

كلمة الله العذاب عليها وهو كذا ما يسم
بالشأفة وانهم من اهل النار

لأنهم يفتقرون إلى الحكم بغيره وقوله وضع الظاهر وهو على الكفاية من موضع علم الجدل على أن التوبخ
خاص بالمتكبرين لأن ذلك الحكم لو كثر ثمرة الإلزام لم يكن هو التوبخ من كثر وهو متعارف
لأنه إذا ذكر ذلك إشارة إلى الحكم (قوله وقيل هو قول الخ) هو قول الخشعي حيث شفه بهما ذكر
ووجهه يعلم مما مر في تفسير الآية وإنما غرضه خاصة بالمتكبرين (قوله أنهم القائل) إذا أتى بضمهم جاز
وأما دلالة عدم ذكر القائل على تميز قول القائل عن قولهم بأن قائله لم يصرح باسمه
ومن هو كذلك لا يكون قولاً واقعاً إلا على أن المقصود كرايمول في قسم من غير قول القائل وقيل
أن القائل الخزنه وذلك ذكره المصنف بما جازى وقوله الام في القسم لأن قائل هذا السبب يكون قائماً بما
إسلام الجنس أو ما قاله المصنف بها وقوله مسبق ذكره وجهه وهذه الام يحتمل أن تكون موصولة
فإنها تفيد ما يفيد حرف التعريف ويحتمل أن تكون حرف شرط فلا يفيد هذا المعنى والثبوت وهو
ظاهر كلامه (قوله ولا ينافي إشعاره الخ) يعني أن ما مر يدل على أن دخولهم التواضع لم ينعكس على ثباتهم
والاحتمال بالمتن يقتضي أنه تكبرهم عن قبول الحق والاقتدار على التذلل طبع عليهم الصلاة والسلام
فدفعه بأن هذا سبب عن ذلك فليس الجورع أو هذا سبب قريب وذلك سبب بعد انقضاء من عنها
كما فيه الحديث المذكور ولا يصح أن كلمة الله يعني حكمه عبارة عن فضله بصور تكبرهم وأما ما مر
الاعتناء الذي هو فعل اقتضاه في نفسه والاقتناء هو السكنى بمعنى خلق الملائكة الفعل فليس وأعله
بأنه بعد عدمه لا يوجب عزم العبد وكسبه كقوله في الأصول خاف من أن يجبر صرف ما عرض لقوله فعل
المتكبرين في الدلالة على نسيب سعة الكلمة من تكبرهم لوجهه لم يأت في كلامهم اعتراضاً واعتذاراً كما
لا يصح وقوله في الحديث أن الله تعالى إذا خلق العبد للجنة الخ أعني بقوله تعالى وإذا خلقنا نفساً من طين
ما يوجب جواباً أو عتبه ولا يوجب دفع السؤال بالمتكبرين بأن يقال كلمة العذاب سبب عليهم تكبرهم
وتكبرهم ثم تدرى (قوله اسراعهم إلى دار الكرامة) جواب عما يقال من أنه عبر عن ذهاب القربى
بالسوق وهو مناسب في حق الجنة في حق الدار وقمن الإزواج وأشاروا بالإهانة بأنه شال ما بين السوفين
فإن الأول اتجهوا إلى العذاب والأول هذا اسراعهم إلى الكرامة واختار المشائفة وقوله إلى الجنة
يدفع إجماع الأئمة مع أنه قد يقال أنهم لما أحبوا لقاء الله أحب الله لقاءهم فلذا استحووا على دخول دار
كرامته ثم أجاب بجواب آخر اختاره الخشعي بأن لمراد هذا بسوقهم سوقاً وهم لا يريدون في الحديث
يخسر الناس على ثلاثة أصناف صنف منة ومنه وكان وصنف يمزون على وجوههم والاول المخطون
والثاني المخطون والثالث الصادق ومنه لا فرق بين في المظن عليه ولأن الحديث خص بصرف ما جازى
عالم وقوله على تفاوت مراتبهم الخ فلذا جازوا فيهم وكذلك دعون من أبواب معتقدون منهم من يسرع
ومن يكون كلاً في المخطوف الخ غرض ذلك ما عرفت في الاساديت (قوله حنف جواب إذا الخ) لأن الحنف
يشعرون بأنه لا يتصور ولا يصح بلفظ البيان والدلالة على تضييق الفتح لأنه حالة يتقدر فذهبوا
بعدمه كانت مقصودهم كيدل عليه مقارنته للهي من الخاطف الماشقة مشعر ما لا يتقدم واحتمال العطف
الصاذق بالحق ظاهر وجوه وهو كالمشعر في حكم البلاغة وقد ورد في آية أخرى جازى عن مقصودهم
الأول والآخر أن يفسر بعضه وضاعفتم لما لا يفتقرون لفتقنا فتقني مختلفه معنى ولا يمكن الإيجاز
أدلو قد المصنف على جوابه أنه يشهد قالوا بل بالصف بتم المرام من جهة الإلهام (قوله مستلزمين)
حال وهو بصيغة المفعول أو الفاعل من فاعل الجي أو وقع المقدور فاعلى أن غرضه الختان فتصوها وقروا
مستلزمين لهم أي قصص قبل فيهم بصيغة الاستلزام وظاهر كلامه شعر بأن الجواب مقتضى ما لا يكون
قوله في لاهم الخ معطوف على الجواب والخشعي قد ربه بقوله السابقين وكان المسنف خالفه
لأنه يكون بعض الجواب مذكراً وذاً أولى لكن ماذر الخشعي أي قوى بحسب المعنى لا إذا قد رها
قازوا بالآية ولا يهملون التكريم والتعظيم وأرفق وقال الخ مستغنى عنه بخلاف ما لا أن قد ربه

وضع الظاهر منه موضع التعميد لادلة
على اختصاص ذلك بالمتكبرين وقيل
هو قول الخ لا أن جهم من الجنة والناس
أجهم (قوله ادخلوا أبواب جهنم
مخلدين فيها) إجماع القائلين بويل ما يقال لهم
(فليس مني) مكان التكبيرين الام
قيل ليس والمقصود بالمتكبرين هو سبق
نفسهم ولا ينافي ما مر بأن منوهم
في النار فكبرهم من الحق أن يكون دخولهم
فيها لأن كلمة العذاب سبب عليهم فكان
تذكيرهم وسائر مقامه سبباً في إذا
خالطه الله لادلة السلام أن الله تعالى إذا
خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة
حق يورث على عمل من أعمال أهل الجنة
فدخل الجنة وأما خلق العبد للدار استعمله
بعمل أهل النار حتى يورث على عمل من أعمال
أهل النار فدخل النار (وسبق الذين
أهل النار فدخل النار) اسراعهم إلى دار
التعظيم جهنم إلى الجنة اسراعهم إلى دار
الكرامة وذلك من مراتبهم التي تفاوت مراتبهم
بالأصناف (قوله) حنف جواب إذا الخ
في الشرف وهو الظاهر (حتى إذا جاءوها
في الشرف وهو الظاهر) حنف جواب إذا الخ
وقعت أبواب جهنم من العكرامة والتعظيم
أنهم مستعدون من أبواب الجنة فتخرج
حالا يهبط بها أو وصفها بأبواب الجنة فتخرج
لهم قبل جهنم مستلزمين وقيل أن يكون

ولأن الظاهر أن هذه الجبل، تماثلة وتكفر بها خلق الظاهر وهذا هو مراد المدعي قوله عند بدء
 الشرط بذكر الصلوات فلا بد على المتكاتب (قوله لا يستر بكلمة مكرهه) تحريم السلام، أنه السلامة
 من كل مكره سواء كان خبراً أو انشاداً بالآلة فيسري به عقل لهما أيضاً فيسري الأول مستتباً كما قيل
 وتوهمه مقدّر من الخلود فيصنع القائل والقول إشارة إلى أنها لا مقدرة وقدره الكلام على منصرفاً
 صراخاً (قوله وهو لا يندخل دخول العاصي بوضوء) أي كونه مباحاً لا ينعى بسبب وضوءه لأن أي الضمير وأما
 بطوره أي يظهر العاصي من قدر له عاصي بما فاضه عليه من لطفه وهو رد على الزمخشري أن يجعل هذه
 الآية تدل على أنه لا يقسم عدم العاصي أو التوبة لأنه لا يتحقق الطيب دون ما وجبه طهره كما قيل
 لما قيلها وقوله وهو لا يندخل على جبل قال أو على مقدراً فيدخلها وهو قالوا (قوله على الاستماع)
 في الأرض فتنبيههم بأرض الميزان أرض الاستماع على الاستماع في أرض الاستماع وهو
 خلاف الظاهر ولا يصح له الزمخشري مجازاً لأن قيل هذا الاستماع في أرضنا فيكون نقطة لم يبعده
 وقوله مختلفة عليهم من أعمالهم إشارة إلى أنه شبه بينهم بأعمالهم لها ما رتبهم من آياتهم فكان العمل بالآية
 كما قيل وأما الاملاذ لأجل سواء وكما يقال المصدقون الصائون وقوله أو تكتبكم بناء على أنه لا يندخل
 على الاستماع وإنما الباطنة التصديق والتكرار فهو ما قلناه (قوله أي يتروا كل من الخ) يعني لو حل النظم
 على ظاهره وأما دخل كثيره كانوا أحد ما رتبهم بآية الجميع مكاناً واحداً بالوحدة المحضة وهو محال
 وأما يأخذهم جنة فهو وهو صراخ دفعه بأن حيث يشاءهم وليس على الإطلاق بل المراد عموم
 يتروا في أي مقام كل من جنته التي جنته لا من مطلق الجنة لأن جنته فيه الجنة له كونه باسطة
 تتناولهم في المائتين والخصير في قولهم جنته لكل على التوزيع (قوله مع أن في الجنة مقامات
 حضور الخ) جواب ثان وهو إشارة إلى ما علم من أن لنا جناتين جميعاً في روضة مقامات الثلاثة
 لا تتنازع فيها فيجوز أن يكون في مقام واحد تماماً فيناهي من آياتها وهذه الجنة عالية والمغنى أو دنا
 مقامات الجنة الحسنة حاله كونه في مقام واحد تماماً فيناهي من آياتها وهذه الجنة عالية والمغنى أو دنا
 الدنيا والجنة فيعقب ألفاً فيمن الأرواح والصور الثلاثة التي هي أبعاد المتزويين عن الأبدان المنصرفة
 لعدم جملتها كقولهم سم الخياط مع الحساب مبدآن وهذا أن عظم بطون القرآن فلا كلام فيه
 ولا يخلل الجنة على أنه مما لا تعرفه العرب ولا ينبغي أن يسريه والقام الرضائي هو ما ذكره الروح من
 المعارف والهيبة وبشاهد من رضوان الله وتخصات الخلق على المؤمنين وأما أن منعت من يندخل
 لم يعرف ولا يدخل ما ذكرناه فيحذف كل أحد يوصل المقام والى مع أن منها ما يفيض الآية
 المذكورة والملائكة المقرين والظاهر أنه لا يصل إليها كل أحد من العارفين وقد قيل أيضاً في الجواب أنهم
 لا يريدون غير ما لهم لسلامة أنفسهم رخصة الله لهم من أن يدخلوا الجنة وهو لا يندخلها
 الملائكة وقد عرفت أن الأعداد لا تحيط بالحققة بل هي من الخلفاء بمعنى الجانب جمع حلق
 وقال السجستاني قال الترمذي لا وأحدة وأد أن الواحد لا يكون حافياً في هذا إذا أحاطة
 لا يتصور واحد وانما تحصى الأحاطة بالجمع وقد أرادته برده استعمالاً كما هو مرادهم لوضع هذه الآية
 أن يقال ما دون ولا يحاطون ونحوه يدل على الأحاطة والتصل الذي ذكره من عدم فهم المعنى
 للوضوء فأن الأحاطة التي بمعنى ما ذبح جميع جوانبه ومضائيه ولا يندخل أن يكون في زمان واحد
 بل في ديار من زمان من دياره فيقتضيه جميع جوارحه تدبيراً فيكون الخوف والظروف فيكون
 حوله أو يرد أن يكون محطاً من بر من المحيط ومصدق في الأحاطة (قوله ولا تبدأ الخوف) فيكون
 الخوف مستنداً للبر والبر هو ما لا يخلو وزاد تعالى مذهب الانشراح وهو الظاهر وقوله متين
 مجمعه فالظاهر وهو مراداً بالآية الملازمة وقوله حالة إشارة إلى أن حافياً حالاً أولى لأن رأى
 بصريه وتكون عليه يصيد وقوله أو مضادة أي حال من التعريف فيها فهي حال متداخلة وصفات

(وقال لهم من ثبنا جلام عليكم الآية بكم
 بعد كروا طمحين) طمحين نفس العاصي
 (وأنشأوا خالدين) يتقربون بالخلود والقائه
 للآلة على أن طمحين بيمينهم يتقربون
 وهو لا يندخل دخول العاصي بوضوء
 (وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا) بل
 والواب (وأورثنا الأرض) ربيطة المكان
 الذي استقر رايه على الاستماع وأورثنا
 فكلما خلفه عليهم من أعمالهم أو تكتبكم
 التصديق فكلما تكتبكم الأورثين فأي شيء
 من الجنة مستنداً أي يتروا كل من الخ
 أي مقام أرواحهم جنته الواسعة مع أن في
 الجنة مقامات جنوية لا تتنازع أو دنا
 الجنة مقامات الجنة (وقالوا لا تكتبكم
 فتم أرواحهم) الجنة (من جوارحهم) أي حوله
 حافياً (من جوارحهم) أي حوله
 من من من من ولا تبدأ الخوف حال تالية
 بعدد بهم) بل متين بعدد والجله حال تالية
 أو مضادة

قوله الحكم بأواع العلم التي ينسب عنها اتفاق الاتهام (قوله صفات آخر الخ) أي هذه صفات الله
كان العزيز العليم كذلك وذكرنا انقار وقابل التوب وعلى القول للترتيب وذكرنا انقار العقاب للترتيب
والجموع فثبت على المقصود من انزاله وهو الخ كور بعد من التوحيد والابتن بالبحث المستعملين
يعلموا هذا والاقبال على انقار جعل الاضافة فمستحقة لا تقتضيه لصحة وصف المرفوعة (قوله على انه
لم يرد بالخ) على انما لا شاعلا أي حتى على ذلك أو لتعلل كافي قوله على ما هذا كونه اشارة الى ما قاله
الاسام من انه لا تراعى في جعل غافر وقابل صفات لهما بغير ان يند من الدوام والاستمرار وكلما شدد العقاب
لان صفاته تعالى منزعة عن الحدوث والقيود قال أو حيان وهذا كلام من لا يعرف الصور ولا تفرقة الزم
كون علم وحليم معارف فيكون تفرقها بال وتكثيرها هو وهو نصب منه وقد تقدم في المناقضة
تشتقه والمراد انما تقبل التتبع والتكثير باعتبار نفس متعلقها وعلمه والاضافة للمعمول لتثنية
فان اقدم الاستمرار الخ الاجزاء الجامة فتكون اضافة منصوبة معرفة كالحققة الرضى وغيره وقد مر
ما فيه (قوله أو لا يبدى عقابا مشددة) بانه اسم الفاعل من أشده أي جعله شديد اشارة الى دفع ما قاله
القاصد ان سبوره رحمة قال اضافة الصفات لفظية ويجوز ان يقبل محضة ويوصفها بالمعارف اذ لم
تعمل الاضافة للشبهة وشديدا وهذا لا يرد على مذهب الكوفيين القائلين بانها تكثيرها من الصفات قد
تكون اضافة محضة اما على ما ذهب اليه غيرهم يقولون انما مؤولة باسم الفاعل لفظي حكمه شديد يعني
مشد كثر يعني مؤذن (قوله أو لا شديد عقاب) يعني أنه معروف بالاقبال واللام وأصله الشديد العقاب
لغرضه لانه كذا معناه من الاوصاف الجوزية من الاقب واللام والمقدر في حكم الموجود والمراد ان لا يرد واج
هذا المشاكلة هي من جهة واحدة وهي من الالباس بغير الصفات لوقوعه بين الصفات واحتمال كونه لا
وحده لا يلتفت اليه (قوله أو لا يبدل) جميعه بل معطوف على قوله صفات ولا يرد عليه لانه لا يبدل
في المشتقات ولا ان التكرار لا تسلي من المعرفة مالم تعرفه ولا ان تمدد البديل لانه كذا الصلة كصا قبل
لان انصافه صرحوا بخله في الجميع واللباس في كلام طويل الذي في أول شرح الخ لوجوه لايحه
هذا المقام فان اذنه غافر فقه وقوله وشئت للتعلم أي لم يمتنع من الالباس والنصل بين الصفات بالبدل
ونافي خريضا فان الابدال تحيط بنية الطرح ووصفه يقتضي ان متبوع مقصود من الكلام (قوله
وتوسط الاووين الاولين الخ) بان لوجه الصفات تركه فيلعدم ان الصفات تركه يجرى في الصفات
والابدال على القول بتعددتها وغيره من الاولين يعني من اول صفات القريب والترتيب وقوله لا فائدة
المجم فيه نظر لانه ان اذ لا يلزم اجتماعهما كأجل عليه كلام الرعشري فهو زنة اعتزلة اذ لا يخوض
الكبار عندهم بغيره وان اذ اجماعهما في الجفة فغير كذلك والظاهر انه اذ اذ ان بينهما اجتماعا
وعدم تناقض كابين العقاب والطلوع (قوله أو لا تفرق الوصفين الخ) يعني عطفه لغير فهم الاتحاد بينهما
وقوله موق الفعليين وهما مستر القاب التي هو معنى المقترة وقبول التوبة عنه فان موقع الاول ذنب جاق
وموقع الثاني ذنب زائل محو والمراد يقال انه باقى صا حسياسة لا ينسب اليه توبان لم يعاقب عليه
فان اذ ان يوحى وكتبه مستند لامنه (قوله أو لا تائب من الذنب كذا لانه) وجه التسمية به ان كلا
منهما لم يكتب عليه ذنب والتاكد الذنب عدم اثبات كالتائب فانه يتاب بالتوبة وبغفرة ذنبه بغيره وفواه
توبته كل منهما يغسل الله كونه مغفلا صا مذهب أهل الخ وهذا أيضا غير متعلق بتقديم مع أنه لو افاده
لم يكن فيه ضرر لان كونهما موجودا في نفسه لا يرد عليه معنى وقوله جمها أي جمع التوبة والمراد انه
اسم جسي كمنزلة قوله والاول الفصل بترك العقاب المستحق (القول في القوة التفضل والظاهر منه
انه التواب والاعفاء فان اذ به بفسره أو بجمام التواب وترك العقاب اذ انما نفسه بالتالي كما تقدم
المصنف قد نقل عليه انه خلاف الظاهر مع أنه مكرر مع قوله غافر الذنب فكان الخ الى ذكره به شديد
العقاب كانه قال ان شاعلا وان شاعلا ترك وقيل الاعفاء ان كان يقتضى وعده كمن كالتواب اللزم

(غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
في الطول) صفات آخر التبيين ما منه من
الترتيب والترتيب والحب على ما هو المقصود
منه والاضافة فيها مقتضية على أنه لم يرد
بها زمان مخصوص وأريد شديد العقاب
مشددة أو لا شديد عقاب أو أريد بالوجه
لا لا يرد واج من الالباس أو أريد بالوجه
وحملها لا شئت للتعلم ويوسط الاووين
الاولين لا فائدة بالمجم بين محور الذنب وقبول
التوبة أو تفرق الوصفين ان ذنبهما التواب
أو تفرق موقع الفصل لان الغفر هو البستر
فيكون الذنب بقاء وقتان لم ينجس التائب
من الذنب كذا لانه من التوب بصدور كالتوبة
وقيل جمها والاول الفصل بترك العقاب
المستحق وفي قوله صفة العذاب صفة موقرة
بصفات الرحمة

والتسلل إلى مكان كذا لغيره ولا يفتقر بعده (قوله دليل رجحانها) أي الرحمة يعني زياتها
وسبقه انما أعند ما يدل على الرحمة وأورد ما دل على خلافها وقوله لا فالجرحية مستأنفة وأما
الصفة ولا التشديد العقاب كما هوهم وقوله فيصالح الخ يعني أن المراد بهذا ما بعد أن عانته وطاعته
وأما قوله والله المتبوع والمعاذ له أم قائم وأنفسه بالقيام (قوله جعل بالكسر على الجرادين الخ) أي
أنت ذلك لهم كأيست الذي في السبيل وقوله بالطين متعلق بالجرادين والاداس بالباطل والازالة
والاداس على زعمهم وأهو يتقدر بشأن أي وقد اداس الحق وازالته وعقد جميع عقدة
وهي المشكل والتلقى معاً سئلته أهل الأهواء الزم المثل عن الحق وقوله بالتكبر يعني به أن تكبر
في الحديث لبعض فيخذه أنه شبه كثر من ذلك كأن يكسبه جهاد في المثل وعادة غلبت الجراد
فهم مذمومون مطلقاً وقوله مع أنه ليس جد الاضه الخ جواب آخر أما بأن البص في القرآن ليس جد الا
أصل الاية إنما يستعمل في الخاصة الباطلة فهو من جعل الجبل إذا قبله القسم العبدون عن الحق
أو البص جد الاضه لانه فانه يتعدى من إذا كان لمنع عن الحق ونبي خلافه كذا كره الانام والباء أيضاً
كأي قوله وبالله الذي أحسن وفيه حيث (قوله تعالى لا يفرل عليهم في البلاد) مسبب عما قبله
أي إذا علمت أن هؤلاء كثر وشروا الدنيا والآخرة فلا تفتل لأستعدوا جهنم برسومة الزرق عليهم
وأما قولهم قال عاقبتهم الهلاك كما قل من قبلهم من أمثالهم والله أشار بقوله فاهم ما يؤخذ من قرب
لقد نزلنا الدنيا ولا نكل أتقرب والتقلب الخروج من أرض لأخرى وقوله في بلاد الشام واليمن
أشاره إلى أن المراد كذا فذكر يترتب عليهم من الشياطين وسط الصبف قائم (قوله تفرقوا
على الرسل) أي اجتفوا وأسيروهم يعني عدوهم وقوله يمدوم فوساخون من كره بهدهم وقوله
برسولها داعية للقتل والقرآن المشهور بظفر لها (قوله ليتكنوا من إصابتهم بالادوا) يعني
أن ليس المراد الاخذ ظاهر بل هو كناية عن التكن من إصابتهم ما يريدونه لأن من أخذ شيئاً
من القليل منه وقوله قتل بالامانة الفوقية والتكن منه لا يستلزمه إذا التكن من الشيء فلا يقبل
لحقه وغيره وقوله من الاخذ يعني الاسرافه يقال الاسراف فهو مأخوذ منه فكأنه عاذر عن التكن
من القتل لا ياتى الاسرافهم وفي بعض النسخ وقيل التفتق والماء التفتق فيكون الاخذ في الآفة
بمعنى الاسراف والاولى هي الموافقة في الكشف والمناسبة للقيام وبرالة التي (قوله لا أخذتهم
بالاحلال جزا لهم) يعني أن المراد الاخذ جزاء أو كناية عما في الفين الهلاك المستأهل لهم وقوله
جزا لهم يعني على الله لاخذ لأن المبادىء من الجزاء أنه من ينسب الجزى لخصه كالجزى عنى بالمتوسط
بين التكن وبين محاولة الاداس ولا يرد عليه أنه يفوت به عما يجب الجنى لاجل مناسبة القطة
لانه اذا علم عقوبة أهونها فتنى هو جزاء المقصد والهزم دال على أنه يعينهم على أمره في الآخرة
أما العذاب كما دل عليه ما بعده فضعف القطة على جاب المعنى مع مناسبة مقابلة الاخذ بالخذ كانه له
السدف شرح الكشاف وغيره (قوله فأتكنم عزون على ديارهم الخ) مناسبة للجملين عليهم
في البلاد ورواية آخر العقاب تزحف من أولهم لانه اغتيل من التكن من يصرفه وقوله وهو تقرير
أي ثبت ونا كبدلها كهم وأهل الهول على الأقارب مع حاقه من تعيب السامعين عما وقع لهم
أو من عدم اعتبار هؤلاء وقوله وصدا خبر هبة لأن الكلمة بمعنى الكلام والمراد به مدلوله
أو حكمه وقد تحققت وقوله بكفرهم أشار إلى أن الملقق يماض في حكمه الملتقى بقوله العلة (قوله
بدل الكل) أن كان المراد الكلمة قوة أو حكمه بأنهم أصحاب النافذ هو بدل كل فان كان أنهم وجد
اشغال حال الرافض الضمنية فسي كلفوا ولا تفرقهم على ارادة القطة أو المعنى يحمل رجوعه إلى الكلمة
فيكون داجالاً الوجهين أي هو بدل كل من كل واشغال على هذين الاختلاص ويحمل عوده إلى أنهم
أصحاب التاديب والحقوا بغير الترخيخ هو بدل كل لأن ويلقته واشغال أن أريد معناه كما قيل

دليل رجحانها (الآية الأولى) نصب الاقبال
الكل على عباده (الله المبر) فيضاري
المعنى والعاصي (ما يبدل في آيات الله
الاولين كروا) لما حق أمر التنزيل جعل
بالكسر على الجرادين فيه الطعن واداس
الحق وقوله وبدلوا بالباطل لستحوا به
الحق وأما الجدل فيمثل عقده واستدعاء
الحق وأما الجدل فيمثل عقده واستدعاء
حقه وقوله تشبأل الزمير وقوله
حقه وقوله تشبأل الزمير وقوله
مطاعهم فمعنى أعظم الطاعات ولا قال
عده الصلاة والسلام أتجد الا في القرآن كثر
بالكسر مع أنه ليس جد الاضه الخ فلا يفرل
(فلا يفرل) عليهم في البلاد (فلا يفرل)
أما قولهم وأما قولهم في بلاد الشام
الشام واليمن (في بلاد الشام) فأنهم
مأخوذون عن كل قريب بكفرهم ما نحن فيهم
كما قال (كذب عليهم قوم نوح والارباب
من يصد هم) والذين تفرقوا على الرسل
وناسيهم بعد قوم نوح كما يدعون (دعوت
كل أمة) من هؤلاء (برسولهم) يقرى برسولها
(لا أخذوا) ليتكنوا من إصابتهم بالادوا
من تعذبهم وقيل من الاخذ بمعنى الاسراف
(وبدلوا بالباطل) بما لا يحق في الاخذ
به الحق (لا يبدلوا) فأنهم (فأتكنم عزون
جزا لهم) (تشبأل) كان عقاب (فأتكنم عزون
على ديارهم) عزون تروهم وقوله تروهم تعيب
(وكذا لا تفتت) كذا (وكذا لا تفتت) كذا
العقاب (على الذين تفرقوا) بكسرهم (انهم
أصحاب النار) يدل على ذلك بدل الكل
أو الاشتغال على ارادة القطة أو المعنى

وفيه نظر وأما كون بدل البعض والاشتغال لا يثبت من ذيوعه إلى المبدل منه فليس بكنى لانه إذا ظهرت
الملازمة بينهما كما في قوله قل أصحاب الأندوس استغنوا منكم كأمير حوله وقد وجدوا تحروا أن التقدير
لأنهم الخ فلهذا هو الوجد (قوله الكرويون على طبقات الملائكة) الكرويون جمع كروى يفتح
الكاف ويضم الراء المهملة الخفيفة وتسمى هاشميا ثم أو بعدها بسبعة ثم هاشميا ثم كروى حتى قرب
وقد توقف بعضهم في معاصم من العرب وأنه أبو علي الفارسي الشاذلي واستشهد به بقوله

كروى يفتح كروى جمع كروى وقيل لا على المبالغة في قربهم بصفة قول والباء فانه إذا دخل وقيل
الكرب أو شلثة القرب وهم مادة الملائكة كما في القاف كيميل واسرائيل وقال البيهقي أنهم ملائكة
العذاب فخرجوا من الكرب حتى التذوق الحزن كما صرح به ويجوز أن خدمته على المعنى الأقل أيضا
لأنه تخرجونهم من الله وكلام المصنف على أن الكرويين هم حلة العرش وقال الراسي ابن سنان في رتبة
الملائكة أنهم بقربهم وعبارته الكرويون هم العامرون لمرصات السماء على الوقوف في القرب
الأكرم زمر الناظرين إلى المنظر الأجسي نظرا وهم الملائكة المتزويون والأنواع المبرورين وأما الملائكة
العلماء فهم حلة العرش والكروى وعبارا لمرصات انتهى (قوله مجاز من خفتهم الخ) حل العرش
نظاها وأما ذكره الحنف في قسمه أن يكون استطرادا ويحتمل أنه تعبير عن حوله حاله يحسن حلقه
وهو الظاهر ولا يمنع من حله على الحقيقة وهو ظاهر الأحاديث والآيات وما ذكره كلام الحكماء
وأما التمسكين والمراد باللفظ والتدبير أن لا يمرض له ما يئله أو شيء من أسوأه التي لا يملكها إلا الله
ولما كانت الكتابة وأما أن لا يمتنع في لفظ واحد على وجه القبول والقرابة يحصل الجواز للعلل
والكتابة واللفظ والتعريف كاقبيل لأن العرش كرى في حين الطبيعى فلا يصح لجلل نفسه كربة
عقلية منع زيادة المعنى الحقيقي وأما الحنف والطوائف فلا مانع من راد منتهى تكون كناية لأن
هذا شأنه وفيه نظر لأن عدم احتياجه لغيره مجازا لأن الكتابة يكتفي فيها التمكن المعنى الحقيقي لإرادته
منه بالفعل وهو موجود عند تدبر وقوله وأهلهم وجوده وأنه لا يعرف إلا بمعاصم أفق الوحي وقوله
الكرويون الخ فتفسر الذين يصعدون العرش ومن حوله لا لاحدهما كليل عليه كلامه (قوله من
صفات الجلال والأكرام) بيان لمجموع التنازع من رتبة بأن صفات الجلال هي السبعة التي دل عليها
التسميع والتميز والأكرام الصفات النبوية وأما قول الفقيه وصف الجلال ما حقق العز والأكرام
انصاف خاص وجلال يوجب العز والرفعة وقول بعضهم الجلال صفات القهر والأكرام صفات القف
فليس يراد هنا (قوله وجعل التسليم أصلا) لا يعني التسليم ورد في الذكر سواء كان من الملائكة
أو البشر ورد هكذا في الأولى أن يوجه بأن التسليم سبعة مقدمات على التسليم التي هي حقة وانما دللت
الحال على مقتضى حاله لا معناه متعين بعده فدل على تسليمه فيه وقوله وأنه دينهم فلا يروم
أن مقتضى الحال ينبغي أن يصدروا تسليما إذا أرادوا نسبة بعض البشر ما هو موزع عنه في قولهم مقتضى
والجد الوصف الجليل وأما مقتضى التزبه إذا أرادوا نسبة بعض البشر ما هو موزع عنه في قولهم مقتضى
حالمه لطف لا يعني حاله (قوله أنهار القسط وتغلب الأهل) يعني أن الملائكة خصوصاً انوارهم
لا يتصور فيهم إلايمان حتى يجنبه عنهم فليس فيه فائدة الخبر ولا لزومها لهم فيهم من تسبيحهم حامدين
فقد علم بأن القسط ومن ذكر معراج الإيمان وأعطاه الله الأهل وهذا في انوارهم من القوة المخلقة
الموصوف بها فائدة تكون لخلق الصفات تسبها كما في وصف الأيمان بالصالح وقوله صدق الآية في
أي أنهاره راضة وتعلم أهل الأندوس الملائكة واستغفارهم يدل على شرفهم ولأن كبر الصدق هذا يمكن
لذكورين أحوال أكثر من خلقه به (قوله كما صرح به) أعماها راضة وقيل أهل وهو أن يمكن
مرحبا لكونه ظهوره بغيره الصريح لأن دعا الملائكة تلموسين تنظر لهم بلا منة وتعلمهم للإيمان
بالطريق الأولى لأنهم انما شرفوا فلا راد عليه ما قيل أنه ليس بصريح (قوله وأما الخ) لانه سبحانه

(الذين يصعدون العرش ومن حوله)
الكرويون على طبقات الملائكة وأولهم
وجودوا وحلهم الجدي وخفتهم حوله بصر
من خفتهم وتدبرهم وكما في عن قربهم من
ذي العرش ومكانتهم عند رؤسهم في قناد
يكون الله
جميع التنازع صفات الجلال والأكرام
وجعل التسليم أصلا والجلال لأن الجلال
مقتضى حالهم دون التسليم (ويؤمنون به)
وسبق ألا فلا شك كما صرح به بقره
(ويستغفرون الذين آمنوا) وأما راد أن جعل
العرش وسكان العرش فيهم وشرفه وقا
على الجسدية

وعلى أن لو كان مستورا على العرش كالتسوي الأجسام كان من حوله شاهداته فلا يطق عليه مؤمن بالله
 لأنه لا يقابل لمن يشاهد التسوي أنه محقق ومصدق بالنسب وقيل كل من عاينته تسبيته بل يقابلها
 وعلمنا قبل أن يبدل قولنا معرفته بقوله من الإيمان به كافي الكشف سكان أولى وقوله نظر لآلة المبراد
 بالمعرفة لا التفرار بوجوده على ما يليق به وقيل يذللنا شرح الحق بأن ما ذكره من عادى رأيه لا يستقيم
 في صحة الرؤية كما توهم تكون على مذهب الحق لا أنهم لا يتولون أنه على العرش وقوله تنصلي في شروح
 الكشف (قوله واستفادهم شفاعة الخ) الهامهم بواجب الغفوة وهو التوبة كالتسبيح قبله
 وأجابه يقتضي وعدمه للفرق ثلث نال إذا لا يجاب عنه وألا لا يخصص هذا الجملة بل هو عامان
 فيها كما لا يقتضي ولا يصفه الواو وقوله وفيه تيسير الخ وجه التيسير أنهم دعوا لله وهم وشفعوا لهم لإيمانهم
 مع أنهم ليسوا من جنسهم وهو ظاهر فإن قلت لأدعي لمصرف الاستفاد من ظاهر وهو الدعاء بالمغفرة هنا
 قلت كونه ما يضمن أنه وعدمه الجنة وهو لا يقتضيه المعاد كما أشار إليه الخنصري لكنه لا يدفع السؤال
 فإنه إذا سلم هذا لا يلزم حاجة للشفاعة إنما قل أن أدبه التسليم والشفقة عليهم أو زيادة الثواب والكرامة
 فإدعاء شفاعة أيضا كالمعصية على الله عليه وسلم بالرجوع من تحتها في حقته (قوله وهو بيان الخ)
 أي حقه بقوله مقدرة بالجلالة سنة وأجالة على عمل حسب البيان أن أراد به التفسير لا يكون الجملة تحمل
 من الأعراب وهو الظاهر وأن أراد أنهم عطف بيان على كونهم في حق رفع وقوله ومعت
 رحمتهم على أن الله سبحانه عز وجل عن الفاعل ليس له تسبيح على ما تقرر في قوله اشتمل الراس شيئا
 والإغراق هو المبالغة في وصفه بذكر حيث جعل ذاته كائنا عين العلم وهو قوله على عورة أو يراها
 بعد ما دخل عليه لمصر صلاته لانه لا يتسبىح الأشياء المستوية فيقتضي استواها في شمول
 الرحمة والعلم بقل رحمتك إشارة إلى أن هذه النكتة في الحكمة وقوله لا بالضرورة الخ لا ينافي الطلب
 المتفرق لهم وهي مناسبة ذكر الرحمة التي من غراتها وأما ذكر العلم الإشارة إلى أنه عليهم واستحقاقهم
 ذلك كما أشار إليه (قوله الذين علمت منهم الخ) إشارة إلى ما تقرر في العلم وترتب هذا القائل ما قبله وترتب
 بيان ترسيمه على الرحمة لظهور عملا كقوله وعلمه اتفاقا لأن يكون قبل وقوع التوبة أو مطلقا فيقبل
 ما بعده وسيل الحق بين الألام وقوله بعد ما شعرت أن الدعاء بالمغفرة يستلزمه عقدا كان تأكيذا لآية
 كذا كروية العذاب الأخرى ما حوثة من التصريح بعدم الكتمان لآية الخ وبعيد حوسن
 إضافة التسبيح وقوله أي أيا أي الفصول إشارة إلى أن مشغور مقتد (قوله لم يردوهم) إشارة
 إلى أن الدعاء بدخولهم لا دعاء لا بهم وجعلهم من جنس المؤمنين في موافقة قوله والجناتهم
 ذكر بانهم وقوله انضم أي ضم الألام والبراءة الأخرى بالفتح وقوله لا يمنع لا يمنع الغالب القوي
 وهو بيان لا تساهل به بل هو قاطع في ذلك الوفاء وقوله العقوبات لا تهاين في نفسه فها كان ما بلغ
 المشهور وهو المعاصي فيه منصف مقدور وهو الجزاء أو يجوز بالجب عن سببه وقوله تصيب
 بعد تخصيص لشدة العقوبة الجنوية أو الأولى للأصول وهذا لا يفرغ أو المراد بها المعاصي وروايتهم
 منها بعد ما علم عن ارتكابها وهذا كمنع توهم التكرار إذا عطف بأي التوكيد وأما الخبر بأن قوله
 يومئذ التبادر به الدنيا لأن تدخل على القتي في مشيئته والعمل على الأول يوم الواقعة اختياره وأما آخره
 لأن الصلح ما يقدّم طلب السبب الرحمة وهو عدم ارتكاب السماوات والسبب المغفرة لها ودخول
 الجنة فأناسية عن ارتكابها وقوله الرحمة قد تهاون السبب المغفرة والظفر على ذلك فأن ذكر
 والإفراط وأما ما ذكر (قوله فقال لهم الخ) المعنى أنهم سبوا نذرون بها فواتهم المسؤول عنه
 لتضمنه معنى القول أو هو معمول لقوله مقدس بشارته التبريد كذا كره الحشمت وملا كرهه مذهب
 البصرية والكونية في منه وأما تقدير الجار قبل الجمله كما قيل فتصنف خارج من المذهبي وقوله لفت
 اقضاء كما إشارة إلى تقدير معمول المصدر الأول وأنه منصف للفاعل كالتالي وهو محتمل للتنازع وأعمال

واستفادهم شفاعةهم وجعلهم على التوبة
 والهامهم ما وجب بالمغفرة توفيه تسبيحه على أن
 المشاركة في الإيمان تسبب التسبيح والشفقة
 وان كانت النفس الانسانية أقوى المنااسبات
 كما قال الله المؤمنون اخوتهم (أي يقولون
 وتوهمون انهم لا يتفرقون أو يوال) (وسعت
 كل شيء رحمة ربي) أي هو عتد رحمتك وحكم
 فاز بل من أسأله لا ذرا في وصفه بالرحمة
 والعلم والبالغة في عومها وتقدم الرحمة
 لأنها المقصودة بالذات ههنا (فاغفر الذين
 تابوا وأجروا سبلهم) الذين علمت منهم التوبة
 وتراجع سبل الحق (وقوم عذاب الجحيم)
 واسخطهم عنه وقوم يصرون عذابا عذابا
 لتأنيدهم (والله على شدة العذاب
 قدير) (وإذا دخلهم صناعتهم عن التوبة منهم)
 (أي من صلح أي بانهم وأزواجهم
 فترابهم) يحفظ على هم الأولى أي دخلهم
 معهم ليتم تسويهم وأما في بيان عموم
 الوعد وقرينة عدولهم على الضم وقرينة
 بالتوسيد (ان أن أت العزيز) الذي لا يمنع
 عليه مقدور (الذي لا يذل) الذي لا يذل
 إلا ما تشاء حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد
 (وقوم السباة) المقويات أو تروا
 السباة وهو تعميم بعد تخصيص وتخصيص
 بمن صلح أو المعاصي في الدنيا والقوة ورسن
 السباة يومئذ مقتدره (أي من عصى فيها
 في الدنيا فقدرته في الآخرة كلهم على الوفاء
 السبب بعد ما علموا بالسبب وذلك هو الوفاء
 العظيم بمعنى الرحمة أو الوفاة وجموعها
 (ان الذين كفروا ينادون) يوم القامة
 فقال لهم (قل الله اكبر منكم شككم
 انكم كنتم) أي قل الله اكبر منكم شككم
 انكم كنتم التارة بالسوء

الثاني لانه ينفرد الاقل والاكثري فمما انكم لاه المراد منه وانما شرح بالانفس لئلا يتعدا القابل
 والقول مع امتناعه في غير افعال القلوب ولا يات به هذا الفصل بين الجسد والمعنوي لانه اذا اعمل
 الثاني ويحصل ان يجوز تقدير من غير تارة مع تقدير الاول الثاني في نفسه من قال انه مراد الجسد
 فخذ انهم لم يقره والهادي المنزلة او المؤمنون في مصالحهم (قوله) دل عليه القشت الاول بتقديره
 حكيم الله انه تدعون الخ والقشت اشبه الغضب وهو رد على المؤمن في ان قال انه منصوب بالقشت الاول
 لانه المنزلة لا يحصل منه ومن معصوه بانطروا ليخبره قبل علمه بتعلقه ومن قال ان هذا مراد
 المؤمن في الجسد لا يوجب لانه هذا في جواز هذا الطرف كما في اماله ان الجانب (قوله) لانه اخبر عنه
 والاخبار عنه لا يجوز ذلك في تعلقه وهذا مانع آخر من الفصل الاجنبي في تفسيره لم يصب وكل منهما
 مانع على حدة كما شرح به القصة وقوله يوم القيامة أي لاقى هذا الدعوا الى الامانة بالله (قوله)
 الا ان يقول الخ) لما كانوا يفتروا انفسهم وقت الدعوة في القامة وان حستان نقض الحق الدنيا
 والاخرة اولا على تقدير تعلقه بالثاني وان كان خلافا لظاهر قوله فمنه بان المراد اثنين انكم عسى
 الى الامانة القبول الخ الحق بالقبول اوان المراد اياهم جنسهم من المؤمنين او بما ذكره المصنف
 وهو انهم لا يفسد كله وقوله الدعوة كما في المثال المذكور في قوله على انما كانت يوم اكمل التور
 الاجر فهو بيان بشئ من وقوع السب وهو قهرهم وقت الدعوة من وقوع السب وهو قهرهم لا يفسد
 متى عاينوا اهل الجسد به وبسبب من تقرر بسبب القصة في الحق في سبب السب ما سبب اليه
 بعد ثبوت الجواز في القصة في السب وبسبب من في النسبة القرينة في جعل طرف السب طرفا للسب
 قبل انه وقع وهو بانه ليس في السب في الوقوع (وهو استعارة) في قوله القصة في سبب
 (الذين) وفي نسخة في السب وهو رواية هذا السب واصله كما في شرح القصص انه يفسر في قوله
 في طلب ما يحتاج اليه الحق فانه قبله في غير وقت وضعت بكسر الهمزة والاشكال لا تقير
 وكان عروين على المعنى فتمت شئنا في سبب وكان مستالكه في قوله غشائه الخلاق خلقها
 فتمت زجها من بن عبدو كن شايعا معاذرت مواشيه بها في السنة وما كانت حقة من الزاد فقلت
 فلهذا ما هم فاعلم انما من لينا فلهذا ما هم كمال الخ لهما السب في الخ وبعضهم قال شئنا في سبب
 من الضاح وهو ان الخ والاولى اصح (قوله) في جعل الحكم الخ) معطوف على قوله طرف الفعل
 الخ والحكم بمعنى الحكموم به والنسبة التامة وكل منهما معطوف على قوله انما هو لا كبرية ولكن كبر
 في قوله ما كبرا والقشت الاول على ملأوا والثاني وكون زمان القشت واسد ان عدم التقيد لاحدهما
 بالثاني خلافا ليدركه وليس المراد ان يكونان كبريا في وقت واحد لانه خلاف ما يدل عليه عبارة
 (قوله) اما اثنين) يعني انه منصوب على انه صفة لقول مطلق مقدر وقوله ابدان لم يسبق به انا ترى
 فتكون بمعنى القدم ولو اولا وقوله او تميز أي تميزا لعل عدمه بعد ان كانت موجودة وقوله
 كالصغروا التكبر فاعلم انما هو كبرية صغروا كبرا ابدان على تفسيره معطوف بعد ان كان كبرا
 وعكسه ونظيره انه صفة لما هو محال ككلام المؤمن والكافي وسنينة في ان شاء الله تعالى
 وقد ارد على ما فسر به المفسران انه جعلا بين الخفة والجواز في قوله يعطون في القشت والجسوم
 وانه من شئنا لان الخ الخ الوضعي لا يجمع فيه كما اشار اليه المفسرون في قوله ليس شئنا لانما لمكان
 استعارة ان كما ذكره الضائفة على اية الفعل فان الفعل قد يكون للسرور كقوله البعير اذا صار اذنة
 وقد يكون للسرور فلا يميز اسد اخر من اجماع بين الحقيقة والجواز واستعمال المشتك في حقيقته
 وما استعار في شئنا ما هو اذنا في صم ما ذكره الجيب وقد قبل ان من عموم الجواز ان يراد بالامانة العنق
 لا التقلد وما في حقيقته وان كونه وضعيا اولا وعليه تعاقب الحياة والموت تعاقب السب والاجتناب
 والمشهور انه تعاقب القدم والخفة ويجوز على هذا كونه من ايضا في كونه من خصه بنبينا

(ان تدعون الى الامانة فتكفرون) بطرف
 لتعمل على علمه القشت الاول لانه اخبر عنه
 ولا الثاني لانهم قسم انفسهم يوم القيامة
 حين عاينوا برزخهم لهم بالحق الاول ان يقول
 نحو الصب فثبت الذين اقبلوا اليكم
 وزمان القشت واجل ظلال انما اثنين
 اما من بان خلقنا اموالنا اولا ثم صيرنا
 اموالنا خلقنا اموالنا اولا ثم صيرنا
 الشئ عادم احواله ابدان او يصير كالمصنف
 وانكسر في قوله الاول

فصل احدا هي عزمته ابريم ان الله يقيم في القصور ويستترهم ثلاثا الحياة فلا يعرفون بعد ما وجدتم
في المستبين من الصفة في قوله الامن شاهة وقد كلامه ففضل في شرحه (قوله اذا القصور اعترفتم
بعد ما علمت) بالثبوت من البيان وهو الشاهد بجواب عما ذكرنا على ما لم يمس اليه من خلفه طالع القرآن
هنا لان الاحكام تكون ثلاثة بتسلم من غير احكام لا ذكر من التصل لان الحياة الاولى ملاحظة لاحكامها
في ذكرها وانما الكلام في احكامهم في عهودهم وبعثهم ونشورهم فانها مستكر ان عندهم فاذا عاينوا ذلك
ثم علموا البتة انهم اغفلوا ويكفرون بعين سائرنا ويستبدوا وانما ضبط بعضهم بالعلمة لثبوت الصفة
من الكتاب والمراد به مقتضى الله عليهم فركن لان مثل لاسي عتيا والقاعدة فيه ضرورة وقوله الخ
متعلق باعترافهم (قوله والله لا تخيب في قول الخ) اي لاجل ان المقصود من قوله احييتنا ان اعترافهم
بالاحكام الذين تغفلوا عن احكامهم هذا القول يتوقف على تقدير ان الله العلي تسميه لانهم لما
اذكروا ما في البرزخ والمعاد من الجزاء عاينوا ذلك وانكسر العاصي لاثمن لم يحسن العاقبة لم يعترف
من الجنانية التي تخفى عنها والمقصود بان وجه السب وان اعترافهم بالثبوت اعترافهم بانه
سب لها وهو العت (قوله فخرج من الهاد) أي سواء كان مطلقا أو مريعا أو من كان فيها الخ
آخر اولى بالبيان وغيره ما وقع في السب في جواب الاستقام وقولهم من فطر قوتولهم أي اليه
قال تل هذا التركيب يستعمل بهذا اليا وليس المقصود الاستقام وانما قالوا من حيث لم يتطروا
أو يتلوها به والتمس الاستقلال بما يلهي وقوله ذلك أي لكونه ملاك نسا من الياس والغيرة أجيورا
بذكرها وقوله من الهلاك من غير جواب عن الخروج فشاوا ان لا يكون الاستقام على ظاهره كقوله
الربنا فعل ما لم نعلمه فقل اخبرنا في غيره وكونه تأنيلا به ما انهم اسفروا على الشر
بجوروا اسفروا ان القاب كايضا يستعمله على خلاف الظاهر وتاديه ذكر كلف المراد تدبر (قوله
متنذا أو وجد حده) أي هو منصوب على الحال يعني متندا أي متفردا في ذاته وصفاته أو على أنه
مفعول مطلق فعمل مدركي حد ان يتك من الارض نيا والوجه بتلها ما لا أيضا حذف وأتم الممدد
بقامها وعلى الوجه الآخر وحال انما مؤول بعشق متكر لان الحال لا تكون مبرنة الامثلة بكرة
وقوله كلام آخر متفضل في صله (قوله كثر بالتوحيد) فالكثرة هنا من الجهد والانتكار لقوله في سائر
توضيها الاشارة انما تدعى انقروا به وفراقتا الضم المعبدة لاقتضا الحقام أيضا وقوله حيث
حكم عليكم العذاب البرمدا انما وقع ذكره هنا في ضمن التفسير واسقط من بعضه وهو الظاهر لتكرره
مع ما بعده فالظاهر ان اكتشافا محسوسا وان كانت محسوسة أيضا كالا يفي وكون العذاب برمدا مستفاد
من علم السبل الى الخروج (قوله انما الله على التوحيد) فالآيات ما ينشأ من آثاره
وفي كل شيء آية • تدل على أنه الواحد

فصل احدا هي عزمته ابريم ان الله يقيم في القصور ويستترهم ثلاثا الحياة فلا يعرفون بعد ما وجدتم
في المستبين من الصفة في قوله الامن شاهة وقد كلامه ففضل في شرحه (قوله اذا القصور اعترفتم
بعد ما علمت) بالثبوت من البيان وهو الشاهد بجواب عما ذكرنا على ما لم يمس اليه من خلفه طالع القرآن
هنا لان الاحكام تكون ثلاثة بتسلم من غير احكام لا ذكر من التصل لان الحياة الاولى ملاحظة لاحكامها
في ذكرها وانما الكلام في احكامهم في عهودهم وبعثهم ونشورهم فانها مستكر ان عندهم فاذا عاينوا ذلك
ثم علموا البتة انهم اغفلوا ويكفرون بعين سائرنا ويستبدوا وانما ضبط بعضهم بالعلمة لثبوت الصفة
من الكتاب والمراد به مقتضى الله عليهم فركن لان مثل لاسي عتيا والقاعدة فيه ضرورة وقوله الخ
متعلق باعترافهم (قوله والله لا تخيب في قول الخ) اي لاجل ان المقصود من قوله احييتنا ان اعترافهم
بالاحكام الذين تغفلوا عن احكامهم هذا القول يتوقف على تقدير ان الله العلي تسميه لانهم لما
اذكروا ما في البرزخ والمعاد من الجزاء عاينوا ذلك وانكسر العاصي لاثمن لم يحسن العاقبة لم يعترف
من الجنانية التي تخفى عنها والمقصود بان وجه السب وان اعترافهم بالثبوت اعترافهم بانه
سب لها وهو العت (قوله فخرج من الهاد) أي سواء كان مطلقا أو مريعا أو من كان فيها الخ
آخر اولى بالبيان وغيره ما وقع في السب في جواب الاستقام وقولهم من فطر قوتولهم أي اليه
قال تل هذا التركيب يستعمل بهذا اليا وليس المقصود الاستقام وانما قالوا من حيث لم يتطروا
أو يتلوها به والتمس الاستقلال بما يلهي وقوله ذلك أي لكونه ملاك نسا من الياس والغيرة أجيورا
بذكرها وقوله من الهلاك من غير جواب عن الخروج فشاوا ان لا يكون الاستقام على ظاهره كقوله
الربنا فعل ما لم نعلمه فقل اخبرنا في غيره وكونه تأنيلا به ما انهم اسفروا على الشر
بجوروا اسفروا ان القاب كايضا يستعمله على خلاف الظاهر وتاديه ذكر كلف المراد تدبر (قوله
متنذا أو وجد حده) أي هو منصوب على الحال يعني متندا أي متفردا في ذاته وصفاته أو على أنه
مفعول مطلق فعمل مدركي حد ان يتك من الارض نيا والوجه بتلها ما لا أيضا حذف وأتم الممدد
بقامها وعلى الوجه الآخر وحال انما مؤول بعشق متكر لان الحال لا تكون مبرنة الامثلة بكرة
وقوله كلام آخر متفضل في صله (قوله كثر بالتوحيد) فالكثرة هنا من الجهد والانتكار لقوله في سائر
توضيها الاشارة انما تدعى انقروا به وفراقتا الضم المعبدة لاقتضا الحقام أيضا وقوله حيث
حكم عليكم العذاب البرمدا انما وقع ذكره هنا في ضمن التفسير واسقط من بعضه وهو الظاهر لتكرره
مع ما بعده فالظاهر ان اكتشافا محسوسا وان كانت محسوسة أيضا كالا يفي وكون العذاب برمدا مستفاد
من علم السبل الى الخروج (قوله انما الله على التوحيد) فالآيات ما ينشأ من آثاره
وفي كل شيء آية • تدل على أنه الواحد

وقوله أسباب ذوقه فهو يتقدم بمرافقة فيه أو بالقرن وقوله ما عايناهم كاشارة الى مناسبتهم لما عاينوا
عليه وانما لا يشاهد عليهم بانه تلم لهم أمود بينهم ودينهم وقوله التي هي كالركوة أي الشاة
في القول لم يمت اليهم من ان الذكر يقتضي انما معلومة لهم ليحكمهم فغفلوا عن اولس جمع المطلق
كذلك بان آيات قدره ظاهرة فيها ان فصل يقتضي الفترة السليبة فجعل الظهور رهاينة المعلوم انما
شغلوا عنه وقبل الذكر رهاينة التكر من غير ما تلو أو وقوله القول عناية على أخرى فلا يأت
لاخرا خرالمتدا كالإتي وقوله الظهور رهاينة لكونها كالركوة في القول متعلق بتقدمه ويجوز
كونه خبر متدا مقدرا على ذلك الظهور وهو لا وجه له فعمله طالع الكاف لان حرف الجر لا يتعلق به جار
آخر (قوله فانما الجنان) متعلق بالنصر وقوله من الشر متعلق بتفصيل وقوله اختلاصكم تتدبر
بقتضي لوانا وصية وخطاب ادعو النبيين وأتقاس وقوله خبران آخرا أي هما خبران لقوله هو بعد
ما أخرجتم بالآيات الخ وقوله للدلالة على علو حديثه الصمدية كونه محابة اليه مقصودا للمعاد ومساواة

الظاهر وأمن جهة المداقة فكذلك يعني بحسب مقتضى كافي الكشف لكن الأول هو المصريح به في كتب اللغة وهو أوفق بصوم شفع بعلمه وقصبي في التبراه من الاستعمال يعني الاحتكام فهو الذي يجمع ما جهك أوج من الهملة يعني الصدق الخاص بنسب الثاني (قوله شفع شفع) فباعا يعني شفع والظاهر أنه حقة وقيل أنه مجاز لأن الخاطا لا يسمي بكونه على من أخاعه وفقه نظره والمراودة في الصفة والمعرف وهو من باب ه ولا ترى النسبها يتغيره فهو في بدل لأن من شأن الشفع أن يشفع ولا تأتي الموصوفين على في الصفة وفيه وجوه قد سبق تحقيقها في سورة البقرة (قوله والظاهر الخ) يعني الله كونه من قوة وأخرهم إلى هنا ويجوز أن تكون عنة لهم ولغيرهم وعلى الأول مقتضى الظاهر ما لم يسم من شفع الخ وقوله فلا تلة على اختصاص ذلك أي التذاور ولو غفل جسم الناس والاختصاص من اختصاص المله وهي التلهم وأعطاه الكفر وإخاال كون التلهم لترك هذه التلة وغيرهم لا شفع لهم أيضا فلا تبعه الاختصاص كما قيل - حتى على أن التلهم نظير والمعلق يصرق لفرده التكلم ويؤيده كون الساق لهم وفيه بحث (قوله التلهم لا تلة) فهو مقتضى الموصوفين قدروه النظرة لا الصنع أو الأهل لأنه لا تنسب ما عطف عليه لآلة مقتضى الظاهر أن يقال والصدور الخ فيها وقوله كالنظر لآلة الأولى لأنها مفعول عنها وأى بالكاف إشارة إلى عدم اختصاصه بمجاز وحدها شاعة امتناعه مصرحة أو استناد مجازي أو مكتوبة وتقبله تجعل النظر غيرة في غير من المنظور إليه وإذا عرفت بالإسراف (قوله أو شاعة الإعيان) على أن شاعة مصدر وزن فاعله ككاتبه يعني الكاتب وهو قتل فياءه ولا آخر ومن الضمائر وهي ما يقبضه الإنسان في نفسه وقوله بل إن رغبه أشار إلى أهم صوفة ويجوز كونه مصدر وقبضه الثاني وقوله شفع نزل على يده قوله هو الذي يركم آياته وهو أن كان بعيدا فنظره في معنى الارتباط ما بعده كما يفسره شرح الكشف (قوله فلا تلة على أنه ملحق شق الخ) كونه متعلق بالمع من ربه وأما المزا فلا تلة تعالى لا موكرا به عن مجاز به عليها ككفرهم أو ليس هذا أملا لا كونه خبرا انسابا بل المقصود منه ذكر بعيدة تنبيه من قوله لا يفتي على القصة منهم في آثاره على أن الأولى أن يقول لآله في وقدي جعل تطلعا في أمته المقتضود منه هم الأفراد فينبغي غير ما سبق وتضع خبره فافهم (قوله فلا يفتي بشي الاوهوسه) يعني أنه يشيد لهم كما قال الزمخشري يعني والذي هذه صفاته وأحواله لا يفتي الا بخلق العدل لا يفتي عنه عن الظلم وهو مستفاد من ذكر القيد على وجه الملازمة كانه قبل يفتي فيما سبب الحق لا بالمال وأما التلهم في المبتدأ فلا يفسد ما تاهو لتقوى كائنهم (قوله تكلمهم) لا شاعة وأعله لا يقدرون على أن لا تكلم الخ لأنه ليس المقصود الاستدلال على عدم صلاحيتهم للأهية وقوله ولا يفتي دفع لمراد وهو إذا كان تكلم يكون مجازا ولا حاجة إلى ارتكاب التصرف التي تميز صفتهم لأنه لا يفتي الشيء مع ما صدره عنه وهذا الاعتبار يكون مجازا كما يفسره قوله أن الله لا يفتي وقوله قرأناهم هو الذي يفتي وقوله أو اضارقل فلا يكون لتقوا وان - وعنه بالقصة قبله أنه ليس على خلاف مقتضى الظاهر إذ هو بدأ كلامه على خطهم (قوله تقرر له الخ) الأول من قوله البصر والثاني من قوله البصير فهوالت وتقرر شق وقوله يقولون ويخلفون مرتب ووجه الوعد أن اطلاع على أعمالهم يشترط بجزائه عليها وما يعمونه من دون الله الجادات المصونة فقامت الامم لها ولا يصح واستبسط منه عدم حقة الاسم والاعي (قوله فينظروا) مجزوم لطفه على الجزوم أو منصوب في جواب التي وقبله بخلافه لا يصح تقديره أن لا يصبروا ينظروا فقامت الاستفهام استعاطى في ذكره في معنى التي وهو جواب التي التي والمعنى هل يصبروا فينظروا فقامت منهم من ليس تغلب على غيره فقاتل (قوله ما كمال الخ) هو تضرع المصافة وقوله وانما هي الفصل أي شرا الفصل وهو هم ان لا يبعث تأكد الضمير فلو اريد ذكر لعدم احتياجه لتوجيه مع ظهوره وقوله ويسهه أي يقع من مرتين يعني الأصل الا كونه فلا يفتي

(ولا يفتي بطاع) ولا يفتي شفع والظاهر ان كانت الصفة تارة وهو الظاهر كان شفع الظالمين موضع تهمهم فلا تلة على اختصاص فلا يسم وأنه تهمهم (يعني شاعة الإعيان) النظر لآلة الثانية كالنظر الثانية في غيرهم وأما قوله النظر لآلة الأولى أو الثانية لا يفتي خبر تناس والصدور من الضمائر والجله خبر تناس (قوله فلا تلة على أنه ملحق شق الخ) كونه متعلق بالمع من ربه وأما المزا فلا تلة تعالى لا موكرا به عن مجاز به عليها ككفرهم أو ليس هذا أملا لا كونه خبرا انسابا بل المقصود منه ذكر بعيدة تنبيه من قوله لا يفتي على القصة منهم في آثاره على أن الأولى أن يقول لآله في وقدي جعل تطلعا في أمته المقتضود منه هم الأفراد فينبغي غير ما سبق وتضع خبره فافهم (قوله فلا يفتي بشي الاوهوسه) يعني أنه يشيد لهم كما قال الزمخشري يعني والذي هذه صفاته وأحواله لا يفتي الا بخلق العدل لا يفتي عنه عن الظلم وهو مستفاد من ذكر القيد على وجه الملازمة كانه قبل يفتي فيما سبب الحق لا بالمال وأما التلهم في المبتدأ فلا يفسد ما تاهو لتقوى كائنهم (قوله تكلمهم) لا شاعة وأعله لا يقدرون على أن لا تكلم الخ لأنه ليس المقصود الاستدلال على عدم صلاحيتهم للأهية وقوله ولا يفتي دفع لمراد وهو إذا كان تكلم يكون مجازا ولا حاجة إلى ارتكاب التصرف التي تميز صفتهم لأنه لا يفتي الشيء مع ما صدره عنه وهذا الاعتبار يكون مجازا كما يفسره قوله أن الله لا يفتي وقوله قرأناهم هو الذي يفتي وقوله أو اضارقل فلا يكون لتقوا وان - وعنه بالقصة قبله أنه ليس على خلاف مقتضى الظاهر إذ هو بدأ كلامه على خطهم (قوله تقرر له الخ) الأول من قوله البصر والثاني من قوله البصير فهوالت وتقرر شق وقوله يقولون ويخلفون مرتب ووجه الوعد أن اطلاع على أعمالهم يشترط بجزائه عليها وما يعمونه من دون الله الجادات المصونة فقامت الامم لها ولا يصح واستبسط منه عدم حقة الاسم والاعي (قوله فينظروا) مجزوم لطفه على الجزوم أو منصوب في جواب التي وقبله بخلافه لا يصح تقديره أن لا يصبروا ينظروا فقامت الاستفهام استعاطى في ذكره في معنى التي وهو جواب التي التي والمعنى هل يصبروا فينظروا فقامت منهم من ليس تغلب على غيره فقاتل (قوله ما كمال الخ) هو تضرع المصافة وقوله وانما هي الفصل أي شرا الفصل وهو هم ان لا يبعث تأكد الضمير فلو اريد ذكر لعدم احتياجه لتوجيه مع ظهوره وقوله ويسهه أي يقع من مرتين يعني الأصل الا كونه فلا يفتي

لخسارة أهل من المعرفة في ابتناع دخول الام عليه وقروا ان عامرا شتمكم بالكلية (واشار في الارض) مثل القلاع والمدائن الحسنة وقيل المعنى
واكلنا نارا كقوله من شغلنا اسفا ورحا (فانهم اقبلهم وما كان لهم من القمن وائق) (٣٦٧) يخ الغذاب عنهم (ذات) الاخذ بآتهم كآتهم

تجوز الجرحى وقوع المذارع بعده كآي قوله انه هو يدعوا بعد وقوله لخسارة أهمل من أي أهمل
التفصيل الواقع بعد من الداخل على الفشل عليه والمضاربة بين الشبهة لفظا في عدم دخول آل عليه
ومعنى لان ارادة الانسلا فاعترافا فاضل من غلابر في هو على رجل فانه لاصح لفظي وقروا شئت
منكم على الالتفات بجمله كآي الجساسة في جواب كفسارت امورهم (قوله وقيل المعنى الخ)
لم يرانه قلا ويل من غير ما به لطفه في قرة وانما قدرا كآي لا مثله لا وسبب لثقة وهو غير مسلم وعلى
هذا فهو معطوف على آشدوا قلا هذه باليت زوجك في الروي (قوله قد لم يكن لهم من القمن وائق)
كان حال استقرار اهل يس لهم واذا قد وقسقي في العدم لهم من القمن وواقون من الاول منطقة يواي
فتمت للاخام والفاصل لان اسم اقبلهم انه لم يقع منقطع الفواصل الثانية لثقة وقيل الاول بليدة أي
ما كان لهم بل من المصنف صفات السكال وهم الشركاء وهي ابتداء لانه اذا لم يكن لهم منه واقعة فليس
لهم باقية وقوله ومعنى انفسه لوان لا من الوعا يوهي القطع والتبع (قوله بالهزرات الخ) لا من
ارادته جملها وقوله لا يرب أي لا يستبعد فانه لا عتاب اذ ليس اليه وقوله والمصنف الخ يعنى ان كان
المرايه بما احداث في تقارير الوصفي مرة تقارير الثانية منقطع السائل الاقل والمراد بل سلطان المين
بعض من هجراته اذ من الثاني يعلم انه منحوا امام ايامه فقه نظر وقوله يعنون موسى عليه الصلاة والسلام الخ
انما يكون اذ من الثاني يعلم انه منحوا امام ايامه فقه نظر وقوله يعنون موسى عليه الصلاة والسلام الخ
اذا التقدير هو سائر الخ (قوله ويان لعاقبة الخ) فوجهه القصص فرعون بالكتابا لانه لثقة بطلانه
وقرب زمة ولا يبعد كونه انشمن عاد كآيهم وقوله أي اهدوا الخ اشارت الى دفع ما يهرهم من ان هذا
انما وقع اوله موسى عليه الصلاة والسلام فخر فرعون بل يود يسله سلكا بان لا يفرق من من من ان لا
ليصوته وثابا يظهره ليمدة الناس من اتبعوه قد قبل ان يفرعون لم يد ومنه مثل هذه الحقا لكهم
ظهور اعلمنا وقوله فقلنا من شلت اذ اذ اصاعت كآي اشارته المستندة انه (قوله لستم
الحكم) لكل كافر والتعلق بالمتيقن على ان المستقيم منه على الحكم كآي يضي وقوله يكفونه بتسديد
القضا أي يعنونه وقوله فتأخروا في تخالف منه الفشل وسلب الملك كآي اخبره الكهان به وقوله وتعلم ذلك
أي استغفاه من قبله بما قالوه في الكتب علمهم انه جبار لا يبالى بالرافة انما خصوصها اذا خشي من فأكلة
وقوله تخلف من قبله أي خاف ان يملكها على ويهمل عقوبته وأنه لا يتيسر ذلك فيضع وانما اظهر ان
استغفاه لفرعون في سبب الكف عنه قتلا به وتليسا على غيره (قوله ويؤيد قوله الخ) قبل هو خاطر
قوله وظن الخ لانه لا يلائم ما بعده من عدم المبالاة لان رايه انه مكان يظهر ذلك في قلبه
لوقتيقن انه لن يلايخني انه لا يلائم ما بعده من عدم المبالاة لان رايه انه مكان يظهر ذلك في قلبه
واما منه ما عاينه وهو الذي اراد ما المصنف كآي يهد به بقرعة بقوة فانه الخ لكن كان الاحسن ان يقول
يهدا يظهر اعداءه بما لا يدعاه (قوله من عبادته) وفي نسخة من عبادتي وهي اظهره الاولى سكاية بالحق
وقوله وصداة الاصنام اقروا الخ لانهم كانوا يبدون فرعون اذ احضروا وحده فاذا اخوا بعدوا اثناما
يقولون يا افراتيسهم الله كآي كآي المشرك كآي كآي المشركون فلا يقال انهم كيف عبدوا الاصنام
واقرهم على ذلكم اذ اعلمه بالروية وقوله الصاب فها من الحرب والتهارج به يئنه لان من الهرج
وهو القتال وقوله يفتح السام الهاء أي من يظهر (قوله أي لقومه لم يمسح كلامه الخ) جعل القول به
قوله لقوله ورو بحكم فان فرعون من معه لا يعتقدون به وهو الا ان يري انه كلف في نفس الامر وما
يؤله المن في صورة الاعراف وقال موسى لقومه اسعينوا الله وان لم يكن ذلك في مشابهة قول فرعون
فليس بدليل قنلي وما قوله كل منكم فلا دالة على ان كآيهم (قوله واما الخ) فنه من
التسوية والاختلاف اذ اعلمه اهل وقوله دفع الشر اشارت الى ان قومه من كل منكم يعني من شرك
منكم انما يتقدم مصافق ومنهم من السابق والتا كيد من تصد به وان لا يحظ من لوان لم يفتد فاضه
لهم على واقته

الـ (قوله لما في ظاهر الارواح من استلاب الاجابة) وهذا هو الحكمة في مشروعة الجماعة في العبادات
 كما قاله الانبياء فان قلت لا ذكر الارواح في التلخيص ابرأ من استلاب الارواح في تصانيفها في استلاب
 الاجابة اعم فحصلها قلت الماذبي من الاتهام والافتاء هو الاستدلال في جواب من يلحق الناس المذاهب والفتن
 باذبال مصته والخوف في حرم جانيه ولا كل ذلك في الناس بالقرب الحسي وهو ضروري وهذا كل معناه
 ان ترجمه العبد ملو لا سق كله واقترع عليه امون ذلك انما يكون بوجه موجوده الارواح وخلق اربعة
 الاشباح وترا الظاهر لمرجع الضمائر وحسبنا كنت في مكان • فلي التوجهك التفات

(قوله بوجه وشبهه) عموما بلبس الاشياء لا نكره في الاشياء فكذا ان بكل ليدل على العموم
 الشيئي فليس لنا كتمان العميم كائن وقوله وبعينه الخ أي في فروع من الذي كان له عليه اذ ربه اصقرا
 فكذا ما وجهه بالاستناد منه كما قاله الانبياء وهذا راجع لقوله ليس الخ فقهه وشبهه مشوش ولو لا
 انصرح بالامام عاذر لكان حله على ان المراد بالخ مقابل الباطل يعني ان الحق لا يستعان من ذات
 احد ما لم يكن متعاقبا للصفات المقيمة من التكبر وعدم خوف الله وخوفه لا من لا يقول بالبراءة غير الخ
 التلم والمقتل وهذا هو الحاصل في الاستعداد من عقول المراد الحاصل الخ الحاصل لفرعون فان سب قوله
 اقتل موسى يتكبره والذلة اظهر وانسب والاعلام هذا اذ لم اقل الجبر في التام من قبله انما (قوله
 وقيل من متعلق بقوله يكتم) ذكر واقع وجهين احدهما انه يستغرق قيل وقدمه الوصف بالقرن
 على الوصف بالجله والثاني انه متعلق بكتم وقيل عليه لا يتعدى عن بل بنفسه كقوله تعالى ولا يكون
 الله حديثا وقول الشاعر

كتمت هذا باليوم من ماهر • وهين هاستم كتمانها

وايضا لوجه تقديره وهذا امر قسه المفسر دمه الله كقول وايضا ورد في الحديث الصدقون ثلاث حسب
 الصامون الكاسين ومؤمن آل فرعون وعلى ابن ابي بكر المكرم وقوله وهو بين الاحتمال الاول
 (اقول) هذا كله غير وارد اما الاول فلا نه ورد تعدي كتم بنفسه وعن كتمانهم اهل الفتنة خالف المصباح كتم
 من باب قتل تعدي المفسرون ويجوز ان يمتن في القول الاول فقال كتم من زيد الحديث كما يقال بعت
 الدار وبعت منه ومنه عند بعضهم وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وهو على التدين والتأخير والاصل

يكتم من آل فرعون اياه وهذا القائل يقول الرجل ليس منهم انتهى وعلمه متى صاحب التلخيص ووجه
 تقديره هذا الضمير لاه افكتم اياه من آل فرعون دون موسى ومن اسمه واما ما ذكر من الانزعي فرض
 صحت الاضافة لا في ملاحظة وقوع اياه من آل فرعون مع اتباعه لهم ظاهرا (قوله والرجل اسرايلى)
 على الوجه الثاني فقد كان على الاول عمن اياه ليه قبل انه ابن عمه وتأخير الثاني للاشارة الى ترجم
 الاول كما ان الكشاف دل على اسرايلى لم يظنوا ولما قال فرعون اياه الذين اتنوا معه وقوله ينصرنا وياهنا

ظاهرا فيانه يتنصع لتقريبه وقوله ظاهرا صريح في احتمال غيره فانه لا يشكر فاحتال كون شزمة قسيلة
 من بن اسرايلى انظروا انهم غفروا من زمرهم لانراض لهم لا يضر الظهور كالوجه وقوله كان
 رانهم باظهاره على دينهم وهو يقتضيه وهذا انظر لكونه اسرايلى وغريبا (قوله انفسدوا قتلته)

فوجاز ذكر فيه السب واريد السب وكون الاستكثار يقتضى انواعه من السب من غير توهم كاستل
 وقوله لان يقول قتلته فيرصد وهو يرد حذفه من انوان وقوله وقت ان يقول قتلته مضاف
 مضافه الى صريحه احتساب النفاق الى المعنى فيكون قتلته مقامه واما كون انشاء مقام النفاق لا يكون
 المصداق الصريح او ما كنه به الا وسمه كما قاله اوسان فقهه مسلم لان ابن سبي والرجحى صرا

مجازا وهو كافي في حقه وسقوط الاعتراض عنه (قوله من غيره ورأى في امره) يعني انهم لم
 يتكروا في عقابه امر هذا اذ قالوا ولم يؤمنوا بعبادته من اليات اذ فتنه فتنكرا لبياديه فانه كبريا
 هو ظاهر الحق فلا ينافي قوله وقد ساء كذا البينات كقائل وكون المعنى على القسبة تنصت (قوله وفيه الله
 وسعته) وتوجه المصير لان المعنى لا يربى الا الله وان الاضافة تقيس الجنس لانها تعني الامام فاذا جعل

لما في ظاهر الارواح من استلاب الاجابة ولم
 يسم فرعون ذكروا صياحه وغيره لم يسم
 الا في مائة وبعاء الحق والحق على الحاصل
 على القول وقرا او عرو ووجهه والكسائي
 عفت نفسه من النفاق لا انعام ومن تابع
 مثله (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من
 اذنا به وقيل من متعلق بقوله (كتم اياه)
 والرجل اسرايلى او عرو ووجهه
 انفسدوا قتلته (انفسدوا قتلته)
 لان يقول اذ وقت ان يقول من غير
 روية وتأتي في امره (رب الله) وسعه وهو
 في الآية على المصير مثل صديق زيد

[illegible]

له عنه إلا أن يمنع الموت عن الارتحال كما قيل
إذا سكرت منزلاً * فذلك الوصول
وان جفأ صاحب * فكن به مستعدلاً

[illegible][illegible][illegible]

وليس قوام أعظم من قواب الصلاة كالإتيان فلهذا قيل أنه لا ثواب ولا عذاب يصل إليه فيه أنه أعظم
في نفسه فثوابه أعظم من ثواب غيره فتأمل **(قوله كزناهم الخ)** لأن التذماد على خلقه المنادي
والإتيان بالخصبة المنادي لها شكرها جالوتسلا والتبرج بطهم لا يشبههم ولا يسبهم نداء
واحدوا الاستفهام فيه أي يضافون ومما يليهم معلومة من قوله تدعونني إلى النار وقوله عطفه الخ اسم
مبتدأ أو فعل ماضٍ معطوف على كزناهم وقوله الخ على ما خلفه لنداء الثاني فإن حكمه
ما بعده لانه المقصود بالذات فلهذا لم يصف لأن ما بعده لا يصف وكونه بيان لا يصف لشدته الاتصال
معلوم في المعاني وأما الكلام في سبته وسمعه من قريب **(قوله فأنه ما بعده أي ما بعده النداء)**
الثالث مثل النداء الثاني في هذا كمن البيان والنداء كره الزمخشري أن الثاني داخل على ما هو بيان
الجميع ونفسه فغا على الداخل عليه حكمه في استماع دخول الواد وأما الثالث فليس كذلك الثاني يعني
أن الأول لا دعوة إلى الحق الموصل إلى سعادة الدارين والثاني لبيان أن الدنيا مليئة بغيا وعدا للصلح
الموصل إلى سعادة الدارين غير معيته فبها بيان الأول لتعني ما يلي ويشتد على الآخرة والثالث لتعني مجازاة
بمن يثبه ويهدونه فاختاره جليل على السلك بقوله فأنه ليس من البيان في شيء لكنه مناسب
لما قبله فلهذا عطف على الأول والثاني والحمد لله الذي أدخلني في البيان وعطفه على الثاني وله
وسيلة لأن الجملة مقترنة بالدعوة ولا ياباه ما فيه من الوعد وأما السلكه وأن أنه يعني بتدليله خارج
من البيان فوجهه في ذلك ذكره عن أحمد المصنف متفرع على جملة الكلام وعند الزمخشري على الآخر
والصنف اختيار الأول لغيره المحط عليه فبها غير مذكر ولا ماقبل أنه غير بعيد هذا هو الحق
في تحقيق مراد الشيخين ولخص الناس في كلام لا طائل بقته وأما ذكره وفي من ذكره **(قوله)**
فأن ما بعده أي ما بعده النداء الثالث أي أنما كان في خلقه تليل لطفه على الثاني دون الأول والجموع
كأذهب البه الزمخشري وقوله تفصيل في نسخة به تفسير وهو أنسب بالبيان وقوله أجل منه أي
في الأول وقوله تنصير صا أو ترشاق في نسخة وترشاق أو وها يعني أنه تقسم على ميل القدر القدر
فالتنصير في الثالث وقوله أو على الأول هو اختاره الزمخشري لأنه من أنسب الرشد هو مادعاهم
إليه لأنه مفعول غير مفعول في النار والترشيق لأن خفاء الدنيا وقرا لا أثر الجزى فيها على الأعمال
الصالحات لعدم الأيدي شهيمته أنه هو الحق وإن الدعوة إليه من الرشد والساد وقد يقال أن في الأول
ترشيقا أيضا لأن الدعوة إلى خلافة دعوة إلى النار فتأمل **(قوله يهدل)** أي من قوله تدعونني إلى
النار وهو عطف بيان في المعنى على البان على معناه القوي فهي جملة مستأخفة تفسر فيمكن فيها مخالفة
هنا معني في المعنى فإن على البان على معناه القوي فهي جملة مستأخفة تفسر فيمكن فيها مخالفة
وقوله في التعدي بالي واللام بيان لوجه التثنية وتخصيص ما تعد بهما فإن الهداية تعد بتعني نفسها
وقد أياها إلى الهداية المتعدي بالمر فجدد الدلالة فهي في معنى الدعوة **(قوله يرويه)** وأما قوله
لأبادة فأنها معلومة وقوله والمراد في العلوم أي في العلم هنا سكنة نية عن نفي المصالح كالمحققه
في سورة القصص وأنه لا شاق قوله أنه مختص بالمر الحسوري وقوله الإشهاد بأن الألوحة لا يدلها من
برهان أي يقيني لا يها من المطالب الحق لا يكتفي فيها بالقبليات والاتقاعات فضلا عن الوحيات والتقليد
بالمصرف وهو من انكار الدعوة إلى الملا به فبها فإن العلم مفعول جيب في الأبطال التفتيش **(قوله)**
المختص بصفات الألوحة أعظم من مقابله بما لا يطغ فيه شأنه إذ السابديل على الحق
تدعونني إلى ما ليس فيه وصف من وصفاتها وأما دعوتكم في جميع صفاتها فجعل هذين الوصفين
كأعظم جميعا لاشتراكهما في ما دعاهما كأشاد به بقوله من كمال اقتصره في القليلة التي هو معنى العز
لأن العزة مفعول تدعونني بالذات أن شهر ولا شهر وهو بآفة القدرة التامة المحصورة به تعالى كمال وقلة العزة
جميعا وتوهم متوقف على العلم والأرادة بيان لاستزائها لغيره من الصفات الغائبة وسببه كاختص

(ويأقوم مالي أدعكم إلى الصلوة وتدعونني)
إلى النار كزناهم فاطا لهم من سنة
الشفقة وإتمام ما لا بد في الصلوة والفق في بعضهم
على ما يباينون في نصه وعطفه على النداء
الثاني الداخل على ما هو بيان لما قبله ولما
لم يصف على الأول فأن ما بعده أي أيضا تفصيل
لما قبله تنصير صا وترشاق أو على الأول
تدعونني لا كقوله يهدل أي يرويه **(قوله)**
والدعاء والاشارة في التعدي بالي واللام
والمراد **(وأشار إليه باليد)** أي يرويه **(قوله)**
نفي العلوم والاشارة بأن الألوحة لا يدلها
من برهان واعتقادها لاسم الأعراف
رواها أدعكم إلى العز الزمخشري المستمع
لصفات الألوحة من كمال القدرة والظنية
ويأقوم فبها علم والأرادة

في الاصول ان القدرة صفة قووية وفق الارادة فهي متوقفة على الارادة وذلك ايضا مستلزم العلم بآلته لا يتصور ارادة التاثير فيها الا بعد وهو مستلزم السعة واعتبر بآلية الصفات الذاتية والسلبية فتأمل
(قوله والتحكم من الجبازة والقدرة على التعذيب) معطوف على كمال القدرة وهو توسير القهار على وجهه بضمير وجهه تأخير عن العزيز ومناقبه الثلاثة فان العفو اعاجيد بعد القدرة فكذلك والقدرة من لوازمه ولذا كان قول الحلي

يجوز من ظلم أهل الظلم مفرقة * ومن اساءة أهل السوا حانا
من أبلغ الذم ويقتضيه مما لا ذكر له من الدلالة على الخوف والارباب المتسابط لماله لهم (قوله لا يرم) خصه بما في الكتاب ونشره لسرا في ان أصل معناه كما قاله الزيلعي لا يذبحكم في الحرم أي الاثم كأنه أدخل في الاثم كراهة استعماله من صايرين لا يبعد التزاوي عنه حقا ولما جعلته العرب قسما وهو من حرمت القتب يعني كونه لا يعني حقت وقال الازهرى لا يذبح في قهره ثم تدابره بعد جرم ان لهم النار أي كسب ذلك العمل لهم انفسان وقيل لاسمه وقيل لانيه وجرم وجرم كسبه وقسم يعني الباطل لانه موضوع له اوله يعني كسب والباطل يحتاج لكسب والتزين ولذا قصر بقالاه نقض الباطل ولا يطل صايرنا كاذب في قول النبي صلى الله عليه وسلم اني لا اذبح في قهره وفه لفات جرم وجرم وجرم وقدر اذبحه ان اذا اذبحه فله ذلخ اسد الاقوال فيه وجرم فعل بمعنى حق وقوله أي حق عدم الخشارة الى ان القاعل الميسر لا تصدعته وعدم الدعوة متعارفة من جادتها وانما غيرة متصفة فلا بد دعوة الكهنة صمد رضا فاعله ومناذره عما أيا كهلها دنا (قوله) او عدم دعوة مستجابة على ملزم لاهم دعوة تقبيل الدعاء على التسليم وعلى هذا التصديق الفعل لانهم كانوا يدعون خيل في الدعاء على في الاستجابة منه عليهم اياه المصنف الموصوف او المضاف أي استجابة دعوة او دعوة مستجابة تتر بلاغيا المستجاب منزلة العدم وقد جوز في التبريز بالدعوة عن استجابتها التي تترتب عليها اجرة الجزاء عليها كافي تدبر تدان وليس هذان المشاكفة في عند المحقق وان سوزة فشره (قوله وقيل جرم يعني كسب) أي لا يذبحكم في جرم يعني كسب وقاعله ضمير الدعاء السابق الذي دعاه قوله اله وانما الخ مشورة والمحال من ادعاهم كسب الاظهر بطلان دعوه أي الدعوة اليه فدعوه صمد رضا فاعله وهذا القول الثاني في اقوال المصنفين كاسر (قوله وقيل فعل) بضمين اسم لادعوه صمد رمين على التفعيل بمعنى القطع ومعناه لا يذبح بطلانه أي بطلانه امر ظاهر مقتر وهو مثل لا يذبحه من التبيد وهو التفرق واقتطاع بعضه من بعض وقوله تقتيل بالنصب في جواب ابانتي وقوله ويؤيده الخ أي ان الله الان في وجه جرمه من كون تدل على احسنه وليس هذا معينا لاسميه على اللغة الاخرى حتى يقال له لا يذبحه كسبه قبل لا احتمال كونه فصلاجه ولا سكني لخصه وأما استعماله منه الفعل والاسم بحسب اتصاف مقامه في ثبوت هذه اللغة في نصح كلامهم ردد (قوله وان مرتبة الى الله) أي مرصنا وقوله كالشراخ الظاهر انه لقب ونشر كالشراخ الماسر اف في الضلالة والقتل في العفان وهاهنا قيل لسمعه فظن نفسه وظلم غيره وظاهره ثبوت لقبر اكثر من العاصاة تكون قوله فلا يذبحه من الملازمة العرفية الشاملة للملك العلوي بل فان شمر ذلك لكفره فهو يعني الملوذ (قوله فيسذكر بسمك بضا) من التذكير وهو الاخطار والبال والقلب بسذكر باللسان والواقف في التنبه مطلق وكون الجسد كونه بعد ذلك على ذكر كونههم بعض وهو تذكير اذا كان قد سمع منه ايضا وهو احد محتاجا لكتمة لفرقة بالثبوت على الثمن التذكير منه بما هو اقرب من ان لا يذبحه ان هذا التفسير لثبات القراءات لانه كافي لان الاثر فيها مطلق فعمله ما لم يكن تذكير (قوله فيكناه) أي قوله واقتضى امرى الخ الميسر فوضي امره وهو تسليمه بالحق كل عليه كتابه عن محمته لاه من وكل عليه فله كذا كونه بهما باحوال الداد

والحكم من الجبازة والقدرة على التعذيب
والفقران (لا يرم) لا يذبحه واليوسرم
فعل بمعنى حق فاعله (المتدبر عن اليوسرم
له دعوة في الجبازة والقدرة على التعذيب
دعوة الكهنة الى عبادتها او صلاها واجادات
دعوة الكهنة الى عبادتها او صلاها
ليس لها ما يقتضي؟ فوهبتا او صلاها
مستجابة او غلظ استجابة دعوتها وقيل
جرم يعني كسبه فاعله مستكن فيه أي
كسب ذلك الدعاء ليلاد بطولان دعوه
ما حصل من ذلك الاظهر بطلان دعوه
وقيل فعل من الجرم يعني القطع فان شمر
لا بد فعمل من التبيد وهو التفرق والمضي
لا يذبح بطلان دعوة لوجه الاستصا
لا يذبح بطلان دعوة لوجه الاستصا
عولهم لاجرم انهم فعل انفسه كاسر وشورشد
(وان مرتبة الى الله) الملوذ (وان السرفين)
في الضلالة والغبان فلا يذبحه (ان مرتبة كرم)
(هم اصحاب النار) فلا يذبحه من المذنب
فسد كسبه معناه من المذنب
(ما أقول لكم) من التسعة (واقتضى امرى
الى الله) بمعنى من كسبه (ان الله بسير
بالساد) فيسرم فكله جرم وقوله
لنعمه من قوله

مطاعا عليها عارة من سخطه لهم مقتضى أنه في معرض أن يوقع ما يضر منهم حتى التالى اقتدرع
المكروه وجعل واقعا في جواب تعددهم في الظهور عليه وجعله مفهوما من قوله وما كيد فرعون
الاقتياب كان هو يدعيه وكان لا خيال أنه متاركه كائز ومنه علم ما في العطف وقوله شدا في الخ
طال شتان يعني الشدا لا تلتا بهم ولم يدعوه وقوله الضعيف لوسى آل فرعون ومنه لانا
الباقي وقوله ما فرعون ما به وكذا في أن الذي آمن موسى وهو يبعد بقا (قوله له واستغنى في كرمه)
الخ ويجوز أن يكون آل فرعون شاملا بأن راجعهم مطلق كقوله القبط كآبل في قوله اهلوا آل داود شكرا
انه شامل لما وديعه الصلاة والسلام ومنه ضمرا لصفة تصوكذا بكذا ونحوه وليس بعده ذكر وطيلة
فخصت جمع طالع وهو من آل فرعون خلفه لورثته وقاع قلهم ضمير فرعون وكونه للمؤمن كآبل
يبدلوا راع الخوف وهو العذاب إضافة لامة بمعنى ما العذاب أو من إضافة الصفة للموصوف
وقوله الفرع في التفسير الاول لا كفرعون وقوله أو القتل على الثاني والمناظر عسا (قوله له رجدة)
مستأنفة مبنية لكشف نزول العذاب بهم على أن الثاني مبتدأ وجعل يعرضون خبره أو المناظر عسا
مقدر وهو ضمير العذاب السواء وهي بدل من سوء العذاب ويصلون صاد مهمله بمعنى يعرضون هنا والمراد
بالانحصار مقتدر اخص أو أعني لعل على طيلة الصاة (قوله له فان عرضهم الخ) فوجعته
الافراقتي أنه من قولهم عرضت التاع في البيع اذا ظهرته لدى الرغبة فهو عرضت البلد اذا
عرضهم ليظهر اليهم وانكاره انه مجاز ولا حاجة للذكر في القلب فيه كسكا في قولهم عرضت الناقة
على الخوض كآليلهم أن في قولهم عرض القلب فيه زاعا ذكر في عرض الافراخ وليس هذا محل تخصصه
فعرضهم على المناظر وعرضه على السفا شاعة تثنية بهم متاع يرثي برأخذ وجعل البش
وانا كآليلهم الباش فيهم لثقة استحقاقهم له لا لوفيه تأيد لتسوية بآل القبر لعلمهم بأنهم
لم يهلكوا بالنسبة إليهم بعد قتالهم (قوله له وذلك لارواحهم) الاشارة الى العذاب الموهوم من
المقام أو الى العرض المراد بذلك وهو اقرب وما روى عن ابن مسعود كره المفريطي في التذكرة قوله
أرواح آل فرعون في جوارف طير سود يعرضون على النار كل يوم مرتين يقال لهم هل تدركم فذلك قوله
تعالى النار يعرضون عليها الخ وقد قيل أن ارواحهم في حفرة سود تحت الأرض السابعة وورد في ارواح
المؤمنين أنهم في جوارف طير يعرض على رواية خضر طال وهذ صور يخلق لهم من صور احوالهم أو هو
تقيل (قوله له ذلك الوقت الخ) قبل ان لا تتوكل فيهما سوا صباح واتخذوا النسبة لنا فاذا كان
كذلك ينص العرض وقتن يفضل فيهما يتلذذ العذاب أو يعذبهم شروع آخر غير انما والمراد انما
اكتماء بالحرفين المهيئين عن الجميع (قوله له فوسفه دليل الخ) لانه ذكر لها عذاب عطف عليه
عذابهم في النار فدخل علموا أن اروح باقية لانه لا تصور احساس العذاب بدون بقائها ولا معنى تعذيب
ما لا روح له وهذا جار على الوجه سواء أريد التخصيص لان الوقتين في الدنيا والآخرة لان المراد من
موتهم الى ابد الا كما هو ما كونه كما يتخلل كما يصور في ارادة الحقيقة فالتجديد على جوارف لاهل وجوده
ونو كان العذاب الروح أو قد يدن ولا ردة الروح ليست في التفرق لاراد العذاب القبر عذاب المبرز
وسواء كان قولهم يوم تقوم الساعة مصطوفا واعتراضا فانه يدل على مفارقة الحلقه فيكون لاهل
في البرزخ والاستعداد لا فرق بينهم وبين غيرهم (قوله له هذا ما ادات هنا فاذا الخ) تستعمل أن
الوارف وهو يوم عاصمة واصفها بعد مظهره الذي بالفاصل على اتصال العذابين لأن اتمام مقتضى
الفاصل لا يوافقها في التكميل لمحسن كما اشار اليه صاحب الكشف وهو اشارة الى أنه تلتزم حرف
التعقيب على ما في فهم السامع كآبل وأشار به قبل لهم الذي ان فيه قوله مقدرا ليعطف انظر على
انتهوا الا فلا يحتاج اليه معنى وقوله آل فرعون اشارة الى أنه على قرا اذ دخلوا امراس النحول يكون
آل فرعون فينا ندي حلفه من حرف النداء (قوله له ما اعتدب عذاب جهنم) لانه مقتضى مثله كثرهم

(قوله انفسا تسلطوا وشدا في كرمه)
وقيل الضعيف لوسى (وقيل ان كرمه من
بشرع ونحوه واستغنى في كرمه من
ذكر كرمه انه ابل ذلك وقيل بليلة المؤمن
من قومه فانه قال جبل كآبله طالقة
من حوده ويسلى والووش حوله صقلا
تجرعوا عافيتهم (سوء العذاب) الفرق
أو القتل والنار (النار يعرضون عليها
غدا ووشيا) جهنم متأنفة (النار يعرضون عليها
وعرضون لانها من النار) وقيل
منصوب على الانحصار او بضمها فصل
بضمه يعرضون مثل يصلون كان عرضهم على
الانوار اراهم بها من قولهم عرض الاسارى
على السبا انا قالوا به وقال لارواحهم
كانوا ابن مسعود ان ارواحهم في جوارف
طير سود يعرض على النار بكرة وشدا الى
يوم القيامة قد ذكر الوقتين يحفل التخصيص
واقايد وقيل يدل على شاء النفس وعذاب
القبر (ويوم تقوم الساعة) اي هذا ما ادات
الفاضا اذ اعلنت الساعة قبل لهم (اشد العذاب)
آل فرعون وآل فرعون (اشد العذاب)
عذاب جهنم فله اعتدب عذاب جهنم
عذاب جهنم

فقرض العذاب الجهد واخذ به على الاول بالنسبة لعذاب الحسبوا البرخ وعلى هذا بالنسبة لعذاب
غيرهم فلا ينافي دلالة ما يليه على عذاب القبر وما قبله انه لا دلالة على هذا في أشد العذاب على عذاب القبر
لا يعني ما قبله (قوله يا أيها الذين آمنوا) اشارة إلى أن هذا اقترام من الاتصال وان لا تعرضوا لمفعول
لا سنادي وقوله اذا ذكرنا ما لم يقدّر مسطور على ما تقدم عقب النص على القصة لا على مقتدر تقديره
اذا كان على علق ولا على قوله لا يقر له أو لا يقر له بل على وعطفه على عذابه انظر على مثله وجبه
وروم تقوم الخ اقترام من وجهه لا لا تقفه اشارة على لطف عذاب الاخرة وعطفه واقترامه فيها
ولا يحسن ان يقر به كما هو عليه لكنه لا يصح من غير ذكر قوله في النار ولما قبله لا قبله القاضية (قوله
تفصيل له) أي فقامهم فيها وفي حقهم لهم والاول اصح وقوله تاجع تشديد الباء جمع تابع وجمعه على
فضل نادو وحسره الصادق اقلها مخصوصة وهو مصدر بتقدير مضاف وعلى التصريح في الطرف
أو الاستدلال بالصفة يجعلهم لثمة تبصهم كأنهم من التبعة (قوله يا أيها الذين آمنوا) أي يدفع بعض عذاب النار
أو يسهلها ويمنون من القضاة بالفتح معنى العاقلة وتضييها معنى حسنة ويضئ منه وقوله المائل عليه
مفتون من أحد المذكوريين وهو النعم والجل أو هو العمل بتبعين أحد ههنا أي دفعه عن الإسلام هنا
ضييا وقوله أو مصدر أي طامع مقام المصدر لثمة أو به كأن شيئا في تلك الآية كذلك كما هو ومنهم من
مفتون أي يكون من في قروا من النار متعلقا مفتون لانه يتعدى على وعلى ما قبله هو ظرف مستقر بيان
لنصيحة القضاة من اسم يكون وصلة منصوب خبرها ويحمل جر على أن اسم يكون ضمير نصيحة أي على هذا
يكون نصيحة مفعول للمفتون ومن ثم لا يتعدى عامل فيه وفيه قيل ان الضمير من قبل المتقدير أي هنا
وهو أحد احتمالا لممكن الظاهر ان الراد هو الاول والسبب ان آيات الخواشي (قوله يا أيها الذين آمنوا)
وأنت تصبر لكل الآثام كما أفهم مبتدأ خبره فيها وبالجملة خبرنا على هذا وقوله كذا في الخبر اشارة
الى انما طه جليله وقوله على التا كيد أي لاسم ان وفيها خبرها وتكون كل القطوع عن الاضافة شيع
نا كيد مذهب القراء ونسبه الخ خشي واما المفسرون من ان مالك وقوله في الطرف هو فيها (قوله
فانه لا يعمل في الحال المتقدمة الخ) اشارة الى مذهب اليه بعض النقاد في الجواب عن الاستدلال
بهذه الآية على التا كيد بكل القطوع عن الاضافة أي حال من الضمير المتصرف في الطرف وضرب وجهين
تقدم الحال على عملها في الطرف وقطع كل من الاضافة قلنا وتقدير البصر ذكر ليصير كونه حال فلذا
قبل ان الاجود كونه بالاسم اسم انما هو ابدال الظاهر من ضمير الحاضر يعني في اللاب فانه جازيل كل
لانه مذهب الاحاطة كقسم ثلاثكم فان قلت يلزمه ابلاد كل العوامل وهو شدة قلنا نعم ان يكون كذلك
على القول بان عامل البديل مقدر واما على القول بان عامله عامل البديل من قبل لا يلزم ذلك وفيه نظر
فالا حسن أن يقال انه انما يكون كذلك اذا كانت على هيئتة يصحكون فيها وكيد اولست هنا كذلك
وفي تقديهم هل هذه الحال خلاف لما تنزه منضمه مطلقا بعضهم اذا تقدم على الحال المبتدأ واستتمه
آخرون وقوله في الان الحاسب فهو زيف بعض كيد وسعته في ضياعه وقد سبق فيها ما في الخبر على تقدير
على الطرف لانه عن متفقته والحوار على جعل السبل متعلقه التقدير فيكون تقديرا لا مفعولا وقوله
كما يعمل في الطرف المتقدم فانه جازيل تقسم فيه كافي المثال المذكور فان كان يومهم مفعول في الطريقة
وعلمه ان الواقع خبر انوب المبتدأ المتكررة المسوقة لتقدم خبرها (قوله يا أيها الذين آمنوا) اشارة الى
أولئك من عذاب بالكل من لا يقع عنه ولا يصبه عنه وغيره وهذا انصب مما قبله وقوله لا يصب أي لا دلالة
ولا اعتراف عليه وقسمه تقسيمه وقوله في الخبر ان الذي انما يعمل انما هو ضمير النار المتقدمة موضع
هذا موضع القبول فلما انص من النار حسب الظاهر لا خلافا على ما في المتن الا انهم لا يعمل الا في
العذاب الشامل النار وغيرها وقوله وليان عملهم أي الكفار وهذا انصب من كونه في الجنة كما قبل وهذا
بما سأل انما اعلم لا يعمل عملها والاول على أنه علمها مطلقا وهذا قولان وجهان معروف بكسر الجيم تشديد

وقرأ عز وجل الكافر والمنه ويقيم وحسن
أدخلوا على أمرا لا لا كذا بانفسهم النار
(وأيضا جاز في النار) وأدركت
وتدبروا جاز في النار) ويحذف عنه على عذرا
تفصيص فيها أي فقامهم فيها وفي حقهم لهم والاول اصح وقوله تاجع تشديد الباء جمع تابع وجمعه على
فضل نادو وحسره الصادق اقلها مخصوصة وهو مصدر بتقدير مضاف وعلى التصريح في الطرف
أو الاستدلال بالصفة يجعلهم لثمة تبصهم كأنهم من التبعة (قوله يا أيها الذين آمنوا) أي يدفع بعض عذاب النار
أو يسهلها ويمنون من القضاة بالفتح معنى العاقلة وتضييها معنى حسنة ويضئ منه وقوله المائل عليه
مفتون من أحد المذكوريين وهو النعم والجل أو هو العمل بتبعين أحد ههنا أي دفعه عن الإسلام هنا
ضييا وقوله أو مصدر أي طامع مقام المصدر لثمة أو به كأن شيئا في تلك الآية كذلك كما هو ومنهم من
مفتون أي يكون من في قروا من النار متعلقا مفتون لانه يتعدى على وعلى ما قبله هو ظرف مستقر بيان
لنصيحة القضاة من اسم يكون وصلة منصوب خبرها ويحمل جر على أن اسم يكون ضمير نصيحة أي على هذا
يكون نصيحة مفعول للمفتون ومن ثم لا يتعدى عامل فيه وفيه قيل ان الضمير من قبل المتقدير أي هنا
وهو أحد احتمالا لممكن الظاهر ان الراد هو الاول والسبب ان آيات الخواشي (قوله يا أيها الذين آمنوا)
وأنت تصبر لكل الآثام كما أفهم مبتدأ خبره فيها وبالجملة خبرنا على هذا وقوله كذا في الخبر اشارة
الى انما طه جليله وقوله على التا كيد أي لاسم ان وفيها خبرها وتكون كل القطوع عن الاضافة شيع
نا كيد مذهب القراء ونسبه الخ خشي واما المفسرون من ان مالك وقوله في الطرف هو فيها (قوله
فانه لا يعمل في الحال المتقدمة الخ) اشارة الى مذهب اليه بعض النقاد في الجواب عن الاستدلال
بهذه الآية على التا كيد بكل القطوع عن الاضافة أي حال من الضمير المتصرف في الطرف وضرب وجهين
تقدم الحال على عملها في الطرف وقطع كل من الاضافة قلنا وتقدير البصر ذكر ليصير كونه حال فلذا
قبل ان الاجود كونه بالاسم اسم انما هو ابدال الظاهر من ضمير الحاضر يعني في اللاب فانه جازيل كل
لانه مذهب الاحاطة كقسم ثلاثكم فان قلت يلزمه ابلاد كل العوامل وهو شدة قلنا نعم ان يكون كذلك
على القول بان عامل البديل مقدر واما على القول بان عامله عامل البديل من قبل لا يلزم ذلك وفيه نظر
فالا حسن أن يقال انه انما يكون كذلك اذا كانت على هيئتة يصحكون فيها وكيد اولست هنا كذلك
وفي تقديهم هل هذه الحال خلاف لما تنزه منضمه مطلقا بعضهم اذا تقدم على الحال المبتدأ واستتمه
آخرون وقوله في الان الحاسب فهو زيف بعض كيد وسعته في ضياعه وقد سبق فيها ما في الخبر على تقدير
على الطرف لانه عن متفقته والحوار على جعل السبل متعلقه التقدير فيكون تقديرا لا مفعولا وقوله
كما يعمل في الطرف المتقدم فانه جازيل تقسم فيه كافي المثال المذكور فان كان يومهم مفعول في الطريقة
وعلمه ان الواقع خبر انوب المبتدأ المتكررة المسوقة لتقدم خبرها (قوله يا أيها الذين آمنوا) اشارة الى
أولئك من عذاب بالكل من لا يقع عنه ولا يصبه عنه وغيره وهذا انصب مما قبله وقوله لا يصب أي لا دلالة
ولا اعتراف عليه وقسمه تقسيمه وقوله في الخبر ان الذي انما يعمل انما هو ضمير النار المتقدمة موضع
هذا موضع القبول فلما انص من النار حسب الظاهر لا خلافا على ما في المتن الا انهم لا يعمل الا في
العذاب الشامل النار وغيرها وقوله وليان عملهم أي الكفار وهذا انصب من كونه في الجنة كما قبل وهذا
بما سأل انما اعلم لا يعمل عملها والاول على أنه علمها مطلقا وهذا قولان وجهان معروف بكسر الجيم تشديد

الذين يهدوا اليك الف الذرة العظمى ويبيعونهم بغير عرق ولا عرق (قوله قدوروم) ائمة اربون من ايلم
الذين يهدونهم من ايلي في الاسترليل ولانهار وقوله شامن العذاب يعني المتضررين قدوروم فحصل
الذين والذين وكلام الحنف يحتل لهما ايضا واذا كان ولمشور لا تقفروا اليوم وشقوة وقدوروم وغيره
او انما اذيقوا عذابا من ايلم العذاب تناقل (قوله اربونهم لعية الخ) يعني المتضررين لا يستقيم
الترتيب وقوله فاما لا يختبر نفسه يعني ليس المقصود امرهم بل العذاب لا يستقيم مع التوبيخ
واستماعهم منه ينفع اثمهم من الالوية لهم والادوية انا فكم الكثرة وقوله لا ياب تغفر
للسباع وقوله الانتقام لهم اى احسانهم اى عود عذابهم كما انما يقتصر على اسرائيل بعد قتلهم الالوية
عليهم بالسلا والاسلام وقوله ومادعا الكثيرين يعني ان يكون من كلام النزهة اوس كلام الله اخيرا والتمه
على الله عليه وسلم هو ان يوجب عاقبه وقوله في الدارين تقوله في الدارين لا يوجد (قوله لا تقتض ذلك)
فان يكون الله ناصر الرسل وقوله لا تكن لاعادتهم اى الكثرة من الفئة اى الغالبية وكون الضمير الالوية عليهم
الصلوات والسلام والمطبة يعني المخلوقة على انه مضاد لجهول الخراف المعروف من معناه وهذا في الدنيا
فاذا المربون بها جبال واقفا في اخره فلا تظن صريحهم ولما دخلت في عمل الحادون قرينة لان
التعريف في الموردين لا يستوعب كل تنوع على الكثرة كما ذكره الاصوليون وقوله الاشهاد اختلف
في جمع قاتل على اقل عدد عدم طراد الاتفاق ومن يصير في قول في مثله انه جمع مثل مختلفا من فاعل
كشده وقيل هو جمع شاهد فجمع الجمع ذكره الحنف قبل ويؤمن ان يكون ضمير الساقية وهو خلاف
التأخير من كلامه هنا والصريح من قوله في صورة الاتفاق ان الارواح ربح ركوب ايدى اربونهم وقيل
اشهادهم شهد كالتراجم صريح شريف وقوله المراجع اى الاشهاد يشهد على بلع الرسل وقدوروم
فهو بلا طوار كبريت (قوله وعدم تنع المدة الخ) قوله الاول على انه لقي التمتع فقط والسلي على انه
لحق التمتع والمعدة كابر في ولا تشفع طاع وقوله لا في بعض النسخ لانها الصير الاولى وان كان كل
منها صير ثان وقد قيل عليه انه قال في الصريح في تصريفه لا تصدق واليوم اياه لا عذر لهم اولا
المعدة لا تشفعهم ولا يستعمل عدم التمتع هنا عدم الاذن ولا جبهة بلا سلطان فالاولى ان يقول لعدم
علق ارادة بالتمتع مع انما ذكرها هنا لا تقوله في المرسلات اتم بحسب مقتضى في جوابها لا يؤذن
لهم لاجل ايمانهم لهم عذابا لكن لا يؤذن لهم في مقتضى في التوفيق مستصحب اولى التوفيق وقوله امتنع
بالتمتع ظاهرة وقوله اذ لا اله الا الله مصدر وتايشه غير حقيق مع انه فصل منه (قوله جهنم) تنصير الداروس هو
ما هو فيها من العذاب فاضافته لاسما وهو من اخذته لسفلة القوصف اى الدار السواى وقوله ما يهتدى
به على انه مصدر في قوله هذا كراوسيل عن الهدى بالفتنة وتر كاطليم الخ يصق اهل جهنم اى
مرسلان الترك لانه لازم له وهو استعاية تسمية وقوله هذا يتوكل في الخ اشارة الى انه مقبول في الوسائل
لثوابه بالصفة والاشارة في قوله من قتله هدى وقوله بعده اى بدمه لان الارث ما يؤخذ بلا كسب
بعد الموت فذا اتم له به فلا يعمل قبل لوفيه بقره سلطان اسرائيل اخذ من الكتاب عنه بلا كسب
ليعمل من في حسانه كما يقال للموسى الالوية كان اوى (قوله لهدى القول الالوية) ختم لاهم
للتعقوبه والادوية عاينة كابر ثم مرارا وقوله فاصبر الخ الظاهر انه يتقدم اذا عرفت خاصصه
على التماس فاصبر والادوية اشارة بقره واستعاية تسمية او حصة اخرى والمعنى اجهد هادك
وانصر لاهم بالنصر اوعا لهم بالقولتين وقوله اقبل على امر دينك اى امل المهمة والياء التفتة التفتة
والذين في بعض النسخ بالانالي البعثة والذين والياء الموحدة والظاهر انه يفرض لان نصيبه غير ملائم
كالا يفتي عن من فعلته طلبة اذ مر اذ ما ولى ما في النظم من اخذته العذاب لهم عصمتهم بولاه عن
درس العلم بان المراد امره بالاقبال على الدين وتلافي حار ما بعد ما بعد البسة لانه اوان لم يكنه ففوه
تدارك بصفة الامر والاصد وقوله بترك مثل شرط وهو ما يدعي في قوله قدوروم والالوية والالوية

(ادعوا اليكم بحسب خناياكم) قدوروم (من العذاب) شامن العذاب ويؤمن ان يكون المتضررين لا يستقيم مع التوبيخ واستماعهم منه ينفع اثمهم من الالوية لهم والادوية انا فكم الكثرة وقوله لا ياب تغفر للسباع وقوله الانتقام لهم اى احسانهم اى عود عذابهم كما انما يقتصر على اسرائيل بعد قتلهم الالوية عليهم بالسلا والاسلام وقوله ومادعا الكثيرين يعني ان يكون من كلام النزهة اوس كلام الله اخيرا والتمه على الله عليه وسلم هو ان يوجب عاقبه وقوله في الدارين تقوله في الدارين لا يوجد (قوله لا تقتض ذلك) فان يكون الله ناصر الرسل وقوله لا تكن لاعادتهم اى الكثرة من الفئة اى الغالبية وكون الضمير الالوية عليهم الصلوات والسلام والمطبة يعني المخلوقة على انه مضاد لجهول الخراف المعروف من معناه وهذا في الدنيا فاذا المربون بها جبال واقفا في اخره فلا تظن صريحهم ولما دخلت في عمل الحادون قرينة لان التعريف في الموردين لا يستوعب كل تنوع على الكثرة كما ذكره الاصوليون وقوله الاشهاد اختلف في جمع قاتل على اقل عدد عدم طراد الاتفاق ومن يصير في قول في مثله انه جمع مثل مختلفا من فاعل كشده وقيل هو جمع شاهد فجمع الجمع ذكره الحنف قبل ويؤمن ان يكون ضمير الساقية وهو خلاف التأخير من كلامه هنا والصريح من قوله في صورة الاتفاق ان الارواح ربح ركوب ايدى اربونهم وقيل اشهادهم شهد كالتراجم صريح شريف وقوله المراجع اى الاشهاد يشهد على بلع الرسل وقدوروم فهو بلا طوار كبريت (قوله وعدم تنع المدة الخ) قوله الاول على انه لقي التمتع فقط والسلي على انه لحق التمتع والمعدة كابر في ولا تشفع طاع وقوله لا في بعض النسخ لانها الصير الاولى وان كان كل منها صير ثان وقد قيل عليه انه قال في الصريح في تصريفه لا تصدق واليوم اياه لا عذر لهم اولا المعدة لا تشفعهم ولا يستعمل عدم التمتع هنا عدم الاذن ولا جبهة بلا سلطان فالاولى ان يقول لعدم علق ارادة بالتمتع مع انما ذكرها هنا لا تقوله في المرسلات اتم بحسب مقتضى في جوابها لا يؤذن لهم لاجل ايمانهم لهم عذابا لكن لا يؤذن لهم في مقتضى في التوفيق مستصحب اولى التوفيق وقوله امتنع بالتمتع ظاهرة وقوله اذ لا اله الا الله مصدر وتايشه غير حقيق مع انه فصل منه (قوله جهنم) تنصير الداروس هو ما هو فيها من العذاب فاضافته لاسما وهو من اخذته لسفلة القوصف اى الدار السواى وقوله ما يهتدى به على انه مصدر في قوله هذا كراوسيل عن الهدى بالفتنة وتر كاطليم الخ يصق اهل جهنم اى مرسلان الترك لانه لازم له وهو استعاية تسمية وقوله هذا يتوكل في الخ اشارة الى انه مقبول في الوسائل لثوابه بالصفة والاشارة في قوله من قتله هدى وقوله بعده اى بدمه لان الارث ما يؤخذ بلا كسب بعد الموت فذا اتم له به فلا يعمل قبل لوفيه بقره سلطان اسرائيل اخذ من الكتاب عنه بلا كسب ليعمل من في حسانه كما يقال للموسى الالوية كان اوى (قوله لهدى القول الالوية) ختم لاهم للتعقوبه والادوية عاينة كابر ثم مرارا وقوله فاصبر الخ الظاهر انه يتقدم اذا عرفت خاصصه على التماس فاصبر والادوية اشارة بقره واستعاية تسمية او حصة اخرى والمعنى اجهد هادك وانصر لاهم بالنصر اوعا لهم بالقولتين وقوله اقبل على امر دينك اى امل المهمة والياء التفتة التفتة والذين في بعض النسخ بالانالي البعثة والذين والياء الموحدة والظاهر انه يفرض لان نصيبه غير ملائم كالا يفتي عن من فعلته طلبة اذ مر اذ ما ولى ما في النظم من اخذته العذاب لهم عصمتهم بولاه عن درس العلم بان المراد امره بالاقبال على الدين وتلافي حار ما بعد ما بعد البسة لانه اوان لم يكنه ففوه تدارك بصفة الامر والاصد وقوله بترك مثل شرط وهو ما يدعي في قوله قدوروم والالوية والالوية

ان يستكان تدارك هذا دفعه معطوف عليه يجوز معطوف على الاولى وقوله بالاستغفار متعلق بتدارك
وقوله تعالى فاني ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا
على التبعين ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا
او هو تخصيص الوقتين على ان المراد بالجميع الصلاة باعلى ما ذكره والقتل بعدم فرض الصلوات التمس
بذلك الحسن لاخبر وقد مر في الروايات ان يكون الواجب ركعتين في كل وقت واثنى وكذا خلف الصلح
المشهور فيقولون ان اداء الصلوة وانما بالجميع الصلوات التمس وانما ذهب الحسن رحمه الله تعالى على هذه
الى ان هذه الاية بشدنة وعلى التخصيص يجوز اداء التبعين بمائة الصلوة ايضا **(قوله عام في كل**
مجادل خطي) البطالان مأخوذ من كونه بغير سلطان في جهة وقوله وانزل الخ لان السبب لا يتخصص
ومن قاله في اليهود يجعلها حصة كلهم وقوله من قالوا الخ المراد صاحبنا الثاني المنسب به في القرواة
فلاضافة فيه لان في حلاصة والجميع ابن داود الجليل لان من اليهود كانوا يعطى الاحاديث ويحكي المسموع
بالهاء فخطي لشؤمه لانه يطلق المسموع على من فيه شوم وقيل لكونه عود المسموع هوس مسموع وجه
بان لم يق في استفساره من ولا صاحب كافي كاتب الدين ونقل ابن ابي عمير عن الصادق عليه السلام في قوله
المهمة يعيرون مرم على الصلاة والسلام واما السبب في قوله الخ من المسموع (قوله الخ
في صدورهم) اي في ظهريهم فاطلقت على المبالغة والمبالغة وقوله اوردوا لانه اوردوا لانه اوردوا
على قوة تكبر فيكون مجازا عنه المبالغة من التلازم وقوله اوردوا لانه اوردوا لانه اوردوا
المعاطفة وقوله خالف دفع الايات فالضمير عائد اليهم من الجاهل اذ هو المعطوف بها واليه يستأنف
على هذا فان كان الضمير مراد به اذن فلو كان حصة كبر ايضا وقوله الخ لعل الامر ليدل
قدر على خلقهم اي خلق هذه الاجرام العنيفة وفي نسخة خلقها وما يعني وقوله من غير اهل
مادة ويخاطبوه هو نفسه بقوله اوردوا لانه اوردوا لانه اوردوا لانه اوردوا لانه اوردوا
ولوجب جلب الذي منه خلق خلق الضمير من التلازم **(قوله لا تشك ما ينادون فيه من امر التوحيد)**
وفي نسخة يا امر التوحيد بالابدي من المقصود يا صرح من الخشعي بيان اتصال هذه الاية بغيره
لانه لما ذكره التوحيد وما ينادون فيه وفي على التمسك بركهم ثم نقله قبل هذه الاية بانها لم يناد بها
اغتصابها التكبير فيحق والجميع قولنا ينادون فيه عذرها ما ينادي امر الله كافي قوله وليس الذي
خلق السموات والارض بشاير على ان خلق خلقهم الاية لان الاية بعد الايمان اقدومه ما ينادي معرفة
امر الجاهل والمعاد هذا امر ابد لا يدرى ان خلق خلقهم الاية لان الاية بعد الايمان اقدومه ما ينادي معرفة
معنى شبهة كقولهم هذا في اشياء واضرارهم وهي متفردة المسمى يعني الخ يا شيعي يا امر
التوحيد واقر به في كثرة الجرافة في شأنه وكونه من اكرم الملائكة من رتبته على النسخة الاخرى فاشك
بعناء السابق ايضا لكنه ضمن معنى اقرب فتطقت من بهذا الاعتبار وهذا اصح مما قيل ان من يتعلق
بأشكال والحدس انه اصعب من امر التوحيد فيجد انهم فانه ظاهر لا يصلح لبيان بطالان فيجد انهم فانه
يجادلون ويكرهون على خلقهم فظليل القاء غوا جدي **(قوله لا يظنون الخ)** اشارة الى ما ذكره
الراغب في الغرة من ان خلقهم كان لاثبات البعث الذي يبداه العقل لتسبب في العلم انهم من كثر
لانهم لو كانوا العقلاء الذين من شاعهم للتدبر والتفكر فيخلل علمهم فيسجدوا لله ولا يذكره
مضمون لان انما سبب العلم انهم تزيه من انهم **(قوله الخ)** قوله الخ الفاعل والمبسر يعني ان الوقتين المذكورين
يستعانان من عقل من معرفة الحق فبداهة وسما من كان بهيمنة في معرفة الله اقدم الاعبي
بناشئة الملقدين في النظر والتأمل وقدم الذين آمنوا بعد طاعة المصير لشره في وقت فلهذا نرى ان
يجازي كل ما يناسب ما كان وان يحكم ما يناسب القول ويؤثر ما يحال الا في قوله وما يستوي الاعبي

والصبر

لاستغفاره تعالى فاني ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا
الامر (ومع جملة من يرحم الله عبدا كفورا) قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا
ودم على التبعين ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا قوله ارجو ان يرحم الله عبدا كفورا
لهذين الوقتين اذ كان الواجب بركعتين
بكرة وركعتين حسب ان الذين ينادون
في ايات الله بغير سلطان (الاهم) خامس
مجادل خطي وانزل في حشر كبر او
اليهود حين قالوا لمت صاحبنا هو المسموع
ابن داود ينادي بطالان في جهة وقوله وانزل الخ لان السبب لا يتخصص
الانهار (ان في صدورهم الاية) التكرار
من خلقهم وتعلقهم عن الفكر والاعمال
الرياسة او ان القوة والملك لا يفسدون الا
لهم (ما هم بالجميع) الثاني دفع الايات
الرياسة او ان القوة والملك لا يفسدون الا
الجميع (الجميع) الثاني دفع الايات
السموات والارض خلقهم خلقهم
من قدر على خلقهم خلقهم من امر
اصل قدر على خلق الانسان فاني ان اسأل
وهو بان لا تشك ما ينادون فيه من امر
التوحيد ولكن انما الناس لا يملكون
لانهم لا يظنون ولا يشعرون لقرط خلقهم
وانما هم اهلهم (من يستوي الاعبي
والصبر) الفاعل والمبسر (والذين آمنوا
وجعلوا الصلوات ولا اله الا الله)

الامانة من الجزاء لان الاية تكون سابعة للاطوار البشري من مبدأ امره الى آخره لكنه قبل ليس
المقصود بيان امتداد الاحوال الى القامة واذ لكل وجهة (قوله ولعلكم تعقلون) عطف قوله
وتبلغوا الخ وهذا بما يؤيد القول بأن تكون الحساب وقوله سابق ذلك أي التسلق في الاطوار الى
الاجل المذكور وقوله فإذا أراد أي أراد برؤيه الى الوعد والآخر وانما هو مما لا يرد لان
لتعقب التكوين عليه فانه يعقب اعادة الابداد وقوله فلا يصلح في تركه من خلفه الى عقدة بينهم
الصن وتشديد الدال المراد بالاية وهذا بيان للمعنى المراد به وأنه تعقب كل امر تحقيقه (قوله لمن حيث
انه يتحقق قدوة ثابتة الخ) تحليل القرينة على ما قبله فان القدوة منسوبة الى الذات وجعل الاشياء المقتضية
اليها على حتمها فكأنه دال على الآلات والمحدثات على ما هي آلة وعقدة فلا يشترط جعلها على الآخر
قدرة وقد جوز في هذه الآية كونها تنصليق وتعليق ايضا فتأمل (قوله لمن الصدوقين) أي الله
وسيدنا به ينام على أن المراد من آيات القدر لائل وحده الله الاعلى ولعلنا بما كل حصصا أيضا بل هو
أظهر كقول وقيل أنه لا يأت بأويل الكلب وقسمه لفظا به من بعض النسخ وقوله لتتقوا الجاهل الخ
يعني أنه يصلح في كل معنى مناسب لمقابلة تعقب امره في البحث ومخالفه في حسنه وأجعل لكل آية كد
لاحتكام بشأنه (قوله الذين كذبوا) بدلا أو بيان وصفة أو تصويب على الذم وشرع يعرف أو مبتدأ
خير من يعرفون (قوله من آثار الكلب) ان أراد الكلب القرآن وما بعده ان أراد ما بعده فقول
ونشر مرتب وقوله يعرفون يعلمون يعني هو متعلق به وقوله اذا لمع في الاستقبال منع لما يتردى من
التأني والتأخر من يدور في الاصل ما قبل ظاهره ولكن ادعنا على ادعير به الله لا على حقيقة
كأنه حاضر حقيقة (قوله أو مبتدأ خير بصيرون) أو مبتدأ في أركانهم وقوله يعرفون الاصل
حال أي من خير يعلمون أو أعانهم ويعجزون أن يكون استعانة ويعجزون أن يصحروا خير الاغلال
وقد أعانهم حال وقوله اذا الاغلال تقلب الاغلال في أعانهم وأعانهم في الاغلال وليس من
الكتاب في شيء كانوا هم كأشارته المستعمل في السابق وقوله هو على الاصل أي اذا عطف السلاسل على
الاغلال يكون سهل بصيرون سالا لغير احتياج التقدير للعائد وقوله النسب أي نسب السلاسل والمراد
بمعهم السلاسل كونها طويلة تصل الى الارض (قوله والسلاسل بالخير) أي قرينة كقوله بالخير
والنسب وهو على الجرم من عطف التوسل لكنه اذا وقع القرآن رسي العطف على المعنى تأنيذا كما يسي
الراثة مله تمه (قوله لمن حمر التنور اذا ملاه) فالمراد احتراق ظاهرهم واطمئنانهم بما في قوة نارها الموقدة
التي تطلع على الانشدة وهذا ان كان الوقوع مصداقاً على الابتعاد والاحتراق كان كمن يحس في ما يوقدون
الحطب يكون قوله في التنور اذا ملاه بالحطب لصحة الاحتكاك فاذ كرهنا انما حركته
كما تيسر وبما اكتشف من ان الصبر من الاستعداد أي هو ان يلا بالوقود أو يفرغ منه والصبر بمعنى
الصديق يجوز تأنيذا من كل من حاله اذا لم يمتلئ من غيره وهو معنى قوله في القاموس والصبر الموقد
والساكن مثله اذا سكن من الموقد ففرغ من الاحتراق فن قال له لا يوجد في اللغة وظن أن تأني
القول هو مقابلة لغته (قوله أو المراد انهم يمدون ما نوا من عطف العباد الخ) أي المراد بما وادخله انهم
يمدون ما نوا من العباد لصحة على وجوههم في النار الموقدة ثم تليق السلاسل على بطونهم وأيديهم يمدون
نظاهرا واطفالا فاستدرك في كرهنا بعد ما تقدمت (قوله وذلك قبل ان تقررهم الخ) يعني
ان السؤال للتعويض وضلاله معنى غيب من ضلته ان الذي يعرف مكانه بالوقد عرف آيات آخرتهم
معرفة من جسم كأي الكشاف يوق فيهم ما بان ذلك ليطبق عليهم ما اقتضوا فيقربون فيهم في بعض
ثم اقرانهم بما في بعض آخر وأضلالهم استعانة لعدم فهمهم عن حرم كالممد ذكر على حقيقة
في بعض الآيات وعلى مجاز في آخر كما صرح به بعده (قوله بل من لنا اننا نكن بعد شيا) اتفق الشبان
على هذا التفسير وقد جعله بينهم معنى ما كاشركم في أنهم كذبوا لغيرهم واضلهم بهم كما في الانعام

(ولعلكم تعقلون) ما في ثلاث الخ والمعبر
(هو الذي يصور ويتصور) فاذ انصت (أمر) فإذا
أراد (فانما يقولون) فيكون) فلا يحتاج
في تركه من خلفه الى عقدة بينهم
لله لانه على أن ذلك نتيجة ما سبق من حسنه
يتحقق قدوة ثابتة غير متوقفة على الصدق
والمواد (المراد الذين يمدون في آيات الله
أي يصرفون) عن الصدوقين وتكريرهم
الجاهل لتتقوا الجاهل أو الجاهل فيه أو لتأكل
(الذين كذبوا الكلب) بالقرآن ويجب ان الكلب
الجاهل (ويما أو يملأه مثلا) من سلاسل
الكلب أو الوحي والذرائع (من يعرفون يعلمون)
جراحتهم (ان الاغلال في أعانهم)
غرف يعلمون انما المعنى على الاستقبال
والتصبر لمثل المعنى يشبهه (والسلاسل)
عطف على الاغلال أو مبتدأ خير بصيرون
فما لم يمد والسلاسل محذوف أي بصيرون بها
وهو على الاصل حال وقرئ والسلاسل
بصيرون بالنسب ومعناه على تقديم
القول وعطف الفاعلة على الاغلال
والسلاسل بالخير جلا على المعنى اذا الاغلال
فأعانهم بمعنى أعانهم في الاغلال
أو أعانها اليه ويدل عليه القراءة
(ثم في التنوير بصيرون) يصرفون من صبر
التنوير اذا ملاه ما لوقود ومنه الصبر الصديق
كأنه صبر الجمل على الخ والمراد انهم يمدون
بأفوا من الصغاب ويتلون من بعض آيات
بعض آياتهم انما كاشركم فيهم
دون ذلك فلو انما خافوا عتاد الاغلال
أن تقرر بهم ألهتهم (بل انهم كذبوا)
ما كاشركم فيهم (بل انهم كذبوا)
شيا) أي بل انهم كذبوا ما كاشركم فيهم
بعد ذلك منهم

ومعنى قوله كذلك يصل الله الكافر من انه تعالى حيدهم حتى ترفعوا الى الكذب مع علمهم بأنه لا يستعمل
 وادى انما اختاره المحقق لبيان الاضراب وليس هذا بشئ معتبه فان حاد كرهوا المناسب الساقط
 لانه من قول القول وقوموا عن السؤال عما جسدوه في الجواب بأن الله لا يخلو ليست موجودة
 اولست بانعة ثم اضرابوا عن ذلك بأنهم الست شيئا معتبه وادخلت وقت كان يترجم فيها
 أو طوعا أو بغيرهم فيها انما ظاهرهم متفقون بحتمهم والقدم حيث لا تقع وقوله يعتبه بنى أننى النشئة
 ليس على ظاهره انه مقرر بل المراد به ذلك اما على تقدير مفسدة أو تنزيل الوجود مفسدة العدم كافي قوله
 اذا رأى غيري مثله رجلا • (قوله مثل هذا الضلال) لم يقل الاضلال اشارة الى أن الاضلال ليس
 في قوله ضلالا عاما بل اشارة الى انه قد ير (قوله حتى لا يندوا الخ) يعنى أن المراد ضلالهم في الدنيا وهذا
 على مذهب أهل الحق وهو اشارة الى تفسير على الوجه الثانى في الضلال وكونه بمعنى عدم النعم كاسنيته
 وقوله أو يضلهم عن آلهتهم كذا في الكشف وقال الشارح الحق فسر بذلك لا يخلو لان جوابا على مقتضى
 المقام بقوله فالواضحا يعنى علوا عما من ضلت الهادة اذ لم يعرف موضعها وهومعنى على الجواب الاول
 من كون ضلالهم بمعنى غيبتهم وقت السؤال التوبيخ فخطأ ما على الثانى من كون الضلال عدم النفع
 فتعين المسمى الى الضلال لان عنده وعندنا الى الحق مثل هذا الاضلال يصل الله الكافر بنى حتى لا يندوا
 الى ما ينفعهم في الآخرة اذ ليس العمل على مثل ذلك الضلال وعدم النعم يجعل الله الكافر بنى ضالين عن
 آلهتهم بمعنى عدم نفعهم لا كونه كيرهم اه (قوله حتى لو طالبوا الخ) أى لو طلبوا الله لطلبهم
 لو طالبوا الله أو لم يطلبوا منهم بغير ما هو عليه على الوجه الاول لكن قيل عليه ان قوله ذلك بما كانت
 تفرحون في الارض بغير الحق لا يلائم الاضلال هذا المعنى ودية بأنما الخ على خيبة ظلمهم وانكسار
 رجايتهم في الآخرة حيث كانوا يعتقدون فهم أنهم لا قوت لهم ونفعهم فيها خيرا بأن ذلك الحلق والحق
 أنه على هذا يكون هو الوجه السابق بعينه اذ يرجع الى عدم النعم فيكون دية أو داء عليه وشبه لا يتفق على
 الشارح الحق بالخفى في الجواب أن يقال للاشارة لانه من أن تكون الاضلال وذكروا على أحد الوجهين
 وعلى غيره فهو اشارة الى مصعب في الاضلال وتفسيرهم في النار وغيره قد ير (قوله تطرون وتسكبون
 الخ) يتركهم بطر اذا اشتروا شرط غرورا وعدم احتمال النعمة ويضرب الحق بغيره كقولهم بغير
 استحقاقه كالكبر مع دين الفرح والمرح تجنيس حسن والمرح كقولهم اراهم شدة الفرح والتوسع فيه
 كافي قوله والتمس في الارض مرعا وبالحال مرضى عند التوب وقوله لمبالغة في التوبيخ لان ذلك المراد
 في وجهه تشبيهه وبالحال النصح بين الملائمة بين قوله الابواب السبعة الخ اشارة الى قوله تعالى لها
 سبعة ابواب لكل باب منهم قسم مقسوم وقدمه وقوله مفقدين الخ اشارة الى أنه سال مقدرة
 وقدم شخصته وقوله جهنم هو المخصوص المقدار (قوله ولكن مقتضى التلزم الخ) يعنى حين صدور الكلام
 بلحاظ ادخلوا ناسب ان يلقى الفرح بمثل البصاير وأجاب بأنه اعلم بتسليمه اذا اكتفى قوله ادخلوا غير
 مقصد بل بالمراد والقدرة كان مقصود التفسير معنى شوى فصم البصاير وصان شيئا في الحق بخصوص
 في المصداق لم يفتقر الى (قوله المقصد بالمراد) لان قد التفتيد كسر الشرا وان قدرة
 يدل الى الصقن فلا نوحهم في ذلك تقدير انما لا حال مقدرة فكما عرفت وشمل هذا الامر ما
 لا تضادا لبيانهم من جرح الابواب والتوضيح الى الاختيار كما واما التكليف (قوله وما من يدتاكيد
 الشريطة وذل) أى انما كيدهم بما لا يتران تلفها فان التوكيد غالب وقال الزجاج انه واجب ودية
 ليصاحبه مرمو كد قوله

فأما ترتيب وقلة • فانه الحوادث أو دية

لان ان الشريطة يكون ما يصفها بخصق لا فادتها التردد واتا كذا ناسب الى الصقن فاذا كذلك
 على أنه مما يجرى به معنى به فبدل في حكم الشين وقد نسب الجواز الى حيوة كاقوله أبو حنيفة على كلام

ليسوا بأعتبه كقول حسن شيئا فلم
 يصح كذا كذا مثل هذا الضلال (يصل
 الله الكافر بنى) حتى لا يندوا الخ يعنى
 في الآخرة أو يضلهم عن آلهتهم حتى
 لو طالبوا الله لطلبوا (فلكم الاضلال) بما
 كنتم تفرحون في الارض (تطرون وتسكبون
 وبما) وهو الشرك والفرح والعدول
 كنتم تفرحون (توسعون في التوبخ) ادخلوا
 الى الطلب بالسبعة ابواب (فليس منى
 ابواب جهنم) الابواب السبعة المقسومة لكم
 (فليس منى) مفقدين بالمراد (فليس منى
 الكسكين بنى) عن الحق جهنم ولكن مقتضى
 التلزم فليس منى الكسكين بنى كما هو
 المدلول من قوله (فليس منى الكسكين بنى) (خ)
 (فليس منى الكسكين بنى) فان ذلك وما من يد
 كان لا محالة (فليس منى الكسكين بنى) فان ذلك وما من يد
 تاكيد الشريطة وانما لخص الترتيب

شبه ذكره الحشى لكنه هذا زيادة غير مهمة فلهذا نشرنا عنه ضمينا وقوله هو لا يلقى مع ان وحدها هذا قوله
لبعض القصة وقد اياه من ضمهم على قل - **قوله** فصار فيهم ما جعلهم تفسيرا للمعنى الى الله وقوله فذا
الظاهر انه مبتدأ خبر مقدما في هذا الجوابهم وقوله ويرى ان يكون جوابا للباس الفرق بين الوجهين
المتشابهين في الجواب ومعهما والافتقار وتوفيقك معطوف على تركك على كلا التقديرين ومعنى كونه
جوابا للباس انه جواب لكل منهما متعللا لا مجموعهما بان يجرلا بغير شرط واحد لانه في العطف بالواو
دون واو وان كانت لتسوية ولا يصح كونه جوا لشرط الاول لعدم ارتباطه بظاهر وان جوزه بعضهم على
معنى ان تعذيبهم في حاشائهم لم تعذبهم فلهذا في الاخرة اشدة العذاب لرسولهم الى عز رضى انتقام وما ذكر
في الرعد قوله فاعلم انك بعض الذي تعذبهم او توفيتك فاعلم انك البلاء وعلمنا الحساب من ان الجزاء
للمرسلين فقبل لانه لا فرض في اجاب التبليغ وانه ليس عليه سوى ذلك كضادوا في الحال من اراة
الموجود انزال العذاب عليهم او توفيتك قبل ذلك وهما في الحقيقة في الشهادة في ان مدة الاثر بالسر
واشأن ان يشك الموعود فهو المطلوب والمقصود ان كانت مدة انقضاء الهم التي تشمل عليه وسلم
والذين هم معترفون بذلك وان لم يكن الاخر ثلاثة من غلته نفي عنهم اشدة الانتقام فتدبر **قوله** ويدل على
اشدة الانتقام انهم هذا يدل على ان الاحتمال ان عقاب الاخر في قسوى وقوعه ومعه على حد
سواء وكلامه في ذلك افيدل على ان الله عز عذاب الدنيا والاخرة ولا كان له لظاهرة وهو لا من
ايضا ولكل وجه **قوله** هذا العرض وقع في حقيقته العرض والمعرض بكسر الميم ووقع في شرح
الثاني في حقيقته والضمير الاول بمعنى هذا القليل **قوله** اذ قيل بعد الانبياء الخ والرسول عليهم
ثلاثة وخمسة عشر جاقفوا كما وقع في هذه الحديث وهو يرى في حكايات الامام احمد ولا يفتي
ان الواقي في التلويح ان الرسول وهو انفس من النبي ولا يدين من كون المقصود من الاتيافه اقل
بما ترك كون الرسل كذلك فكان عليه ان يخص نفسه او يخصصه على القليل وكانه اقتصر على اشارة الى
ان المراد بمرسل هنا الاتيافه وفي القرآن مراد به ذلك في موضع عدة وتلك ذكرهم لعله بالقياس
او استكمال على شهرة الحديث فتأمل وفي الكشاف عن علي كرم الله وجهه ان الله سبحانه اسود وهو
عن يخصص عليه في حقه نظر **قوله** فان الهجرات على الخ هو جواب عما ذكره اسود عليه من الايات
والقسم بكسر الصاد مع قسمة وقوله تنسرا في هاتين خبرانه والظاهر هو الاول لا عدة الله
اعلام من اقترح الا بلى وعدم قبول ايمته كآمر وهذا ظهر من قولنا في الخ على ما قبله
والمطل من اجل اذا جاء بالخط وهو ضائق وقوله بعد ظهور الخ معلق باقتراح **قوله** فان من
نفسها ما يؤكل الخ في هذا البقر مما ترك نظر لا يفتي الا انه معاد في بعض الاثر ان ذكره المصنف
صلى عليه وهو معناه عند أهل الاختصاص كذا في بعضهم ولو ذكر لتليل بعد ما ذكر في المصنف
في هذا قوله لانه في مئة العزوة وهو خلاف المالكويين في قوله في حاشائهم كذا في المصنف
انما واثباته **قوله** تعالى فيها تاملون قال الشارح الحق قدس سره هذه الجملة خالية عن كونه
على ظاهره ان الله عطف على القول لولا انهم لم يسموا بالانبياء الا في القول حق بطل بعضهم هرا من
التقدير من العطف على الحق طلق قوله لولا انهم لم يسموا بالانبياء في كسر الكاف من انه تكلف
لا يجرى على القياس والتقدير اهل به نه وقوله ما يؤكل الخ لا يركب وقوله وطالبوا على القليل
اي على نفسها وقيل انه من نسبة البعض الى الكل وفيه نظر **قوله** كالفني اشارة الى ان الامام
الاخر واجبة الفانية لا الايل نسبة كذا في الكشاف لكن الظاهر انه الى العنصرية وكونه المقام مقام
استثناء مقتضى التعميم فيهم سلم بل هو مقام استدلال بقوله آياتي يترنن في الايل كيف خلقت ولا ياباه

ولا الخ مع ان وحدها **بعض الذي تعذبهم**
وهو القتل والاسر او توفيتك قبل ان تراه
فالانبياء يجرعون يوم القيامة عقابهم
بأعمالهم وهو واجب توفيتك وجواب تركك
معذوق مثل هذا ويجوز ان يكون جوابا
لما يعني ان تعذبهم في حاشائهم او توفيتك
لنفسهم في الاخرة اشدة العذاب ويدل على
اشدة الانتقام انهم هذا يدل على ان الاحتمال
ان عقاب الاخر في قسوى وقوعه ومعه على حد
سواء وكلامه في ذلك افيدل على ان الله عز
عذاب الدنيا والاخرة ولا كان له لظاهرة
وهو لا من ايضا ولكل وجه **قوله** هذا العرض
وقع في حقيقته العرض والمعرض بكسر الميم
ووقع في شرح الثاني في حقيقته والضمير الاول
بمعنى هذا القليل **قوله** اذ قيل بعد الانبياء
الخ والرسول عليهم ثلثة وخمسة عشر جاقفوا
كما وقع في هذه الحديث وهو يرى في حكايات
الامام احمد ولا يفتي ان الواقي في التلويح
ان الرسول وهو انفس من النبي ولا يدين من
كون المقصود من الاتيافه اقل بما ترك كون
الرسل كذلك فكان عليه ان يخص نفسه او
يخصصه على القليل وكانه اقتصر على اشارة
الى ان المراد بمرسل هنا الاتيافه وفي القرآن
مراد به ذلك في موضع عدة وتلك ذكرهم
له بالقياس او استكمال على شهرة الحديث
فتأمل وفي الكشاف عن علي كرم الله وجهه
ان الله سبحانه اسود وهو عن يخصص عليه
في حقه نظر **قوله** فان الهجرات على الخ
هو جواب عما ذكره اسود عليه من الايات
والقسم بكسر الصاد مع قسمة وقوله تنسرا
في هاتين خبرانه والظاهر هو الاول لا عدة
الله اعلام من اقترح الا بلى وعدم قبول
ايمته كآمر وهذا ظهر من قولنا في الخ على
ما قبله والمطل من اجل اذا جاء بالخط
وهو ضائق وقوله بعد ظهور الخ معلق باقتراح
قوله فان من نفسها ما يؤكل الخ في هذا
البقر مما ترك نظر لا يفتي الا انه معاد في
بعض الاثر ان ذكره المصنف صلى عليه وهو
معناه عند أهل الاختصاص كذا في بعضهم
ولو ذكر لتليل بعد ما ذكر في المصنف في هذا
قوله لانه في مئة العزوة وهو خلاف المالكويين
في قوله في حاشائهم كذا في المصنف انما
واثباته **قوله** تعالى فيها تاملون قال
الشارح الحق قدس سره هذه الجملة خالية
عن كونه على ظاهره ان الله عطف على القول
لولا انهم لم يسموا بالانبياء الا في القول
حق بطل بعضهم هرا من التقدير من العطف
على الحق طلق قوله لولا انهم لم يسموا
بالانبياء في كسر الكاف من انه تكلف لا يجرى
على القياس والتقدير اهل به نه وقوله ما
يؤكل الخ لا يركب وقوله وطالبوا على القليل
اي على نفسها وقيل انه من نسبة البعض الى
الكل وفيه نظر **قوله** كالفني اشارة الى
ان الامام الاخر واجبة الفانية لا الايل نسبة
كذا في الكشاف لكن الظاهر انه الى العنصرية
وكونه المقام مقام استثناء مقتضى التعميم
فيهم سلم بل هو مقام استدلال بقوله آياتي
يترنن في الايل كيف خلقت ولا ياباه

ذكرنا ثم قاله استمراري وقوله ويلقوا الخ هو علم في الكوب وحل الانتقال وأما قوله عليه فذكر
 نوبة فقول عليه القليل لجميع بين خائن البر والصلة فذكر ان فيه (قوله) وأما على القليل الخ يعني
 لم يقل في القليل كافي قوة لاجل خيل من كل زوجين اثنين لا تصنع القرنية والتمتع صوبه فيها فيصم
 كل من العايتين والمرج لهذا المشاكلة منه وبين قوله عليها وهو المراد بالزوجة هنا وإذا قصر المصنف
 عليه لأن المصنف لا يريد به ولا يذكر في الكشف وأما قول ابن الحارثي في الاما ان الاستماع عليه
 أظهر من القرنية فذلك المراد في الآية الانسان يمكن في اعلاء في ماله فقهه وقوله في القليل المشعور
 لشك في كونه فهو مسلم مع أنه على تسليمه لا يتحقق المشاكلة كقولهم (قوله) وتقدر النظم في الاكل الخ يعني
 أن دخول الام الفرض لا بد من أن يقرن على الفعل فالتفسير الصورة الجاهلية مع الايمان بصفة
 الاستمرار والتبعية على امتياز عن الركوب في كونه من ضروريات الانسان فيلزم هذه الوجهة في قوله
 لكم فيما تنافع لأن المراد من تنفع الاكل واللبس وهو ايضا ما يلحق بالضروريات وايضا يمكن الاحتجاج
 بتدبيره كقولهم ويدفع بأن مراده انه فرق في التبصير بين ما هو ضروري صراحة وهو الاكل وغيره لمفراد
 في ذلك لا يميز لأن الضروري غير مضمونه لتدبيره وسدبث التقديم والتأخير على فرض تسليمه
 يسير (قوله) ان تصدبه التبصير وهو من الضروريات هكذا في بعض النسخ وفي كتابه وقيل لأنه
 يصده التبصير الخ وهي المعلقة عند أبواب الجواشي فيكون اشارة الى ما في الكشف ذكر الركوب
 وبلغ الحاجة لان ما هو الاكل واللبس وما المانع لشكته لان ما هو الاكل من ضروريات التبصير
 ويضرب الركوب وبلغ الحاجة كذلك لان فيه واجبا ونسبته تتعلق به واداة الحكم بخلاف الاكل
 واداة المانع لان من ماله ما لا يتعلق به التبصير وهو من كافي على أن كل مطلوب مراد وكل
 مطلوب ليس كذلك لان يكون مدخولا مرادا ومفعولا لام الفرض مراد بآية وفيه ما يجمع أنه لا يصدق
 دخول الام على المباح كقوله في الباب لتكرار فيه والاولى أن المراد لانعام الابل وعدم تنافس الركوب
 دون الاكل ومنشغل الاوراد والابان وقدره من طوائف الاحتمال والقاصد دون الاختصاص وقيل انه
 في الحال تكون متفرد بخلاف الركوب ولما مر منه المصنف وايضا لا كل قد يصده التقوى
 على الطاعة كالأمر الركوب قد يكون للثقة وهو في التبصير وقوله لا غرض فيه يعني تأملا عليه
 لام الله والفرض التبصير على هذا الفرق (قوله) والفرق بين العين وهي لما كوله والمنفعة وهي مساواة
 والفرض في الحقيقة متعلق بالذات المانع دون الاصلان فلا ينافي كون الاكل منفعة ولا اقل تناكلا
 منه ومنه من التناسب لا يفرم المراد وهو موقوف على ما يدقيل أو على ما قبله (قوله) فأي آيات الله
 تتكروا استفهام يعني وقوله فلو قد تدبر متعلقا بضميره بتدبره فغنى الاول وفيه لعدم
 احتسابه للتدبر من غير ضرورة وقوله والفرق بين المذكر والمؤنث المستهجنه أغرب من التفرقة
 في أسماء الانثى ككبار وسادة فان الاكثر المعروف به في الصفات المستهجنه وقوله لا يجهل
 لانه اسم استفهام علموههم مجبول عند السائل والفرقة بخلافه لكونها لا تقتضي التمييز
 ما هو مؤنث ولا يكون طولا فذلكما لم يثبت هنا كافي قوله • بأي كتابا • بأي سنة • وقوله
 أقرب سيرا الخ من تصديره وبيان ما وقع الفاء والواو والفرق بينهما وقوله ما يفي منهم أي من
 آثارهم والمصنف بجاري المأمور بتفسير هذا الخاص وهو الظاهر وقوله فويل أناراً فلهم مره لان
 شلها لا يطول بشاره حتى يستره من براء (قوله) واستهجنه والاستهجان المراد منه الاستحسان
 وقوله من فرقة أي بأغنى فاعلموا الموصلة للاشكال كون الخ من دفع وغيره لم يسل
 المشهور وان قيل أي لها والله تعا وأما المصدرة فلا محل لها وانما المحل لها والله تعا لانها
 في تأويل مصدر وبكسر كذا واحدة فتدبر أي استكلا على فهم السامع وقوله آيات الواضحات أي
 علامات النبوة وهو أعز ما قبله وفي نسخة علقه بأبي أنرى والواو وكل وجهه وقوله واستمرورا

(ويلقوا عليها خاصة في صدوركم) بالمسافة
 عليها (وعلى في البر) على القليل في البحر
 (تحمول) وانما على القليل ولم يسل في
 القليل للمراعاة وتقدر النظم في الاكل لأنه
 في ضروريات التبصير أنه يصده التبصير وهو من
 الضروريات والتبصير لا غرض فيه واداة
 او مدبرة والفرق بين العين والتبصير (ويذكر
 آياته) والله الله على كمال قدره وقوله
 وجعلنا آيات الله على أي فأي آيات الله
 الابان (تكرروا) تأمل الظهور لا تقتل
 الاكثر وهو ناصب أي انزوت قدره متفقا
 بضمير كثر الاولى وفيه والفرقة الثانية أي
 أغرب سيرا الخ الاجام غير الصفات لاجلها
 (أقرب سيرا) الارض فتدبر واكتب كثر
 عاكف الذين من قبلهم كثر أو كثر منهم
 قوة وأما في الارض (ما يفي منهم من القصور
 والمساكن وشيوخها وقيل أناراً فلهم
 في الارض أنتم ابراهيم (فأغنى عنهم
 ما كانوا يكسبون) الثانية موصولة وأما
 منسوبة بأغنى الثانية موصولة وأما
 مروونه (فما يفيهم من القصور والبنات)
 بالهزاء والاولى الواضحات (فمرحبا
 فدهم من العلم واستقروا

علم الرسل والمراد بالعلم عقولهم الزائفة
وذهبهم الدافضة عنه قوله بل اذلالا
عليهم في الاثر وهو قولهم لا تمتد ولا
تعتد بها فان السعة فاعية وغشوا
وساها على اعيانهم ثم يكسبهم ومن
عمل الطباع والتجسيم والسنان ونحو
ذلك او على الايجاب فحسبهم بجهلهم منه
واستزادهم ويؤيده وحاقهم بها كقوله
يستزفون وقيل الفرج ايضا لرسل فانهم بها
واوعدوا على جهل الكفار وسوء القبيح
فرحوا بها وولان العلم وشكروا القعله
وحاقوا الكفار بها واستزادهم واستزادهم
قلوبا او باسنانا فثبت هذا بالاولى انما
سبدهم وكفرانها كانه مشركين يفتنون الامانة
فذلك تنعمهم بامانهم لاروا باسنانا لا امتناع
قبول حبيته وذلك حال بل يصح في الصم ولم
يسقط والفاء الاولى لان قوله غاشي كاشفة
لقوله كانوا كاشفهم والثانية لان قوله غاشي
جاءتهم برلمهم فكشفتهم لقوله غاشي
والثالثة لان قوله الباس مبينة عن مجي
الرب واستناع في الايمان بسبب مجي الرربة
فثبت الله التي ففعلت له عباده اى من الله
فكشفتهم ما في العباد وهي من المصادر
المؤكدة (وشبهوا في الكفر ونى اى وقت
وقتهم الياس لهم كان يستعززون من
التي سبى اللههم ولم يفر أسوة المؤمنين
ليريدوا نى ولا يتقوا ولا يشبهوا ولا يؤمن
الاصلي عليه واستغفله

سورة البقرة

مكية وآيات ثلاث وأربع وخمسون

بسم الله الرحمن الرحيم

الحم ان جعلته مبتدأ فغيره تنزيل من الرحمن
الرحيم وان جعلته تعديدا للعرف فتنزيل
شريعته واداء مبتدأ التعدي بالعرف وغيره
كنايل وهو على التخييل جملته وغير آخر
او شبهه بغيره لعل انتشارا جملته السور
السبع مجتمعة وتسمى بالكون بمسعدة بيان
الكليات منها كقوله انتم ولما

علم الرسل فالمراد بغيرهم غيرهم بعقولهم حتى انهم استحقاقا ما عندتهم ولو لا ما خلاصة هذا العلم
لم يكن بين الشرط والمجاز انما معنى تام كالايتي قوله والمراد بالعلم عقولهم الخ اعلم من سؤال
الاستزاد الواقع في هذه الآية بآذالاجه لتقصص على الكشاف والاولى انما لتقصص وتفسر في حقها
وقوله وهو اى قال العلم وهو قولهم اول معلومة تتدبر ما فيها من القول القضي وقوله وسواها اى
سوى الامور المذكرة على ان التعمد هنا في الآية بآذالاجه لتقصصه بامداهما قوله اوس على
الطباع الخ يعنى هو اشارة الى من فخلغة واعتقاد في التغير ونحو ذلك منهم من اغتر بجماعه من ذلك
متابعة الرسل عليهم الصلاة والسلام كالبحر عن بعض حكماء اليونان وكان الظاهر ترشيد لانه معطوف على
قوله عقولهم لكنه معطوف على معنى ما قبله والتقدير فرحوا بامانهم من علم الطباع لا كشافهم بها
واستكشافهم عن متابعة الرسل قوله اوس على الايمان اعلم العلم العلم على الايمان عليهم
الصلاة والسلام فنعرض عنهم الرسل والفرح بمعنى الاستزاد كاحسنه فجايبه وقوله وقيل الفرع ايضا
الرسل والعلم ايضا علمهم كقوله اوحى الى قلبه وقوله وسواها غشوة مضاعفة وروى عن ابي الوهبين
وقتهما شكك في الضمير وقوله كما مفرق اى اشارة كالباب بعبادته اى الانعام قوله عز وجل ان
تضعهم ايمانهم حال العرب يجوز رفع ايمانهم ايمان الكفار تنعمهم بجهل غيرهم ويزان برفع اياه
فاعل تنعمهم ولى كل ضمير ان وليس من التنازع في اى فيه بحيث لان الخواص اذ البس تنعمهم بالفعال
بالتدبير فيهم تنعمهم ما قبل منه قوله لا امتناع قبوله حبيته اى انه تعالى يفتني حكمته ففى ان
ايمان الناس لا يقبل وقد تقدم فيه كلام فاستماع قوله امتناع عادى كالمبالغة له وسبقه لكنه قبل
عليه ان لا يباسه تحصيله بل يصح ويستقيم قوله واقتداء الاولى لان قوله الخ بيان لثبات الآخرة
وهي غاشي عنهم فليأمنهم قلما واخرها الاولى بان عاقبة كل دينهم وما يكسبون من
زعمهم ان ذلك يفتني عنهم فترتب عليه الاعداء واخذوا الاعذار بجهلهم عن الرربة وجملة المنصف
كالتقصية لانه عكس الفرض وتقصي المطلب بل كن لثمة عطفه على منزهة الثانية فتدبر وتصيل لما بهم
واجل من عدم الاغناء ومنه كثر لان التفسير بعد الايمان كالتقصيل بعد الاجال والثالثة فجزا التعقيب
وحمل ما بعدها واقتضاه لانه يحصل قوله غاشيهم ايمانهم كقروا انكنا قبل انهم كقروا ايمانهم
باسنا انوار الراسة عطف على قوله انوار لانه اى انما يصدها تامل ما قبلها من الايمان عند روبة
العذاب كانه قبل واقتوا فخرتهم ايمانهم والنافع ايمان الاختيار واقتضاه المنصف الاخيرين
حبيته قوله من اقتضاه اى عديم نفع ايمان الياس وفول من المصادر المؤكدة كونه الله وسبقه الله
وقيل مفعول به يتدبر واحدوا وقوله عز وجل انهم الخ تفسر لفظ الباس اشارة لكان استعمل لاشارة
الى الزمان وقوله قرأ الخ جدد بضم وضم ولى عليه معنى دعاه غت السورة والحمد لله والصلوة
والسلام على اشرف مخلوقاته وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة البقرة

وتسمى سورة فضلة وسورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله مكية بلا خلاف وعنده آياتها كما قاله اذنى شون وآيات مصرى وشاى ولا تسمى ومكة
واو كوفى واختلافه الاثنان حم عقول الكوفى وادعوا له بالحقون عادو وادعوا له بالصرى والناى
وهذا بالحقون اذ قوله ان جعلته مبتدأ على الله اسم السورة والآخران وتاثير تنزل على المبالغة او
التأويل للمنهون وقوله يتدبر هو اى القرآن والسورة وهذا قوله وادعوا له بالحقون اقتضاها السور والسبع
الخ بيان لثمة في قصديهم جميعا فيجدون ان يقولوا فلوها عطفه لاوله وسدرة بعض من ادان بعض

سواء كانت حسم السورة والقرآن أو غيرهما فمقطعة لاتصاح مبدء من ذكر الكتاب ولا تصاح الترميز
 فيها فاقبل ان هذا انخذ مما قبل انما اسم لقرآن فالتصاحيبا هو اسم من اسماها القرآن في الاصل لكونها
 مصدرة بين الكتاب والقرآن والتسمية بهم كشاكلها في التظم والمعن لاجلها وهو تخصيص من غير
 داع وليس في كلام المصنف دليل على ما ذهبوا اليه ما ذكرناه (قوله واذا تفرقت التزويل الى اثنين تخصيص هذين
 الايتين مع ذكر الكتاب المراد به القرآن التظم به اسوال الدارين ولا تصدق عليهم من ذلك فلو اصدرا حين
 دال على انه التضمين فبما كانت تحتمل لانه على ذلك والاضافة لقوله لا تحوي (قوله لم يميز بين او القضاة)
 بنواصل الآيات ومقابلها وما صدق السور ووثاقها والمعن يكونها وعدا وعدا وعصا وعصا وكسبا
 وشرا وانشاء وقد جعل المصنف في سورة هود كلاما في القضاة والمعن تصدرا مستقلا وأشارنا الى سواها
 الجمع بينهما الا لانهم منه وقد ذكرنا في سورة آخر (قوله وعزى فمكت) اي القضاة والتصنيف على بناء العلوم
 والاعظم على المجهول لانه قري بكل منهما في الشواهد في الاصل فوله اي ضل التمتع فاعلم مستر وبضها
 متعومة ولا تزم هو فاعلمه على الثاني بعضها قائم مقام الفاعل وقوله اولم تسم على الاصل فيجعل
 على الثاني ان التضمين بعض هذه الاستحالات فقد قصر وقيل يكون لزمانه في الفصل كقوله فمكت
 العبر متعومة والى كنهها اشار المصنف (قوله فمكت على المدح) بقدره على ان اولم تسم هو قوله اولم تسم
 من فاعل ضلت فمكت مستفاد من تقديره على الظهور وقد يتوزع هذا لخال ان تكون موطئة وموكلة
 لتسمها وقوله في سورة قراهه ونهيه للصحة وتزوية لسان من يزل من اظهرهم وقوله يملكون العربة
 اشارة الى مقصودها تقدير وقوله اولم تسم العلم اشارة الى تزوية سورة الانام ولا م تقوم لمصلحة او اختصاصا
 وبصحة ذلك لانهم هم المضمونون وقوله هو الاول والى وما ورد في الثاني من لزوم عمل المصدر الموصوف
 وقد تم مجموع بلوا زكسون قوله من الرحمن ملة ما والقول بجواز افعاله في الطرف التوسع فيه والقرآن
 بالتصنيف شاذة فاعلم ان الشاذ لا يرد عليه ما قبل انهم لم يوجد فيها شاع من كتب القرآيات وتخلد في الكشف عن
 موضع الاعوان (قوله للمعلمين) الخ فيه فبشر وقوله عزى فمكت بل نع عزاء الطبع لنافع وقيل انه رواية
 شاذة عنه وقوله فاعرض كترهم التغيير لقوم على التصديق والذلل والنفار الذي كورين سكا على الثاني
 الان ابراه من شأنهم السور والنظر وقوله سماع تأمل الخ فهو سماع مخصوص وهو مجازي في القبول
 كما في جمع الفلين جده (قوله اخلية مع كان) كنهها القضاة ومعنى وليس هو ما يصل فيه السهام كقوله
 وجعلها حافيا كنهه في غير هذه الآية فمكت على قولهم كنهه فذهب الرضوي الى انهم اجابني لان ما كان
 نظر قاضي فهو عليه واما التعبير في هذا من غير غفلة ان السياق اقتضاه فاعلم ان ما كان ينسوا اليه تعالى
 في الامر والاكهف كان معنى الاستعمال والقهر انصب لما حكم عليهم هنا كان الاستواء اقرب وليس
 المراد ان الخ في عدم القبول لانشاء الا كنهه عليه احتواء الفروع على المقروض حتى يتمكن ان يصل
 اليه كقوله لا ينفذ لانهم على قولهم كنهه فيفسد ذكر من الاستواء من كل جانب ايضا بالنظر الى القضاة الكثر
 لان الكثر لا ينفذ ان يكون سائر الكهنة فبهم من كل جانب ايضا كما اشار اليه القاضى في قوله فاعلم في كل
 منها انما كان ادوية ما شتموا عدل الطريقين فتأمل (قوله يتعاضن التواصل) اي عن الوصول اليك
 واتاعك وقوله من للدلالة على ان الجانب يستد انهم الخ فاعلم ان الكهنة من الفرق بين هذا الجانب
 وشاؤون بينا وان من ليست فاعلم ان كل على ان الجانب عرض مستوي فاعلم ان التواضع فيها
 فتكون من الخ فوضع الوصول وقد اقترض عليه بأنه لا دلالة على ما ذكرنا في الفرق بين جبرين وعدما
 واجيب بانتم في الدين الوسيط سواء مكيان آقا ولا وادنا كمال مبدء الجانبين الذين ولا وقوله لبعض
 الاجزاء ما كان الفرق الذي في محاطك فيحصل الاستقامت بمجرد ذلك فكيف اذا اعتبرا لتداس من
 طرف محاطك وانتهى الى طرفك ولا كنهه عند تزلزل فاعلم على جانب ما لا تداء ولا انتها وقد قبل
 الانداس من جهة الوسط شيئا لا شعاب ايضا لزم كون انتها جميع الأطراف لعدم الاولوية لكن هذه

واشقة التزويل الى الرحمن الرحيم للدلالة
 على انه مسلط الصالح الدينية والقيسية
 (قوله كانه) من باب اعتبار القضاة والمعن
 وعزى فمكت اي فصل بعضهم بعض
 باختلاف الفواصل والمعن في بعض
 الحق والباطل (قوله فاعرض كترهم
 المدح) من باب (قوله يملكون العربة)
 بسورة قراهه وفيه (قوله يملكون العربة)
 يملكون العربة ولا لعل العلم والنفار وهو صفة
 أخرى لقوله اولم تسم لتزويل اولم تسم
 اولم تسم بين الصفات (بشرنا ونذيرا)
 للمعلمين والخالفين وقوله فاعرض كترهم
 الكتاب وانتم ليدفوف فاعرض كترهم
 عن تدبره وقوله فاعرض كترهم جمع
 وداعة وقوله فاعرض كترهم جمع
 كان (عما تدعون اليه من اذا شاعر) سم
 وأصله التخل وقوله فاعرض كترهم
 وشكك باب يتعاضن التواصل ومن للدلالة
 على ان الجانب مبدء انهم ومنه بحيث
 اضواء المسافة التوسعة في فرق فراغ

ذلك انه خلقه في الميثون عليه وما قبل انه يخلق الانعام لا غير كالقنوس عشقه عن قوله تعالى لا تسجدوا
لشئ من دونه كما يخلو والاذى وانما ذكره لشهرته **(قوله)** وقبل زنت في المرضي) جمع مرضى والهوى جمع هرم
وهو الشيخ الثاني خالتي غير مقصود ولا يخرج ابرس كان يعمل في حال شبابه وقته وصحة أعماله ثم
وكذلك ينقص ابره الذي كان يكتب في شبابه وقته كما قاله السمرقندي **(قوله)** كما صمم ما كانوا يصنعون
أي كما كتب لهم الابري في صمم أو كانت كونهم عاملين على طرفة أعظم ما يكون الابري فيمنزوا في النسبة
على ما نسقته الصائفي مثال المذكور والمعنى أن ما يكتب لهم من الابري في المرض والكبر مثل الذي كان
لهم وهو اصم لمساوهم أو اصم منها لا ت **(قوله)** في مقدار يومين أو ثنتين فهو على تقديره ضائف
أو يقوّر وانما ذكره لانه لا يتصور ما يوم قبل خلق السموات والارض كما قد عارضة عن زمان كون
النفس فوق الاذن فالمراد تقديره من ابره أو ثنتين أي حد من وزنين في يومه خلق أصلها وماذا في
أخرى صورها وطبقاتها كما أنشأ الله المصنف وقوله في أسرع ما يكون إشارة إلى أن المراد بالبيان
سرعة إيجادها أو لم يرأه أ كهر يوم فالمراد هنا الوقت مطلقا على الوجهين لخلق الثاني كما قبل **(قوله)**
ولعل المراد من الاض مافي جهة السفل) تروا بالسمعة في لانهم مناهم أصلها ما تها ولا حجة إلى
أنه العمود أو الاجزاء التي لا تفرق في لسان السمع كما قبل والمراد بالانواع الجبال والبراري
والارض والسموات ونحوها فليس المراد انه خلق بعضها في يوم وصنعها في آخر وسنجد في الناصر كلها
وكيفية في وقتها في استخدام الاذن الجبال فوق الارض المعروفة والمراد بالانواع البسطة الناصر وقوله
بها صارت أي بسبب هذه الصور المختلفة تنوعت في أنواع مختلفة والمصنف رحمه الله قد لا يدع تلاما حتى
مثال ليس بالبدن ولذا عبر ببل فيصير أن تكون طرفة ذلك خلق يعني آخر **(قوله)** الحادهم في ذاته
وصفاته أي يخلق عليهم الباطل ويخرجهم من الحق الا انهم على عباد من وجدوا اعتقاد ما بين ذاته
وصفاته فخرجهم من صفات الاجسام ونسبت له القدرة التامة والصور الاتفة سبحانه وتعالى ويعترف
بالبدن وأحوال الحاد وارسال الرسل وأنهم لم يعقلوا عينا **(قوله)** ولا يصح أن يكون له تة يعني أنه ذكر
بصفة الجبل لانه لا يقع في ذنهم لانه كيف يكون له أمداد ولا تة واحدة وقوله الذي خلق الارض في يومين
إشارة إلى اتصال هذا الجبل في وسط اسم الإشارة لانه مستحق لكونه بالعلمين لاجل خلقه ما ذكر في أسرع
مدة لميل على قدره الباهرة التامة الدالة على ربه سبحانه ومضى مر بها أنه يصليها بقرائها
وعاينها **(قوله)** استئناف الخ إشارة إلى ما ذكر في شرح الكشاف على ملخصه التلخيص الحق حيث قال
انه لابد من صف هذه الجبل على خلق الارض وقد فصل بينها بجمل ويصنع الخ المصطوفة على تكثرون
وجله ذلك الخ المبدأ أو وصفها التاخير عن تمام الصلة وأجيب بأن الأولى تصدق بقوله تكثرون فيمنزوا
اعادتها والصفة فيمنزوا تة موكدة لضعفون الكلام فالصل بها كالفصل وفيه بلاغ من جهة الحق
للاله على أن المصروف له أي خلق الارض كلف في كونه رب العالمين وأن لا يصعب له تحقيقها اذا
انضمت اليه هذه المصروفات من قوله جعل فيها الخ والحق أن الاضاد الذي اتهمه لا يخرج عن كونه
فالمسألة شائعة من التلخيص وكان المتخبر يدرك ما يقرضه في صورة ما عطف والاقرب
أن جعل الاول اعترافه وكل من الجبلين معترضا ليدفع الاعتراض أو يصير لشد اكلامه
على أنه قد يفسد الروا وشال هو مصطوف مقدركا دعوا وجعل فيها واسي التوذكير للاحكام
تمام التهمة وكال القدرة بصفة في الردي المتركين بصدقها المطلوب خلق الارض في يومين **(قوله)**
مر فتم على الخ) بيان أن الله قد خلق في يومين لانه غير محتاج له والذين في غيرها بأن جعلها فوقها
لأنها كلاسطين ولا يفرق فيها كلاس امرو ولا منطية بهو على التكون وأي العين فيصير من
شخصتها ويستدل بكونها تشل على خلقه في الصانع لاقتضائها المسلك لها وليكن محققا من المنافع
وقوله معرض في يومين اسم المصروف من الاضال من أعرضها اذا أظهره وسكن من أخذها ومن التعليل

وقبل زنت في المرض والهوى إذا هجر واض
الطاعة كتبهم الابري كصمم ما كانوا يصنعون
(قل) انكم تكفرون بالذي خلق الارض في
يومين) في مقدار يومين أو ثنتين يتخلق كل
قوة ما خلق في أسرع ما يكون ولعل المراد
من الارض مافي جهة السفل من الاجرام
البسطة من خلقها في يومين أنه خلق لها
أصلا شتر كأنها خلق لها صورها صارت
الارض كهرمها لجادهم في ذاته وصفاها
أو اوعا وكهرمها لجادهم في ذاته وصفاها
(فلا) الذي خلق الارض في يومين (رب
العالمين) خلق في يومين (رب
ومر بها) وجعل في يومين (رب
معلق على خلقه في يومين) مستأنف غير
الصلة (من قولها) سر فتم على المظهر لتتأخر
ما قبل من جبر الاضاد وتكون مثلهما
معرفه الطلاب (وبار الله) وأمره فيها
بأن خلقها في يومين اثباتا لجبرها

وقوله والارض فكان المصارة زاد وما اشار بتقدير
المناف الى دفع ما يتوهم من التناقض بين هذه
الآية وبين ما ذكر في القرآن من ان خلق
الحيوان والارض كان في ستة ايام وذلك لانه
نص في هذه الآية على ان خلق الارض في
يومين ثم انه جعل فيها راسي واكثر غيرها
وقد قيل انما اتى في اربعة ايام مصرح بأنه
قضاء سبع عورات في يومين فيكون مجموع
ايام خلق العالم ثمانية ايام والمذكور في الآيات
الآخر ثمانية ايام ويضاهيها نظارة ولما
قد انضاف انقص التناقض اه

وقد قيل انما اتى في اربعة ايام انما هي ايام
لكل نوع ما يسلطه ويهيئ له اوقافا تناسبها
بان خص حدوث كل قوت بظلمة في قطارها
وقرى وقسم فيها اوقاتا (في اربعة ايام)
في ستة ايام كما تقول سر من البصرة الى
بغداد في عشرة ايام والى الكوفة في خمسة عشر
يوما والى طابك والى بعل في يومين لا شعاع
بما يصلها باليومين الاولين والتصرح على
الفلك (سواء) أي استوت سواء بمعنى
استواء او بجله صفة ايام وبطل عليه قراءة
بغيره بالجزء قبل ايام من الضمير في اوقاتها
اوقافها وقربا في كل على سوا (الساكنين)
متعلق بحرف تقديم هذا المصير للساكنين
من مدة خلق الارض والما او بعد ما قد قدر
فيها الاوقات لطالها (ثم استوى الى
السماء) فتمت صحتها من اهلها استوى الى
مكان كذا اذا وجهه الى وجهها لا يولي على
غيره والظاهر ان تقابلت ساكني المثلثين
لا التراب في المدة لقوله والارض بعد ذلك
دحاها وهو هل تقدم على خلق الجبال من
قوتها

وهو قريب من معنى وقد اقتصر شرح الكشاف على الاول (قوله اوقاتا اهلها) فذهب مناه من قدر
وانما قدوة لان الاشارة للاختصاص لاخص لانخص القوت بالارض الا انه لما شأها وهو
الوجه الثاني انه ما كقولنا فيها وهو يتصل بالاعتدال المذكور وبقي ان لا يضاف الى الثاني بجزئية
لاذنب ملابسة وكونها فيها وان يارزحه وهو الاشارة الى كنهه لا طائل تحتها وقوله بان عن متعلق بقدر
وهو تفسيره ظاهرا بتقدير ملهم تحين كل لكل وقوله بان شخص حدوث الخ لا يعني ثمانية ايام بل نوع
لا يختص بقطر بل اكثرها مما يستلزم أصل المصير شتلكا كمنطقة وان كان لبعض الجبال من خواص
ليكون الناس محتاجين بعضهم لبعض وهو مقتضى عملها في الارض واستقام امور العالم وقراءتهم مؤيدة
لوجه الثاني وانما انما في ستة اربعة ايام وهي يومان بعد اليومين السابقين ذكرها في نفسه مضاف
مقدر والداي خلافه لولم يذكر ذلك او جعل خبره متدا بحرف تقديره لكان ذلك في اربعة ايام ليسمع
ان خلق الحيوان والارض في ستة ايام كما صرح به في القرآن والحديث منها ما ذكره ابن ابي عمير في تفسيره
واختار هذا لان حذف النصف ايهل من حذف المبدأ ولانه يارزحه الى حذفه بتقديره ان تقديره في
فيما بعده (قوله والارض الكوفة في خمسة ايام) أي في خمسة ايام يكون ما يجاء الى قمر البصرة في عشرة ايام
تقدير مضاف كافي لتلم وقوله الاشجار الخ بيان لكسح العمل على يومين ما ذكره لانه ما هنا على ان
اليومين الذين خلق فيها الاوقات متصلان بالاولين لتبدأ يومين من خلقها ما جاء واحدا في اليومين الاولين
وتكون ما ذكرنا بالجله الايام التي خلق فيها الارض وصلى التصريح على لانه يعني التمسك (قوله
على الفلك الخ) الفلك بمعنى جلة الحجاب وهو لفظ شاعرت من قولهم بعد العدول في فلكه فيكون كذا
فما شاعرت من فلكه مذكور في ايام جميع ذلك فذا الفلك قبل طبعها الفلك بذكرها فاقابل اعداد
ثم يفرق لها بجله فيقال مثلا هو ايام وثمان مئة ايام وثمان مئة فلكه فيكون فلكه وهو لم
يذكر فيه احد الخدائر فيقال ان يقال ان فلكه من ليلته كذا كذا ويقال المراد ان ما يجري الفلك
كما اشار اليه الملق في الكشف وما قيل ان الفلك بمعنى السماء كافي القاموس فذلك حسابه اذا جاء
وفرغ منه والاربعة هي مقدار تخلق الارض وما فيها كونه ليس مراد الحجب وحده قطعها
لاستعمل في ما ذكره القاموس في خلقه للاستعمال في كلام النفاث كالإتي على من له المبالغة
والاداب مع ان مرادها ما ذكرناه لكن في تفسيره فهو تصور وهو الذي عرّفه النفاث (قوله استوت سواء)
بمعنى انه منصوب على انه مصدر فقل مقدرا أي استوت استواء بجله صفة المنافع والمضاف اليه
ويؤيده قراءة ابن جني فانها صيغة في الوصفة ومعنى استواها انما زاد قبلها فاعلم ان النفاث
الخ صرح به لانه الحال من المنافع اليه في غير الصور الثلاث ولا في الحال وهو صفة وما ذكره في الايام
لا الارض وبارزها تعاقب الزمان في المعنى (قوله هذا المصير) أي في اربعة ايام كائن للساكنين وهو مستقر
لا يضره كونهم المصارة وقوله من مدة خلق خلق الساكنين وان المصير عنه وان السؤال على ظاهره
وقوله او بشدة وهو لقوا واستقر على ان سال من اوقاتهم وقوله لطلالين تفسيره الساكنين على هذا الوجه
وقد جوزوا بغيره (قوله قصد) أي قصد وادراة ان المصير الى المعنى انما هو انشاء الاستواء
والحدي بل معنى القصد هو الناس حاله لا سيما موجودة لكن الارادة العلية تعلقت بايجادها
وقوله لا يولي على غيره أي لا يلتصق به المتعضة له (قوله والظاهر ان الخ) هذا بناء على ان خلق السماء
سقدم على خلق الارض لظاهر الا انما ذكره قد علم انه تفاوتوا في الاوقات الزمانية وقدر قصد
في الفترة وان جهود المفسرين غير متماثل على خلافه وقوله وسواها تقدم على خلق الجبال لان تلم
الاية كذا ايام السماء بانها فرغ من خلقها فاستوى لها وأخرج ضاهوا الارض بعد ذلك دحاها أي
نسطها وبعدها السكتي آخر جمعا ما دحاها وبعدها الجبال اربعا فاعتدل من هذه الاية بغيرها للعددية
المتصكرة ان دحاها الارض مؤخر عن خلق السما بجزئية فلا ياتي كون ثم خلق الارض الزمان لزم

فإن خلق السموات خلق الجبال وهو متفاضل للأول وأما حال التفاضل لانه لم يمتد إلى السماء
ليس تصافي خلقه بل من صرح به قصد واداه بأمره أن تأني طائفة متناهية لاهره وأما كون جود متعلقة
بمقدركم كذا في الأرض بعد ذلك أو البعدي ونية تخلاف الظاهر منه وهو مشترك في الأزام لأن ثم كذا
الآن مثال لفظ صدامين التباين وليس هذا من أجل التفاضل في الأصل في تسمية لفظي أو في الأرض
دواسي الخ كقيل لأن المراد خلقها كهيئة فخر صغير كما ورد في الحديث فخلق الجبال بعده وليس
هو معنى على قول آخر ومنه كثير (قوله أمر طائفة) نسبة إلى التفاضل على خلاف انقياس كقيل يوراني
وأما قوله في ذلك السطور السكتين من السارائق هي إحدى الصائري يمكن مرسودا انذال وهو غير
مراد كالإني (قوله ولقد أهدأها مادتها) والمراد بالهدأة مناهل المشهور وهي ما تركبت منه
بضم الطعن من كونها جواهر فردا وهو في وقيل المراد بهذا العنبري والابراء المصفرة للإجراء التي
لا تترأ على ما بين في الحكمة وفي نسخة المصنف وما وقع في بعضها التمهيد إلى اليمين بقدر في الكتاب
(قوله بما خفف فيكم) التامير والتأني وفي نسخة لما لا يوجد به معنى لأن البياض منه في قرص من
معنى التامير والتأني وهو كونه الملبسة أو التعدي ولوجه لقل أنه على الإمبريتم حذف ما هو
كجس حروف السكتة لأنه لا يمكن أن يبرز حذفه ما والغير للأرض والسماء المحسوس ليس على
أثبات خاتما أو بعد ما قبل أثبات قطع ما تاذر كرمي الظاهر والأمر لتسخر كنهه قبل أنه على هذا الوجه
يكون القريب في كونها خفاها في أصلها لسماء أو مدفون بمجموع الجبل المذكور بعد الفاء والأخا لاسم
بالأبواب هذا المعنى مترقب خلقها معي هذا يجوز على أن على الزمان ولا يتم بسكون دعو
الأرض مقدما على دعو السماء وأما من خلق البشر قبل الحور فله أن يخلط في قولنا في الآتين
كقيل ولا يني أنه على نسبه بخلاف طائفة المصنف وجه الله وإرضاء في ثم تقسمه فذلك فيكم فيكم
تأني فتميز (قوله من التامير الخ) بيان لما هو في كونه مرتب فالتأني هو ما هو متاع في الظاهر
من عدد الأسباب مؤثرة وأما إذا لم يكن الحقيق هو انقياد التامير للخلقات ويجوز تسميه لسماء والأوضاع
للبصائر والصور فهو ملبس على القلب والتشريع (قوله أو تصافي أو الجود الخ) كقيل في خلق
الأرض وبعد خبا دواسي لأنه بمعنى خلق أيضا وبمعنى تعيين مقدار حال الأبعاد ويجوز على هذا الوجه
ثم على ظاهرها وهذا كله لا يقتضيه القاموس التعقيب فلو تأمل والتعقيب لونه فهو في الوجهين السابقين
على حقيقته لأن المراد إذا كان خلق ما تبعه سدا وتسميه ما تعقب على ظاهره فإذا كان معناه المعروف
كانت الله سبحانه عن التعقيب في الربة أو الأخبار لأن الأمر في فعله التعقب والرب عليه هذا على
من الربوبية المشهورة كمن تصفيه أو قد يقال هذا هو التصود الأصلي من خلقها فهو على
ربة (قوله أو أيا من السماء حدوها الخ) فمجمع بين معنيين مجازين وهو جاز أيضا عند المصنف
وجه التعقب منه البروز من العدم من أي من مكان آخر ووسط الأرض وتهد هذا أيضا وهو التعقب
كالترتيب معطوف على اسم وهو الخ وقوله وقد عرفت معناه وهو زعم كون الحور مقدما على خلق
الجبال كقيل وهو من نوع لأن تفتا وتماين الخلق كقوله وتماين من الله كون الحور متأخرا
عن الاستمرار ولا بد منه كونه من نوع آخر خلق الجبال على أنه يجوز كون القابل لتفصيل القريب متأخرا
(قوله أو أيا من كل منكم) معطوف على قوله تأني في الجود والمراد بيان أحدهما الذي هو في واقعها
في علمه وربما أريد منه كمن من المصنف وجه الله على الاستمرار والجزء المرسل باستعماله في لازمه لأنه
التوافقين بأن كل منهما مباحة كافي الكنف وقال ابن جني في التمايز وقال في الكنف هو أحسن
والمراد بالتمايز يقال تميزه إذا وافقه وطاوعته قالها لمباح يقال تميزه على الأمرين وافقه وفي
نفذ لاهل من يدل لهم في توافقها وانتقالها وتمت على الأمرين وهي المشهورة على ألسنة الناس
ولذا وقع في نسخة خاتما والله تعالى في في التوافقين أن أجمع آيات في الكلمة مبهمة القابل

(وهو دلتان) أمر طائفة واحدة وأما
مادتها أو الأجزاء المصفرة التي ركبت منها
(نقل لها) والأرض (تأني) بما خفف فيكم
التامير والتأني أو مرفا ما لا يمكن الأوضاع
التي قبله على الصلوات التي قبله
في الجود على أن الخلق السابقين
والترتيب لسماء أو الأجزاء المصفرة
حدوها أو أيا من الأجزاء المصفرة
عرفت طائفة أو أيا من الأجزاء المصفرة
في حدود ساء أو أيا من الأجزاء المصفرة
وتأني من الزيادة أو أيا من الأجزاء المصفرة
أختارها أو أيا من الأجزاء المصفرة

وحيث وكذا يجوز في الموانع انما هو واحد وكل في قوله في حدوثه يستلزم قوله وان اراد اظهار كمال
قدرته الخ) فظاهر انه استعارة لانهما لا يمتزجان من الجادات منزلة العقلاء اذ امر واحد بما على طريق
الممكنة والعقلية والحيثية اثبت لهما ما هو من صفات الضلالين الطوع والكثرة شيئا وحيث امره ان
يطاع وكما ان الصدور لا يقع سلاطين ذلك ويجوز كونهم مفعولا لفظا (قوله ولا يظهر ان اراد الخ)
اعلم انه قال في الكشف معنى امر السامع والارض بالان واستانها انه اودا تكون بينهما فاعلمنا عليه
ويصدقنا كما اراد حصارا كاتافي ذلك كالمسور المبيع اذا ورد عليه امر الامر المانع وحيث امره ان
يسمى التنبيل ويجوز ان يكون قبلا وبين امره على انه تعالى كالمسور المانع وقال لهما انما اشتقا
ذلك ان ابناءه تفتل انما على الطوع لاي الكره والفرض تصوير اثره في المقدورات لاضيق غير ان
يحقق عين من الخطاب والحوار وهو قول الخليل خال بالجد او لو لم يفتي قال لو تدل من يفتي
نفسه على ان ابناءه تفتل انما على الطوع لاي الكره والفرض تصوير اثره في المقدورات لاضيق غير ان
الاستعارة التنبيلية بعد ان تكون الاستعارة في ذاتها ممكنة فيقول لفظا لطلب بدلت فقبيل الخليل
كالمسور يتكلم في الامور لا يتكلم في التناقض الذي هو لازم التنبيل به وبسبب انه ما بان التنبيل فهو انه
شيء مضمون لهما هو الارض التي بينهما وبين خلقهما في ارادة تكون بينهما وبينها ما شاء امره في سبوت
انه تعالى في سلطانه وامامه من نفسه قصر فهم غير ورد والوجه ان يراد بكونه قبلا تصوير قدرته
وعظمته وان القصد في التركيب الى اخذ في بدو الخلاصة من المجموع على سبيل الكتابة اياها يتبين غير
تقرر فمراده يعني انه لما عطف التنبيل على الجاز التنبيل فكانت خبره وان جاز نفسه في الجاز
المعارف منه وهو انه بقي ويحمل التنبيل على الاشتغال والقديم فيها وما ذكر من الكتابة انما على
انه لا يلزم استحالة الحقيقة في سبيل الخوض في كبريت عليه هاورا ثم ارفاض هو كمن يلوان
ان يحقق الحق الجهاد اذ كان لفظا حسا وقيل قصد منه الخطاب وفي الكشف القبيل قبل شخص
لا ينافي التنبيل وما ذكر من الكتابة اياها في اخذ في بدو الخلاصة من المجموع على سبيل الكتابة اياها يتبين غير
ولا الاصطلاح ولا يفتي عن الرجوع لاذكر ان من انه مركب ليرد به معناه الحق فلا بد من التنبيل ولا يفعال
لكونه كايه يعني الان تركيب علمه وحيث انما فظاهر اذا عرفت هذا المزمع من انه تصوير واستعارة
تنبيلية مبنية على القرض وهذا انما يتنبيل بهما المعارف والاولى على انه استعارة ممكنة وكونه كايه
حرفه لا يتناول من انه قصد لولم يفتي في قصد الى الاشياء بشيئة لزم عدم طاعة نفس الامر بل قصد
تصوير اثره تعالى في المقدورات بصورة حسنة ومن وورد امره بان من امره طاعة فاستل على القصور
وعلى علمه انه هو التنبيل الشعرية الذي صان هذه كلام اصدق القائلين ولا يقبده الخلق من الحكم في نفس
الامر كلام ناظم من عدم التصديق وعرفه معنى التنبيل كايه فانه قد تقرر ولا يمكن من التنبيل (قوله
وما قيل الخ) يعني انه متصوفا في قوله الاول دون الوجهين التوسطين لكونهما مضمومين عند الخطاب
او لكون السامع مدفوعا عنه في الثاني منهما والخطاب يستفزع على الركون وتوابعها قبل الوجود
لا يبدى وقوله وانما قال طاعة جميع المذكور الى المزمع انما هو استعارة لفظا لذكره وكان مقتضى الظاهر
طاعات او طاعتين وتوابع المذكور لانه لوجه اثباته عند اخبارهم من انهم لكون التائب
حسب القصد فقد نظر الى الخطاب والالوية والوصف بطوع والكثرة (قوله مستوفى صاحبدين)
التمسبه في جودا لان جميع العقلاء تمل الى وصف السجود ووصف حركاته كونه تطلب الكواكب
والقمر كالتنبيل به وقوله تملر (قوله تملر خلقا اياها) لقوله يدع العوائد والارض والابداع
عالمه يسبق في مثال ولامدة وقوله اتمن امره من حرم التصديق القضا وهو الفصل من الامور على وجه
النظام وقوله والتمن يرى شدة من رعاة تدعى لانه يعني السوات ولذا قيل انه اسم جمع والامر بكونه
منه حاله تصديره مع حيوان الخ فربيع المصنف وان كان متأخر القضا فانه بناء على مواضع في التنبيل

والمراد اظهار كمال قدرته وحيث وقع
مراده لا يثبت الطوع والكثرة لهما
مصدران وقصد وقع الخليل (قوله انما
طاعتين) متشابهين بالذات والاعراض
تصوير اثره في المقدورات لاضيق غير ان
وتنبيلهما بامر المانع واثارهما بالذات منها
كقوله ممكن يتكون وما قيل من انه تعالى
في الجاهل ساءا فغيره على الجواب انما يتصور
على الوجه الاول والآخر وانما قال ما بين
على الحق انما يكون سبيل طاعتين
ساجدين (قوله فانه يسبق صوت) فلهن
خلق اياها اتمن امره من واضير لهما
على الحق اذ هم وسبق صوت حاله على
الاول وغيره على الثاني

كأف فيه رجلا ولم يزلوا يذبحون وهو ما بلغ من التضرع بعد الاجام وقدمت نصلي في صورة البقرة ولذا جعله
 حلالا في الايام شعير السماء ويغني عن الشافي ويجوز فيه البدلة وكونه دفعولا في اعيان التضيعة مع
 التضرع كذا في المنطق غير هذه السورة **(قوله قبل خلق الجنات الخ)** قيل كونه يوم خسر
 انه لا يوم مفسدة حتى يبعث كقيل بانه في ان الوقت الذي خلت فيه الارض لم يكن اول اوقات وقوع
 انطلق فيها لمسا اعتبار يوم الاحد الذي هو ازل الاسوع وهكذا ما بعد ذلك ما ورد عليه من
 تقدم المحوى خلق السماء لئلا امره وبارق في الكشف من ان آدم عليه الصلاة والسلام خلق
 في آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق لا يعني **(قوله ثانيا)** فالامر واحد الامور وقوله يأتي أي يصدر
 عنها وكونه اختيارا بانه مذهب بعض الفلاسفة من انها علة طائفة وقوله طعا بانه مذهب غيرهم
 من المتكلمين وأما عند غيرهم من أهل الشريعة فلا يقولون بشئ منه بل يقولون ان جعلها تقصير وليس بربان
 لانه مما عاذه ذكره وقوله قبل الخ فالامر واحد الامور والوصى على ظاهره وازداده امرها لا بد لاجل
(قوله فان الكواكب الخ) دفع لمنزلة ان الكواكب ليست كلها في السماء كما يشبه من النظم
 فان امر الادراك كما سكت كذا في رأي العين وقدمت نصلي في الصافات **(قوله وسقطنا الخ)** يعني انه
 مفصول مطلق ليعمل مقدرة مطوف على قوله في اننا لاحظنا اهلن الاوقات ومن الشياطين المسترفة للسمع
 وكون الخمر المصايب كقيل خلاف الظاهر وقوله مقول له على الحق أي مطوف على مقول به يشبه
 الكلام السابق أي ذمة وسفها ولا يعني انه تكلف بصدق نهي العربة كما قاله اوسان وقوله الباطن
 في القدرة تصغيره ليزال الخ اشارة الى ما في صفته من المبالغة ونسبه لشرو وقوله كانه
 ظاهره انه استعاضة لذكره بل ان ورد في اللغة يعني العذاب من غير حاجة الى التوضيح **(قوله)**
 وهي الرمتن الصق يسكون العين مصدر سقطه الساعة اذا اهلكته صغر يكسر هاء معطاء التثنية
 كذا جردا أي حال الصاعقة فاصفة غدا كان التالي هو الرمتن كذا منه سكت في المرتفعة
(قوله سالن صاعقة غدا) ذكر المعرف فيه وجوها أحدها انه ظرف لا ذرتكم والثاني انه منصوب
 بصاعقة لانها بمعنى العذاب أي اذ ذرتكم العذاب الواقع في وقت يحيي مصلهم والثالث انه صفة لصاعقة
 العذاب الاول والربيع انه سالن صاعقة الثالثة قاله أبو البقاء وأورد عليه ان الصاعقة جنة وهي قطعة
 نازقة من السحابة تقترق فلا تقع صفة ولا حلا لها وتاويلها بالعذاب خارجا ليعان مدلوله من غير
 ضرورة وانما جلت وصفاً الاول لانها مسككة وسالين الثانية لانها معرفة ولوجبات سالين الاولى
 لقصصها بالاضافة لانها لا يوصف بحجة وسالين مائه **(قوله تعالى اذ انبتهم الرسل)** يعني ان يكون
 من اطلاق شعير بالجمع على المنسوخ وكذا الرسل وجمع الاول يجوز ان يكون تاييدا لافعال القيلين فتأمل
(قوله ولا يجوز جعله صفة الخ) فساد المعنى لزوم كونه اذ انزه عليه الصلاة والسلام والصاعقة التي
 اذنبها واقعين في وقت يحيي الرسل لئلا يذوقه وليس كذلك لاضافة لصاعقة غدا ايضا لزوم حذف
 الموصول مع بعض معناه ووصف المعرفة بالذكورة **(قوله من جميع جواريتهم)** فالضمير المضاف اليه لقوم
 عادون وقد جعل المجهول كناية عن جميع المجهلات على ما عرف في سنة والمرادياتياتهم جميع المجهلات
 بل الوصف قد عوتهم على طريق الكناية وقوله واستبدوا الخ عطف بقوله في قوله من كل جهة
 الوجه الذي ابداه لهم من الصدر والاذن او نحوه **(قوله لها من جهة الزنر الماضي الخ)** هذا هو الوجه
 الثاني والغيره من راجع للزمن المراد اعيان اذنبهم الزنر الماضي وعلمتهم المستقبل ويجوز فيه
 المسكت ايضا كقوله في الكرسي واليه يذبح المصنف بقوله وكل من القتلين بمخلفه واقدمت فيه ما ذكر
 مستقبل المستقبل ويستمر الماضي وقوله من جهة الزنر اشارة الى انه استصرف ظرف المتكلم الزمان
 وقدمت نصلي وقوله عاجري بقوله في الكفار أي من مثل عاجري خبثه مضاف مقدور على هذا ايضا في
 النظم مقدرة انه لا يذبحا عارعا وقوم من يذبحهم الخ فتأمل **(قوله)** ومن قتلهم ومن بدهم الخ نحل هذا
 جمع الرسل ظاهر وقوله اذ ذبحهم الخ جواب عما يقال كيف يصح من تقدمت تأخر من الرسل لهم

(قوله من) قبل خلق السموات يوم الخميس
 والشمس واقصر والقصر يوم الجمعة
(قوله في) قبل خلق السموات يوم الخميس
 ياتي منها بان جعلها عليه اختيارا أو طعا
 وقيل أي والى اهلها وأمره **(قوله)** السماء
 الخ **(قوله)** في ذلك الكواكب الخ
 سكتها لا عليها **(قوله)** وسقطنا
 من الاوقات ومن المسترفة وسقطنا
 مقول له على المعنى كانه قال وسقطنا
 السماء الخ **(قوله)** وسقطنا
 العزيز العالمين **(قوله)** الباطن في القدرة والعلم فان
 أعرضوا عن الايمان بعد هذا البيان **(قوله)**
 اذ ذرتكم صاعقة **(قوله)** لخدركم **(قوله)** ان يسلم
 عذاب شديد **(قوله)** صاعقة **(قوله)** مثل صفة
 صاعقة غدا وقدمت **(قوله)** وقدر صفة مثل صفة
 صاعقة غدا وهي المزمع الصق أو الصق
 يقال صفة الصاعقة صفة صفة
 سالن صاعقة غدا
(قوله) اذ انبتهم الرسل
 ولا يجوز جعله صفة **(قوله)** وظنوا لا ذرتكم
 لفساد المعنى **(قوله)** من يذبحهم ومن بدهم
 آتوهم جميع جواريتهم واجتهدوا بهم
 كل جهة **(قوله)** ومن جهة الزنر الماضي
 عاجري على الكفار ومن جهة المستقبل
 عاجري على الكفار ومن جهة الآخرة وكل من
 بالتصديق عما أعد لهم في الآخرة وبدهم
 القتلين بمخلفه **(قوله)** من قتلهم ومن بدهم
 اذ ذبحهم القتلين **(قوله)** من قتلهم ومن بدهم
 وصالحين **(قوله)** من قتلهم ومن بدهم
 اجيب

بأن المراد بالحيي ما عاينهم به فن يبين أيديهم الخ حال من الرسل لا متعلق بحياتهم وقوله لا يتجمل أن يكون عبادة
عن الكثرة قبل أن تدها هو بمعنى الوجه الذي قبله إذ لم يرسل إليهم بشيء وهو دواعي فتكون المراسم بلقيهم
خيرهم ومن أتاها منهم إلا أن الفرق بينهما على هذا كما به عن الكثرة وما قبله على الحقيقة كما قبل وقه
تشره لعل على الأقل مجاز في حياتهم وعلى هذا هو مع ذلك المجاز في كآية وقيل المراد بالرسول ما لم يرسل الرسل
(قوله بأن لا تصدوا الخ) إشارة إلى تقدير صرف بر خلق حياتهم وأن مصدره ولا نهاية وهي قد نزل
بأنهم كالوصول بالامر على مائه بملء غير مرة وقيل أنها مخففة من الثقيلة وبها غير شأن مخفوف
وأورد عليه أنها إنما تقم بعد أمثال الذين وأن خبر باب أن لا يكون طلبا لا يتأويل وقد ينهيه بتقدير
القول وإن يحين الرسل كالوصي معنى فتكون مثله في وقوعه أن بعده لضعفه ما يبعد الذين كما أشار إليه الرضى
وغيره (قوله أوى لا تصدوا) بمعنى أنها مفسرة على الرسل لا على الوصي والشرا فمعنى فتعني معنى القول
وقد نزل على الوجه السابق حككون لا ياتيه (قوله لو شاء من الخ) كون مفعول المشقة المحدث بعد
لو الشرطية بضم من مفعول الشرط ليس بغير وقد يقدرون عن غيرة كما قدره المصنف إذ لو جعل على النج
المعروف وقد رواه عن ابن الزناد الملائكة لا تزل ملائكة لا يمكن لمعنى لا تزل بالمقام وقيل في وجهه أنه جار
على الضاعفة فان ما لا تقدره على لو شاء من الرسل ملائكة وقوله لا تزل ملائكة لا تزل ملائكة لا تزل ملائكة وهو
وبه معنى (قوله فاباها لم يزل الخ) القصة أن كانت حاملا لتعبية البسة فتكون في الكلام إمارة إلى قياس
استثنائي أي لكنه لم يزل ويصور أن تكون تعطيلة لشرابهم أي ما عاينهم ذلك لا أن تكون إمارة إلى
كأنكر رسالتهم وما موصولة وكونها مصدرة وتغيره قولهم لا تصدوا إلا اختلاف الظاهر (قوله
على زعمكم) بأرائي المجتهدين المين المنة زاد من جعلنا يترهم من التناقض لأن قولهم على زعمهم بقرار
برسالتهم وقوله كآرون جعله لمكان مقتضى الظاهر بما أخصه أو بعبارة أخرى جعلهم على زعمهم
أنهارا لتمامهم وقسمتهم كأشارا إليه المصنف (قوله أذنت الخ) تعليل لكفرهم وبأن زعمهم
بما قبله وقوله فاما عاد الفاء تفصيلية وتفرع التفصيل على الأجل قرن بها السببية وقوله اعتزرا
بقرتهم وشكوتهم فالاستفهام أنكرى ما لا التقي وإله لا شدة بهم وهذا بيان لاستحقاقهم العظيمة
وجواب للرسل عما خوفهم به من الخطاب وقوله يزع العزرة أي يطلعها فالمراد بيزعها لهم ما فرقه
عليه ويصور أن يكون تفسيره لأن كانت العبارة فيخلقها بما وقف أي يكسر أو يشقها لاجلها لتأويل
وهو أقرب (قوله أروا الخ) لما ذكرنا قولهم في جواب الرسل وقضو فيهم لهم مرة عليهم عاذ كآية
إلى أن ما خوفهم به الرسل ليس من عند أنفسهم بل على قولهم وتماهم من الله تعالى القوي والقدير
وهم يعلمون أنه أشد قوتهم وقوله قدرة فسر القوت القدرة كآل الرابغ القوة تكون بمعنى القدرة
وتكون بمعنى التبرؤ للشيء كما يقال التبرؤ للقوة فله وقدرة الإنسان هيته تمكن به من فعل شيء ما وإذا
وصف الله ما فهمي معنى في الهز عن صفه فلا وصفه على الإطلاق غير تعالى انتهى فلا وجه لما قيل أن
القول عرض بزه الله عنه لخصه باستلزام القدرة قلدا عبر عنها بالقوت مشاكلة وقوله والذات بيان
للاشدية فإن ما يكون بالذات أقوى من غيره وقدرة البشر غير مؤثرة أو تؤثر بالاستناد لقدرة الله تعالى
(قوله لم يصد على ما لا يتأني) قال الراغب القدير العاقل لما شاعلى قدرة الله عليه الحكمة بالزيادة
والخاص والقدرة بتارة ولكنه قد وصفه البشر بمعناه المتكلف والمكتسب لقدرة فإذا استعمل
في بقية فهو بالصفة في القدرة الشكالية كالقدرة وهذا هو أصل الاشدية إشارة إلى القوة قدومه كذا
(قوله لم يصدوا الخ) لأن هذا الاستكثار علم وقد يربط الاستكثار وقوله هو صف الخ أورد على قالوا
لهذه أروا الاعتراضة والأوا اعتراضية وأعطية على مقدر والمطوف والمطوف عليه مجموعها
اعتراض وقوله من الصراخ بكسر الصاد يجوز كونه من الصراخ بمعنى الخلاله وروى أنهم أهلكوا
أنفسهم بالسوم وهو من سلبها بالعرب وقوله يجمع إلى شدة البؤ يجمع ظاهره على الإنسان ويتجنى

ويجمل أن يكون عبادة عن الكثرة
تعالى بأن يارزها رزعا من حصيل سكان
(لا تصدوا الله) بأن لا تصدوا
لا تصدوا (قالوا لو شاء من الخ) أروا الرسل
(لا تزل ملائكة) برما تها (فاباها لم يزل الخ)
على زعمكم (قرون) إذا أنت بشر شيئا لا فضل
لكم علينا (فاما عاد فاستكبروا على الأرض
بغير الحق) فتعظوا فيها على أهلها من غير
استحقاق (وقالوا من أين قوتهم أن الرسل
بقرتهم وشكوتهم قبل أن من قوتهم أن الرسل
يزع العزرة فيقلعها عليه (أروا الخ) فادر
الذي خلقهم هو أشد قوتهم (قوله قدرة قادر
بأن لا تصدوا على ما لا يتأني (وقالوا يا
ما لا يقدر عليه أحد غيره
يصدون) بيزعون أنها خدو وشكوتها وهو
مطعم على فاستكبروا (فأرسلنا عليهم
صمررا) بارتهم في شدة بذهلهم الصر
وهو الراد الذي يصري أي يجمع أو شديدة
الصوت

(قوله جمع صفة) بكسر الحاء صفة مشبهة من فعل يشعل كظم وقوله على التفتيش أى سكون الحلالان
السكون أخفى من الحركة وفعل بالسكون صفة كصب أو هو مصدر وصفه بالصفة (قوله آخر
شوال الخ) ولما خافنا من هذا الضميمة وما فوقه أى من أن تسر بساط طوارقنا فشبها وشوال
وأن كانت الثانية أظهر لأنها كانت أيام العزوف كسابق في الحلقة وفي الآية إشارة إلى أن الأيام منها
بعض وبعد وفي مناسك الصكر ما في عن ابن عباس رضى الله عنهما الأيام كلها لله تعالى لكنه خلق
بعضها نحو ما وضعها سمودا وقيل النص خائب في الابد (قوله أضاف العذاب الخ) بين الأمن
إضافة الموصوف للصفة بذل قوة ولعذاب الآخرة أذى وهو من الأسناد الجازية عنه وصفه بالعذاب
وقوله بالمبالغة للدلالة على أن هذه الكافرا ذلت حتى أضافها عذابا كقوله في حق أولئك ليس شر ما شر
وقوله يدفع العذاب الخ بيان لآثاره على جعله تذليلا (قوله قد لا تعلم على الخ) بين أن الهداية
هنا ملقطة بالدلالة دليل ما بعده وتكون بمعنى الدلالة الموصلة كأي غرة لا تلتهم من أحب ولا كلام
في استعماله لكل منهما إنما الكلام في كونه منقطة في أيها أو مشتركا بينهما مطلقا وأعلى التخصيص
بين المتدري بنسبه والحرف في كونه منقطة فصله وعدل عن قول الزمخشري قلنا لهم على طريق الضلالة
والرشد قوله وهو يدنا العبد من على ما سافر في تفسيره في لادن مذكوره أظهر لأن الدلالة على
طريق الضلالة اختلال لأهداء وهو كلام ناتج من عدم التبر لأن التسو لا ذكره يقول عن قتادة
وهو الذي اختاره القزاق والربيع وهو أنبأنا لأن قوله به صفة فاستصروا الخ يقتضى أنهم لم يوافقوا
كلها الذين يفتن فاختاروا السداد على الانحراف فيكون معنى قوله يدنا العبد من كالأصغر على من له
ذوق علم (قوله نصب العجب) أي أختارها وأبنا على السنة السرايل وقوله منقطة الصبر وعدم تنبيه
وصرفه على الجبهة أو إرادة التنبه وقوله بين السرايل أنه مصدر أوجع تعد وقوله الما منقطة
كأخاه العجب لأنهم كانوا يبارقون الله (قوله فاختاروا والضلالة على الهدى) وقد استدل المعترف
بهذه الآية على أن الإيمان باختيار السعد على الاستقلال لأن قوله يدنا لهم دل على نصب الدلالة وإضافة
الهدى وقوله استصروا العلم الخ دل على أنهم بأنفسهم أترأوا المعنى ويزيدان لهذا الاختيار بغير بيان
قدرة تعالى في المؤثرة وليس لقدرة العبد منقطة ما قاله المحقق لست اختيار به وهو من الحقائق البهية
والله أشارة لإمامه به اقتضى هذا الهمام معنى حكيمها ليست باختيارية أنها بعد حصول ما يتوقف
عليه من أمور اختيارية تكون محذب للبعث من غير اختيارية في مثل قلبه وإرباط هواه من يصبه
فهي في نفسه غير اختيارية ولكنها باختيارية ومقدّماتها اختيارية ومن لم يمتثل للتزوية قال كسب لا تكون
الهمة اختيارية ونحن مكثرون بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعماله والتمسك بغير الاختيار
وتفصله كأي طرق الحجة لا من بعد أن المحبة قبل روحاني طيب والبهير قوله عز وجل وخلق منها
ورجوا ليسكن إليها أي جعل لخلق علمه سبلها حكيمها لأنها وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم
الارواح من نور مجتهد وتكون الهمة لا نور آخر كالخس والاحسان والكمال ولها آثار بطرق علمها
بحسبة كالطاعة والتعظيم وهما هي التي يكسبها لأنها اختيارية وهذا منقطة الاعتراض فأعزوه
(قوله ما صاعق من السماء) بالعين المعروفة وقيل المراد بالسمعة هنا السمعة كأورد في آيات آخر
ولأن من أجمع بينهما وصفها سمعة العذاب في صفة بالصفة حكما لوصف المصدر أو المعنى
أن عذابهم من الهون وإن لمصروف وقوله من اختيار الضلالة لم يسل من على الضلالة لأنه أنصب بقوله
استصروا وقوله من تلك السمعة متعلق بقوله فحينئذ لا ذكر جنيته كأنه أولى والمراد أنهم يتقنون الله
لا السمعة كأيهم ولو لم يمتثل من منعه مانع لأن المتقن من عذاب الله متقنه ولعله أن لا لاحقه
للمرجع (قوله ويوم يحشر الخ) متعلق بذكر مذكور مصروف على قوله قل أنذركم ساعة مثل ساعة
عاد الخ أو جعل على غيره ويوم يزعم كيصعقون ويخبره وقوله فهم يزعمون القاء تفصيلية ومعنى

في يوم من الصبر (قوله أيام تحسان) جمع
فحص من فحص تحسان ففحصهم ففحصوا
الجنان والبرهان بالسكون على التفتيش
أو التفت على أهلها والوصف بالمصدر قبل
كن آخر سؤال من الإرباب الأربعة وإن بقهم
وعذب قوم الأفيون الأربعة أضاف
عذاب الناس في آياتهم الدنيا أضاف
العذاب إلى الخزي وهو الفضل على تقديره
به لقوله (ولعذاب الآخرة أذى) وهو
الاصل صف العذاب والما وصفه العذاب
على الأسناد الجازية بالصفة (وهو
لا يصح) بلغ العذاب منهم (والله
قهرهم) فدللتهم على الحق بنسب الخ
وارسل الرسل وقريش فالتصيب فعمل
معه بغير ما بعده من نوافي الخ لا يرض
الله (فاحسبوا المعنى على الهدى) فاختاروا
الضلالة على الهدى (فأحسبوا صاعقة
العذاب الهون) صاعقة من السجدة هلاكهم
واختاروا العذاب وصفه بالهون لا بالفة
(عما كانوا يكسبون) من اختيار الضلالة
(وتحسبوا الذين آمنوا كانوا يفتنون) من تلك
الصاعقة (ويوم يحشرهم على أبنائهم) وهو الله
عز وجل وقوله يحشرهم بالقرآن متضمنة
ومعنى التفتيش فاعلموا

فمنهم من يقولون (يحبس أقولهم على آخرهم على قتلا
 يتنقوا وهو عبارة عن كثرة أهل النار حتى
 قد أساءوا) إذا حضروها وما من ميتة أكيد
 اتصال الشهادة بالجنود (شهد عليهم جميعهم
 وأبصارهم وبعدهم كانوا يصلون) بأن
 شفعها الله أو تظهر عليها آثارا تدل على
 ما اقترعهم أو تعلق بلسان الحال (وعاوا)
 بالجنود لم شهدتم علينا سؤال توابع أو زجب
 فاعل المراد به نفس التعجب (أو قالوا أفقتنا
 أفقتنا الذي أفقتنا ففعل كقولهم أفقتنا
 ما عايننا نابل أفقتنا أفقتنا أفقتنا أفقتنا
 أو ليس أفقتنا بيمين قدرة الله الذي أفقتنا
 كل حق أو قولوا بالجنود أو بالجنود أو بالجنود
 الحال في حق عايننا بالجنود أو بالجنود
 وهو عايننا بالجنود أو بالجنود أو بالجنود
 يتنقوا أن يكون نغم كلام بالجنود أو بالجنود
 استقانا

فمنهم من يقولون (يحبس أقولهم على آخرهم على قتلا
 يتنقوا وهو عبارة عن كثرة أهل النار حتى
 قد أساءوا) إذا حضروها وما من ميتة أكيد
 اتصال الشهادة بالجنود (شهد عليهم جميعهم
 وأبصارهم وبعدهم كانوا يصلون) بأن
 شفعها الله أو تظهر عليها آثارا تدل على
 ما اقترعهم أو تعلق بلسان الحال (وعاوا)
 بالجنود لم شهدتم علينا سؤال توابع أو زجب
 فاعل المراد به نفس التعجب (أو قالوا أفقتنا
 أفقتنا الذي أفقتنا ففعل كقولهم أفقتنا
 ما عايننا نابل أفقتنا أفقتنا أفقتنا أفقتنا
 أو ليس أفقتنا بيمين قدرة الله الذي أفقتنا
 كل حق أو قولوا بالجنود أو بالجنود أو بالجنود
 الحال في حق عايننا بالجنود أو بالجنود
 وهو عايننا بالجنود أو بالجنود أو بالجنود
 يتنقوا أن يكون نغم كلام بالجنود أو بالجنود
 استقانا

وقوله تعالى ان يشهد الخ اتمنعونه بقدر مضاف أي غفلة أو كراهة أي ليس استأمرهم
 النوف محاذ كمن الناس ولا جعل أن يشهدوه مفعول أو من أن يشهد أو من أن يشهدوا وأنه
 ضمن معنى الخن فهو على نسب واستبعد هذا الخبر وما ذكره المفسر من أن لكل من الحق من غير عرض
 لا يرا به لكن قوله ما استترتم بها يحتمل احتمالاً آخر ساء أنه إشارة إلى أن أن يشهد في محل نصب وجزع
 الخلافة به بتقدير عن لأن حذف الخبر لا يزيل أن وأن ويحتمل أن متعلقه محذوف وإن يشهد مفعول
 فأى ما استترتم عن أعضائكم غفلة أن يشهد وقيل أنه بتقدير الباطل أن يشهد والحق ما استترتم
 عنها لاجل أن يشهد عليكم والمراد تفصيل الشهادة فالوجه في عرايه حجة وأما قوله ما استترتم الخ فهو لازم
 معناه لأنهم إذا لم يستتر واعن أعضائهم فهم لم يفتروا وشهادتهم عليهم فالحال أنه إشارة إلى أن كسبتون
 ضمن معنى الخن فعلى تعبده لاه لازم وفيه بحث وهو موصول إلى ما نقل عن قتادة من أن معناه وما كنتم
 تعلمون أن يشهد الخ ليس بشئ بل المعركة مما قرأناه وقد يقال أنه مراد قد تعرض الله عنه (قوله الأوطى
 رقيب) كما قال أبو نواس

إذا ما خلعت الدهر يوماً ملانقله خلوت ولكن قل على رقيب
 ولا تصن الله بفعل ماعة • ولأن ما مضى عليه رقيب

(وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم حكمكم
 ولا أبصاركم ولا بياضكم) أي كنتم
 تستترون من الناس عند أن يكتب القصاص
 غفلة القضاء والختار أن قضاء كوشه
 عليكم فما استترتم عنهم وفيه تبعية على أن
 المؤمن نجى أن يصدق أنه لا يبرئ طبعه حال
 الأجر عليه رقيب (ولكن ظنتم أن الله
 لا يعلم كثيرا مما تعملون) ولما استترتم
 لا يعلم كثيرا مما تعملون (ولما استترتم
 ما تعلمون) (ولكنكم الذي تكونون لم
 أردكم) خبران له ويبرز أن يكون منكم
 بدلا وأردكم خبرا فاعلم من من الناس من
 أنصرا ما تمسوا إلا بتساعده في الدارين بدلا
 استقامت له (فان يصروا فان يصروا يوم
 لا خلاص لهم منها) (وان يستعجلوا) (أولوا
 النجى)

(قوله تعالى ولكن ظنتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) معناه ما تعلمون أن الله يعلم فليست الجوارح ولكن
 ظنتم أنه لا يعلم كثيرا وهو ما علمتم ثقة فما استترتم عنها باجترار على المصلح وإذا كان أن يشهد
 مفعولا فالحال ما استترتم ما لم يطلع الله أن يشهد عليكم الجوارح فلهذا ما استترتم عنها يحسن لاجل
 ظنكم أن الله لا يعلم كثيرا فلهذا استترتم في الاستترار عن الخلق لا عن الخلق ولا عما فيه الجوارح وعلى
 تقدير الباطل فالحق ما استترتم عنها لا يبرأ أن تشهد عليكم أي تصدق الشهادة أما ظنتم أنها تشهد عليكم
 بل ظنتم أن الله لا يعلم فلهذا لم يكن استأمركم بهذا السبب وعلى تقدير عن قبل بزم زيادة يشهد وفيه نظر
 (قوله إشارة إلى ظنهم هذا) أي أي كور في ضمن قوله ظنتم وقوله خبران ليعين ظنكم خبرا قول
 ظنكم والذي معناه وأردكم أي أهلكم كنتم خبران وهو أحد الجوارح عرايه وقيل أردكم سال
 بتقدير دفعه أو دونه وإن أبغض الله من أهله استأمره وقيل ظنكم بدل والموصول خبر وأردكم
 حال بتقدير قد وقيل الموصول خبر ثان وقيل الثلاثة أخبار الأول أن أحبا من وقال الوجه الأول بأن ظنكم
 الإشارة إلى ظنهم السابق بقصره والتقدير وظنكم بكم أنه لا يعلم ظنكم بكم فما استترتم عن ظنهم
 ما استترتم من ابتدا وهو لا يجوز كقولهم بدلا لما ورد ما كان قد تقدمه الصلة ورواياته لا يبرأ من ماذر
 الجوارح إشارة إلى الأمر العظيم في القضاة فتصفا القوم باختلاف العتوان ويصعب الحمل كمال
 هذا وقد ولى في الاختصاص ثم في شعري حميد على الكمال في الحسن كمال هذا المثال وأتبع كتابا
 نحن فيه وقيل المراد منه التجب والتكبر وقد برأ من الخلو فقامت الخلو ولازمها وهذا كله على طرف
 الفهم وأخ ما قاله ابن هشام في شرح باب من ساعد من القادة كما فصل من الخلو من صفة
 وقده كالحمل وإن أشكل هذا على قول الأخفش أنه منع أحسن الناس حال أي ابنه الباطل وهو لأن
 الخلو فيه غير مبدول لا يتعجب منه الصفة بعد لأن وضع الخبر على تاول القادة منه وقد بط الكلام
 فيه فارجحه (قوله أنصرا ما تمسوا) أي أنصروا من الجوارح والموصول لهم للاستعداد أي قبل السادة
 في الدارين الشياكل آخر ثلاثية التي تبينهم فيها التنازاد وحسبهم ما يتدونه من الحق والسرعة
 وبالعائن الموصول للصدقة والآخرة بنيت آداة ذه إلى كثران ثم لرا في وانكم بالخلق كل ذلك
 سببا لشهادة في التبرين ثقة من والى الراديهما التنازاد آخر ثلثية لهم بالذات والصفات وان كتاب المصطفى
 وأتبع الشهوات وفي الراديهما من الفضل والأول أنسب جانيه من شهادة الأعضاء وإن استعده
 بعضهم (قوله لا خلاص لهم منها) يعني التقدير إن يصروا فظن أن الله يبرئهم لانه مفتاح الفرج

لا يتهمهم مبرهم اذ لم يسلط عليه وقوله هو الربوع الذي لا يصبرون لانها من سمعته اذ امارا
ما يعتب عليه وقوله انما بين الي الى التي وهي الربوع المبرهون بؤاليه والبروايه ماخذ
من وقوعه مقابل السؤل وتخصه ما قاله الامام الصكر ما في شرح الصافي في باب الاستعانة
الاستعانة هنا طلب المزدفة بالاستعانة به ليس لطلب العيب بل لطلب الاعذار والبرهنة فلب
قائل **قوله** وتلقوه فوالخ أي تطلوه في المعنى لان معناه ان مبروا أوليسبر وياين برعرو الان
سؤالهم لعدم مبرهم حتى الشريطين سوا مبر وأم برعرو وقوله وتقرى وان يستعدوا أي الباء
للمصهور والمعين بصيغة القامل وقوله أي انيسالوان رضوا بهم الخ أو هذه القرارة أي معنى قوله
ولورقوا العاد والمتم وأعد لخدمهم في العاضان وقوله فقرات المسكنة أي فقرات قلبها وهو الدنيا
قوله وقدرنا) خالف في الله كذا اذا قدره الله زنا مبر قرين وتخصه لما اتا الاستعانة عليه
أولاً خذ به لا من غير من قرائه والاخذان جمع خذ وهو كذا بن الصديق وقوله وقيل الخ هو
بالانضاد والخشوع وروح الاقل لقر به معنى وقوله من أمر الدنيا الخ تفسر لما يذهب لخصوعها
عندهم كلتي التي من يدك تغلبه كفتها من خلفه أمور لاخرة لعدم مشاهدتها كلتي التي
خلقنا ولكننا سألهم وقيل يصعب ما بين يديهم الاستعانة بغيره مستقيمة وما خلفهم الدنيا
لمشاهدة كذا كذا وما كذا في حقه الله أو وفق الترتيب أي السوي لكذا اختاره المصنف وأما
الشهوات صف على أمر الدنيا بل امره وهو الجوز لهم فهو كالشجرة كذا انكرا عطف على
أمر الاخرة الذي زين لهم فيه لاقوله **قوله** في جملتهم أي كذا في جملتهم أي كذا في جملتهم أي كذا في جملتهم
في جملتهم على الحال من ضمير علم أي كذا في جملتهم أي كذا في جملتهم أي كذا في جملتهم
والبيت المذكور ولكن المستفاد من هذا المذكر والصيغة الاحسان والكرم وما أتوا به من معروف
عن المودعيل وقوله في آثرين أي فأت في جملتهم قوم آثرين قد أفكروا وعدلوا عن الصلعة يعني
لست آثرين على **قوله** وقد علوا على علمهم قدرة لانتفاء المقام له وبها خذ الكلام بعضه مجز
بعض وقوله الضمير لهم واللام ويصور كونه لهم بمرية السباق **قوله** وعارضوه بالمرافات
عارضوه بالمرافعة والمراد بها التسليم عند قدرته والمرافعة بمرية السباق **قوله** وعارضوه بالمرافات
المرافعة استوفته فلما رجع كان يحدث بما رأى من العجايب فتشاع في كل كذب وحديث لا أصل له وورد
في الحديث خرافة حتى نقل عن الزمخشري تشديد ما وليد كذبه وغيره والفتوى على التثنية
حتى يدخل عارضوه وهذا تفسر يحصل المعنى وأصل معناه أنوا بالجو ليعتدوا فلا يمكنه القراء والمراد
بالقراءة الأصل له أو الأصلية وقوله في يلقى كرضى ولما يلقى كذا يبدو وهذا بالذال المحبة
من الهداية وهو معروف **قوله** وتلقوه على قرائه) يعني أن تشغل عنها وقوله وقد سبق مثله
أي حوذة الرصد وهو إشارة إلى أن إضافة أموا التخصيص وأقل للزيادة المضافة اليه التي تأتيهم
أموا الاعمال بل الاسواق المتصور إلى أعمالهم ثم الشوا إلى ذلك الاسواق أشيع من قوله براء أعاد الله
الثان ويجب أن يكون للتقدير أموا أجزا الذين كانوا يصولون لجميع الإخبارات وأجزا أموا الذي
من جنس العمل بل من جنس أجزاء فان قيل فيستقدر المتأخر بجمع الجمل على الإضافة إلى المفضل عليه
أي أموا أجزا من علمه قلنا ليس المعنى على أن يعلمهم أجزا من علمه بل على أن هذا الاسواق
بجزا من علمهم **قوله** فقلنا من الذين كفروا الخ) أظهره مقام الإخبارات للشعار ولطيفة والعذاب تأتي
الدارين أي في أحاديثها وأيد القول بضرورة هذا شيئا في الدنيا والآخرة وإذا أيدتة التكرار
في هذا الما لم يرق البرهان **قوله** (قوله) وتخصير المفضل على يتقدم بجزا أعاد الله في
الباقين أي بجزا أموا التي وأموالها العمل الذي وهو خبر بجزا أن ذلك خبره في أموا التي
كذلك وقوله وهو كقولنا في هذه الدار الخ يعني الله الجبريد وهو ان يشترع عن أمر في عدة آخر

منه

ويعي الربوع المبرهون (المعلم من
المعين) البابين الثاني وتلقوه فوالخ
حكمة بجزا أموا من الملائكة من بعض قرى
وان يستعدوا فوالخ من الملائكة
أن يرتوا بهم فوالخ فاعلمت لقول الملائكة
أن يرتوا بهم فوالخ (المعلم) لكثرة (قراءه)
(وقضا) وقدرنا (المعلم) لكثرة (قراءه)
أخذنا من الشياطين يستولون عليهم قبل أصل
الفضل على البشر وهو التشرع لهواوة
الفضل على البشر ومنه الضلالة في أمر الدنيا
(قوله) (المعلم) ما بين يديهم من أمر
وإتباع الشهوات (وما خلفهم) من
الاخرة وانكسار (ومن علمهم) قبل
أي كلمة العذاب في (أمر) في جملتهم
ان لم يكن حسن الصلوة
قوله في آثرين قد أفكروا وعملوا على
وهو من الضمير المبرور (قد خلعت من
عليهم من الجن والآس) وقد علوا مثل
عليهم من الجن والآس (أنهم كانوا يصولون للام
أعمالهم) (المعلم) لكثرة (قراءه)
لاستقامتهم العذاب والمعلم لهم واللام
(وقال الذين كفروا لا تعلموا هؤلاء القرآن
والقرآن) وعارضوه بالمرافات وأرضوا
أموالكم بالشرع وقوله على القارئ وقوله
أموالكم بالشرع وقوله على القارئ وقوله
بضم القاء والمعنى واحد قال في يلقى
يلقى إذا هذى (فلم تفلحون) أي تفلحون على
قراءته (فقلنا من الذين كفروا أعاد الله النار
المراد بهم هؤلاء القائلون أو طاعة الكفار
ولعنهم) أموا الذي كانوا يصولون (فك)
سبنا أموا وقد سبق مثله (فك) (إشارة
إلى الاسواق) (بجزا أعاد الله) خبر (الدار)
عطف بيان للبراء وخبر مضاف (المعلم)
في النار (دار النخل) فلها دار علمهم وهو
كقولنا في هذه الدار دار سرور ومعنى الجبار
عنها

خشيها لثقلها كما هم شقة لانها تشهد ادا را للموجبه لثقله فثقله لثقلها لاداعى فمع
 ان المذكور بايغ وقوله على ان التصود الصفه اشار بالهلاوة الى جواب آخر لتصح الظروف لانه
 اذا قصدت الصفه ذكركم اذ اقولته كان كانه قيل لهم فيها الخلود **(قوله)** يلقون في الجحود **(الخ)**
 جدهم بما زعم ان القوم المسبب عنه وهو الذي اشتبهه الامور ما جعل مندوبا او مالا او مفعولا
 فمرب على قوله لا تحموا لهذا القرآن والقروا به وقوله شطاني التوعين من الانس والجن لا محلا
 عليهم السلام في الانس يجازيه شهور بنيرة الحقة وقوله الخاملين اي هم ايمان حال مدعي الامر
 اذا علمه واسبب في ارتكابه وقوله سنا الكفر والقتل كف ونشر فاذي من الكفر الجلبس والذي سن
 القتل ما قبل ونحوه الكون مختلف فخذ كذا وما في الكشف ان اول الكسر لا تصاد بالكون والكون
 لا يستعمل الا بظهور وجهه وانما ذكره المصنف وقوله وقبل الخ مره لا خلاف الظاهر ان يحتاج الى
 تأويله بالوجه التي قبل ماقت اعداها **(قوله)** مكانا وذل ليس هو على القلب والتشرب المرثا والمشوش
 بل على الوجهين في تفسيره اعداها وقوله وقرار اوجدا انهما لو جدتا من الحصر الذي يشبهه
 تعريف الطرفين كما في صديق زيد **(قوله)** وتم لتراخيهم يعني ثم هنا تراخي الاستقامة عن القرائن المرتبة
 وتضاهي لتراخي الانس لا الحقيق وقولهم حيث الخ بيان لتراخي الرتبة به بأنه مبدأ الاستقامة
 ومنشؤها **(قوله)** ولا تها أي الاستقامة عبر لوقال عسر كان احسن وان آفة بامر عسر والمطوف
 عنه في الترتيل على مره ثلثه العدة والاساس وهذا عكسه لان الاستقامة اعظم واصعب والمراد بها
 كل الكسب الثابت على القرائن ومشتبهه لان من قال ربي الله اعترف بأنه مالك ومدير امره ومره
 وان بعد مره يربوب بين يدي ولا تها ثلثت على مقتضاه ان لا تزل قدمه عن طريق الصدوقه قلنا وتاليا
 وتندرج فيه كل الصادات والاعتقادات وشبهه كأيان في الطرائق ثم لم يزلوا وقد جدوا فيه واقبه مما ذكر
 القرائن الزبانية هذا المصطلح ما في الكشف وشروحه وهو مسمى على ان المطوف يتم على مره وما ذكره
 المصنف اولاً ليس على خلافه وانما عسر والمعدل كاسم مره في سورة الاحقاف فن سخط الكلامين وفسر
 أحدهما بالآخر لم يصب وما في الكشف هو الوجه الثاني بعينه ومجازه من الوجه الثاني عرفت
 ان تفسيره بان الاستقامة تحصل بعدد من وقت الاقار وان لا يناسب المقام ان مقتضاه الترتيب
 في الاستقامة لا وجه لهم انه فاسد لانه لو لم كان القرائن زمناً لا تها وقولهم الثبات الخ روى عن عمر
 واتسلاص العمل عن غير ان رضي اعتقدهم واذا القرائن عن علي فهدية بيوت ذكر كل منها على
 طريق التفتيل وما في كلامهم منهم ما هو من الاصل ليس بمراد مقتضاها التوسيع بين الاقار والتفرع
 قولوا وفلا واعتقاد **(قوله)** ليس لهم أي يعرض ويترأ من الاموال وهذا التعليلها مهم في الدنيا وفي
 غيرها كالقبر والموت والاحضار وقوله يشرح صدورهم متعلق بشغل والباطل بالعبادة
 أو التعمية وقوله على ما خلف في الدنيا من الخلق وما قبله بالمستقبل بما على الفرق بين الجن والنفوس
 بأن النفوس على تفرع والجن على تفرع **(قوله)** وأن مصدريه الخ مترتب على الوجوه الثلاثة في قوله
 أن لا تصدقوا في هذه السورة وعلى الخبر متعلق بضم معنى القول وعلى الثاني بضم معنى المطر على
 الاول لا يجوز كون لا تحموا سقوطاً من التوقيل والجن في قوله متعلق بالانسان ما لفته في قوله واهية **(قوله)**
 في الدنيا على لسان الرسل قبل ان يبل منه في غير القصير الاول في قوله متعلق عليهم الخ وقيل فنفرد في
 الجنة وفسد نظراً لا محقق وقوله تفهيم الخ هو تفسير قولكم هم اولاً وقبل منكم متعلق بكم **(قوله)** ما تخشون
 قد مضى بضمه في من مع وجهين آخر من فيه وجبه كون الخي اعمن المشي لانه قد يقع في امور معنوية
 وفنائ لا تخشون وسبب ذلك في كونه قد بقيت في المزالا بطله كالم يضر شئ ما يضر مولار يده الاول
 ان يقال منهم ما هم موضع من وجهي الان يقال المراد بالثاني ما يضرهم عنه الاما على التعليل ويكون
 الخي اعم من الارادة غير مسمى **(قوله)** ما لم يأتهم من حال من الموصول به على جواز

على ان المقصود هو الصفه **(مرادها)** كانوا
 باي ما يجحدون يتكون الخا ويغنون
 ذو سكران وهو الذي هو سب الغر والقال
 الذين كرموا ويزال الذين اسلاذ من
 الجن والانس يصن شيطاني التوعين
 الخاملين على الضلالة والصلبان وقبل هذا
 الجبس وقابل فانه ما سنا الكفر والقتل
 وقران كثير ما من عامر ويعقوب وابو بكر
 والسوسي انا انما تصنف كمن قد فخذ وقرأ
 الله وديا بشتاس كسرة الراء **(يجمعها)**
 تحت اعداها انهم يدوسها استقامتها وقيل
 ضلعها فانه ذلك الاسفل **(لكنها من)**
 السفلى مكانا وذل ان الذين في الاربابنا
 افق اعترافا بيوته وقرار اوجدا انهم
 ثم استقاموا في العمل وتم لتراخيهم
 عن القرائن في الرتبة من حيث ما سبدا
 الاستقامة ولا تها عبر لتجميع الاقار
 وما روى عن الخلفاء الراشدين في معنى
 الاستقامة من الثبات على الايمان واخلاص
 الفصل واداء القرائن فجزئتها **(سئل)**
 عليهم السلام **(فما كان لهم ما يشرح)**
 صدورهم ويدفع عنهم الخوف والجن
 أو عند الموت وانما يروج من القبر
(الاضافوا) ما قدعون عليه **(ولا تحزوا)**
 على ما خفتم وان مصدريه أو مخففة مقدرة
 بالله أو مقسرة **(وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون)**
 في الدنيا على لسان الرسل
(نحن اولاً لكم في الميعاد الدنيا)
 نلهمكم الخ وفصلكم عن علي بن ابي طالب
 ما كانت الشياطين تتحلل الكفرة **(وق)**
 الاخرة بالنداءة والكفر لم يسموا
 يتعدى الكفرة وتوعدواهم **(ولكنهم)**
 في الاخرة **(ما تنصي)** انهم من اللذات
(ولكنهم) لما تفتنون ما تنون من الله
 بمعنى الطلب وهو اعم من الاقل **(ولكنهم)**
 فتور رسم حال من ما يدعون للاضطر
 بأن ما تنون بالنسبة الى ما يملكون مما لا يضطر
 اليهم

الجالس المنبسط وعلى مذهب الانشراح اجمال القرف من غير اعتقاد من عاينه القدر ارا ومن ثمه
المسترق في الغيرة اى لكم وهو احسن صناعة ومعنى اتمنا الاقل فظاهر واما الثاني فانه قد لا يصلح
للاعتداع والحق كما يعرف بالتأمل وقوله كاتل اى قلبي عنده لان القول ما به السفسا فاني كنه من نزله
والعاقبة في اتمنا لان يعقبن الكرامة ما هو اعظم من عبادة (قوله ومن احسن قول الخ) اى لا احد
احسن منه وقوله فاشترى اياه مع قصد التواب اذ هو لا يتاخره شكوك قال يعنى تلفظ به المذكر وقوله
واخذنا الخاطي يحل واخذنا الاسلام دينا وليس المراد به انه تمكليه قائم كاقال الراغب ودلنا
ذكرها منها الا لا تقصو = اعتلا الخوض وقال خطي = وقوله او من لعبان قولهم قال بكذا انما اعتقده
او وروعه ان قال يعنى تذهب بتقوى بالامام معوله مفرد وفيه نظر وقد جعل هذا وما قبله وسماه اوصدا
وهو اقرب بحمد كرام المصنف وقد وقع في نسخة من مذهبها ما هو باالاول وهي اصح مما عثر في النسخ وهذا
الوجه مبنى على الوجه الثاني (قوله وقيل زلت الخ الثاني) على خطيه وسيل فكونت نسخة في قوله
في حق ابراهيم قال اسلمت لرب العالمين والمعنى اختارنا نسبة الى الاسلام دون عز الدنيا وشرها وهو رضى
قولهم لا نسلموا لهذا القرآن ونهيهم عنه وقيل انه زلت في المؤمن ليعوهم الناس الى الصلاة التي هي
عبادة الدين فلا يمتدنية لان قال يحل حكمها ما تخرج من نزولها لان الدعوة وتمكنه الا ان شرع بالبدنة
(قوله في الجرام ومن العاقبة) اوفى ظاهرهما الى القول من الحسن والسائق من التبعير واذ كان
المراد ان الحسنه لا تستوي مع السيئة فلا السية منبذة لثبات كمالها اذ ان الحسنه لا تستوي مع
السيئات لمعاوت مراتبها وانها كانت السيئة كذلك فلا ليست منبذة من غيرهما والجنس والاول
اقرب ولما اختاره المصنف دون الثاني الذي اختاره الزمخشري (قوله ادفع السيئة تحت
اعترفتك) اعترض يعنى وقبض بالعرض ويعنى عرضت لك وهذا هو المرادنا وقوله في ان المراد
بالحسن الزائد مطلقا فهو احسن في الجلة تقوله احسن منها اى موصو اياهوا بغير مقابلة وقيل
تقدر من بعد انبها واستبعد بعضهم عن ليست الما على التفضل عليه على انبها على التمل (قوله
او باحسن ما يمكن دفعها) فالتفضل عليه عام ولما سذف كفى اقتدا كبر او المراد ان الزائد على الحسن
امر محصور وهو يدفع به السيئة وقوله وانما اخرجها هذه الجلة محتمل لانها لا يمكن دفعها وانقطاعها
عنها الظاهر الاول والمعنى لا تستوي الحسنه في الطاعة بحسب القلوب فادفع سيئتهم بالحسنة
فكان الظاهر القاء التفرصة فترك ذلك لاستئناف الذى هو اقوى الوصفين امكالا على فهم السامع وانه
اشارا لمصنف بجهلهم ستأخف جواب سوال اى كيف اصنع الخ ومقتضى الظاهر ادفع بالحسنة فعدل عنه
الى الاقل لان من دفع بالاحسن هل عليه دفع مما دونه وهذا الكلام ما بلغ في الجمل والمحل على ما ذكر
لانه دوى الى انه مذهب شيعى الاعتناء والسؤال عنه وقوله ولما لا لاجل المبالغة الماخوذين
الاستئناف (قوله عدو المقاتل) اى اخص القوم هواس فاعلى واما الماتاق وقوله فعلت ذلك اشارة
الى انه في جواب شرط مقدور والوفى هنا يعنى المدين والقرىب وقوله فعندما الحسية اى التحصيل والصفة
فالضمير واضح لما بينهم من السائق ويجوز رجوعه الى هي احسن ومعنى يعنى يعنى ويوفى وقوله وعلى
اى السيرة والمراد بالدين مبرو من فقيم طبيعة الصبر (قوله فخر) بانها المحبة والضمير طريق للمصنف واوضح
بضم مؤل استعمله في رسويعها وقوله لانها اى الوصية تبع الانسان على ما لا يشيى ويل للخطان
كانت القزح يكون الحسن على حركة ويضمره فهو وجه الله فيها وقوله فليخبر عاين امرنا الى ما لا يشيى
وهو ضد الف بالاحسن والمعنى ان افسدت ففسادنا من الشيطان ومبدحة يعنى حصدته
من الاستدلال مدبره لما لا يبالغة ومن على هذا البداية اعترض غشائى منه (قوله او اريد به نازح)
فلم يدع يعنى اسم القاعل كمثل يعنى عدل واليه اثار بقوله فوصفا الخ ومن على هذا بيانية والمبار

سئل عن الصنف (روى) احسن قول لا يعنى
الى الله) الى عبادته (وعمل صالحا) فبا
منه ومنه وقال ابن من السدين فاشترى اياه
او اعتقاد الاسلام بنا او من لعبان قولهم
هذا قول ثلاث لنفسه والاشارة في عاقبتان
استجمع تلك الصفات وقيل زلت في المؤمن (ولا
عليه الهلكة والدمار وقيل في الجرام ومن حسن
تستوي الحسنه ولا السيئة منبذة لتفككها على
العاقبة ولا السيئة منبذة لتفككها على
(ادفع الى هي احسن) ادفع السيئة تحت
اعترفتك بالحق هي احسن منها وعلى الحسنه
على ان السداد بالاحسن الزائد مطلقا
او باحسن ما يمكن دفعها من الحسنه
وانما اخرجها كيف اصنع بالحسنة وقيل
جواب من قال كيف اصنع بالحسنة (فاذا الذى
وضع احسن موضع الحسنه) فاذا الذى
ينك ويضمره على كانه دوى (جيم) اى اذا
فعلت ذلك صار عدو المقاتل المشاغل على
التمنى (وما ياتها) وما ياتى هذه الحسية
وهي مقابلة لاسان بالاحسن (الا الذين
صبروا) فلما تقبض النفس من الانتقام
(وما ياتها الا اذا سخطت من انتقام) (واما
التفسير وقيل الخط العظيم الحسية) (واما
يتزك من الشيطان نزح) فخر شيعه
وهو مستعمل لانها تبع الانسان على ما لا يشيى
كذلك عاين امرنا وسجل النزح فانه لا يشيى
طريقه متبذرة او اريد به النازح ومنه الشيطان
بالصبر

والمرور بال وهو أن يكون خبرها ومن ابتدائية ويجوز أن يكون المراد النافع وسوءه
وقوله لاسمائه ذلك الخ شرف في الاعراف جميع لقول من آذ الله عظم غيظه فنتقم منه مقتضاه ان تعلمت
وقد علم بنزع السلطان (قوله هو لمأموران مثلكم) بأمر من التكوي في الأمر تكلف لانهم لا ادراك
لهما والمراد ما جاريان في وقت ارادته مسطران وقوله مثلكم اشارة الى المانع آخر لخلق الخ لا يعبد
من هو مماثلة وقابل للبل البار لانه قابل كالأشياء تقابل اليوم وقوله والمقصود الخ جلة ماله
وتعبر بها القسوس والقمر وقوله اشعارا بشعوره وهو تمثيل لبعها في شعير واحد مع أن المقصود
الشمس والقمر ووجه الاشعار المذكور قلها بما يصفه واحدة والبل والبار لا يصف لعلها فكذلك ما هو
مثلهما لو تولى الفكر في نفسه اشعار وفيه اشارة الى وجه التعبير بضمير المؤنث أيضا فان جملة
مالا يصف في حكم الاتي أو الاناث يقال الاقلام برينها وبرين من القسوس في شئ من
يرد أنه يغلب المذكور على المؤنث لانه ليس بضمير المقصود لعلها فمما قد يكون لعلها في شئ
غير مركب (قوله فان السجود خاص المبادات) اذا العبادة مطلقا خاصة بقسمين وهذا يخص
بمعنى ضرورة بخلاف القيام والركوع والعبادة التذلل وهو ما يتبين من اختصاصها
اختصاصه وقوله وهو اي هذا المثل عند قوله تعبدون موضع السجود عند الشاق في اجد قوله
وذكر لانه هو الذي يظهر على الاختلاف فلا ينافيه كون الاصح خلافه منه من ان لم يعتد به
خسفة وفي اجد قوله الشاق السجدة عند قوله لا بأسون لانه عام الآية ووجه للمعنى قلنا آخرها
اشيائها لانه لا ضرر في تأخير السجود بخلاف تنقيصه على محله في يقع عبرته (قوله من الامتثال)
قدرة وسكان الظاهر عن الضمود أو السادة لكنه عدل عنه لانهم لم يستكبروا عن ذلك لكنهم
لم يتقوا أمره اجدوا القدره على مخالفة تخشع الاستكثار وسبعا وقوله فان يزجج جواب أمر
مقتدرا على عدمهم وثانها رفضا لهم فانهم عبادا يعبدونه وقوله قوله فان علم السادة المبرعة
بالاحياء المقتضيات الضمود بل على الدوام (قوله مستعاض من الضمود الخ) بمعنى ان اصل معنى
الضمود التذلل فاستعاضا استعارة لانه طالع الارض في الكون وكونها بجدة لاثباتها كما وصفها
بالهجوم في قوله زجج الارض هامة وهو خلاف وصفها بالاخران ولمعه كما بينه الزحشرى ويجوز
أن تكون استعاضا تخيلية كالاستعاضا كالأشياء والاله الشارح الحق (قوله تزخرت وانتخت) الزخر
الزخرين النبات والانتاخ معنى قوله وبمعنى صارت روية مرتفعة وقوله وقري وبات أي بالهمز بمعنى
ارتفعت من رابعه اذا شرف وقال اذ لا رايك من مكاننا أي أوصلك عنه ولا أرضك كالق
الاساس وفي الكشف كأنها غيرة الخال في زجج وهي قبل ذلك كالزال الكفاف البالي في الاعمار لانه
انتهى فهو استعاضا أيضا في الكشف انه يشعر بأنه ليس من القليل وذكر في قوله في شئ اذا أخذت الارض
زخرتها وارتفعت كلام نصيب جعلت الارض أخذت زخرتها على القليل بالمرور اذا أخذت النبات
الناضر من كون والظواهر تمثيل هنا أيضا لكان أطلق الاستعارة على المعنى الاصح في معنى أنه لا مانع
من الوجهين كالقوله واعظم واجعل الله جسما وقوله يعصمها الموت والحدة استعاضا بضمير
بالجذب كإيمانه بضمير وقوله من الاحياء والآيات في عموه ويذكر هذاهم دخلوا أقل ما كان أولى
(قوله ليعلمين) من الهدا اذ امال والخلق آية أحيائها ما يليق بها وقوله الطعن الخ اشهر
الى أنها شاهدة لقرون وقدره لان الصبر يتم بغير في القرون بل في غير من الكتب وقوله والافتاء انها
بالقن المجردة افعال من القولون الظاهر أن يقول القنونا لانه اشارة الى قوله والقنانية كإيمانه وقوله
فصائر جسم في الخلاصم لان الافعال الله على الامور وعلها آية عن محلة فاعلمها كإيمانه
(قوله قابل الاتقاء في التاريخ) كلمة الظاهر أن قابل دخول الجنة فكذلك عدل عنه لان الامن
من عذاب الله أعز أمه وقذا يعرف الاول الاتقاء الدال على القصر والقصر فيه بالان الهادى الى أنه

(طسقفلة) من شئ ولا طسفة (انه
هو الجمع) لاسمائك (الطسيف)
بينك أو بصلاحك (ومن آياته القبل والبار
والشمس والقمر والسجود والقسوس ولا تسمى
لانها مخلوقة من أموران مثلكم (واجدوا
قوله الذي خلقون الضمود لانه معرفة
والمقصود خلق العمل بها اشعارا بانها من
عبداد ما يعمل ولا يتأثر ان تسمى بالعباد من
فان السجود خاص المبادات وهو موضع
السجود عند الاقارن امر به وضد ما
خسفة آخر الآية لا ترى لانه تمام المعنى
فان استكبروا من الامتثال فاقين
عندك من الملائكة يسعون بالبل
عندك أي بالحق وقوله (وهي لا يسهلون)
أي لا يجوز (ومن آياته ان ترى الارض
خسفة) بانه ينشق عن سطحه انشوع
يصف التخلل (فانها ازلنا عليها الماء افعدت
ورث) تزخرت وانتخت النبات وقري
ربان هي زادت (ان احياءها) من الاحياء
(وهي المرقاة على كل شئ تدبر) من الاحياء
والآيات (ان الذين يصدون) يصدون من
الاستقامة (في آياتنا) بالظن والقصر
ولتا ويل للباطل والافتاء (الاصحون
علنا) فتنابهم على الخسفة (أمن يلقى
علنا) فتنابهم على الخسفة (أمن يلقى
قابل الاتقاء في التاريخ) بالان انما السادة
فما حاد للثبوت (اهلها حاشيتهم)
تسبيحهم (اهلها حاشيتهم) بضمير
بالعبادة

لا يشان الائمة السابقة لعدم احتمال رجوع ضمير كل لقوله اثمها واما ما نسبنا
 للتساريف والسر على الكل فحقق اضافي لا ما ترجم من كذب القرآن والرسول والشرية
 أو الشريعة **(قوله)** كله قبل أو لم تحصل الكفاية اشارة الى ان جميع الحصول لهذا حسنت زيادة
 المتابعة وفيه ان هذا التأويل يبارى كل فعل فان أراد أنه موقوله لم تكن داخله على الفاعل ويكون
 كقول الربيع انما دخلت تضمن كني معنى اكتسب وهو وجه استحسان من هشام بن المغيرة وقيل انها
 زائدة في المقول والفاعل ما بعده وقوله اشارة الى ان زائدة تامة على غير الفاعل كثيرة وبه
 نادرة لكنه في كني مشهور على القول المأثور في قصده وفي غيره شاذ عليه فلا ريب على أحسن زائد
 في التجب فانه يضمن منه جاحض من الصلة على ما عرف في باب ما لا كونه

أما ما نسبنا والاشياء هي • بما لا تليق بكونه زائد

فانه شاذ قديم ثم انه قيل المراد بالفاعل ما هو على صوته فلا ريب أحسن زائد نروجه من صوته مشعر
 لقننه وقال في المغني المراد ما هو فاعل صوته ومعنى ولا يرده على قول الربيع وما قبل من ان المراد بالفاعل
 يدخله يقين اخرج أحسن زائد رده على أنه غير يقين فيلحق فيه أيضا لو اواز كونه موقولا كلف كما
 ذهب اليه الربيع وكون الفاعل أن واملعها و يكون فاعله ضمير الاكل والجار والجرور
 متعلق بالضمير بناء على جواز علة في الطرف كما قرره الصفة في صوته • وما هو على الجدل من المرجع
(قوله) يدل منه أي يدل اشتغال كاشف اثاره بقوله المعنى أولم يستغن الخ ونفسه اشارة الى أن
 الجدل منه في الصلة كذا قرره الصفة وجعل مقبول بكني ضمير الرسول والزمعنى جمل ضميرهم فقد رده
 أولم يكنهم وليس اشارة به بمقابلهم قولهم اخرجهم الى الكلف كما توهم لظهور كون الضمير لهم
 كالإيجي **(قوله)** حقن الخ) تضمنه بعد على أنه من الشهادة لقاربه لانه من الشهادة والاطلاع
 وهو مجاز عما ذكر أيضا وتضمنه لشيء من استهانة ظاهره اذ المعنى أنه عالم بجهالك وسالمهم فهو ناصر له
 عليهم متميز له وعدم اعلاء كلمه واعزادته كاشف اثاره بقوله فيصنع الخ **(قوله)** أو يكتب الانسان الخ
 ان كان المراد بالانسان نفس البشر دخل فيه قوله دخول لا يلبس ان ريد به هؤلاء القوم فهو ظاهر
 وعليه ما نسبنا به المقام وانما سطر الكلام ظاهره اذ المعنى لم يصونه ولا يصنعون بما جئت به من الحق
 ويشهد على هذان الشهود كاشف اثاره بقوله مطلع ويصور أن يكون من الشهادة فالحق محقق له أيضا
 فيخبر ما وعد من الثواب والعقاب وكذا ترك لانه يعلم بالمقابلة على ما قبله اذ لا وجه لتخصيص **(قوله)**
 في شأن) تفسيره في تأنيها مطلق الشأن وشك خصوص من كافر تحقظه وقوله انضم أي ضم الميم وقوله
 وصفت اشارة الى أنه من أوقات المسدد والكسر أشهر من استهانة الياء وقوله باليد لا شهادتهم عادة
 الحق بسد سدا جزاءهم ونهرا عنهم **(قوله)** عالم بجمل الاشياء وتفاصيلها) جل بالميم جمع جمل
 وهي خلاف التفصيل وقوله مقدر على ما من معنى الاطالة بكل شيء فأن المراد اطالة علمه وقدرته على ما هو
 دفع لمرتبهم وشكهم في العبادة ما تنزق واختلط بما يتوهمون عدم استكمالهم وقول القاشاني ان
 هذه الآية تدل على وحدة الوجود كما قبله الجاني في تحاشيه أنه أي يدل على الإيماء والاشارة لانه معنى
 الظاهر حتى رده على أنه بغير عدم استهانة قبله كاقبل وقوله من التي صلي الله عليه وسلم الخ
 حديث موضوع كغيره مما ذكره الشنقي في خواتم السورق السورة والحمد لله على جزيل نعماته
 والصلوات والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه المقيمين أمامه آمين

(ألم يكنهم) أي لم يكنهم كذا قالوا
 من قبله كذا كذا قبل أو لم تحصل الكفاية
 ولا يتكبر زائد في الفاعل لا المعنى (ألم يكنهم)
 في شئ منه) دليل منه والحق أو يكلفنا أو كلفنا
 على كل شيء فهم محققون فيصنع أي يصنع
 الايتام الموهوبة كالحق في امر الاشياء
 الموهوبة أو مطلع فاعل بالضم والميم أو لم
 يكف الانسان زائد عن المصاحفي أنه لم يفلح
 مطلع على كل شيء الا يقين عليه فليقل في الايمان
 صريح بكني وقري بالضم والميم أو لم يكف
 من قدامهم أو بالضم والميم أو لم يكف
 مني (بجمل) عالم بجمل الاشياء وتفاصيلها
 مقدر عليها لا يتوهم شيئا منها من التي صلي
 الله عليه وسلم من قري سورة الصلوة على ما
 افقه بكل حرف عشر حركات
 • (سورة حم ص ١٠٠)

﴿سورة القصص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قوله) مكة) قد مر تحقيق الحكى والمفرد كونها بجمل ما سبكه افضاء المنصرجه الله تعالى عيسى

وقال خرمها ان قيل بعد ما غاصت في موضعهم أربع آيات من قوله قل لا أشككم عليه أجزأ الى آخر الآيات
 الأربع واستثنى في الاثنان ثم يقولون انقضى الخ فانه ارتكز في الانصاف وقوله ولو بسطة الله الزدنا الخ
 فانه ارتكز في أصحاب السفة وفي الله عنهم واستثنى بعضهم أيضا والذين انذا احلهم النبي الخ وسأقي
 في كلام المشفح ليدل على ان بعض الآية مدنية كما مر في محله فكأنه في ما هنا على الاغلب فيسأوي
 عدد آياتها بخلاف أيضا فيقبل خبرون وقيل ثلاث وخمسون والخلاف في سمع وقوله كالاعلام كقوله
 الذي رجع الله تعالى (قوله له اسلم الخ) كان الظاهر أن يقول له لما احسن لكنه أفرد له تأويله
 بالذ كور وبقوله وقفا يد كونهما اسما به ويدنسها عس من غير ذكركم كادع في بعض التسميها وقوله
 فصل بينهما أي في السط وان كان احدا احدا فله واية واحدة وخبره أن رسم متعلا كما في كهمص لكنه
 فصل رجع مستقلا في غيره هذه السورة لانفراد معنى غير من الحروف وقوله اسائر الحواميم قبل علمه
 قال في القلموس سم اذنا ويجمعه خال ذوات سم أو لاسم ولا يقال حواميم وقديما في الشفر ام
 وقد سمع فيه الحرف في الورد وفي بعض النسخة قد ذكرنا في شرحها أنه لاصحة لهواه ورد في الحديث الصميم
 والآثار لا يشذ كالحواميم ولا يختص بالشعر فان أردت حقيقة فاعلمه (قوله أي مثل في أحد
 السور من المعاني) يعني أن الجار والمجرور والكاف التي هي اسم يعني مثل في عمل حصل على أنه
 مقول به والحروف المضطعة للاعطاء واسم سورة كالحام واليه أشار خبر هذه السورة وقوله وأبناه
 الخ يعني أنها واقعة في موقع الفعل في الخطاب والشارع هو الالهام في المعاني كما في الوجه السابق وقيل
 كلاهما تقدير للفعل به وانما الاختلاف في تعيين المشار إليه ويصلح على معنى في الاستدلال المتعارف
 تقدير العائد وفي هذا غنية عنه كما قيل وأورد عليه أن حذف الضمير الواقع مقول لا يوافق مع أن جعل
 الإشارة الى الالهام يخرج الى تقدير الموصوف أيضا والظاهر أن قوله كذلك يوصي بجله شيئا وقد
 ذكر في التلويح أن جواره لا يجوز أن لا يندم العمل وبقدر التبسيط في كل ما وقع فيه الفعل مستأنفا
 واحتمال الحالية منه أو بعده حذف العامل المعنوي والوقف على معنى ولا ينبغي ما به فان الكاف ان
 كانت اسما لم يخرج الى تقدير وان كانت حرفا فالتقدير لازم فيها فتقدير الضمير بذكر الحذف على ذلك
 التقدير وما ذكره في التلويح ليس محتملا وقد تردد واقمى قبل أنه لم يظهره وبه تم تأمل (قوله وانما
 ذكر الوحي بلفظ الضارع) مع أن المعنى على المعنى كما أشار إليه بقوله أوصى الله السبك والوحي الذي قبله
 قدم على الوحي الذي بعده ما مضى وبه مستعمل ولذا قيل أنه على التعليل وأما قوله فقد لا على استمرار
 الوحي فقد أورد عليه أنه ما بين حكاية الحال المشفح فكأنه أراد الاستمرار في الازمنة الماضية
 فلا ينافيه ولما كان المعنى لادلالة على الاستمرار عمل عنه فقد لا على ما قصده واليه الإشارة بقوله
 وإن أوصى الله فانه قد قبل من أن المراد أنه على ما يلوح حكاية الحال الماضية وصورتها وإن الجارية
 بين الاستمرار والحال التأويلي غير مستلزمة وأن قصد الاستمرار من عن اعتبار معنى الحال لا معنى مستقل
 سواء كان حقيقيا أو تأويليا فلهذا لا يحصل له ومصدره مطوف على مبتدأ (قوله واقعه مر تقع عادل
 عليه يوصي) بظاهرة أن التقدير فعل لا اسم بان يكون في جواب سؤال مقدر تقدير من يوصي فيقدر مستند
 يوصي لاسم الموصي فيقدر الموصى الله كأنه بلفظ الكشاف والخصف درجة الله بقرنه تعالى كما
 كما تارة أهل المعاني في قوله لبيك يشارع للصوم • ويحيطه قطع الطوائف
 وقوله تعالى رجع فلهذا التقدير لا صالحا لربنا في حال القرابة بمجهول كما مر في سورة التور وهو منه
 على الظاهر من جبل المقدس جنس المذكور وقال المصنف في الكشف أن الغرض في اختصار تقديره
 بالاسم أنه على تقدير القول الذي لا يربطه لا يربطه كالحام فما ذكرنا في الكلام في الأقل من الدلالة
 على أن الفعل لم يخلو قدره هل من الموصى أي من الذي أوصى أي ذلك العلم الحق وبه يبين من
 هو فلا يصح مسلم معطوف من الغرض من الاخبار البتة انصافه بأن من شأنه الوحي لا البتة انصافه

وحي ثلاث وخمسون آية وتسمى سورة النوري
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 (حسبي الله) الجار الموصوف واللفظ فصل
 بينهما وهذا التأويل كان اسما واحدا فاقابل
 لبيان ما في الحواميم وقري حمص كذلك
 غرض السبك الذي لا يربط من ذلك الله العزيز
 الحكيم أي مثل في هذه السورة من المعاني
 أو لبيان مثل اسمها أو في الله الحكيم والي
 أو لبيان مثل اسمها أو في الله الحكيم والي
 الرسول من ذلك فاعلم أن الوحي بلفظ الضارع
 على حكاية الحال الماضية فقد لا على استمرار
 الوحي وأن الجار الموصوف لا يربطه لا يربطه
 بالفتح على أن كذلك مبتدأ أو يوصي خبره
 المستند الى خبره أو مصدر يوصي مستند الى
 البك واقعه مر تقع عادل عليه يوصي

والسكاك لم يفرق بينه وبين سبع فيها بالقد قولاً آملاً وبالذي لا يقر ولا ينقل هذا على ظاهره بل
يؤيده ذلك لا على الاستقراء وأورد عليه أن قولنا موسى صالح لفسد الاستقراء والقرض من السزان
ليس معنى موسى بل بيان اتصاله بآتي عن المدح والتعظيم أي ذلك العلوم المحقق وسمي موسى هروفاً
قرين صفتان الجلال والكبرياء وعقب التزيه البسيع فلا يصح ما ذكره القائل من أن القائل هو موسى
لم يفسد هذا التقدير لأنه متعين وأن الواقع في السؤال المقدور لا يصل وقد نوثر فيه بأن جوابي
الموسى الله الموسى أو موسى الله على اختلافه لا موسى الله ليكون الواقع ما دل عليه موسى وبالصحة
بجمال تقدير **قوله** كما صر في السورة السابقة) في قوله تزيه من الرحمن الرحيم وقبل ما يدعو إلى
آتم السورة قائم مقام فاعل موسى أي هذه الكلمات فكانت هي مبتدأ وقوله وما بعده أي الحكيم لمساك
السورات الخ وهذا على تزيه موسى منزلة العلوم الذي لا يحتاج إلى البيان وعلى هذه القرائن يتصور كون
الموسى به قوله الله العزيز ربنا **قوله** خبران) أي لقوله اقتوبسهما خبرين لا خبراً واحداً لأن المصطوف
على التفسير غير فلا يرد عليه أن القائل هو موسى خبراً واحداً كقيل **قوله** وقبل من دعاء الولد) أي من نسبة
الولد بمعنى أن التلمذ يحفل لموسى أحد علمه أن هذه السورات تنشق من عظمتهم ومهابة تعالى لأن
اليتسرف في بيان عظمتهم وعزوه وإذا ترك الماخذ في قوله تكاد الخ وثالثها أن الخ في تكاد تنشق من
دعائهم بل هو لا يشرى كما كفوه قالوا أخذوا من ولده القديس شأنه أن تكاد السورات تنطق من هذه الآية
وأيدوه بقوله والذين أخذوا من دونه أولياء فأراد القائل أن السورة لهم امتوجسبوا بهذه المذاهب
الذات بل علم لكنه صرف عنهم سبق رجعتهم فلا يرد عليه بقوله بعدايات المسكنة والعظمة الثلاثة
والأول أنسب للسباق والسابق قوله العاطفة من أعرس هذا **قوله** والاول) أي بلغ الماخذ
والماخذ من التفضل والتفضل المرسوم على العاطفة بخلاف الثاني فانه اشتمال لما وقع في قوله وقرى
تنطق من التامه كذا تأنيده وهو نادر عدل على قوله في الكشف دوى نبي من أي عروفاً متفرقة
تنطق بتأين مع التوفيق وهو حار ف نادر وروى في نوادر ابن الأثير أن الأبي تشتمن اه لاحقاً بأخبار
قال انه ردهم لقول ابن خالويه من السواد تنطق بالتام التوفيق وهو نادر لأن العرب لا تجتمع بين علامتي
التأنيث فلا تقول النساء تنطق ولا الإلهات ترضن وقد كان أبو عمرو والأزهدي في نوادر ابن الأثير
الأبي تشتمن فأنكرناه فقد قراء الان هذا فان كانت نسخ الزهري تنطق على قوله تأين فهو وهم
وان كان في بعضها تأين مع التوفيق كما مر فالحق لقول ابن خالويه وكان تأين من تحريف الصانع وكذلك
كانهم تنطق وتتشتمن تأين اه وهذه العرب بأن ابن خالويه أوردته في معرض التذوق والادكار
لأنه في قوله هذه القرائن وانما يكون نادراً مستكراً تأين فانه حينئذ مضارع مسند لفعل الأبي فحقه أن
يكون باء المفعول الضمة كلفاء ضمن وكذا تشتمن بباء تشتمن ثم تأنيث في السورة من هو في قوله
نادر وانكاره ولو كان بضموقة واحدة كان على القياس كانه دة تخرج من تأنيث مسند لفعل الأبي فحقه أن
وكذا لو كان بضموقة تأنيث في السورة فالحق في تأنيثه إذا كان بضموقة تنطق من أعرى بضموقة
بضموقة وتون نادراً كذا ابن خالويه وهذه القرائن في تأنيثه في السورة من هو في قوله وكذا
فخص به الزهري عن الروم والسجدة في كون هذه القرائن تنطق في السورة من هو في قوله
النقل وهو مذهب الأول في تأنيثه إذا كان بضموقة تنطق من أعرى بضموقة تنطق من أعرى بضموقة
الاراد تقدير **قوله** لتأ كذا تأنيث) بالجمع من علامته التام والتوفيق وهو محال فكيف والاعتمال
وهو أحد أقسام التأنيث الثلاثة في السورة **قوله** يندى الانطغان جهنم التوفيق) أي نسبة القوف على
خلاف القديس كالتصالي والتوفيق كترامزاد في القسبي كذا يفرط كثره وشبهه فاعلم على
هذا السورة والاراد الطرف الأعلى من وعرضه الآخر المقابلة لشمس وقوله وتصيب أي تحصر
الجهة التوفيقية بالقرى وقوله على الأول المراد به الوجه الأول في تفسيره أن التأنيث من عظمة الله

والعزير الحكيم صفتان مقرتان معلولتان
الموسى كما صر في السورة السابقة أو بالعبارة
كقيل في نوادر ابن الأثير صفتان مقرتان
أخباراً والعزير الحكيم صفتان مقرتان
السورة وما في الأرض وهو الذي (العلم)
خبران له وعلى الوجه الآخر استأنف مقدر
لعزير وكلمته (تكاد السورات) وأما تأين
والكاتب بالياء (تنطق) في تشتمن من عظمة
الله وقبل من دعاء الولد وأما البسائر
وأبو بكر تنطق والاولى أبلغ لانهما
فطر وهذا ما وقع فطره في تنطق وتأين
تأ كذا تأين وهو نادراً من جهة التوفيق
وتنطق على الأول لأن تأين تأين
وأما على علوه من تلك الجهة وعلى
التأنيث ليدل على الانطغان من جهة الطريق
الاولى

وسبعة القرون أدل على عظمتها تعالى لمتبها من آيات المكتوب كالشمس والكواكب والملائكة ولما كانت
 قبله الخاص تبرزه تعالى عن المكان والجهة وعلى الثاني وهو ما إذا كان الظاهر بالنسبة إليه والشريك
 فمتعال خستد كما قبل هذه الشائعة تؤثر في قولهم فكيف فاحتضت وما يضمن منه الجبر ما قبل
 المراد الأول والثاني في امتناع الفعل والانعزال (قوله وقيل للغير الأرض) أي لغيرها من السبع
 وقابع الغير وهذا لا يخلو الوجهين ولا يختص بالثاني كما هو (قوله بالسي فباعتد في سعة بهم)
 فهو يجوز من قبل أو استعادة للشي المذكور أو الموقرة الطاعة كالمعاونة في بعض أمورها من دفع
 لأن الخلل القدر كنود السكا والسي في دفعه وتخصمه المزمين لقوله في آية أخرى يستفرون للذي
 آسنوا ولا أدري ما السب إليه أي لصرف الاستفاد من ظاهره لا سيما من المؤمنين وقد كرموا
 في كتاب التوبة (قوله أذل من مخلوق الخ) إشارة إلى أن سعة المبالغة لتعمل وجهه لا يتبع من جميع
 الموجودات وسكن من كان ذلك في المقرة لتسقط عنه وعظمتها له بطل القياس على الرتبة وفيه إشارة
 إلى قبول دعا الملائكة واستفادهم كإبراهيم خيل إلى وقوله الآية أي قوله الملائكة الخ هذا
 نفسه أول قوله يتبين أنه كان لمنه في الحكمة هذا مقروا لما دل على الآية الأولى وهو كذا
 لأن سعة الملائكة تبرز بهم وهم كانوا في العرش لمداومهم لعبادته وانفوع لعظمته والاستفاد
 ففهم القوف عليهم من سطوة جبروته والتكبير بقوله الآية الخ على هذا الظاهر وأما على الثاني وإن
 انظر من نسبة قوله والتشريع نفسه تبرز به عاقله الكثرة واستفادهم من سطوة جبروته تبرزوا
 ما صدر من قولنا الخ دليل بالقول والرسم لعدم معاجلة العذاب مع استحقاقهم كما لا يشك به وأنه
 علم الخ (قوله يقول لهم الخ) يعني أن نصيبا من مقولهم الذي بدأوا الشك في وقوله الإشارة إلى
 مصدره أي الخ أي الإشارة إلى مصدر الفعل المذكور بعد مدحهم في قوله وكذلك جلتا كرامة
 وسطا نسب إلى الخ أي أنه مقول به ثم إن المصنف رحمه الله قد علم كون الإشارة إلى المصدر هنا أثر في أول
 السورة فقل قد علمه من الأصل لتتقدم مرة القول المعلق في غرض من المقاسيل وقوله في جواب
 الذي يعني أن سمعوا أو يدمنه السورة كل الإشارة إليها أقرب وأظهر ولما لم يرد كونه هنا متبادر
 الإشارة إليه أبرى على الأصل والظاهر أنه لما كان المتبادر هنا غير أنه مقول به رجع الإشارة إلى المصدر
 ليكون مقولا منطلقا ولما لم يرد كونه مقولا به ليستفي عن التقدير (قوله والى معنى الآية
 المتقدمة) أي الإشارة إلى معنى الآية السابقة من قوله لا تقصروا الخ والمعنى أنه لما كان حرصا على إيمان
 المشركين قبله ليس في خدر تلك هدايتهم وانما عطف على الكافي والإيمان الشافي وقد ورد عليه أنه
 لا حاجة إلى عمله إشارة إلى الحق لصفة الإشارة إلى الحق ومما جاء في تأمل لكن ما اختاره الشبان
 أم قائدة وأصل عائدة كالأصق وصرا من قريب (قوله وقرأنا ناعرا حاله) على التبعز فقرأنا أو
 عرب بالانقلاب والعربية سعة الفتلا المعنى ووجدت الإشارة إلى القطف والمعنى جمعا كما يمكن فيه
 يجوز ويؤيد نفسه أ يضاع للدخ والديمن كذلك (قلت) جمعت ونسبه ما استأخروا أمر التبرزة
 سهل فريه من الحقيقة لمين القطف والمعنى من اللابة القوية حتى يوفى الله بها بما وصفه الآخر
 مع ما في الخ من البلاغة (قوله أهل أم القرى) وهي مكة على التبعز لأن النسبة أو يتقدر ضاف وقوله
 من العرب خصهم لأن السور وشكة وهم أقرب إليها وأول من أذروا وقفا ما يتوهم من أن أهل مكة هم
 فتح في شفاعته وإن لم يمتوا الحق الجور ولقرابة أنفسهم بالآثار والألفاظ الطبع الفارغ كما قاله
 السمرقدي وقيل المراد جمع أهل الأرض وانتشاره في الأرض لأن الكعبة مشرة إلى الأرض والحقا محدة في معاني
 خصه أي مكة (قوله وحذف ثلثه) دعوى إلى الخ) الإذاعة في لقولهم لئلا يهايمه يكون منصوبا
 ويجوز رواه إليه لقوله أدركه كذا وأدركه بكذا فاقصرت في الأولى أول مقوله وحذف ثانيا ما التقدير

وقيل أنه يراد بالارض خالق المراد بالنفس
 (والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون
 لمن في الأرض) بالسي فباعتد في سعة بهم
 من الشائعة والأهم وأعداد الأسباب القوية
 إلى الطاعة وذلك في الجلة تيم المؤمنين والكثير
 بل وفسر الاستفاد بالسي فباعتد في سعة بهم
 المتوسع من الجواريل إلى الجاد وحيث خص
 ما يؤمن في طاعة الله الشائعة (الآن أن الله
 انفق والرحيم) أن من مخلوقا أو هو ذو
 حنن من وجهه والآية على الأول نداء تقرب
 لعظمته وعلى الثاني دلالة على نفسه عا
 نسب إليه وإن علمه حاجته بالعطف على
 تلك الكلمة الشائعة استغفار الملائكة وقربا
 غفران الله ورحمته والذين استغفروا منه
 أو لياهم) شركاء أو أذلاء (انفقت عليهم
 رقب أي أحوالهم وأعمالهم فصار بهم
 ومما أنت) يبعد عليهم (وكي) يقول لهم
 أو يقول إليك أمرهم (وكذلك أوبنا
 الذكور ناعرا) الإشارة إلى المصدر
 والمعنى الآية المتقدمة فانه مكترف
 القرآن في مواضع متكون السكاف مقولا
 به وقرا ناعرا يسأل الله (تذروا القرى)
 أهل أم القرى وهي مكة ثم قاله (انفقت
 ومن) (قوله) من العرب (وتذروا ما جمع)
 من القامة يجمع فيه الخلق أو الأعداء
 والاشباح والأعداء والأعمال وحذف ثاني
 مقول الأول

تندأ على أم القرى عذاب عظيم لا يدري ولا يحيط به نطاق السنان ولما كان المراد عذاب يوم الجمع بقربة ما بعده قالوا يا هاجم انتصم لشئ من كل عذاب عاجل وآجل وأقل معقول الثاني وهو أنه لم يكن عذاباً بقربه ما قبله لئلا يفتك به لعدم كرمهم أن المراكم إذا حقدوا على قوم لم يتركهم من كل عذاب بل يتركهم من كل عذاب والهاجم في الثاني ويحتمل رجوعه لهما معاً والاول أظهر وقد حذف من الاول ما أثبت في الثاني فهو من الاستنباط وقيل يوم الجمع ظرف لما قبله ولا يحذفه لأن وجعل الضمير على القصة للقرآن لعدم حسن الالتفات هنا (قوله اعتراف) في آخر الكلام ويحتمل الجلبس يوم الجمع أو الاستناف وقوله يصيرون أو لا يحل بيان توجيه الجمع بين الجمع والتفريق وجه منتهى فريق حال أو استناف في جواب سؤال تقديره كتب كان حالهم ويؤيد الاول قراءة المصنف ولا مانع منه ولا كما ذكره واشتراط الواو غير مدونة ومنهم من يقول بقدم على الوجه الحسن في خبرنا فكرت الموصوفة كالمتر واما بقدر فريق منهم على أنه صفة وفي الجنة خبرهم مع أن جعل الصفة المقدسة صفة لا يحل من ضعف وكذا جعل المرفوع فاعل لا ينفرد بالمقدور أن كان مقدراً كالمتر وحذف العامل في مثله مما يشبه بعض الصاوي في جوابه لا ينفرد لا ينفرد بقوله في قوله أن يكون خبره مبتدأ قرأ في الجموع أو مبتدأ خبره ما بعده وما عا في الاستدراك فتركه لأنها في سابق القصص والتفصيل والتقسيم كالمتر في قوله فترجمت وتوب أجرة وأما كونها في أوّل مرفوع فلا يلزم لتوجيه كالمتر فإنه مانع حال الأرواف في هذا فلا يصح ما ذكره وقد مر الكلام في وجهه وقد سبق منهم هنا كلام في هذا الاثني عاقل تقديره الحسم على الإصمام كالأصفي على من يدأ به بألسن الكلام (قوله) وتديوم جمعهم مفرق من الجمع قد وجهت هذا القراءتين في تفسيره فمقتل إنما حال من مقدّر تقديره تفرقوا أي المجموعون من خافوا بقا المثل لا يلزم تناقض الجمع والتفريق وقيل هو منصوب بتدو القدر أو المذكور والمعنى تدنر تدنر يظن أهل الجنة ويظن من أهل السعير لأن الأذاريض في الجنة والسعير ولا ينفق تكلفه والمستفهمه اقتضاه حال من خبر جمعهم المقدور لأن الآفة والألام قامت مقامه واليه أشار بقوله على الحال منهم أي من المجموع والمكره كون افتراقهم في حال اجتماعهم أو في مشارف على أنه من يجازي المشاهدة أو الحال مقدرة واجتماعهم في زمان واحد لا يناقض افتراق إمكانهم كقولهم صلو الجماعة في وقت واحد في ساجدة مفرقة واليه أشار بقوله فريقين في دارى التواب المذوع على الوجه السابق أعسر الاجتماع في الزمان والمكان ولا ينفق أنه إذا أراد بالجمع جمع الأرواح لا تشابح أو بالأحوال بالعمل لا يحتاج إلى توفيق أصلاً (قوله) من غير (واضح) انتصر على الاول في الفصل ووجهه ظاهر والترديد من الله أو من النفس وقوله بالمدابة وهو خلق الاعتدال أو الألة الموصلة والمراد بالجل على الساعة وثقتة لهما وبعض دواعي عليها وقوله في عذابها يتعلق بدعهم (قوله) وله تقدير المتألم (الخ) أي كان الظاهر أن يقول يدخل من يشاء في عذابه وثقتة تعدل عنه لأنه كونه أبلغ في حقو بهم لاشعاب بأن كرمهم في العذاب أمر مفرغ منه وإنما الكلام في أنه يعدضه هل لهم من يخلفه بالدم أو أراهم خائفون ذلك على أنهم في عذاب لأخصر منه وقوله هذا الكلام في الأذاريض فيهم منتهى أنهم في العذاب مع امتداد الهم لا الإشارة إلى أنه نصر للمؤمنين وإن الرجة بضله والعذاب بكسبهم وظلمهم فلذا استدلالة الهم دون العذاب تناقض (قوله) بل انشأوا (إشارة إلى أن) ما هاستطعت وهي تقديروا والهمزة وقد تبدل فقط أو الهمزة توكلا محتمل للوجهين الأولين لأن قرأنا قد تبدلوا بفتح الهمزة كان معهما هجرت واستقام وان كسرت فلا ومن اقتصر على الاول فقد تفسر (قوله) جواب شرطه بخلاف (الخ) هذا يقتضي دلالة انشاء كتمه بوجهه كون انشاء عاطفة وكونها لا تدل على انشأوا لا تدل على انشأوا من الاستقام كقولنا أنضرب زيداً وهو أخوك أي لا ينفق بالشر من ذلك الأمر وهو في نفسه لئلا يتعداها إلى الواو وانما ليس التعليل فيسرح انشأوا ولا يناسب معنى المضي أيضاً وقد تكرر الشرط كثيراً من هذه التكلفات فحتماً (قوله) كلفتم لم يكن متيقناً بالولاية لم يجعله تقريراً أو كيداً لئلا يفسد من التباين بحسب صرحه ومنطوقه فاذ

وأقول معقول الثاني فهو بل واجه التعميم
وقرئ بندر باله والتعليل للقرآن (الارب
قسم) اعتراف على العمل الحسن الاعراب (فريق
في الجنة وفريق في السعير) أي بدعهم في
الموقف يصيرون ولا تفرقون والتقدير منهم
فريق والضمير للمجموعين لا لاله الجمع عليه
وقرئ لم يمتدوا على الحال منهم أي تدنر يوم
جمعهم مفرق من الجمع في مشارف التفرق أو
مفرقين في دارى التواب والطاب (قوله)
اقبل عليهم اقتوا واحدة مهدين وأضالين
(ولكن يدخل من يشاء في عذابه) بالمدابة
والجل على الساعة (والقائلون ما لهم من وقى
والانصم) أي بدعهم بدور ولا تصير عذاب
والدليل في المقابلة للسان في العواذل الكلام
في الأذوار (أم انشأوا) بل انشأوا (من دونه
أو أراهم) كالأصنام فاقه هو الواو (جواب شرط
محدوف مثل أن أرادوا أو لا) حتى فاقه هو
الواو بالخ (وهو يحيى الموتى وهو على سبيل
من تخير) كقولهم لكونه متيقناً بالولاية

تأتمت وجدت بينهما تلازم باسماً باعتبار التأكيد (قوله وما اختصمتم) أي لم يفتقدوا فيه (الاختلاف
 هنا في اختلافهم في القرآن وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل في الدين قيل الأول حكمه إلى الله
 فيما آثم من الحج والبراعين حيث عزوا عن الأيمان بثقلون كان في رسول الله نقص مطع برهان نبوته
 وبما علم من مشرق العقول والبصائر وأن كان في الدين فقد آثم عليه ما علم كل ذي لب أنه الحق والصواب
 وأنه غيره ما لم يعلم حتى وقال الحق قد يضل بعض أهل التأويل المعنى ما اختصمتم في شيء حكمه إلى الله
 أي إلى كتاب الله كقوله فإن تنازعتم في شئ فمن رأيي وإلى الله وإلى رسول الله وإلى كتاب الله وإلى سنة
 فإن تنازعتم في شئ فمن رأيي وإذا وقع بينكم اختلاف في شيء من الأحكام برز ذلك إلى كتاب الله وإلى سنة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله وما اختصمتم الحج والعمرة في حجة الله فلهذا فهو في ذلك المعنى أذهب
 لا يفتقدون كونه حجة وانما يرجع إلى دليل آخر على ما هنا كافي الكفاية فكيف يمكن أن يفتقدوا المعنى
 فهو من أي ما تفتقدون فيه الكفار من أهل الكتاب والمشرقة فاختصمتم أي لم يفتقدوا من أي أمور الدين
 فحكم في الاختصاص معقول إلى الله وهو أمانة المحققين فيمن المؤمنين وعامة الباطنين فليس إلا في
 دليل على منع الاجتهاد في دينه على الله صلى الله عليه وسلم أو يهتد به فإن الأصح عند الأصوليين وقوعه (قوله
 من أمرين أموراً ثانياً والدين) أي كذا في الدنيا في الصلوات والحج وهو الواجب فلهذا آثم والكتلة إذا
 الظاهر أن المراد بأمور الدنيا الفاضلات ولا يلزم أن تكون بينهم وبين الكفرة ولا يقال فينبطه الصالح إلى
 الله ويحدها استقلال كافي بل يدعي الصواب برأى (قوله وقيل الحج) مرضه لما عاين القليل سابق
 كالأصلي لأن الكلام موقوف على المشرقة وهو على هذا الوجه وسر المؤمنين وقوله فارجعوا إليه إلى الحكم
 من كتاب الله المراد بالهكم هنا ما علمهم والمراد به بالمشابهة لثلاثة أمور أصح على أهل الأصول ويجوز
 حشد أن يكون المعنى قوضوا أمره إلى الله ولا تقضوا في تأويله على الوقوف على الله كالمز
 تحق في سورة آل عمران وقوله ذلكم الله ولي يتدبروا في ذلكم الله صلى الله عليه وسلم ويجمع
 الأمور جمعاً وهو إشارة إلى الحصر المستقار من تقديم التوقف وقوله أرجع في المشكلات أي الأمور
 المشككة أو من التوقب وفي المادة كثر في سورة هود (قوله خبر آخر الحج) أو صفوا في أو بدل منه وأخبر
 مبتدأ مقدر وقوله الجراي يترى فاطر بمعنى خلق وما بينهما جملة مفعلة من فطر والضمير المبدل منه ضمير إليه
 وأوعيه وقوله أو صفوا إلى الله تسع فيه والمراد من قوله إلى الله أو صفوا بالجملة ومن كان
 الموصوف الجبرور ولا يتوهم أن الموصوف في قوله ذلكم الله وقوله من جنسكم تقدم تحقيقه مراراً
 وتفسيره وجه آخر في سورة الروم (قوله أي وخلق للانعام من جنسها أرواها) أي فقه على قدر قدره لا يصح
 عطفه على أرواها لأن قوله من جنسكم باله وقوله وخلق الخ تفسير لا لزواج فأنه قد مراد بها الأصناف
 وقد يكون جمع زوج بمعنى ذكر أو غير زوجين ويحاط به القدر (قوله بذكركم) أي بالثمن والانتشار
 بزيادة الكثرة وهو مهور والذكور في آية وأوفوه مستقوس من قوله لا تشبهوا قوماً خصومة الذرية
 وقد فسره بفتحكم أيضاً وقوله هذا التدمير المراد من التدمير جعلهم أرواها وقيل ضمير به الباطن
 أرواها لمراد في حكم المذكور وبطل الكثير في هذا المثل لوقوعه في خلافه وإثباته كأشارته بقوله فاته
 كلهم أو فاته من القلبية (قوله يكون منهم في الآية) أي في الآية لا في الآية فلهذا قلبه على غيرهم
 وتقلب الخاطب على القالب فقه تلبس على عاقله شرح الكفاية وفيه أيضاً إشارة إلى ترجيح ضمير
 الأرواح بغير الأصناف لا مناسبتهم كقوله في قوله لا تشبهوا قوماً يشبهوا قوماً أيضاً فظاهر
 أنه يرد على الوجه (قوله ليس مثله من رابحه وناسبه) أي مثله بغير مثله بغير مثله بغير مثله بغير مثله
 عموه في الشيء من كل وجه كما قالوا الله لا تشبهوا قوماً يشبهوا قوماً أيضاً فظاهر
 أبا لا (قوله والمراد من مثله فاته الحج) هذا ضمير على تقدير علم زيادة الكفاية وحده كأشارته إلى الحذف
 وجه الله أن ليس كذاه شيء ولو لا ليس كذاه شيء من معنى واحد وهو في الماهية في ذاته

لكن الاول صريح في ذلك والثاني كناية مشبهة على مبالغة وهي ان المبالغة منتفية عن يكون مشبه وعلى
صفتة كنعن في شبهه وهذا الاستعمال وجود الشئ الا ترى ان مثل الذي يفعله كذا السبع اعراضا وجود
مثل هذا القرين كاف في المبالغة وقوله في شبهه أي في الفعل عن الفاعل أو في الشبهه ومن تاسبه
ويستدسه هو المثل المشبه لأن المشبهه عنه أن يكون أقوى من الشبهه ومثله كلف في حصول المراد
(قوله) وتظهر في كونه كناية بالاشباه والامثال عن الذات وريقة بضم الراء المهملة وقافين بينهما لاصغر
اسم امرأه وهي رقيقة بنت أبي حصني بن هاشم والدة عبد المطلب وقوله المصنف تعالى عتسرى بشتعني
سهو العواجب بنت أبي حصني كما ذكره ابن جرير وسب هذا كما رواه المحققون أنه ساءت على قرين سنون
بعده حتى أخرت بهم القصة جدا قالت رقيقة فنبأ أباها فذهبت هاتجا بشفق يقول يا عتسرى قرين أن
هذا الذي المبعوث منكم قد ظلمكم أيامه وهذا ابن خزيمة غلبه بالحياء والحبب الألفاظ وإن جازمكم
وسدا عنكم ما بدا بيني وبينكم ولا يسهل الخذف بن أشم القرين فليخلص هو وولده الأوفهم الطبيب
الظاهر له أنه وليطه الممن كل يطن رجل فليستوا من الماء وليسوا من الطب ثم لم يتفوا لأقبس فليست
الرجل وليؤمنوا قسما ما شئت فقل في أي غايي أجلسي الألفاظ هوشية الجدل فاعلم ومعه رسول الله
صل الله عليه وسلم وقد قال الله عز وجل ساد الخلق كأف الكره أنه أتى معطو عظم رسول غمر فيض هذه
صدا لثوا ما أولئك يكون اليك منهم فقد ذهبت الخلف الله ثم فأسطر شفا فدا فاجازوا عن سكتهم حتى
تغيرت السما على ما أورد المراد الطبيب الظاهر أنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطهارة فدا أنه عبارة عن
طهارته لأنه في جميع الكناية لئذ مسكورة وهي جمع لمة كمن في الولادة والمراد أنه وأشاه في
النسب ويكون معنى الولادة والمراد فدا في أولاده على الله عليه وسلم وهو من معنى من أيا لم يوصف
بالطهارة كذا ذكره في الثاني لكن الأول أشهر وأبلغ لأنه أشبه لها بأنه يبرهان لأن من علم طهارة أقاربه
وأهله من جماعة عرفوا الطهارة على طريق البرهان كما ذكره أهل السنن والشياطين السني والجماع
له (قوله) ومن قال الكناية فدا أنه (قوله) أنه قد مضى ليس ذكره فادته أصلا كما قيل أن مثلا فادته أيضا
وقوه وقبل مثلا فيكون مثل كمثل شخصين معنى القصة الجميلة وهي عبارة عن الصفة أيضا وقوله
لكل ما يسمع الخ وهو ما شئت من عدم ذكره شغل فادته يؤذن الصوم وقوله لمعق الداع تر تفسره في سورة
الزمر (قوله) أي شرع لكم من الدين ما يرضي الله أن يكتي بالاشهاد والاختتام والقوسطن الجيع وعدد
عن وصيائنا أو وصياعكم كلف الخطاب للقرين وسببه فوصيهم ما أتبع عليه الصلاة والسلام لأنه
آل الزين فادته أي شرع لكم من الدين ما يرضي الله أن يكتي بالاشهاد والاختتام والقوسطن الجيع وعدد
عليه الصلاة والسلام والتعبير بالوصية فهمه وهو في الإشارة إلى أن شرعته على الله عليه وسلم هي
الشرعية الكاملة وفدا بعينه بالذي أتى هي أصل الموصولات وأضاه اليه بضمير العظمة تقصيما له
ولشرعته ما تشتر بشي وعظم الشأن ومن بينهما الثلاثة المذكورين لأنه ليس لغيره شريعة كشرعهم
وقوله وهو الأصل أي الشرع وهم على ما شئت كونه (قوله) وهي أي الدين المراد به أصل كل مستقون
عليه وهو التوسد والفتاة والحق والطاعة فدا مثال أو امره ونواحه لا الامور اقترع على التصليل
لاختلاف الشرع فيها كناية المصنف وقوله ويحله التصب أي يحل أن أقوم على أن أن فيه صدوية
وقد تفرقت الكلام في أصلها بالامر والهي ووجبه وأختلفت من التفرقة لما شرع من معنى الصل ولم
يجعل أن مفسر مع أنه الظاهر وقد تفرقت فيها ما بين من معنى القول دون حرفه بناء على أنها التفسير ما هو
مذكور صرحا وقولها في جاز في أول قوله المضر إجماله وقوله على الاستئناف فهو خير من قبله ما قدر
أول مبتدأ خبره معقودا بالجد تستأنف وقوله من حابه ولا يبره بها الموصول بالاعادة لأن المعلنة ليس
فنية الطرح حقيقة ويجوز كونه بلام الدين (قوله) كاته جواب ما ذكر في المشرع) الشامل
الموصى به والمرج والخذاء تقديره عليه ما قبل تقديره ذلك الموصى به أو كما قيل وقوله عظم عليهم

على هذا المبالغة في شبهه فانه اذا اتى عن
بنايه ويستدسه كان نصبه أولى
وتظهر رقيقة بنت حصني فقيما بعد
الطبيب الأوفهم الطبيب الظاهر له أنه
قال الكناية فدا أنه كليل كذا ذكره وقبل
معنى ليس مثله غير أنه كليل كذا ذكره وقبل
مثله معناه أي ليس كمنه صفة (وهو السبع
السبع) الكل ما يسمع ويصر (مما لا يد
السموات والأرض) نزاتها (سبط الرقة
لوزن زنايه يسد) ووسع وينسج على وفق
مشيئة (أي بكل شيء علم) فيفعله على ما ينبغي
(شرع لكم من الدين ما يرضي الله) ونوا الذي
أوجبنا لكم وما صنناه إبراهيم وموسى
وعيسى أي شرع لكم من الدين دين نوح
ومحمد عليه الصلاة والسلام ومن بينهما من
أرباب الشرائع وهو الأصل المشترك فيما بينهم
المفسر بقوله (أن أقوم الدين) وهو الأصل
بما يجب تصديقه والطاعة في أحكام الله وحله
التصب على البذل من شعور شرع أو الزرع
على الاستئناف كاته جواب وما ذكر في الشرع
أو المجرى البذل من هاهم ولا تفرقوا فيه
ولا تقتلوا هذا الأصل تأمروا شرع الشرائع
تختلف كما لا يمكن حلها فيكم مشقة
ومنها (أي كمنه) على الشرع عظم عليهم

شرط مقتضى إذا كان الأمر كذا واللام تعليلة كما أشهد له بشروطه لا على وجهه أن تكون التفرقة المذهب من تفرقة أو للكاتب المذكور أو للعالم الذي أورد كونه قوله به العلم والاسماع إلى حجة من هاهنا من غير ما دعاهم إليه وقد يجوز كون الإشارة كاشفة أو على قدره لأن التفرقة المنصوكة تفرق الامم السابقة على علم بأصالة دعاهم إليه العلم بها التفرقة وهم المراد به مطلق التفرقة على قدر ما علمه باعتدائه من أن أورد له صفة قوله متأثرة بالكاتب معطوف على أبلى أو على مدحونه والتأخر أن المراد به القرآن (قوله إلهي الاتفاق) فنهى ونشره هذا على أن تكون الإشارة لتفريق ما بعده على كونه للكاتب ولما عتمد على التواتر الموصى به وقوله على هذا على التفرقة والتقدير في التقاسيم المذكورة على أن اللام متعقبة بأربع المتعقبات يجوز أن تكون اللام في خلاف بمعنى إلى كما يجوز كونه تعليلة لأن الدعاء تعدي إلى اللام كقوله دعوت لما في مسوده وليس الإشارة إلى الوجود الآخر هو ما ذكرنا من الأمور المدعى على اتباع ما أوردته كما قيل (قوله لا فائدة الصلة أو التعليل) أي لئلا يها على صلة الدعاء وإذا كانت بمعنى لا قبل ما أوردته في الكلام مليل على صلة الدعاء وهو المدعى إليه والتعليل لأن كل من التام فلا إشكال وهو الظاهر فإن كل من الأدب أضافه جمع من معنى المتفرقة والمصلحة والنجاة وهو أن كان يارعدا لتأنيده للاحية إلى أن يكتم من غير ضرورة تدعى إليه والفاء التامة موكدة لا في وتعيده بل هو إذا شاع في حجة لأن الأصل عدم تقدم ما في خبر التأنيدها (قوله واستعمل الدعوة كما أمر الله) خصلها الدعوة بقرينة قوله ولوجبت عامة في جميع أمورهم كل ما في سورة هود والاستقامة أن تكون على خط مستقيم وفرضها لا غيبها بل يزم النتج المستقيم للاحية إلى التأويلها على ما دعى الاستقامة (قوله يعني جميع الكتب) لأن تاسم أدوات العموم وتذكير الكتب المين في ذلك وقوله في تلخيص التراتع مأخوذة من الدعوة والحكومة من الأصل لا يمكن أن يكون فيها وقوله الأول هو قوله عز وجل في الإشارة إلى قوله لا يدل ينكم وقوله نطق الكل نفس المراد به خصوص التكلم والخطب وقوله مجازي بعده دون غيره ولا يجوز أن يرد أن أخرى كما تدعى له اللام (قوله وأمرت لأعدل الخ) تقدره وأمرت به لأعدل وقيل اللام مزيد وقوله نظرا له يحتاج بآية التقدير اليان هو نصف (قوله لا حاج) أي بحاجة وبخاصة لأن الحق في الأصل صدره عن الاحتياج كما ذكره الزاغب ويكون معنى التليل والمراد هو الأول دون الثاني وقوله إذا ملق الخ لتليل لقوله لا حاج وقوله ليس في الآية الخ لأن تزل الحاجة بعد ظهور الحق لا يدل على تزل المقابلة حتى يدعى التسليم من غير حاجة وقوله والذين يحاجون في معنى التعليل لقوله لا حاجة الخ (قوله من بعدما استجاب الناس) خبره في هذا الوجه قد أورد به واستجابة الناس لمواجبهم ادعائهم لمواضعهم وأظهروا حاجة بحسب ما يرق الصالحة بالولاء المسلمين عن دينهم امتثال وقوله أومن بعدما استجاب أظهروا له فضيلة الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه في حكم المد كورولكون الأول أظهر قدمه والمراد من الآية لا حاجة دعوة بوجه أنها لها بصيرة كما أشهد له بقرينة ظاهر الخ وقوله يوم يدركها استجابة أهل الكتاب فتفتي أن هذه الآية تدل على أن وقعة بعد يدعوا الهجرة وكذا استجابة أهل الكتاب إذ لم يكن هناك أحد منهم في معرض كون السورة تنكس من غير استئذان من المصنف كما قيل لأن يكون خبره أنه وبعد استجاب الناس لتعنته وقوله بأن أقرنا تخسيفهم الاستجابة المجازية على هذا الوجه وقوله استخفى أجمع استخفوا وأقرنا عليهم وعرفوه بأنه نبي (قوله يعني الكتاب) ويعتبر كون التعريف للهدى والاستراف وقوله استجابة بعد استجاب الباطل فخلق هناك خلاف الباطل والياء القلابه وعلى ما بعد ما قلنا معنى الواجب واللام (قوله الشرع) فتكون في المرات استقامة وقوله وتوزن الخ حقوق أي تميز وتوزن كما تسمى القادر وكذا إذا أريد به العدل وقوله بأن أزل الامره سنن لا تزال على الثاني يعلم الأول به بالقبالة أو هو علمه فخلق الأثر من صفات الأجسام دون الخلق فخصه أنزاله

أو الكتاب أو العلم الذي أودته (فادع)
إلى الاتصاف على الله الخسنة أو الإصباح
لما أودته وعلى هذا يجوز أن تكون
اللام في موضع الالافاة الصلة أو التليل
(واستعمل كما أمرت) واستعمل على الدعوة
كما أمر الله تعالى (ولتجمع أرواهم)
الباطلة (وقل أنت عاين آلهم كتاب)
بمعنى جميع الكتب المتروكة لا لتكفار الذين
آمَنوا ببعضهم وتفرقوا ببعض وأمرت لأعدل
بمعنى في تلخيص التراتع والحكومة
والأول إشارة إلى كمال القوة النظرية وهذا
اشارة إلى كمال القوة العملية (والله ينور بكم)
خلق الكل ويؤلف أرواهم) (لنا أعالكم
وتنكم) (واحد يعني لا خصوصنا لأن الحق قد
ظهر ولم يبق للخصم مجال ولا خلاف
مبدأ سوى العدل (مرجع الكل الفصل
القائمة) (والعدل المبر) مرجع الكل الفصل
القائمة وليس في الآية ما يدل على مشاركة
الكفار رأسي تكون منسوخة بآية
القتال (والذين يحاجون الله) أي دينه (من
بعدما استجاب) (من بعدما استجاب الناس
ودخلوا فيه أومن بعدما استجاب أظهروا له
قد أظهره أنه بصره يوم يرد أومن بعدما
ما استجاب له أهل الكتاب بأن أقرنا وبشيرة
نزلنا (جميعهم) (جميعهم) (جميعهم)
باطلة (وعلمهم غيب) (لما نزل الكتاب)
شديد على كفرهم (الله الذي أزل الكتاب)
جنس الكتاب (الحق) مقابلة بعدا
من الساطع أو جامع بين الزمان والقائه
والاستكمال (والزمان) والشرع الذي فوض
به الخلق وتوسى بين الناس والعدل بأن
أزل الامره

الغارة الى الرسول واصحابه وازال من بطنه فالتوى في القبة ولا يخفى أن نسبة الانزال الى الامر كذا
 محتاجة الى التأويل فكلامه لا يحمل على المساحة (قول) لما كانت نسبة الانزال والتفوله من ورة التفت
 بالحقيقة فانه قال نزل السائر السلطان من قصره (قوله) أو أذا (قوله) فهو بضمه الحقيق وقوله
 بالوس بعباده اعماً فخذوا فانه لما كان من الامام المستعالي وقبله أنزل عليه من السماء حقيقة
 وكون المراد به ميزان الاعمال بعبدها (قوله) ايائنا فوجيه لئلا يقر بجمع أن الساعده مؤنثة بأن
 فممنها فاعقدوا وأصلها من اتيان الساعده والفرقة في الحقيقة لأن المحذوف قرينة كالمحذوف فيجوز
 فصبه على الحكاية ووقعه والمراد تقديره ايائنا وهو اشارة الى الخفاء من تقديره بعد فعل لا يدور على انه
 فاعل الوصف لانه يبين معنى الفاعل لانه لا يتبع اذا ما كان المضاف اليه مفعول به لانه اذا حذف وانرفع
 الضمير واستقر على كنهه بمان يقال قرينة ايائنا كالأخفى وقوله بضم ذات قرينة على السبب وأما ويل
 الساعده بالبحث وقد تقدم على ذكره وجوه أخر فذكر وقوله على الشرع ان الساعده فترس على
 الوجوه السابقة في تفسير الميزان وفيه اشارة الى المناسبة التي اقتضت الجمع بينها (قوله) اعناهم اي اعناهم
 افعالهم العاتية وقع هذا مفعولاً في جوابه وروى عن علي بن الحسین الساعده وهو اشارة الى ما تروى من قول
 الراغب وغيره ان الاشواق عاتية محطلة بخوف وإذا عاتى بفتح الخوف فانه أظهر من ان يفتقر على معنى
 العاتية أظهر فاقبل ان الضمير للذين آمنوا شيئاً وبه ينصرف القرينة والجماعة وأنه لا يوجد في بعض النسخ
 المحببة وإن الايمن الاستبصار والاصل يستعملون فاعل يشقون منها ويشقون منها فلا يستعملون بها
 نصيب ويحضره وتقدر من غير ادع لموسى تكبر لسواد ليس الاعناء مثلاً الضمير كالوجه مع انه
 قولهم يورثان يكون مشافاً لمفعول واسطة على الحذف والإسبال والضمير للساعة كما في المصراع المتنازع
 في قوله يورثانهم من غير احتياج الى كنهه وأما مقطوعان بعض النسخ فيبني على تقديره معنى الخوف
 مستلقة فذكره هذا في راد تفسيره من كونه (قوله) الكائن لا محالة اشارة الى أن هذا معنى الحق
 الواجب كآية والمرية بكسر الميم ونحوها الجدل وقوله أو من مرت كان الظاهر اسقاط أول الأمر في معنى
 الجدل مأخوذ من هذا كآية من حله الراغب في مفارقه وقدره به ايضاً المصنف في سورة التهم وإذا
 قيل انه أراد انه حقيقة فلهذا واستعاره مأخوذ مما ذكره من معنى الشدة غير لازم
 فيه والظاهر انه اشارة الى انه على الأقل ليس معنى المناعة مقصوداً فيه وعلى الثاني هو مقصود فيه وما
 قيل انه معنى مستقل عند المصنف وقد نال عنه من قال الأقل مأخوذ من الثاني فكأنه في التثنية مع
 انه كذب يأتى هذا والمصنف يحقره وأما الشدة المذكورة فتؤخذ من القاطعة فلا تروى ثم مخالفتها لاهل
 اللغة فتدبر (قوله) أشبه القاتين الى الحسوس اي أقرب من كنى اليها ولذا عداها في لتضيق معنى
 القرب فلا يقال الظاهر بالحسوس وقوله اليها لانه يصل من يد الخلق المشاهدة عنها وبما يتكون في
 القوس من البيانات ثم يعود هامزة منزهة بعد ما تروى من ذلك على ما مر ومازاد وقوله لم يمتد
 لجورهما الخ اشارة الى المبالغة في خلافة انومع في البدو على بعيدا والبعيد صاحب والمراد بما رواه
 ما رواه الحسن بن سائر الغنصان أو ما رواه بقية بن زبير وقوله واليمينه والمراد بالتراب والعتاب
 (قوله) بزمهم يصنفون من البلاغة الانهال وفي نسخة الاوهام وهذا مأخوذ من مادة اللطف
 وصفة المبالغة وتذكيرها الى على اي حجب الكمية والكيفية قال الغزالي انما يمتنع هذا الاسم
 من يد حقائق الامور والاصالح وغواصه او ما قد عتوا ولطف ثم تلبث في ايسر السيل الرقيق دون الصنف
 وليس هو غير تعالي يصنفون الذين بالمبالغة في الكبر ويصنعون بلاغة الانهالهم من المادة والمبالغة
 من الكثرة لانه اذا قدس كان أخفى وأخفى (قوله) بركة لم يأت وفي نسخة كليات وفي أخرى
 كلياتاً بمعنى بركة بعينه ويقدره وهو قد قبل ان يفسد معهم فبهم اللطف الصائد كلياتاً بانه
 لا تضيق من بلان التوزيع ما ذكر من الصوم أي ينقص هذا بقدره بالآخر ولذا قيل الصوم لمنس

أو أذا (قوله) الوحي بعد ادها (وملأه ريك
 لعل الساعده تقرب اليها فاعلم الكتاب
 واعلم بالشرع والوحي على العدل قبل أن
 يتجلى في اليوم الذي توفيه أفعال وتوفى
 بواطنه وقيل بذكر التقرب بيلانه في ذات
 قربة وألا الساعده في البيت يستعمل
 بها الذي لا يؤمنون بها (استهزاء والذين
 آمنوا يشقون منها) فانه من معناها ايها
 توقع التراب (ويصلون ايها الحق) الكائن
 لا محالة (الذين الذين يورثون في الساعة)
 يورثون فليس المراد من ميراث التافة
 اذا امتنع من ميراثه لعل لكان
 المتبادر من يستحق ما عند صاحبه بكلامه
 شدة فاني خلاصه بعد من الحق فاق البعث
 أشبه القاتين الى الحسوس فمن لم يمتد
 قصور عاقبها بعد من الالهة من البر
 (اللفظ بعباده) بزمهم يصنفون من البر
 لا تلبث الانهال (ورق من شاة) أي برفقة
 لم ينشأ فبعض كلام عباده يوقع من البر
 على ما اقتضته حكمته

البرهان لخص نوعه وهو مقرر في مختصر الخواص الباهر القدرة أي الذي غلبت قدرته جميع القدر
وهذا ما نقله الخلف جيبا ودلوه موم حسنة والعزير يمين الذي لا يظلم على ما يريد ما نقله قوله يرق
من بينا في مختصر الخلف على ما نقله من غير نور

فكم لهم بقدره الحق * بقدره من فهم الذكاء

قوله توب الخ أشار إلى أنه استعادة والمراد بالبرهان الزرع الحاصل من قضاء البذر المتب به العمل
فقد استعاد وقدر بجملة ويزعم استعادة أخرى غير مصرح بها وقوله شأنها إشارة إلى أن من تحصيله
وأنها ماسة للبعول المقدرة وقوله على ما عداها أي بقدره بذلك بطلته وإرادته فلا مرد أن القصور
وأصل العمل لكل حال فالحق في حقيقة إرادته **قوله** إذا الأعمال البتة الخ أي صحتها البتة إذا ظالم
يترعى إلا أن ترعى فلا يجمع ولا يكون فيه الضيق على ما ذكره الشافعية في تأويل الحديث وأما
على تقدير توب الأعمال كاذبه إلى الحقيقة فدلالة أظهر لما قبله لادلالة الحديث على ما ذكره الأعل
مذهب الحنفية دون مذهب الحنفية فحين عليه أن يقتصر على شيء الثاني لأوجه وهو ناشئ من قوله
التدبر **قوله** بل أنهم شركاء الخ يعني أن ما خاضعة فيه لم يبق بل والهمزة لا بد من حين كلام
خبراً أو أنما يبين عهده وقدره بعده ولبس قوله شرع كمن من الدين ما وصى به فوالله فهو معطوف
عليه وما يبين من بقية القول وهو التماس على الشرع ما هو كالمسألة في تقريره فلا بد من كمال
وقيل أنه متصل بقوله كبر على الشرك ما تدعوهم إليه وفي كلامهم ما هو على معطوف على قوله من كان
يريد جرح الدنيا الخ قوله والصلح الدنيا وقوة والهمزة لتقرير رأي الشافعية والتبعية **قوله** وشركاؤهم
شركائهم أي أنهم شركاءهم في الكفر بل هو عليه خلاصة على حقيقتها وقوله لا تدين حتى شرعوا لهم
فرعوا لهم كاستدلاله وقوله وإما في العلم الخ أي خلاصة على زعمهم ما يبيّن اعتقادهم لها شرعاً كما هو
يكن كذلك في الحقيقة **قوله** ولما شرع الله لها يعني إذا أريد الأوثان التي لا تعلق لها ولا عقل حتى
يصدر منها الشرع مع فلا بد من إجازة إلى السبب أو إلى ما هو على صورة الشرع ويجوز أن يكون
الاستدلال المقدور حيث لا تشارك أي ليس لهم شرع ولا شارع كافي قوله أم لهم آلهة تتعبدون دوننا
فصور ككبر جمع صورة والثاني بناء على أن الأوثان صور وكرامتهم وأجاليهم بالسلف فلا بد من علم ما قبلهم
لم يعبدا وصورة من سنه لهم كاي علم من الصور والتواضع وان كان كانه من من زعم أنها صور والآلة لكبر
لم يقولوا أن الآلة كانه من سنه لهم بقدر **قوله** أي القضاء السابق خبر الفصل بأنه ما سبق من قضائه
بأن الجزاء يوم القيامة لا في الدنيا ولولا ما بعدهم الله من أنه فصل بينهم وبين في الآخرة كافي قوله
هذا يوم الفصل حتى كما لا تدين خالفصل يعني البيان وقال المرتضى أنه يعني الحكم أي لولا حكمه
تعالى في هذه الآلة تأخير العذاب إلى يوم القيامة لأن إرسال محمد صلى الله عليه وسلم رجعة قلنا وهو
قريب من الأول **قوله** تأجيل الجزاء أي إلى يوم القيامة وإلى آخر أحوالهم وقوله من الكافرين
والمؤمنين أي في الدنيا أحياناً في توب الشوائب والعقاب وقوله والمشرعين وشركائهم سواء أريد
الساكنين والأوثان فإن لكل واحد من خصوصية الكفر كافر **قوله** وتري أن الخ الخ خواتم العاتة
يلكسر على الاستدلال وقوله شرع من جذب والاربع خصها عطف على كلمة فصل فيما يجب لولا كلمة
الفصل تشريها السابق وقوله وتقدر الخ أي تأخذ لأن العذاب غير واقع في الدنيا وإنما واقع
كلما الفصل وتقدر العذاب وقوله فان العذاب إلا يوم القيامة غالب في عذاب الآخرة بأن لوجه التخصيص
للعذاب وعدم وقوعه في الدنيا كالفصل والاربع وتخصيص القضاء بالآخرة يظهر ترتيب الجزاء على كلمة الفصل
والعذاب **قوله** تأجيل الجزاء الخ جمل مستأنفة لبيان ما قد وافقها في الشافعية وهو فهم في الدنيا
من تأخر عقوبته في الدنيا أمه الله وقد نقلنا ليعمل على أسد حق الدنيا والآخرة وتوابعه في
ما لم يمتين **قوله** من السيات بيان كسبوا ومن في التلخيص على أن تكون صفة مستحقين

وهو التوقي الباهر القدرة **العزير**
المنع الذي لا يظلم **من** مكان يريد من
الآخرة توبها شمسها بزرع من حيث أنه
تأخرت فصل العمل الدنيا لا فصل الدنيا
مرددة الآخرة والمراد في الأصل الظاهر
البدن في الأرض وقال لا زرع الحاصل منه
زكوة **فرس** فصله بالواحد عشر إلى
سبعة خفتونها **ومن** يمكن يرد من الدنيا
توقفتها شمسها على ما عداها **وماله**
قال الآخرة من فصل إذا الأعمال البتة
ولكن أصح ما نقل **أهم** شركاء بل أنهم
شركاؤهم الهمة لتقرير والتقرير
شركائهم **الذين** **من** الدين
ما لم يأت به الله ككفره وانكار البعث
والعمل الدنيا غير ككفرهم وأثمهم
وأضافت لهم لأنهم ينفذوا شرعاً واستاد
الشرع إليها لأهلهم بذلتهم والتمتتهم
بما يدينه أوصوه من سنه لهم **ولولا كلمة**
الفصل أي القضاء السابق تأجيل الجزاء
أو الصلحان الفصل **كمن** يوم القيامة
أقضى بينهم **بين** الكافرين والمؤمنين
أو المشرعين وشركائهم **وان** التلخيص لهم
عذاب **أهم** وقيل أن يفتح عطف على كلمة
الفصل أي ولولا كلمة الفصل وتقدر عذاب
الظالمين في الآخرة أقضى بينهم في الدنيا
فان العذاب إلا يوم القيامة غالب في عذاب الآخرة
زكوة **التلخيص** في القامة **مستحقين** **مستحقين**
معكسبون **من** السيات

أو لتعلم على أنه على الأقل يتقدم من شغل أي من براته أو والله وليس في حلاله هنا إشارة إلى أحد
 الوجهين كقول بل قوله بعد ما يشترى الأول **(قوله والله لا تحبهم أشفقوا أو لا تشفقوا)** خالف
 الكشف أنه يشترى إلى أن الساتر قد كتبها في الدنيا الواقع بهم وبالله الواقع على شمع من المعنى
 على الاستدلال لأن الخوف إنما يكون على التمتع بخلاف الحزن للدلالة على تحققه وأنه لا يثبت على هذا
 من في قوله مما كتبوا ليس حجة شفقوا إذا المعنى أن الشقاء ختمهم ذلك وإنما يؤمن قبله ولا يملك
 أن يتقدم شفقين من وبال ما كتبوا ليكون منتهى ما أن الأول لأنه أدخل في الوعد وقوته أشفقوا أو
 لم يشفقوا إشارة إلى أن شقائهم لا ينضمم كافي الدنيا وبهتت لأن كلامه لا دلالة على ما ذكر بل على
 خلافه كما عرفت فلا تكون من الظالمين **(قوله في أليب بقاعها وأزهرها)** فأن رياض الأرض متزاهيات
 خيالاً برياض الختان **(قوله أي ما يشتهونه ثابت لهم عندهم)** يعني أن عند منسوب ومنه في الطرف
 وطولهم أو بهلولة لا شأون وإن كان أسبق بالعدل يجب التوصل بحسب المعنى هذا الفرض من المبالغة في
 لاهل الجنة من النعم فلا ذكر أنهم في أرض مكان وأطيب مقعد عنه بأن لهم ما يشتهون من دهم فائق
 إذا قلت في عند فلا ما شئت كان أبلغ في حصول كل مطلب لك منه من قولك ما شئت عند فلا بالنسبة إلى
 الطالب والمطلب منه لأن الأول يفيد أن جميع ما شئت أو موجود بيد الله منه والماني يفيد أن ما شئت
 عنده بمقتضى ما شئت كان منه أي من غير ما لا يجب ما شئت أو مع ما في الأول من المبالغة في تحققه وشبهه
 يجعله ككل في الآزم في دفع فضل قبل والأوجه أن يجعل عند من يشترى أي براته الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات عند من في دوزخ ووضات الخانات لهم فيها ما يشاءون وإنما أثر ليكون ترتيباً من الأدنى إلى الأعلى على
 وفق القريب والبعيد فالقادم يزيل في أرض مكان ثم يصير له ما يشاء ولا يملك أن ينضمم دهم إلى
 بكرامة القريب ولوجعل حالاً من غافل يشاء وشبهه لهم أقامه ذكر كلفه فيجعل ما هو العدة فله وهو
 خلاف مقتضى الظاهر **(قوله ذلك هو الفضل الخ)** إشارة إلى أن الجزاء المقرب على الإيمان والعمل بعض فضل
 منه كقوله وقوله الذي يصرفونه الخ إشارة إلى ما يشاءه تصرفه للرفيق ووسطا الضمير من المحصر وقوله
 ذلك الثواب فبقه من الساق ولوجعلت الإشارة إلى الفضل جازوا لما لا واحد قوله لفضل الجاز على
 عادتهم في التدرج في الحرف وإنما من حقه ما دفعه واحدة **(قوله أود ذلك التبر الذي يشترى الله)**
 فلا يكون مع صرف جزم قدره له فيما المحدث وقد عدى إليه الفعل بفروا صلة ويكنى في الدلالة على المصدر
 ذكره بعد ذلك لأن الآية قد تكون لما بعده كما في كذاً جعلنا كرامة وسطاً ونحوه فلا وجه له في أي
 حبان أنه لا يتقدم في هذه الصورة لفظ الشري ولا ما يدل على ما سبق تكون الإشارة فهو من لم يثبت أنه قال كون
 ما تحقه يشترى المؤمنين كل في حصته وقوله وقري شمر من أشر وهو في حاشيته وهذا آخر خلاف وجه
 الاعتراض عليه بأنها ليست من السبعة فله ليس في كلامه ما يدل على ما ذكرنا من سبقه في قوله وبهوه الحسن
 وقوله ما أنصافاً أي بأشده كما تنصير كل ما ذكر قبله وقوله نحتاجه الأجر به لأنه يختص في العرف بالمال
 والمراد المعنى الآخر من التصل به المودة ويكون الاستثناء على أصله فيها ولا حاجة إلى أن يقال كونها من
 أفراد الأجر لأنه كافٍ فذلك **(قوله أن تودى لقرائني)** فالقوة مصدر تقديران والفعل والقرى في مصدر
 كقراءة وفي السبعة وهو يعني الإلام تقايب السبب والعلل والخطاب أتاقرئش ولهم والأصناف لأنهم
 أنوارهم على الله على ما على ما ينه أهل الحديث وألجميع العرب لأنهم أقرباً في الجلب والنفق أن لهم أقرباً
 حتى لا يقرئ وتكون راحة وقصة مائة فلا أقل من مودة لأجل حتى القراء به وصلة الرسم التي تقتضون
 بجعلها ووعاها واحداً على هذا إلا طلب منكم الأموة فبقراءيتكم هو أقرباً منكم هو أقرباً منكم **(قوله)**
 أودوه وأقرباً مني فأمره لا لأطلب منكم الأهمه أهل بيتي ومن عطى إلى بيتي لظفرية الجزاء أي الأموة
 وأعطى قرائي وأهل بيتي فأن شخص المؤمنين منهم فهو ظاهره الأفضل إلى منسوخ وقيل وهو لأجله إلى
 تقدمه من صفات عبادة المصنف أي أهل قرائني كانوا هم غاية تهمه أن القراء به مصدر وأنه لا يقال هم قرائه

(وهو واقع بهم) أي والله لا تحبهم أشفقوا أو
 لا تشفقوا **(الذين آمنوا وعملوا الصالحات)**
 ووضات الجنات في ألباب بقاعها وأزهرها
 لهم ما يشتهونه ثابت لهم عندهم
 (ذلك) إشارة إلى ما شئت
 لهم عندهم (الذي يصرفونه
 وهو الفضل الكبير) الذي يصرفونه
 ما لغيرهم في الدنيا (ذلك الذي يشترى الله
 الذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذلك الثواب
 الذي يشترى الله به نفسه الجازاء المعاكفة
 أو قال التبر الذي يشترى الله به من
 ابنه ليعبروا به ومنه في الكساف يشترى من
 يشترى وقري شمر من أشره نقل الأبطالكم
 على ما أنصافه من التبر الذي يشترى الله
 (أجر) أنصاف منكم (الامرؤ القوي) أنه
 وقوله لقرائني منكم وودوا قرائني

بل وثقراية كما قال الشاعر ، وثقراية في الحى مسروره ، وليس يصح لأن القرابة كما تكون مصدرا
تكون اسم جمع لقرب أصحابه كما ذكره ابن مالك في التسهيل (قوله) وقيل الاستئناس منقطع الخ ثانيا
على أن المودة تسمى أختا فلهي اسم القرابة مسلم ولا قرابة لمستأجر أسلافة تسمى له أولاتها الزمة
لهم تجددهم بصله لرحمة الله عليه وسلم وقوله القرى في الـهـنـاء أخت المودة وعلى معنى وجبى
الانصاف والاختصاص على نفسى القرية بالمودة بأنهم مؤتمرون به أولا كما أشار إليه صاحب رتب الله والشر
المشوش بوجه أى الامور الخ ويجعل أنه إشارة الى أن القرى بمعنى الاقرباء أو بمعنى القرابة (قوله) ومن
أجلها جاني الحديث) وفي نسخة كما يشار الى الحديث بمعنى أن المراد به المودة ثالثة حتى القرى ولا يجلها
فنى للقرينة المجازية وما لها الى السببية كالحديث خان عنه الحبيب والبشر انما يكون لأجل الله
ورعاية حقوقه وقوله روى الخ هذا يقتضى أن هذه الـهـنـاء مبنية فائدة الحسن والحسين رضى الله عنهما
انما روى بالمدينة وليس ذلك الحنفى أن فى هذه السورة معنا وقيل أنه ليس برضى الله عنهما بل الحنفى الحديث المذكور
كأن يترجى ما حدث الكشاف لان غير (قوله) وقيل القرى التقرى الى الله فالقرى بمعنى القرية وليس
المراد قرابة السبب بل ويرى فيه الانصاف والاختصاص على اعادة التبعين مطلقا والمهود بالبر والظاهر
أنه منقطع وأنه على شمع قوله ولا يصح فيه غير أن يسموهم البيت وقوله رضى أى بكر رضى الله عنه
لثمة عبيد لاهل البيت وعلى الآلهى على عامة وجهى حتى هذا ويؤيد على الاول وهو الاول وحسنا
شيئا ومفعول به وحسن مصدر كشرى أو مفعول لموصوف مقدر كضلع ونصوه وقوله ترفقه التواب الخ
تفسير لشكره اذا وقع مفعوله فالتعريف الحقيقى غير مناسب فالمراد به ما ذكره جازنا (قوله) بل يقولون
انقرى على الخ (قوله) إشارة الى أن ما منقطعه أيضا وأنه اضرب آخر الى ما هو اعظم من الاول وهو أنه لم يذكر
ما شرعه واضرب عنه أن يرضى بغيره من شيا فالتعريف فى قولهم يقولون فى شأن ما يفتكم اكرم خلق الله من
الله ان اقرهم من تلقا نفسه (قوله) استبعاد الاقتران عن هذا الخ (لايضى) عليك أن تقر بيم هذا على ما قبله
وارتباطه على غاية التفاء الذى يحتاج الى كشف الظلمة وقدر كذا الضميمة وجوها وقال الله والنسول
فارس هذا المبدان أن الخ موصوفة بالاستبعاد الاقتران من مفعوله فى الصدقة والبر كذا الله والنسول
فى بطله الختم على قلوبهم وعلى سمعهم وقول (قوله) من نسب الى النسيان لعل الله خذنى لعل الله اعطى قلبى استبعادا
لما نسب اليه وأنه أمر عظيم ومعناه ما قبل ان يثا الله يمتنع على قلبك كما فعل بهم فهو تسمية وتذكير
لحاحه الله وكرامه ليذكروه ويرتسم على من ختم على قلبه فاستحق غضبه وولادته ما اجترأ
على نسبته كروا فى ملا فى موضع لوارثه العنان وتجليه لبرهان على أنه لا يتصور وصفه بهذا كره
فالترجيع بالنظر الى المعنى المكتنى عنه ويما له أنهم استبرأ على هذا الحال لانهم مبطعون على الضلال
فعلك يا معان النظر فان هذه الـهـنـاء من أصحابها مرفى في كلامه العظيم وقتنا الله فقه معانه وعدى
الاشهاد على تشبه معنى البنية والادالة (قوله) وكأنه حال الخ (قوله) لأن الاقتران استقلال ولأراد
خذلان لا يجهل اذا معرفة وصبر حتى تغترى على الله وقيل مع أن عدم نسبته مفعول على اشعار
بعلته وأنه غنى عن العالمين (قوله) وقيل حتى قلبك على الخ هو ما روى لاسكنا اذا حصى
نفسه على الخ يلز وي معلقة بضم حتى وبمعنى نكس من النسيان وهو الموافق للمصرى فتادة نكس
القرآن ونظمه عنك الوسى فتعريفه من تخشعته معنى القطع وبالمثل من أنه قل لا وجه له فاعبر بوجه
خبر عنه لعل الله يبدل قوله بغير بطله وأما الاثنته فخلافتا الله خالرا كما تروى وكذا ما قبل ان
الاصالة لا يصدق في وجهه قبل فان المراد به كنهه أن لا يزل عليه ولا يذ كر ما لم يمتعه (قوله) (قوله) (قوله)
هو معنى الرى على القلب كما بين فى محله والمراد به ان لا يمتنع عليه ذلك وقدر على وتادى به غاية التأذى
حتى قيل له لعل الله يبدل قلبه وتكثيره بواجب فواجب المجاهدة (قوله) استئناف لنتى الاقتران الخ
بمعنى أنه ليس يجوز ما سطر على ما فى حيز كثرط بل مبطوع على مجموع الجمل والكلام السابق وكونه

وقيل الاستئناس منقطع والمعنى لأن اسم القرى
قد واكن ما لكم المودة فى القرى حتى كسنت
أى الامور ثالثة ذوى القرى حتى كسنت
أجلها أوفى حق القرابة ومن أجلها جاء فى
الحديث الحب الى الله والخير فى الله روى
انما لا تزل قبل يا رسول الله من قرأ هذا
الذين وجبته وذهب علنا قال فى وفاءه
وايضا وقيل القرى التقرى الى الله أى الا
أن تؤدوا الله ورسوله فى تترك ما له بالباطنة
والعمل الصالح وروى الاسود فى القرى (ومن
يقتر فحسنة) ومن كتب بصله مسلم
آل روى الله صلى الله عليه وسلم وقيل زلت
فى أى بر رضى الله عنه وموته لهم (رزله
فما حسنة) فالحسنة متباعدة التواب
وقرى رزى رزاهه وحسن (انما اغفور)
لمن آتت (شكور) لمن أطاق شوية التواب
والقتل على بالزانية (أنهم يقولون) بل
أيقولون (اتقى على) (فأنشأ الله بضم
يعبى التوبة والقرآن) فأنشأ الله بضم
على قلبك استبعادا لزم من بطله الاشهاد
على انها ليست بصله من سن يتحوالى
فله بطارية بذا ما من فكان ذا بيرة وعرفة
فلا والله قال ان الله قد لا يكتم على
قلبك بغير الاقتران على وقيل بصله على
يملك القرآن والورع عنه وأمره عليه بالبر
فلا تولى على أقدام (روى) الله المطل ويصنف
الحق بكلامه أنه عليه السلام قد استأنف
لنتى الاقتران

حالا يصحاح الى تقدير ميدان ولا حيا له وقوله ان من عادته تعالى الخ يريد ان المضارع للاستقرار وانه
كلام ابتدائي خبره معطوف على الجزاء وفيه انما دام الله ووقع محقق وقوله بوجه الخ خبره معطوف على قوله
بان المراد بالوحي او القضاء والوعد وقوله فيهم بالخ خبره معطوف على قوله بان المراد بالوحي او القضاء
وعم الوحي او القضاء مراد عادته الجارية مع جميع ربه ونص الوعد بالقرآن لان الوعد يستلزم الله
عليه وسلم وقوله يخشاه ليس مكررا فانه لان الاول ينصرف كما هو هذا هو المعهود به وقوله او بوجه معطوف
على قوله بوجه وقيل انه معطوف على قولنا في الاقتراء او على قوله بان لو كان مقتضى الخ فالتعدي على
هذا الاستقبال واللام للعهد والمعنى على الثاني باطلهم فمنهم من عدم الاقتراء يجوز كونها بالنسبة فيكون
انما لم تعدم اقتراها بالبرهان والوعد معني وقه نظر (قوله لا يبايع القبط) فانه سقط فيه لالتقاء الساكنين
ثم تبعه الهم وكان القياس انما هو لكن خط الحذف لا يلزم ربه على القياس وقد قيل ان لا تمنع من عطفه
على جواب الشرط ما فيه من معنى حيث منستأنس والمعنى ان يشاء الله جميع اقتراها لا يوافق بتأويلهم بالخ
عاجلا لكنه لم يشمل الحكمة او مطلقا وقد فعل الاخرة وظهر منه (قوله بالصور وجملا بعبته) بان
لحاصل المعنى وقبه ايما الى انه يجوز ان يضمن معنى التصاور لكن مدخول من معه الفصل الثاني ما به
لا لالمصادغ تحتدخات الى تقدير مطلقه اي من ذنوب عباده وهو تكلفه في التلطف بالمصاحف
وقوله لفتنه الخ فيه نص ولشمر من تباعد به عن المعنى الاخذ به من الالة وقوله وقد عرف الخ اشارة
الى انما في سورة البقرة وقد مر الكلام فيه وما رواه عن علي كرم الله وجهه ساق في سورة الصبر مع
تحالف يصر في العبارة وهو محتمل لان تكون التوبة معجزة لا مودة فالمراد ان كل فردا هو و يجهل انما
اسم لكل واحد منها والاول اظهر (قوله اذابة النفس) ارادة الجسد المراد ان يذبه ويصير
مهزولا بعد ما قهره الله على ما سمي وجمعا وحرارة الطاعة كونها مصدقة كالتوبة تتناول التزكيز في العلم
(قوله ان يشاء) من غير اشتراط شي ككتاب الكفار للفساد والقرية بكما ذهب اليه المفسرون والرد
عليهم والمراد غير الشرك بالاجماع وقوله فيمنازي اذ بالجزء الثواب والعقاب و يتجاوز بالغير فعله
كانه محاذر كما ينقصه وكل من ذلك عن افتان مسجع وسكة وراية في شرح الكشف ان الامازنة
للقلب والتصور عن غيره هو على التوزيع والهدى والشرو والاول اظهر وقوله في الكونيين الخ انما
القرينة وغيرهم بالتبعية وعلى الاول فهو التثبات وقوله عن ايقان بالياء التبعية فقال من اليقين جامع
في التبع اي علم جازم وفي بعضها بالياء القرينة والاول انب بالسر لكن الثاني هو الاصح هنا فالمراد
بانقائه كونه على مقتضى الحكمة وانه لا يوصف علمه الا بان تاتى (قوله اى يتسبب اهلهم الخ) فاعاد
ضميره تعالى وهذا ما على انه غير متعدي بنفسه واللام المستغنى عن خبره متعديا كانه يتعدي بنفسه
واللام كسكرته وسكرته له وتارة قال انه يتعدي لادعاء نفسه وادعى باللام فيهم مذهب من على كل
منها في عمل تكثيرا للقاء وتوليس غلظ منمع ان قد روي بكون كلامه بان يتعدي بنفسه للعلم باللام الذي
وقوله يتعدي بنفسه باللام المراد منه هذا وهو على الحذف والابصال (قوله والمراد بالاجابة الدعاء الخ)
فيهم حقله ان يكون يتعدي مراد اي دعاء الذين الخ انما على انه يتعدي اليهم بنفسه ككلامه وقوله
او الالية الخ في نسخة والالية والواضع يجمع بين الحقيقة والجزالة لانه يستلزم ان يكون له المعنى وقوله
يتربط علمه متعلق بطلب وهو مرقو اي الطاعة طلب حائز بترتبط علمه بالتصديق والرب الفاء
وشاء انما الالية فاعلمه فليس مقتضى الظاهر عليها كقول (قوله ومنه قوله في الله عليه وسلم
أفضل الدعاء الخ) ولان حيث الطاعة سورة الدعاء والمصلحة يعني حتى التنازل عما له يرتبط عليه
ما يرتبط على الدعاء من مشان عن قوله في الله عليه وسلم في الحديث اكره دعائي ودعاء الانبياء على الله
الافاء وسدده لاشرا لله الخ والمجدوع على كل شي يمدد فقال هذا كقولته تعالى في الحديث انفس
من تفهده كرى عن يستلحق أفضل ما على السالكين الا ترى قول لامية بن السبلت لابن جلدان حتى

عما يقوله بان لو كانت مغفرتي لفته ان من عادته
تعالى نحو الباطل وانما الحق بوجه
أو يخشاه أو بوجه معني بالخبر واليات حقه
القرآن أو يخشاه الذي لا مرده وسقوط
الواو من معنى بعض المصاحف لا يبايع القبط
كما في قوله ربيع الاكسبان بالشر (وهو الذي
يقبل التوبة عن عباده) التابوع بالواو اعنه
والقول يستلحق فعله لما بين من
لغته من معنى الاخذ والالية وقد مر
سقط التوبة وعن معنى بعض المصاحف من التوبة
اسم يقع على منعه من على المصاحف من التوبة
الندامة وتخصيص القرائن الاعادة وقد
المراد بالذات النفس في الدعاء كما في
المصحة واذا قهر امراته العادة كما في
حلاوة العصب والكتابيل كل فصل حكمته
(ويقول عن النيات) صفها ترك كبرها من
ويطعم ما يطعم فيمنازي و يتجاوز عن
ايقان وحكمة وقرأ الكونيين غدا في بكر
ما في قول النيات (ويستحب الذين آمنوا
وعلموا السلمات) اي يستحب اهلهم
خفف باللام كالحذف في اذنا كلهم والمراد
اجابة الدعاء او الالية على الطاعة فانها
كدهاء وطلب يرتبط عليه ومنه قوله عليه
السلام والاسلام افضل الدعاء الخ

اشتغلوا عن القتال وقوله نحن بالفتح لا بضم الهمزة شغلنا بطر (قوله وقرى بكسر الهمزة) كنا
في النعم ووقع في بعض ما فتح الهمزة تكون أشد في القراءة السبعة على أن القراءة الشاذة وإن كان مخالفا
للمعنى المفسدين التعبير بفتح الهمزة فلا سبغة في القول بأنه فهو (قوله كل شيء) محزون التضرع
وعدم ذكر التضرع والمراد بالترجى ما تقدمه النفس وما هو الضمير وقوله لقيت والهيل من الأرض
ما عدا الجبل وقوله الحق يتولى الخ إشارة إلى أنه تذييل للترجى عن طريق الجمع وقوله على ذلك
إشارة إلى أن الجبل مقابل للصخرة (قوله فاعلم) أي السموات والأرض بذاتها وصفاتها تفسر
لصورتها من آياته أي دلائل وجودها وما تصفها من صفات الجلال والإكرام وهو إشارة إلى أحد البراهين
الكلامية التي ذكرها في تقديم العالم والعدل بأن وجودها بالحوادث والأرض وجودها بذاتها وجودها بالحوادث
التي تدور على خلق مثل هذه الأجرام الغريبة الحكيم لإيجادها مستقنة على وفق ما تقتضيه الحكمة وجعل على
الاستدلال بملكها الصلح لا يحتاجه إلى حل السموات على الخلق بعد خلقها وبسبب الأية خلقها بآيات
وإن كان من إضافة الصفة إلى الموصوف أي السموات الخارقة أو التفرع فظاهر إرادتها من حيث خلقها
وقوله أن ما بين مسطوف على متن فذكر كون استدلالها بالأسكن بعد الاستدلال بالبدون ثم لكن
بالاحتياط بسبب الاستدلال (قوله عظم الخ) ولا سبغة في تقديره عظم أي خلق ما بين كماله
أوجسان وما عظمى العروبة والمعدية أي من آياته شتى فيها (قوله من على الإطلاق اسم الدب
على السب) دفع لما يقال أن الدواب في الأرض دون السماء فكيف قيل فيها وأقصد من هو منها أنه من
مرسل فأمر بإيرادها على آتائها استعمال القدر في المطلق أو خلق الشيء على خلقه أو السب على
سببه لأن السب لا ينفصل فيكون ما لم تكن الدابة سببا في ظهورها فمرسل على اعتبار العلاقة في ما عظم
الاستدلال دون المتن نفسه ومنه يعلم أن السببة تجري في الإشارة والجزاء والزمر وإن خصها أهل المعاني
بالأثر فتعبر (قوله أو على يد على الأرض) بل إننا الدابة على حقيقة ظهورها على العنق في النسبة
أولى إذا كانت العنق في جبل ملقى أخذ الشئ في نفسها فتعبر عن نسبة القول والزمريان ونحوهم فتعبر
والفانل بعضهم ويؤيد قوه في البرق فوما فيها فخر إذا تعبر للأرض ويحمل قلب الدواب في مقام
الطمعة على غيرهم كقوله أن الملائكة يشنون كجبلين وهو شبهه ولا يصح أن يقال أنه تعالى استدل
بما هو مكتشف معلوم فمخروا دعى ما قبل أن قبله ما يدبر غير الملائكة لأن المكتشف على غير صورها
المشهود وأما القول بأنه استمارة تشبهه الملائكة في الحركة فلا سبب البلاغة ذكره (قوله تعالى
على جهنم) الخبر للسموات والأرض وما بينهما على التقلب والانساء المعلوم من ذلك أنهم في ضمتهم
وأن الأطراف جميع لا تقتدر لاه خلاف الظاهر ولا به من مطلق القدر بما يشبه ولا يصح ما عدا وليس هذا
مبنيا على الاعتزال كما هو منه الحرب وقوله وإذا الخ أي وما كانت غريبة أو شريفة وأذا دخلت على
المعنى قلته مستقبلا كل ما في يدان الشرطة لكنه يختار المعنى الأول على التحقيق المناسب لإدراك
والتأثير الاستقبال وإنما استمر إذ في قام ولم يتبع إذ في يقوم على ما قبله الصلح لا فرق بين ادعاء
وبدونها كما هو (قوله فيصيب الخ) إشارة إلى أن الباسية وقوله وأوتيته لأن البنية إذا كان لها
سور صالحة فبعضه تدخل على خبر القائل كمن لا يفسد معنى الشرط لا تعارفا وإنما شرطه وناقض
وإن عاين لم يرقب إلا ما ليس بالزم ولا يقع الحديث أو مولا يكتفي في الإشارة إلى كبرها كذا ذكر أهل المعاني
والفاهي من صفاتها في الشرط إذا وله المعنى لخاصة حسن وأوتيته المحترفة بأنه استغنا جاف
الباء من معنى السببة فتدبر على علمه أن دخول الباء المختصة بسبب مقدم الفاعل بكم فهو من رأي
فقد رسمه فانه قد روى على العكس شوا من فاعله كرم واقترانه إلى الجبل على ذلك لا بد أن يكون سببا
وسما وأن قبل مثله قول وعلم في قوله كرم أيهم بأن القراءة متكونة من كرم أيهم فقل ليس يراد
لها وقد تقدم تفصيل تذكر (قوله من التوب) أو من الناس وقوله فلا بد على أي حال في الدنيا

وقد قال نحن بالفتح وقرى بكسر الهمزة وإن كان
وعاين ينزل بالتشديد (من بعد بطور)
أي سمائه وقرى بكسر الهمزة (من بشر) وشره
في كل شيء من السهل والجبل والنبات
والحيوان (وهو الولي) الذي يتولى عباده
بالحسن والشره (الجبل) المستحق للعباد
على ذلك (دون) أي خلق السموات والأرض
فإنما ابتدأ وصفها على ما هو وصفاً
فإنما ذكر اسمها (من دابة) من حي على
السموات أو الملائكة (أو على يد على
الطلاق) اسم السبب على السبب في قوله
الأرض وما يكون في أحد الشئين يصدق أنه
فما على الجبل (وهو على جهنم) أي كذا
فأما وقته (ففي) أي كذا (أو على يد على
تدخل على الماضي) كذا (أو على يد على
أما كرم من صفة ما كرم كذا (أو على يد على
معناه وليس كذا (أو على يد على
في الباء من معنى السببة (ويعرف من كذا)
من التوب فلا بد على أي حال في الدنيا

أو أبتلا وقوله **والأية مخصوصة بالبرمين أي أصحاب القلوب من المسلمين وغيرهم** فإن من لأذنبه
كلا طفل والجائدين والمصومين من الأتباع والمسلمين قد تصيبهم مصائب أشد من الناس بلاءاً لئلا
فلا تلتزمهم فديلت الله عباده لرفع درجاتهم وقوله **أشرفهم** أي أشرفهم ولا سيما كون الخطاب
لغير مخصوصين **(قوله تعالى معز من رب الأرض)** تقدم تفسيره وإن أرادهم لغيرهم من رب الأرض
من جنوده فعلى فكيف من في السماء ولا يعجزون بالبراري ودخول مهابي الأرض أو معجزين الله
قد دفع مصائبكم أن أراد **قوله تعالى** الخ تفسيره بلازمه من أذى فلا يترك إلهامه وهذه أو ما بعده
كالتكرير لقوله ويضعون كثير لآلهم إذا لم يثبتهم ماقتى ولكن لهم ولي ولا تصير سوا كافراً إماماً من
في الدنيا بكسبهم أو معجزاً عنهم كقدره على أن يفعل بهم ما أراد وقوله **يعزكم عنها أي عن المصائب** وقوله
السنن الجارية فهو معقول وموقوف محذوف لقرينة قوله في العروان لم يكن معصية مخصوصة **(قوله تعالى)**
الخطأ هي أسوأ من شرار العرب وهذا البيت من قصيدة لها تروى بها أنها عطفها وقد قتل وقوله
وما جود على يدي حقن • • • لهيئت لنا إعلان وأسرار
ترفع ما خلفت حتى إذا ذكرت • • • فأنجي القبال واد بار
يوماً بأرجس من حين فارقني • • • خضر وليس الخلا ومأمراد

وتمام بعض مقتضى الهداية بجمع ما هو دليل الذي يهدي المسافر من طريقهم ومن يهديه الناس
ليدبرهم ليدبرون وإذا اقتدى الهداية فغيرهم أو ولي الاقتداء كليل فإنه يهتد به جهة السالك في مضادة
فأما وقد فسرنا ما ذكرنا من الأقرب في الهداية فقرأه الراسخ لآلهم الأثر في تدل على
أما أمر أغلى **(قوله)** فيقتضون ثابت على ظهر الصخر فسرنا ذلك وأصل معناه يقطن بها راسخين لأنه
لم يرد به ذلك ولا فسر بصريح كان أو لغيره فذكره في حال على ما ذكره المصنف وقوله وكل ههنا
الخ معنى ما يبارك في الصبر بمجاهدة الأصل وهو الجسد وأريد به هنا جسدي مخصوص وتفسيره بما ذكرناه من
المشهور لا يوجب تخصيصه إلا بآيات والتفكير في الآيات فيضم معنى الشكولان معرفة العلم والتفكير
فيه وأشكر وفي حديث أبي داود القصص أخبر به وفي بعض النسخ الشكر بدل التفكير **(قوله)** وكل
مؤمن كامل فكيف ينطق من مؤمن كامل وفي الوجه السابق هو صريح لا كابتق وقوله فإن الأيمان
الذي هما عنوان المؤمن وإيمانه وما لـ **كل ما يلزم فيه راجع إليها** فالصبر المراد به الصبر الخاص
وتركها به من يدخل فيها دخولاً أولياً التفكير والشكر لأن الإيمان واجباً وبطلانها هو إبطال التصديق
بالله وما يليق به **(قوله)** وإلا أراد ذلك أهلها يتقدم مناقضته أو بالتصديق بخلاف المدعى على أنه أو يطرئ
أن كما يلازمه من إبطالها إبطالها من فيها ولو لم يكن على ظاهر ميثاقنا من جهة أو المواساة التي حلا كما
وانتفاءه فيها بانضمامهم أيضاً **(قوله)** فالتصديق على المقصود من إيمانها عاصفة وهو إيمانها
أو إيمانهم فبصير كونها عاصفة بالأهل والأهلان هو صدد به فله وجه من يفسر أنه بمعنى
مطوق على وبين ويوم وجه عصفه بالاولاد متدد في القسم وهو هو بها عاصفة فإن قلت فهذه
الصفة غير مأمرة فلا تروى بها عاصفة من الأهلاك والنجاة وسكونها وليد كرهها بما يستدل
قلت لم تذكرك علمه فماتتده وهو قوله بل هو أرفق المطالب الأصل منها وما قيل من أن التصديق
أن يثبت عصف على قوله يمكن الرجوع إلى قوله كسبوا إذا عطفوا بالاولاد والحق أن يشاء إيمانهم
بالنكاح أو الأوصاف وإن بدأ ببعض كثير من أفعالهم من غير المصنف وتكرير ناس لخص على
كونه قسمان القسم الأول **(قوله)** ويضعون بالزعم على الاستئناف أي على عصفه على مجموع الشرط
والجواب دون الجواب وحده ومما استأنفنا لمطقة على جهة استأناف والمطوف حكم المطوف
عليه **(قوله)** عصف على مقدرة أو ترفع بالمطوف عليه فرفع رضى أمثاله وإن الكلام فيما قد وهو
قوله فيتم الخ فإن إيماناً اعتراض عليه بله ترتب على الشرط الهلاك والتباعد قد ذكر على لا دعوا

والأية مخصوصة بالبرمين فإن ما أصاب غيرهم
فلا سبب أن ترهبها ترهبه لاجل الخطيئة
بالصبر عليه **(وما أنتم بهذين رب الأرض)**
فأشرفهم ماقتى عليكم من المصائب وما لكم
من دونها تقصرون **(ويصبركم عليها ولا تصيب)**
بضعها عنكم **(ومن أياها الجوار)** الشن
الجارية **(في الجوار لا علم)** كليل ثالث
الخطأ

وأن خضر القائم الهداية
كسبها على راحة ناز
(إن شائى كسركم) وقوله **الريح** فافظت
وواكس على ظهره فيقتضون ثابت على ظهر
الصخر **(إن في ذلك لآية)** لئلا يكتسبوا
تكل من وكل همته ويسم نفسه على الظن
فإن اقتضى التفكير في آياته أو لكل مؤمن
تكل الإيمان فإن الإعلان لمعان شخصه
وتصنيفكم **(أورد جفت)** ويصنيفكم بالرسال
الريح العاصفة الخفة والراد اهلا أهلكها
قوله **(يا كسروا)** أو أهلكها أو يهلكها فتبين
لأنه تفسير يمكن فالتصديق على القصور كافي
قوله **(ويضعون كثير)** إذا الحق أو يهلكها عاصفة
فوقين ما يذنبونهم من غير ما سأل الضمير
وقوله **(ويضعون على الاستئناف)** **(ويجمل الذين)**
يقتضونهم ويعل

شرطة مفعول مقدم لاوتيم وقوله فليتمم آتته وما يمين ما ولو قال به كان أظهر وقوله فليتمم آتته
في جواب ما أي في خبره الذي هو فرق من الجواب وعبره ليدفعه المخول على أحسن وجه وقيل إن فيه
إيماء إلى تقدير مبتدأ أي فهو متعلق لأن الجواب لا يصح كون الإجابة فيه نظراً لأن تقدير المبتدأ
غير متعين كما أشار إليه المدرج الله وقوله من حيث الخيان وجه تصنيفه ذلك وإن صدق
السنة **قوله** بخلاف الثانية قيل عليه منع فانه لا حظ في حقيقة كونه عندنا في خبره كنه
والمرسول المبتدأ إذا وصل بالظرف يتغير معنى الشرط وهو هنا كذا وقد أشار إلى دفع هذا
الشارح الحق بأن المراد من سميته كون الشيء عندنا فليتمم آتته أمر معلوم مقرر في عن الدلالة عليه
بحرف موزوع بخلاف ما عند غيره والتميز عنه عندنا قد يكون ما ذكر لكم في كلامه ومعه ما دأب
غيره ظاهره ظاهر فمعه إية المصنف لا تلازم بخلاف عبارة الزمخشري ولزم تضمن معنى الشرطية غير
سلم ولو سلم بأن الثاني الذي **قوله** تعالى الذين آمنوا أناس متعلق بأن أو اللام لبيان من هذه النعمة
فهو غير مبتدأ محذوف وكما لا ينبغي ترتيب عليه الوعد أو ما يوجب الخلف كسألت في سورة القصص أو كل
ما على الله عنه والقوا من ما لم ينشأوا فأنصب الذين على المدح فتدعوا أو الاعتراضية كما ذكره
الرضي وأمر به بدلالة من الواضحة وقوله على شعيرهم بكسر الهمزة ونها على قصد لفظه على أن من
إضافة العام القاص **قوله** الدلالة على أنهم الإخاء الخ جمع حقين وقصة أخاصهم خصص
كلهم وأما ما دخل على المقصود يعني أنه ليس تأكيد التميز فغسوا وتبعه لاقادة الأشخاص لانه
فعل معنوي واختصاصهم باعتبار أنهم أخصاء فلا يكون غيرهم وإن عطفوا متعلقين بفقرين لا بشرطة
لعدم القاموس له ما يشقوه حال الضرب وفيه إيماء إلى أنهم يفقرين قبل الاستغفار وقوله عكس كبير الأثم
بالقرابة لا بالانتماء لنفسه أو القرابة الكامل منه وهو الشرك ولا يثبت تكراره لأن المراد الاستمرار والقيام
قوله في ترك في الأصناف فهو من ذكر الناس بعد العالم لبيان شرفه لئلا يمتدحون ترد وتلحقه واللام أن
كأنه قد ظهر ولا كما هو المناسب لملكه المصنف ربه الله فلا إشكال فيه لأنهم آمنوا بالذي ينقل
الهمزة والمراد أصحاب العقبة فلا يراد الاعتراض به على المصنف رحمه الله وقوله عكسهم مستأنف لبيان
وجه نزول بهم وقوله فاستجابوا له أي على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الاستجابة لها مستقبلة لهم **قوله**
ذئبوري قد روي ما لا وجه له على أمرهم لأن الذئبوري مدرك كثرى والأمر متناويفه لامتداده
الأنفصال المبالغة وأورد عليه أن يقال من غيرنا ويل شأن الكرم فكذلك على الأمر على الضم والقتاود
فيما احتاج لتأويله وما قيل أن إضافة المدح لهم فلا يصح إلا ذلك ردت أن المراد أمرهم فيما تناويف
فلا يصح أمرهم وفيه نظر وقوله في مدح الخير قد روي له مسوق المدح ولا يدع غير ذلك
قوله على ما بهل الله أي أنصاهم صككاً على الوجه الذي جعله الله منصفهم وعالمهم فيفتخرون
فهذه الصفة الملاحظة لهم في أنفسهم وأمرهم هو أي وقوله هو أي وصفهم في التصاق هذه الآية وصف
لهم بالصناعة وأشياء الفضائل أي بأصول التي تدور عليها الفضائل وهي ما ذكر في قوله الذين آمنوا
وقد أشار إلى أن القصص إضافي وفيه بين تخالفهما بإشراكه الدلالة على متصرون **قوله**
وهو أي الأصناف بيني بالتحالف وصفهم بالقوم أي أعمالهم في قوله إذا ما غضبوا هم يفقرين وهو
دفع لما يترجم من الخلق بين مفهوم الاثنين أو قصد الموصوفان فيهما أو لأن الأول يدل على مدح
الطوبى وتلا الأصناف وهذا على خلافه وحده إجماعاً في محلهن فيمتحن فلا تفرق بينهما فالقصور العاجز
المحضر يجره محمود وقتنا المفرقت تحريره والأصناف من القاص المصروف ولقد التصاوت به
فليس كل منهما على وجهه كنه تطرد حتى وما ذكره فالشارح الحق والأوجه أن لا يجعل الكلام على
القصص بل على التقوى أي يفعلون المفرقة تارة والإسار أخرى لادغامها في متعلق متأثر **قوله**
إبراهيم أي موقوفة معاصدين قوله إبراهيم إذا جازوا ولا غير الخ كصفاً

من حيث أن آتته وأما سبب التمتع بها في
الحال التي لم يأتها القاص في جوابها بخلاف
الثانية ومن على رضى الله عنه كما قد علمه جمع
بكر رضى الله عنه على وجهه من يكون راديين
فقرت الذين آمنوا على بهم من يكون راديين
يتمون صككاً بالآثم والقوا من ما لم ينشأوا
فأنصب الذين آمنوا الذين يمينه نصف
ما غضبوا هم يفقرين ومنه منصوباً وأمر فوع
على الذين آمنوا على ضمير خبر الدلالة على أنهم
ويستفرون على ضمير خبر الدلالة على أنهم
الإخاء الملقين تعالى الضرب وقوله عكس كبير الأثم
والسكك كيد الأثم والذين آمنوا استجابوا لهم
وأطعموا الصلوة نزلة على الأصناف عكسهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الأئمة
فأجابوا له وأطعموا الصلوة وأمرهم بشورى
فيهم فذئبوري فيهم لا يفقرين برأى حتى
يتشاوروا ويحكموا عليه وذلك من قرط تدبرهم
وتخلفهم في الأمور وهي مصدر كفتابتي
وتخلفهم في الأمور وهي مصدر كفتابتي
التشاور (ومع ذلك فهم يتصرفون)
التي (والذين إذا أصابهم البغي هم يصبرون)
على ما جعل الله لهم من الأثم وهو مصروفهم
بالشجاعة بعد وصفهم بآثار أفعالهم
الفضائل وهو بالتحالف وصفهم بالفقر
بمعنى غير بالقصور والاصناف من القاص
التي (والذين إذا أصابهم البغي هم يصبرون)
مقدم لآدم إبراهيم وأما رضى الله عليه

ثم عقب وصفه الاستمرار على منع المتدنى
 (وإذا استبينت منها) وحسب التأسيس
 للادراج وأنها من تزلزل (من عني
 وأصل من يدين عذوقه وأجر على الله) علة
 مهمة تدل على عظم الموعود (أنه لا يجب
 الظالمين) المستدين بالسيرة والمعادين
 في الاستقام (ولن اتصره لعله) هذا ظلم
 وقد قرئ (فأول ما علم من سبل)
 بالمعنى والمعاينة (أما السبل على الذين
 يظلمون الناس) يستحقهم بالاضرار أو
 يظلمون ملا يستحقون تعذيبهم (ورغبت
 في الأرض بغير حق) أو كلفهم عذاب (ألم)
 على ظلمهم بغيرهم (فإن سمع) على الذي
 (وتعذر) ولم يصر (أنه لا يخل من عزم الأمور)
 كما أن ذلك منه غفد كاجد في قولهم
 الحسن من أن يبدلهم عليه (ومن ضل الله
 فله من ولي من بعده) من ناصر تولا
 من بعده فلا أنابه (وقرى الطالبين
 لأمرنا والعداب) حين رغبه فذكر بلفظ
 المباح حقيقة (فيقول هل لي من حق من
 بسيل) أي إلى درجة الدنيا (وتراهم
 يرضون عليا) على التواضع عليها العذاب
 (شأنهم من الدال) منخل من تقاصرين
 مما يلحقهم من الدال (يشترون من طرف
 حق) أي يشتد ظلمهم إلى التواضع
 فيرونك لاجتماع ضيف كالصبر ينظر إلى
 الصف (وقال الذين آمنوا أن التالسين
 الذين خسروا أنفسهم وأهلهم) بالعرض
 للعداب الخلد يوم القيمة فتركوا نصرا
 والقول في الدنيا أو قل أي يقولون إذا
 وأوصى على تلك الحال (الآن الطالبين
 في عذابهم فقاموا عليهم) أو يصدق من الله
 لهم (وما كان لهم من أولياء خسروهم من
 دين الله ومن يضل الله فاعلم من سبل)
 إلى الهدى أو أوصاه (استصوبوا) يكمين
 قبل أن يأتي يوم لا مرد لهم الله) ليرده الله
 بعد ما حكمهم ومن سبل ترو

• إذا الشدة المزمعة • وقوله ثم عقب وصفه بقوله عز وجل
 لفظه وقوله الاستمرار على وصفه ولفظ الخ يتعلق بعقب بيان التضرع وبعقب بيان التضرع بقوله
 عز وجل استمعوا له أن الاستمرار لعدم الاعتدال المحدود (قوله) أي تسمى التأسيسية للادراج أي
 الشكاية بأن أوجه تسمية كمال من الأصلية تأتي وزيادتها وهو الاستمرار مع أن الجزاء ليس بسيرة
 في نفسه فاما أن يكون تسمية الجزاء بسيرة لكافة أو ما على حقيقة ما لا تلاكها به ما من زلت
 به وكون المراد الأول ما يقابل الحسنة لا شافي الوجه الثاني كقول (قوله) أي منه وبعده (أشاره الآن
 المراد بها الأصلح أصلا حاشو ومن عذر بما لا تضاهي له صديقه فيكون من حمة العفو ويكون كقوله
 فاذ الذي من شأنه عداوة فله ولي جرم والقصور من الآية التعريض على العفو وقدرت التوفيق
 به ومن الاستمرار القام بتفصيل الحمل السابق وتعليل ما فهم من حسن تعليل الاستقام بان تركه أحسن
 ولن اتصره لعله فصرح بتدليل على عظم الموعود حيث جعله حاشي العظيم الكريم (قوله)
 المستدين بالسيرة والمعادين في الاستقام (أشاره إلى دفع ما يتوهم من أنه كان الظاهر أن يقال أن الله يصيب
 الحسنين أو الظالمين لأن هذا النسب في التفسير لا في التفسير الجازي إذا إذا وتجاوز حقه كان
 ظاهرا أو لا من كل الوسي متعذرة أو متعذرة ولما تبين من الآية أنه إن شاك في العفو فوجبه وهو على
 سورة لا يجب ذلك حال سيرة ظلمه فمتعلق بقوله عز وجل استمعوا له (قوله) أي على اعتراض ولا ياب
 القام كاصح به الصانع اعتراض عليه أو على ضم المر شفعه فقدر (قوله) أي بعد ما علم باليسر المعقول
 (أشاره إلى أن السيرة من صفات السيرة) أو بعد ما علم بالصف والصف من صفات الصف (قوله) أي بعد ما علم
 أنه محل وسيرة لا ثم وقوله يستحقهم الخ يعني ناصبا بما جازم فلو لا أن يكون في الاستقام كل ولي
 وقوله أو يظلمون الخ تعذره بالامر العام لشمول ما يتبين من الظلم والحق في خوفه فيون التكرار والصدق
 أو التسلط والتعدي كاص وقوله على ظلمهم وبهم أغضون من تعليله على اسم الأشارة (قوله) أي على ما صير
 (وتعذر) كروا اجتماعا للعفو وشعيا في الصبر جواهر الإصلاح التمسك بقدمه وها هو عزمه بالصبر لا من
 شأن أول الزم والشفقة إلى أن لا يظلموا لمصداق ما نحن الصل لأن الجز من موصولة أو شرطية واللام
 القسم أو كوني صواب الشرط وعزم الأمر والامور المعزومة القطوعة أو العازمة الصادقة
 وقد مر سبل في سورة ثقاتنا (قوله) أي أن ذلك منه الخ) لأن الجلة خير فلا بد من تقدير العذر ذلك
 أشارة إلى الصبر والمغفرة وكونه مغفرا عن الما لأن المراد به أو ذلك رايد والأشارة إلى بمر ذوى
 عزم الأمور تكلف وقوله من بعده فلا أن الله لا يرضى الضعيف بعده في تقديره مضاف فيه أي شذله وقبل
 أنه إشارة إلى التلذذ المضمون من يضل لأنه بمعنى يضل والأول أو وقوله عذاب أهل الحق (قوله) أي إلى
 رجعة إلى الدنيا (أشاره إلى أن من يصدروا من تنكبه وتنكبه البيل البيل البيل) يجوز أن تكون الحق
 الخذ العذاب ونصروا الجلة فعزل لمن ترى وقال (قوله) أي من قبل أن يقدروا من قبل أن يقدروا الخ
 أشارة إلى أن من سيرة متعلقة شاعين وهو ما قبله بعد ما أحول مرادفة أو مشددة أو أحدها
 مغفول ترى وقوله يندفع إلى أن من أشد آية ويصون أن تكون بمعنى البيا وطرف مصدر يرف إذا
 مر لضعفه ومنه طرفه العين والفاصرة ضميرك لاجتماع وضيف ضمير نفي وقوله كلبه وهو الحقول
 صبرا وهو من شرف غير حقيقته لقلل من مائة فهو يظلمه في غير معتقه بقوله الله سبحانه وتعالى
 نظرا لا يجب وهو من الصبر بمعنى الحس طبعه أو قلة لقل (قوله) أي أن الناس ين (أي الكامل
 خسراهم في الجدل) وقوله بالعرض الخ بيان لخسران النفس والاعمال وقدره في الزم وجه
 آخر وقوله وأما لا يكون بمعنى المستقبل والمشار به أنه يقولون الخ والكل من فيه متقبل وقوله
 إلى الهدى الخ وقيل المراد من جهة (قوله) أي من صلاته ترد قدره بتقصه وانه من على الجدة كرها
 الصلة حال ابن مالك في التسبل وقيل على التيه بالفتا حاشا له فتركت تنزهه وهو معرب أم لا

فيه كلام في المحولات لا تعليل هنا وعلى هذه الفقه وورق الحديث لا مانع لما أعطيت فلا يرده ان هذا
لا وجه لنا لمحتسب حتى يقال المراد التعلق المصنوع وهو استئناف في سوابق أو تقديره عن ذلك أو يقال
من الضمير في الظرف الواقع خبرا إلى أو متعلق بالثاني ان قبله أو يحمل على مسمى أن تصوره للمعنى لا يلائمه
(قوله وقيل الخ) مرضه لا خلاف المتبادر من التفتت والمعنى وهو مع ذلك قليل انما يشبهه من حال
للقصير أما الفصل الخامس فلا يرده على أن رتبة التعلق بالعمل بعد التعلق بوقفة فلا يستعمله بما هو
في محله فصلا مضرا بحسب العروة وقد سبق أن يكون مخفة وهو كقولنا معنى وقوله لا يمكن رده إشارة
إلى أن لا مرية يستند المراد استعماله في رتبة هذا الفصل ما أراد به أنه (قوله ملها) مصدر ميمي أو اسم مكان
خفف بضم الفاء وكسر هاء المراد بالقرض المهرب والملاذ من قولهم قرض إليه إذا ذهب عن حاله الأولى نفسه
بالإذ لم يأت بشئ وقوله انكاره وهو مصدر من الافعال على غير القياس وقوله لا الخ إشارة إلى أن في
الانكار ما أراد منه أنه وان وقع بغيره لعدم الظهور وشهادة أصنافا بغيره في قوله فكما يقع عنهم وقد بنا
ما كنا نكره أن وهو يلحق بالصدق الاحوال والمواقف قوله رديا أو محاسبا) جمع في صورة التماسه
يهمسا وقوله ان على الاطلاق أي لا الحظ فلا يصح اطلاقه على ما في ان يقال منصرف بآية
السيف (قوله أما أراد الانسان الجنس) الشامل للجميع وهو يستلزم معنى الاناس والناس وقاسم
شعره في قوله وان تهمر بهما التردد ربما يقع في قوله خرج بها والى هذا أشار بقوله لقوله وان تهمر الخ
وليس المراد بالجنس هنا الاستغراق كما هو وان كانوا يطبقون الجنس ويريدون بذلك ان لا يمتد كريس حال
الجميع والجنسية فقط معكفوفة في المرادها والجميع لا يتوقف على الاستغراق ولا العهد كجمل ان
الترشح في الانسان الاول المهدود في الشان الجنس وتضيف في شروح الكشاف مراد بالجنسية الشدة
التي تشدهم وقوله يلبس الكفران كمال قوله والمسلمة من مسخنة قول وهو من كثران التمسك من
الكفرتين في الاعيان وقوله رأسا أي أصلها وقوله يلبس بها جمل حاله وسببها كسبب
لبسها اليه بقوله فتمت أي بهم وهذا الوبس اليه كأي أن قنار هو أحسن من قوله لا تأكل فليس أظهر منه
هذا كالمثل (قوله وهذا وان اختص بالجرمين الخ) الإشارة إلى القرع والاصابة بالقتل كما لم يخص
بالجرمين لأن اصابتهم قد تكون بغير الذم بغيره وقيل الإشارة إلى الكفران البالغ وقيل ان خبر
قرع بطر كاس في سورة الروم فالاشارة إلى المدسكون من القرع والكفران كاسر بمنه المعروف
فالاشارة إلى الكفران إذا القرع ليس حال الجرمين ان قد يكون شكرا أو اضطرا والانتساب كلامه السابق
حاشا له (قوله وبما استند إلى الجنس لظهورهم) يعني ان اصابة السبب تعاقبت أي بهم انما يستقيم في
الجرمين فالمراد بالانسان الجنس الصالح لكل والبعض فإذا تأمل الدليل على ارادة البعض تبين وقد قال
السلفاء ان الاشاعة في غيرهم العوض المرقول يذهب إلى جفرتي إلى أن الكلام للعهد وجعل قوله فان
الانسان كقولنا لغير الخلق يكون متعللا للمقدس بطريق الأولى وسنأجل للملح في مواضع عديدة من
القرآن ولا بأس بان يجعل الإشارة إلى السالفات الجنس أيضا ويكون من وضع المظهر موضع المظهر وهو
أولى لولا افتتاع قاعدة المهددة في الأصول كالرفاهة في الكنف وقيل فمن وضع المنع موضع المظهر فهو
للعهد بهما والطبي اغواهم من قوله هذا الجنس موسوم الخ وهو ما أراد ما لم يأت باسم الجنس في
موضع الضمير وان كان للعهد دليل ذلك فسنأجل وقيل الانسان الثاني معهود الأول المراد به الجنس
موضوع موضع الضمير وليس هنا قرينة على أن المراد به الجرمين خاصة كأي الأول لا يزال كقولنا
دليل على لا تأكل هو كقولنا والقرع يتبع أن تكون شأ آخر يخص وهو معنى قوله بقوله الحمولة
لا تكون هذا المعروض ثم يعود الحكم فتكون قرينة الكلام جمل حاله فذكر في قوله ان فيه احتمالات
فقل ان لا يفيها الجنس وقيل فيها للمهدد وعلى العكس وحديث الغلبة المذكور إشارة إلى أن فيه عجزا
عقبا ان استند إلى الجنس ما غالب افراده ثلاثة اقلية أو ثلثه ما غالب افرادها عشرين الجنس

وقيل صلة إلى أي من قبل ان يأتي ومن
افلا يمكن رده على الجنس ملها بمنزلة
ولكن من كبر استنكار لما تقدمت لاه
مفتون في صحتها على كبر تهمر بكم
فان امرضا فاما
أربكنا عليهم خفا مرقيا أو محاسبا
عليك الا لا لا الخ والعصفت (وإذا نادى أوتسا
الانسان فخر جهم) أراد ان
الجنس قوله (وان تهمر بهما) يفتحت
بجهم فأن الانسان كقولنا بلج الكفران
نفس التهمة راو يد كالكفران بظهورها
يأكل سببها وان اختص بالجرمين
استند إلى الجنس فليتهم وانما جهم فيه

لنفسهم على غيرهم فالتأخر أن الامم فيها الجنس وقيل المراد أن الأولى الجنس والثانية المجهود المعهود
 الجنس فلاتا في جنسهما وفي الكشاف أن الأولى المجهود وهو المبرور بشرية بقوله مما عادت أيدهم فلا يقو
 فيه وهو أحسن الان في القرينة ضعفا ذلوا ويدا يجرم حيثما لامني لا يصح أن الانسان كنز ولا
 بالتصديرون أو يد الكافر فالقرينة لا تملك عليه وقوع البينة في المؤمن فتدبر (قوله وقصد الشرية
 الخ) معنى كونه مقسما للذات له ليس بالصفة والعرض وليس المراد أنه هو الأصل بل أن بعض ما يشترط
 انما الكفر قد يستحق شره فلا يتناول خير كثير بشر قليل شر كثير فالتقصو منه المبرور أنه من حيث هو
 صادر عنه خير فهو المبرور من القسما ولا يجرى في ملكه الامساك ولذا كان فعل الأولى ما هنا اسندا
 السموم كذا جانا والثانية مقسما عما عادت أيدهم وأما قوله اذامه الشر فقد مر في وجهه (قوله
 وأقامة على الجزاء مقامه) أي مقام الجزاء وهو ما أشار إليه بقوله في النعمة وتذكر البلية وعظمها
 وقوله وضع الظاهر الخ إشارة إلى أنها بمعنى واحد يرتبط الشر بظلم الله له فينا في السموم وليست
 عبارة صريحة في عدم تقارير بعضها كقولهم فتقول انه لا يدل صريحها وما تدعي أن الكفر ان صفة
 جنس الانسان مع (قوله فلهذا ان يقسم الخ) إشارة لوجه تسمية التقييد بأنه لما ذكر اذامه الرجوع صاته
 فيه ما يشبهه بأنه المالم موجودات كانهما ان يقسم النعمة والبلية كما يشبهه لا كاشا سواء
 بهاء وفيه إشارة إلى أن اذامة الرجعة لم تفرح بل لكرومها واصابة الله غلبت الجوع بل في الرجوع
 إلى الجحيم لا في علمه بعده (قوله من غير زعم) أي وجوب علمه وهو تسمية تقييد بانها صفة بالصفة
 لا يكون كذلك كأن الشبهة في كماله لا في الاعراض فانه لا ينسب له ما يحفل وقوله أو يزعمه الضمير
 لا رد ولا يصدح سلمته أو يفعله لان من ضمن معنى التصيير به في جعل أو لا من شأنه كورا وانما
 من ذوي كرا يفردهم بالذات كور بعضهم بالذات ويصحبهم بالاولاد فلهذا أملا (قوله لم يسل من يخلق)
 يعني جيب الخ بدل من يخلق ويحوز كونه استخفا أو يماز في بعض النسخ هنا تقدم ذكره وأخيرا المعنى ظاهر
 وقوله لانها أكثر من حكمه أكثر منها بقوله كثيرا لعل فلذا جازت تعدد الوجبات والتسري جبارا منها
 ولم تكن أصح من لم تأخذك فهي من هذا الوجه أنسب الخ فلذا اقتضت لما أيدهم وقيل المراد
 انها أظهر فاصحفت التقديم كما يقدم الامم على الاخص ولولا ما ذكر من التكة كان المناسب تقديم
 الذكور لشرهم وتقدمهم في الوجود وهذا شروع في بيان ما في الظن من التقديم والتأخير والتعريف
 والتسكير (قوله واللائك كذلك) أي تعلقتها بها حيث تعلق على خلقها كائنا ما دون شيتهم اذ هم
 اذا خالوا وطباعهم لا يشاؤون الا انه كور من كانت أنسب لمقام ومنه لافحام والاهتمام قد يكون
 مما غلبه الذات وقد يكون مما غلبه المقام والساق كما هنا وهذا أيضا يحصل في قوله ولان الكلام
 في البلاء الخ لكن غلط الظن يحذفه ولم يرد هذا مناسفة القرب فقط بل مناسفة الساق لان
 المنصود انكار كفرهم وذكر حديث الملائكة عليه كاهم وهو حال السلا من ان خاطرا بد أن
 الرجعة الله كور ذامة التهمة تناسب تقدم المذكور (قوله اولاد وتسلب قلوب آباءهم) لعل بعضهم من
 اكثر من آباءهم سبب لكتير مخلوقاته فلا يصير من الجن من ولادتين وصكر اعراف كاشا همن بعض
 ابيهم وقال تعالى له إشارة إلى ما في تقدمه ولا تهم من الجن حتى أن اولادهم ولودهم يكون مشوبا
 فيقولون بكم بكم وبقره وقال في اربعة القواصل ولو تكررت لتسبب في ارفق قوله كقولهم (قوله له أو
 بغيرا تأخير بالشر على التكرير من اجسامهم في الشر فمن التوبة بذكرهم لاشعارهم
 لتعظيمهم لهم من نسب خواطرم فكذلك قيل يجب لكم أولادكم لان الاعلام المعهود في الانها
 وقوله وتسير الملقب الخ اعطى بأودون غيره والمتكبر بن القصور الاقرين هو الاشراف بأحد الصنفين
 سواء متقدما ولا وهذا استعجاله لاجمع من عاقلوه طبعه الواو توهم لكل من التسمين دون المتكبرين
 جنسها في بعض النسخ الثاني بدل الثالث والمراد الصنف الثاني أو القسم الثاني والاولى أولى وقوله

وقصد الشرية الأولى والثانية
 لأن اذامة النعمة متحققة من حيث انما عادت
 منقصة بالذات بخلاف اذامة البلية وأقامة
 على الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع
 في البلية لانه لا على أن هذا الجنس المعبر
 بقدر النعمة (قوله السموات والارض)
 فلهذا ان يقسم النعمة والبلية كيف يشاء
 فلهذا ان يقسم النعمة والبلية كيف يشاء
 (قوله من غير زعم) أي وجوب علمه
 يشاء الله كور من غير زعم ويحال اعتراض
 (أو يزعمه) كرا فانما لا يصح من يشاء
 حقيقا يدل من يخلق بل الضمير الخ في يخلق
 أو حوال الصافي في الاولاد متحققة على مقتضى
 المشقة في بعض النسخ استخفا أو حوال الصافي في
 أو آخر والعنصر جبارا يقسم آخر من يخلق
 تقديم الاثلاث لانها كور كثيرا القيل ولان
 مسافة الله لا على أن لواقعها يخلق
 مشقة الله لا على الانسان واللائك كذلك
 أولاد كور في اللادوا العرب تمدح بلاء
 أو تسلب قلوب آباءهم ولما غلبت على
 القواصل في خلق عرض الله ككور أو جبار
 التأخير بقدر الملقب في الثالث

ولم يفتح الخيوطا من سؤاله فقد وهو أن الرابع قسم أيضا المشترك بين ما قبله وهذه أقل مطلقا
فترك فيه ذلك فلهذه النوع علم ذلك فهو غير محتاج للتنبيه (قوله) بحكمة اختيار) فهو ليس
مرتبة فالحكمة لهه الاشياء وما فيها من الصانع والاختلاف قد قدره على اختيار ما يريد وقوله وما سطر
أي للشر وهو ما يقع على الواحد وغيره وذلك ما قبل الواحد من البشر كما في الكشف ولكن ناهوا عما كان
كذا الاستعمالات فيكون معنى ما لا قد وحسن ويعني ما مع وأمكن (قوله) كلاما متضادا بل بسرعة
الخ) أصلا معنى الوحي كما قبله الرغب في مقراءه الإشارة السريعة بقال أمر وحى أي سر يد فكون
ذلك الكلام على سبيل الرمز والتعريض ونحوه ثم اخضع في عرف اللغة بالامر الإلهي الملقى إلى الأتباع
عليهم الصلاة والسلام الذي يكون على وجوده مختلفة كما أشير إليه في هذه الآية بقوله كلاما متضاد
لقوله وسما وإشارة إلى أن المراد به هذا الكلام الملقى الهدى بسرعة كالاستئناس متعل وقد قبل أنه متقطع
وقوله لأنه أي الوحي يتقبل المراد به تصوير المعنى ونقشه في ذهن السامع وليس مشل كاستئناس محتاج
إلى صوت وترتيب حرف فيكون خفاسر يعاود ليعده في كل آية قد قلنا لا تنسى فهو لفظ لفتنه
مع السرعة لا الأول فقط وقد فذاه أي في نفسه وحقيقته إشارة إلى أنه ليس بالة اللسان حتى يحتج بها
ذكر (قوله وهو) أي الوحي أو التثليل أمرهم ذلك فليت مانه زائفة الأولى تركها والمراد باللفظ
به رتبة العمل الفعلي من الله بدون واسطة كأورد في حديث المراج وفرض الصلاة أنشطه أنشطه الله
بكل ما مع منه على وجه لا يعل كنهه إلا الله وما عديهم أنه يكلم أهل المشقة فإذا قبل لهم على ما ورد
في الآيات وأما حديث الرتبة وهذا أو تفسر للمساق من أن الآية تبدل على جوار الرتبة (قوله)
والمتنبيه كآفة لوقى الخ) هو من قولهم تنبيهه هاتم وهو من يسمع صوته ولا يرى خصه كالوقى
لجوس عليه الصلاة والسلام إذ مع هذا الله من جميع الجهات كما مر في سورة طه وصحكان القاهر
المتنبيه له لا يعرف منه في الفقه (قوله) لكن خلف قوله أو من وراءه جعل عليه منتهى وفي نسخة
يخصه من جعل الزخري التكليم ثلاثة أقسام الوحي وفسره بالافتاء والتفص في القلب سواء كان
بشفقة أو مناهما وهو أعز من الإلهام واستمد على أنه ورد بهذا المعنى يث عبد وأراد الوحي من الله
بلا واسطة وقال في الكشف بعد ما ساق كلام المصنف أن قوله وما كان له من على التعميم يقتضي المحصر
ويجبه لا ينضج التكليم بالإتياء عليهم الصلاة والسلام ويذكر فيه خطاب مرم وما يكن من أم موسى
وما يقع للمؤمن من هذه الآفة وغيره يحمل الوحي على مذهب الله الزخري أول ثم قال أنه يلزم
المصنف أن لا يكون ما وقع من وراءه أطيب وحيا لأنه يخصه لأنه قلده قولا كما أن تتم الأهل
المساكين وتوذيهم يحتفل أن يكون في ذلك اختلاف فيهم على غمولا تكتمو جبريل وهذا أيضا المصنف لأقسامه
أن ما وقع من وراءه خطاب أهل الراتب فلا يكون الباقي هو المشاهدة وذهب أنه ليس قلده مذكر بل قلده
فأكمه وتخلل رويان على مذهب أبي حنيفة يعني أن عطف بعض أفراد المفسر عليه أقاله رتبة أو قلده
دريته حتى كأنه لا يستحق ذلك الاسم ولحقن قيم من القليل التالى انتهى (أقول) الذى ذهب إليه
الزخري أن المراد الوحي ما يلقي في القلب بشفقة أو مناهدين كلام وما يشابه الكلام بدون واسطة
أو بهما يصح المحصر على مذهب في انكار الرتبة والذهب إليه المصنف أن المراد الوحي الكلام الملقى
السر يد ويقر بشفقائه عما بعد اختص بالشفقة وهو على أقسام الوحي ولا يرد عليه ما أورد
في الكشف لأنه التخصيص المستكسر والتشديد المخوف من التقابل ما هو ظاهر الما بعد وليس من حق
من القليلين حتى يذهب إلى التفرق أو التسليم لأنه لا ينطبق أو بالو ولا لا يثنى وزيد أن لا يكون أوقع
من وراءه أطيب وحيا غير أنه لا أن أراد أنه لا يكون وحيا متفاد فصحى لان قوله بعده فوسى بذاته
قرى متعل أن المراد بالوحي السابق وحى مخصوص كالذى بعده وإن أراد أنه لا يكون من الوحي المخصوص
السابق فلا يضر لأنه من مائة ثم المحصر على مذهب الما المصنف غير ظاهر إلا بعد ما حقه أنه مخصوص

لا تسمى المشترك بين الصفتين والجمع اليه
الرابع لانفسه بأنه قسم المشترك بينه
الأقسام الثلاثة (أنه علم قدر) فخصه
ما يشعل الحكمة واختيار (وما كان ليسر)
وما يصح (أن يكلمه الله الوحي) كلاما
خفيا لا لا به تشبيل بسرعة ليس فذاه
من صكبان سرور فمستطمة يتوقى
توحيات متعاقبة وهو ما يم المشاهدة
صكبان روى فحدث المراج وما يصح
فحدث الرتبة والتمهيد كما اتفق لوجه
فيلوى الطور ولكن عطف قوله (أو من
وراءه جعل عليه منتهى الأول

أنه قبل الوحي لم يشب الأيمان وهو غير مادلان الأيمان عليهم الصلاة والسلام قبل البعثة مؤمنون
لصحتهم عن الكفر بالاشفاق وكون المقصود في المجموع بأباده إعادة الأفاضل أن الإيمان يكون
بعض التصديق المجزؤ ويكون اجتماع المجموع التصديق والافراد الأعمال التي لا تسيل في الدارين غير
معهم فهو مركب والمركب يبقى بتمامه بجزائه والإيمان مستصل فيلسان الشرع بهذا المعنى
كأن قوله وما كان الله لمضغ إيمانكم فذا غير بتدريدين أن يقال لم تكن مؤمنا ومعرفة الأعمال
المتحدة بما تكونت بسبع شرائع فلذا في منه ذلك لزم في كونه متعبدا بشرع من شرائع غيره
من الأديان السابقين ومقتضاها أن الآية لا تدل على ذلك فإنه إذا ايد شرعا كيف يعبدته فاختل
عدم الدلالة بأنه عدم التعبد بل سقوط الاتم إن لم يكن قصرا لأوجه وقوله قبل الوحي أي قبل كونه
نبيا بقدرته ما يليه ولا يلزم مخالفة ما أجوعا عليه من محبة الأديان من الكفر مطلقا كما فهم (قوله وقيل
المراد هو الإيمان بالاطريق البه الإلهام) هذا هو ما ارتضاه البغوي حيث خسر الإيمان بشرائع
كأنه لا يلزمه في الإيمان عن لا يدل الطاعات والأعمال كالمز ومن غل أنه لا تدفع ما من الخلق
إلى هذا القيل قال أخذنا القول والحق ولم نخطئ إلى أنه يلزمه إطلاق الإيمان على الأعمال وحدها
وهو خلاف المعروف ومن خلاف الظاهر ما قيل أن المراد ما كنت تدري في حال الطفولة وكذا ما قيل
أن الآية استغناء (قوله أي الروح) بمعنى الوحي ويقع في نسخة عطف الكتاب بالوحي أنه
تفسير للروح ووجه وجوه لإيمان أقرب وقوله بالتوفيق الخ كان الظاهر تقديمه ليكون تفسير القول
بعدمه من ثلثين من عبادنا وقوله بارتضاع الوسايط بمعنى يوم القيامة فصفة الفاعل على ظاهرها
من الاستقبال وقيل أنها الاستمرار والظهور الأول والحديث المذكور موضوع تحت البوينة محمد الله
والصلاة على نبيه وآله وصحبه

(سورة الزمف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله مكية) بالاجماع الا لا المذكورة فقيل زلتك الله زلتك السماق المراج وسياتي
الكلام على تفسيرها وآياتهم وعنائون وقيل غن وعنائون والاختلاف في قوله وهو همين
(قوله أقم القرآن الخ) اشارت إلى أن المراد بالكتاب هنا القرآن بما جيهه أوجهه الصادق بكاه
وبعضه فدخل فيه هذه السور سواء كانت أو اقسام وعاطقة على حم وهو اسم السورة أو القرآن على
الوجود السابقة فيه لكنه يلزم حذف حرف الجر وإبقاءه ولم يمتح إلى أن المراد به نفس الكتب المقررة
ولا المكتوب في القوح كائلا لأن المراد به المعنى المصدري وهو الكتابة وانطأ وأنه تعالى أقسم بها
إلتها من المنافع لأن جها صدا وأبد المعالي وأقسام شواهد العلوم بكلاه البه الامام ومن اقتدى به
لأنما قرأ كتاب الخاتم وأقرب الفهم (قوله تناسب القسم والمقسم عليه) فأنهم من وادواحد
وقد عهده من الحسنات البديعة متلفه من التنبه على أنه لا شيء أعلى منه حتى يشبهه عليه
وأنه ثابت بنفسه من غير احتياج إلى شيء آخر ثبت وان كان القسم بنفس الكتاب والمقسم عليه صفته
من كونه قرأ ناعرا وإذ عاير التناسب دون الاحتاد وهو على سبيل قوله لم انصتري ويحتمل (قوله
كقول أبي غنم) في قصيدة لها أولها

وشابها ناعرا غرض • ولا ل قوم ورق ويسخ

وأعاجب تنور في بطاح • هز في الصباح روض أديش

التي آخرها

وخشاب ثابها ناعرا بكبر الكاف للصورة وهي مقدم الثناء والأغرض والترش الطلم ويقال لكل

وهو دليل على أنه لم يكن متعبدا قبل النبوة
بشرع وقيل المراد هو الإيمان بالاطريق
إله الإلهام (ولكن حطاه) أي
الروح والكتاب أو الأيمان (نوراني) أي
من ثلثين من عبادنا بالارتفاق قبله والنظر
فيه (والثابت على أي لم يدرك الله) (صراط
السلام وقوله أي لم يدرك الله) (صراط
الله) بل من الأول (الذي لم يأت في السموات
وما في الأرض) خلقا ولكل (الذي لم يأت في السموات
والأرض) بارئها والوايط والتعلق برفه
وعدوطة المطيعين والبرهين عن النبي
على الله عليه وسلم من قرأ حم حتى سكن
ومن نزل على الأمانة ويتقربون له
ويترجون له

(سورة الزمف)

مكة وقيل الآفوه واسئل من أبعدا من

قبل من أبعدا وأجمع غنائون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم والكتاب المبين فإذ قرأناها)

أقسم بالقرآن على أنه حله قرأناها يا ويو

من الباطن تناسب القسم والمقسم عليه

كقول أبي غنم • وشابها ناعرا غرض

أيضاً طريقه ينفق على البدو ويصع ارادة كل منهاها في يوم جمع ومة وهي حجة تصمم من النقطة على هيئة الدرة قال التبريزي في شرحه وهذا أجود من القول بأنها جمع وأما على غتتيف الهمة لانه قليل ويهود من لا كما وصفته وقال متوفى نظر الى الجفر فكتبه التناجيل على عملة كركوه

كثما باسم عن الخوازمين منسوخ أو يريد أو أفلح

والارض من أروست الارض اذا ذكر كنهى أروضة وما ذكره المستنقب في المخرى شفى أو جواب القسم قوله انما المرمى وقد قيل ان الجواب في بعده في التفصيص

تلكا من غير انما من الاسعدا من أروضة

فيكون ملاك استنفاة البيان استحقاق التنايلان يقسم بها فلا يكون مخلص فيه قال التبريزي في شرح ديوان أبي تمام تكاد يعني استعصى وشق وثقل وتكاد من قول الفرزدق ويصمرن السبط أطار به والعماد جمع غرة كندار وغرة وما هنا على أن ملاك كبرياء يقسم آخر قبله وهو قوله

واو كيش الكرى يصيدك في الثور • مفتوحاً والمبين نحو

وهو الذي ارتدأ شراحه رول عليه سابق كلامه فلا وجه للاعتراض عليه بما ذكر (قوله ولعل أقسام الله الاشياء الخ) يعني أن القسم في كلام العرب ثلث أقسام القسم على ما به نعت وقع في كلام العرب العزة بعض محققاته يكون لما في القسم به تحليل على القسم عليه فيقع في كل مكان بما يناسبه وقوله على القسم عليه تنازعه الاستهلال والادلة وما قيل أن الكلمة غرض جبهة لا وجه له بل تأمل مواضعه (قوله) والقرآن من حيث أنه معجز الخ) بيان لانه راجع ما فيه فيه فخذ من أن القسم من الله استنفاة بما فيه القسم عليه من الخلة على القسم عليه انما يقسم به القرآن وهو عليه من الايمان بل على أنه تعالى صوره كاعيانكم الاشياء على منافع العباد وصلاح الدارين وقوله من طريق الهوى إشارة إلى أن الهوى يجوز أن يكون من إيمان المتقدي وقوله بين الله من اللانم والقرآن سيداً وما يدل آخره وفي نسخة يدون ما هو أصح وأظهر وقوله من حيث الخ علم بقوله يدل • بيان لوجه دلالة وكذا يعني مين أو بين (قوله لك تفهموا معانيه) إشارة إلى أن الله مستعار من الترجي للتعليل كما توضحه في سورة البقرة وما في تفسيره بالارادة ومعانيه إشارة إلى مفعولها المقتدر وقوله فانه أصل الكتاب إشارة إلى أن أم يعنى أصل والكتاب يعني الكتاب وتقر به العهد وصالحته لا تنقوله منه وقد مر فوجه آخر في سورة الزمر وكسر الهمة لاتباع المرم أو المكاف فلا تكسر في عدم الوصل وقوله حفظوا الخ أي احفظوا على أي وعند إذا أضفنا الله وقوله في الكتب أي هو مرفوع عليها وقوله ذو حكمته فهو فصل من الثلاث وهو حكم إذا صاهاً وحكمة وإذا كان يعني الحكم فهو من المزيد في كلامه مرسله أو الاستناد بما ذكر أي حكم صاجبه أو ما حكم على الكتب كما تقدم أيضاً وقوله لا ينقضه غيره بيان الحكم فليست يكون مصة للقرآن كنه (قوله والام لا تنفعه) لانها حرف اشد الله الصدق بقية أن لا يعمل بالبعد فليست له كما كما قال ابن هشام وغيره لما كانت في الأصل داخلة على ان والاصل لا زيداً قائم فكم هو أو في حرفين يعني فأنه هو والواو سوطا الام المسطحة والزسطة ثلث تغيرت عن أصلها وعلى ما قبلها فقام هذا بطلت صداها فاقوم قد بدى في حيزها على وقوله لا يبدل منه أي من قوله فقام الكتاب لأن على كذا فهم وقوله أو البتة لانه صفة تكرر تقدمه فاقصر بالانه أو المراد انما السمل من ضميره المستقر وقد أفاضل

حالين الكتاب المضاف اليه فوجه بوجه أن المضاف في حكم الجزم لا يفسد مقصوده ويجوز أن تكون سالا من أم الكتاب ويجوز أن يكون آخر مبتدأ مقدراً بالوجه لسان الحكم عليه بأنه على حكم غير متناهة لا محل لها من الاعراب ولا يجوز أن تكون الطرف شبهة الخول الام على غيره فأمره (قوله النذود) أي انظره ويصعد وهذا تفسير بطريق الفظ باعتبار معناه الحقيقي وقوله يجوز أن قوله الخ إشارة إلى أنه استعانة بتبليغ فيه حال من لم يذكر القرآن والوحي وأمر من عجل باليل غير مودود الماسم ابل

قوله وجب الحجة على القاموس الدرة بالضم والقوة جبهه يوم يوم اه

واعل اقسام الله الاشياء استنفاة بما فيها من الدلالة على القسم عليه والقرآن من حيث انه معجز ومن طريق الهوى على أنه تعالى من البينة أو بين العرب ما يدل على أنه تعالى صوره كذا (لكم تفضلون) لكي تفهموا معانيه (واه) عطف على أنا وغرضه الاستئناف والكسالة بالضم على الضم فانه أصل (في أم الكتاب) في الفرق الكتاب الكسرة (في أم الكتاب) وقرئ أم الكتاب (لعل) (لدينا) محذوفاً عندها عن التفسير معجزاً وفتح الزمان في الحكمة بالفتح وبحكم من هذا (حكم) ذو حكمته بالفتح وقام لا ينقضه غيره وهذا خبر لأن وقام لا ينقضه غيره واللام لاتباعه أو قال الكتاب متعلق بلسان أو بالعين أم الكتاب منه ولا يبدل منه أو بالعين أم الكتاب (أنتنصر بضمك) أو مفعلاً أنتنصره وينص بضمك مجاز من قوله هم ضرب العرب التي من الحوض

ذلك الانشاؤه هو مقتضى عدم لفظ الفعل المذكور وفي نسخة الاشعار على أنه من غير لفظه ولا
 وجه له فيه إذ لا دليل على إمكان البحث وقدمه بقرره (قوله أما في الخلق) بيان لأن الزوج
 هنا بمعنى المستلزامه المشهور وما قبل من أن ما هو تعالى زوج لأنه لا يصلحون للقبال كعقود
 وبقت وبين وشمال والقرء من العز من المقابل هو الله سبحانه وتعالى دعوى المراء في الموجدات بأسرها
 لا تقبلون النظر (قوله ما تر كونه على قلب المتعدي بنفسه الخ) يعني أن ما الموصولة عالمه مقدور
 ولما كان الركوب في القلب يتعدى بواسطة الحرف وهو في قوله تعالى فإذا ذكر كبريا في القلب وفي غيره يتعدى
 بنفسه كما قاله في قوله ما تر كونه على قلب المتعدي بنفسه على التصديق بطرف واللفظ قد فيها
 ما تر كونه والتعدي من الجاز وليس التصدي هنا في الفعل ولا في ما بعده على النسبة إلى المتعلق فلا
 يلزم كسرة الحذف لو قدرا ويحتمل أن ينزل تر كونه مستغلة لأن أي يفعلون الركوب فيشملها
 من غير تعدي بالركوب قد كان ركوب في الشيء كالخسنة والهوبن وركوب عليه كالفرس والجارف
 قيل أنه ليس فيه فعلتان متغايرتان الذات وهم قائل (قوله أو الخلق بالركوب الخ) أي غلب الخلق
 بالركوب كلها على المنوعه كالسيف والهميل فالقلب على هذا في ما بعده الذي لم يمتد إليه بنفسه
 دون النسبة إلى الفعل وقد كان وجهه في الأول أنه نظر إلى المتعلق فطلب ما هو بقوله ما تطلعي غيره وهنا
 القلب في أحدهما يكو ينظر أنه كونه مصنوع الخالق القدر أو ليكنه فالتقريب بين الوجودين ظاهر
 لا يتلافى القلب ويوجه فيها (قوله وفي ذلك) أي لاجل القلب في الوجود كلها الغلب ما ركبن
 الحيوان على الشئ معين ان قرار على الجسم بالاستمرار على الظهور والخصوص بالرب وهو في غاية
 الظهور وكفى على أضماره في ذلك لأن وردت فيها في قوله عليه وأمر في التخصيص وإن لم يمتد إليه
 متناكفة ولعل الانشائية إلى الوجه الثالث والآخرين مع تقديمه فجزءه ولا يمتد إليه وقوله
 وجهه أي ظهور مع اضافته لغيره في عبارة لفظ ما المتعدي من هذا جاع رعايته لتمامه ولفظه مما
 (قوله ما تر كونه على قلبكم) فالركوب هنا في قوله كونه من أنواع السكر ونصف القول عليه
 ظاهر في ذلك كما كانت معرفة المسموع والقامه مستعم الاعتراف بذلك والجد عليه حال معترف الخ فالاول
 بيان لفظه وهذا بيان لما يرمي من وراءه والمذكور في التلمظ هو الأصل المختار والمراد به كرامهم
 القلي واللسان بأعلى مذهب المصنف في تصور استعمال اللفظ معنيته ولما ذكر الركوب وموصوره
 بقوله تستور الخ الدال على اتصاف الركوب بذلك أشار إلى أنه نعمة من الله وفضل لولا ما يمكن
 منه أحد ولا قرن بهما ن ادال على التصدي ليس هذا وجه آخر كائيل (قوله حصان الذي سخر
 لتأخذ) أي ذلك وجهه منقادا وليس الإشارة للتصديق بل لتصور الحال وقوله حقيقين يعني أصل معناه
 جعله قراوقر ولما كان قرن الشيء مقاومه فهو طبق له أي ربه لازمه ثم جعل ذلك معناه حقيقة
 لما استعمل هذا المعنى كما قال

وأقرن تملط وتلما • يطلق احتمال المبدأ بعد الوصل

(كفالة) مثل ذلك الانشاؤه (تفرون) تفرون من قسوركم وقرا من قسوركم
 وجن من الكسبان تفرون فيغ الآء وشم
 الزاء (والذي يخلق الأزواج كلها) أصناف
 الطوائف (ويجعل لكمهن القلب والالهام
 ما تر كبر) ما تر كونه على قلب المتعدي
 بنفسه على المتعدي بغيره أدخل ركبت
 الجاء وكبرت في القلب على التادير والفاء
 على المنوعه والقالب على التادير والفاء
 قال (تستور على ظهوره) أي ظهور
 ما تر كبر وجهه المعنى (ثم تذكروا نعمتي
 يوم إذا استخرجت عليه) تذكروا نعمتي يوم
 معترفين بهما سجدن طوعا (وتقولوا احسان
 الذي سخر لهما هذا وما كنا معترفين
 به حتى سنه القرن الذي إذا أنقذه وأصله
 حقيقين من القرن الذي إذا أنقذه وأصله
 وجدته فقرئ به الصواب لا يكون قرئ به
 الضم فقرئ به التشديد والمعنى واحدونه
 طبعه السلطان واللام أنه كان إذا وضع ربه
 في أركاب قال بسم الله فإذا استوى على
 الدابة قال الحمد على كل حال حين الذي
 سخر لهما هذا الخ قوله

[illegible]

بقي مشقة عدم الصلاة على امتناع الجاهل
 عنها وعلى حسن أدائها على الأقل لأن المشقة
 تقع لبعض المكاتب على بعض أمور كان
 آدميا حينئذ كان أوسعها وذلك جهلهم
 فقالوا لهم فلان علم أن لا يضر صون
 ثيابهم عند طلاء بيوتهم تكون الإشارة
 الأصل الدعوى لأنه لا أدى وهو قد ادها
 وحسنهم المرفة حتى أن تكون لهم علم
 من طريق من أضره فيه الإنسان
 أن يكون من ضمنهم ثم انقل قال (أم
 آفقاهم)

خلق على صفة ما لو (نهم) مستكنون) (ب) قالوا أنا ٤٣٩ وحده أنا ناعلى أمثرا ناعلى آثارهم ممدون)

معنى والمراد قولهم أنا بنحت الله وقوله خلق صفة كتابا عدا على معنى بدل وقوله مستكنون إشارة إلى آية السجدة قلنا كذا لفظ وما قالوا وما ذكرنا وما بنحس الدعوى أو الاستدلال وقوله لاجبة الخ إشارة إلى آية بل لا باطل جع ما قبله وقوله تؤمن بسبعة الجمل يعني تصدقوا بالرحمة بنص الآية الرجل العظيم الذى يصدق فى المحاسن وقوله لمرحول البه كناية عما ذكرنا الكسرة شاذة صريحة عن مجاهد وقادته وقوله ومنها الذين لا يهتدون يكونون على الناس القاصدون ليس لهم أو لما يكونون عليه وهو المراد هنا وقوله وصعدنا الآية قد سبق تفسيرها تفصيلا فلذا لم يترصد المستفهم الله تعالى (قوله) ودلالة الخ) كونه ضلالا مقصود من السابق وعلمه وقوله بأن التسم الخ وقرأوهم اقتدا بهم وقوله استمعون الخ هو على القول بان الهمة تدخله على محطوف عليه مقصود وهو معلوم مما قبله من التفضيل فى آية هدى شامع زعيمهم لأن الذين آياهم هادى الضلال كاقبل (قوله هو) كناية أمر ماضى فالتقدير قبل أو عند ذلك على الخ وقوله قالوا الخ كناية عما قاله المتروكون فترفعنى إن ما قبله أو أى البه ويشبههم بربى النظام وقوله فاستغفروا منى المعنيين أو من قومك على الوجهين ويكثر معنى جهنم ويلى وقوله لمراد الخ بيان المراد من ذكر معنى الله عليه وسلم هذا القوم (قوله لمرى) خبر لمراد بفتح الهمزة كانه هو كذا فى الآية وهو مصدق كطلاق والفاء أى به معنى الوصف بصفة فلذا أطلق على الواحد وغيره وقوله من بعدكم الخ إشارة إلى أن ما بعدهم أو موصولة وقوله لمراد أى ترى براهم الماهر أو من بعدكم موصولة كطوال وكرام بنص الكاف لا يكسرهما فاجمع ما يقرأ به قوله كرم وكرام فستان معنى واحد (قوله استنما منقطع) لعدم دخوله مما قبله لأن ما تحته بغير ذوى العلم ولا لأنه لا ينسب فقلهم عليه تعالى لأن تفضيل غير المتفلسف فيه أو هذا باعتبار أنهم يكونوا بعدون الله تعالى وإن عبادته تعالى لهم الشرفى حكم العدم فإن قلنا عاملة ذوى العلم وغيرهم وأنهم كانوا بعدون الله أو الاستنام فهو متصل أو المراد بها المعنى الواسع فليقل هذا الاعتراض على الصلة كفى لغو ما طالب كمن النساء معنى المليات وقد تفرقت فى تلك الآية وقوله ومضة معطوف على قوله استنما معنى أن لا أجمع غير صفته لوهى نكرت موصوفة لأن غير وما بعده لا يترتب الاضافة فى قوله فلا تكون صفة لما إذا كانت موصوفة وما حصل إذا استنما ما منقطع أو متصل وهو منصوب أو مجرور بذكر ما كانه الخ يخشى وروى أحسن بأنه انما يكون فى حق أبيه وأجيب عنه بأنه فى معنى التى لا تترى بعد كماله أو نحوها أى الله الآن يتم قوره وهو لا يخص بالقرع ولا بالمالا محصورة كلى وقلنا كذا إشارة إلى الحرب فإن قلت ان يخشى قال فى سورة الفراء لا يجوز الجمع بين الله وغيره فى اسم واحد قلت من اجاب السوية عنه فقال ومن غيره وهو عليلب استنباه فذاته وصفاته قلت انما ينبغى ذلك اذا لم يكن فى الكلام ما يدل على خلافه كالى الاشتراك فى الضمير وقد فسق ما يحقته فى سورة الكهف وكذا صفة لانه لا يشترط فى موصوفها ان يكون جمعا من كذا وعلى القول بان شرطه فهو معنى موصوفها لان اللموصولة فى المعنى جمع ولذا قدره المنفرد به اقتضال ما كنه (قوله) سبقت على الهداية إشارة إلى آية السجدة قلنا كذا لا لا توصف بالاستقبال لانه حال فى الشعراء يهذبون بها والصفة واحدة والخارج على الموصوفين لا اشتراط وقوله وسيدنى الخ خالى عن ظاهرها والمراد به ما زاد على ما كنه أو لا تغاير ما فى الآيتين من الحكمة والحق كناية على تكررتنه (قوله والله) تعالى فالغير المستر اما لآرامه أو الله والمراد بالكلية كلمة التوحيد لله ومنس قوله انى برا الخ لانه هذا القول بعينه لانه كلفته لان آخر هذا بعينه غير لانه وقوله فكيف فهم الخ ليس المراد ضمها فى الجمل لانه غير واقع وقوله ترى كذا أى بكسر الكاف وسكون الهمزة لانه نفسها وهذا قرأتين من جدوى وقوله واژه من خلقه ومنه تبعه عليه الصلاة والسلام بالعاقب لانه آخر الآيات عليهم الصلاة والسلام (قوله لمرى) من أشرك منهم دعا من وسده) القرع من إبراهيم عليه الصلاة

أبدا من لوحده ويدعو إلى توحيد دورى كلفته وقوله على التخصيف وفى عاقبه أى فى عينه (عليهم رجوع من برح من أشرك منهم

عندها لانه لا يتوسى عنده بمتاح موضوعة كالورد في الحديث وقوله من أين الخ مأخوذ من مفهومه
 (قوله) وأطلقا للحيثية وهي ما يتيسر به الانسان التوثق وغيره فاطلاقه يقتضي ما ذكره فلا يقتصر
 كونه زكنا انما يطلق كاذبا على العاشرة وقدر من العقدة وفيه زعالي العاشرة وان كان
 كلامهم في سمته زكنا ولم يصح به في الايمان والكلام فيه مفصل في الأصول وقوله في الزكاة اشارة
 الى أنه ملق وان كان ما قبله يخفى تشديد ما ذكره من أمور التعبد وأن المعنى جعلنا بينهم غنيا
 والآخر فقيرا وقوله يستعمل بعضهم بعضا أي يستغفرون لأن العشرة منسوب الى العشرة وهي التذلل
 والتكليف على وجه الجيرة العشرة بالنسبة اليها لا يعني الهزلة قال الحنبلان تصد بعضهم
 باستزراء القنى بالتقريب مناسبتنا وقرا عرو من مومن وان يحسن وأوردوا وغيرهم بكسر السين
 والمراد ما ذكره أيضا انتهى قالوا بأن القرءاء اجوعا على ضم السين خطأ لأن الألف يربط السبعة والعشرة
 وأطلقه لانه المتبادر (قوله) ففصل بينهم أي بين الناس الاغنياء والفقراء والمراد التمام الاجتماع
 في الدار والارزاق لا يشترط في القيام بجميع مصالحه ولما ورد لارزاق الناس بغير ما تفاوتت مراتبهم
 وقولوا وحكموا وقوله لا يكمل فان التفاوت ليس ينبغي على هذا كما قيل

ومن الجليل على الفتنة وسكنه * يؤس الجيب وطلب عيش الاحق

(قوله) ثم انه لا اعتراض على ما في ذلك المذكور ومن الامرين التوسيع والتقدير وهو اشارة
 لما بينه من الخلق والحق أنهم لما عجزوا عن المال والجاه لم يتروا ان يتفاضلوا فيها
 وتبين ما يخصهم من خلقه كالآثار في القوت وما ههنا والمراد على أكل التوبة وأمور الآخرة والرحمة
 (قوله) والعظيم من رزقنا لانه ضيعت من الرحمة ومنه المعلوم وفيه اشارة الى أن العظيم من
 عظمته اقترى من انما يعلمهم الصلاة والسلام ومن تابعهم لامن عظمتهم عظيم القربين (قوله)
 ولأن رغبوا في الكفر الخ قد دار عشرين فيمضاها فقال كراهة ان يجمعوا على الصكر فطلعت
 طغاة زهرة الدنيا الكفار اذا كرم زخرفها والفرض من تشديده أن كراهة الاجتماع هي المصلحة من
 تنقسم الكفار بها الى ثلاث تنوع الثاني لوجود المتقدم وهو موقوف على تبيين وجه الحكمة لانه وجوب رعاية
 المصلحة واردة الايمان من الملق كالمثل ولما كان معنى كونهم أممة واحدة اجتماعهم على أمر واحد
 أي به الكفر بقرينة الجواب فليس هذا من مفهوم الكلام ولا زعمه كما فهم (قوله) جمع معراج
 المير وكسرها وهو السلوك كذا المعراج ويكون صدرا بمعنى المخرج والمصعود وقوله يملكون السلوح
 جمع سلح اشارة الى أن ظهورهم منها معا يكتفون على ظهرها وهو أصل معناه وقوله طغاة الدنيا
 على متعلقة بجملة (قوله) وأعد الخ فالام والامثلة تتعدى بالانفعال فيقول به والثانية
 تعليلا فهو غيرة القبول وليس المراد أن ما التحليل والثانية يدل على الأولى كالمثل لانه المتقابل بأداء
 ولا تسامح في عبارة المصنف على التسامح التي عندنا في بعض ما علمه والغير راسع للقول فله من السابق
 وقيل انه واجبه من بكتف راجع على التسامح لانه لا يخلو الفعل بدلت على الفعل بجمع على كذا المثال
 المذكور لانه معنى تشبيهه لكونه في صفات بكتفهم مع أنه مشاحة في المثال وفي نسخة وقد خال
 الأولى للثقل والثانية للاختصاص كوجه الجمل اربدا به فتطابقا للثقل لانه في المثال يدل كآله
 أو جبان حتى رده أنه أعده العامل فلا بد من اتحادهما مع أنه لا مانع من أن يدل المجموع
 من المجموع بدنه اعتبارا بآية تتأمل (قوله) وقرآن كثير الخ من رغبة في غفركون على الأفراد
 لانه اسم جنس يدلق على الواحد وجمادى وقوله والمراد بقرينة البيوت وشقاقهم فكون نفسا للفتنة
 وهو جمع غفأ وأغفنة كصوفى وصوفى جمع كليل وطلوس وشقاق بخصن لغة في غفأ أصلة
 لا ترضى لسانا لانه لا ترضى (قوله) وليوئلهم أمادة لانه آية وسر رجع سرر بعض الرء
 وقرى شقها الى الشواهد وعلقت على فعل المتأخر وفيه كلام للفتنة وقوله من غفلة اشارة الى أن القيد

من أين لهم أن يسدروا أمر النبوة التي هي
 أعلى المراتب الانسية واطلاق العشة
 يقتضي أن يكون خلافا لأمور الله
 (ورقة) فيهم ففوق بعض ديبات
 وأوصنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره
 بعضهم بعضا (قوله) يستعمل بعضهم بعضا
 في حوائجهم فصل بينهم بالترقيم
 يتصل بذلك كلام العالم لا التمام في الواسع
 ولا تقتصر في القدر ثم انه لا اعتراض لهم
 على ما في ذلك ولا تقتصر في كسب يكون فيها
 هو أعلى منه (ورقة) في هذه النبوة
 وما فيها (خبر) فيهم من حلالها
 والعظيم من رزقنا لانه (قوله) ولا يكون
 لانسأنة واحدة (قوله) ولا رغبوا في
 الكفر اذا راء الكفار قسمة وتتم لهم
 الفتيان فيسروا على لطلعت ان يكفر راجح
 ليس بهم فقامن قسمة ومعارج
 جمع معراج وقرى ومعارج جمع معراج
 (عليها) بطورين يكون من بدل الاشتغال
 الخ واليوئلهم يدل من بدل الاشتغال
 أوعده كقول ربه ليوئلهم ففوق
 ابن حنبلان (قوله) وليوئلهم
 البيوت وقرى شقها بالفتنة وسقوا
 وبقوا وقوله في غفأ (قوله) وليوئلهم أو أوا
 وسرا عليها يكون أي أو أوا وسرا من غفلة

ملاحظه في الجمع بناء على أن الصنف ظاهر في التثنية قبله القيد ان تصدق كاذب الهه بخسري
(قوله وله زينة) تفسر الخسوف وكذا قوله أوزها ناته ورد بكل من المعنيين في اللغة والقاهر أنه حقيقة
فيما وقيل أنه حقيقة في الزينة لكون كمالها البه استعمال فيه أيضا كما مر في الاسراء وذكره الراغب
فليس بالكس كاقبل وان كان مذكرا المحوري بضمائه وقوله عطا على محل من فتنه يعني أنه إذا كان
يعني الزينة فهو منسوب لجعل معطوف على مقعوله الصريح وإذا كان يعني ذهابا فهو معطوف على محل
من فتنه كانه قيل سقط من فتنه ذهب أي بضمها كذا وبضمها كذا وبجوز عطا على معن أيضا
(قوله والامام في القارة) بين الحفظة وغيرها وهذا على قراءة الحفظة وما زائدة أو موصولة بتقدير
لما هو متاع الخ وقوله بخلاف عنده أي الزاوية مختلفة وقوله وقريه أي بالابل لما لا يلبس كما هوهم
والاصل وأما القراءتين معنى وقوله وما لي في موضع ان فهو يدل على أنها نافذة في تلك القراءتين
والكلام على ما يعني الانفصال في المعنى وغيره (قوله عن الكبر والمعالي) متعلق بالمؤمن وقوله
وفيه أي قوله وقوله ورجع بك أي قوله والآخره والظاهر الأول وذلك إشارة إلى الخسوف الماضي وحسب
بمعطوف لعدم الجمل ونجاة وهو واجب لما وقوله على أي ليس في الآخره وقوله فالباقى أي في
الفتح (قوله عن ذكر الرحمن) إن آية القرآن كالمصدق في القاطع والافه وصف لقوله وهذا
حلال من تعالى عن الذكر كمن تعالى عن الذكر (قوله يتام ويبر من عنده) الصنف التقدير
لأن المراد من تعالى الأعراض قاله الأزهري في التذويب قال القراء من معارض عن ذكر الرحمن
ومن قرأ بضم كبرش بفتحين فبما دم عنه وقال التقدير معناه بطل بسره وهو قول أي يصدق قول أو أحدا
يجوز عشوت عنه إذا أعرضت وأما بطل تعاضبت وتعاظبت عن الشيء إذا عاظفت عنه كالأهله ومعهوت
إلى التام إذا استدل عليها بصر ضعيف وقد أغفل موضع الصواب وأعترض فلا يقتره بالظن والبر
تقول عشوت عن النار أعرضت عنها ومشت عن شئ لم تقترن بين إدخال الهمزة كأيروا خبري
المنذري عن أي الهيم أنه يقال عشى الرجل كعش إذا صار أعشى لا يصير ليل وعشاعه كعقداء ضي
عنه وإليه إذا قصد منهم ما يضره ناره قال

من تأه تشوا الضو ناره • تجدي خبرا عندها خبر موقد

وهو الصم والعمافغل عنه إن قسبه وهكذا أفسر الربيع يعثر يعرض انتهى فليس قسبه سماع وتفسيره
بما هو قريب منه كاقيل (قوله يخال عشى الخ) عرب الأول بكسر الراء والثاني بضمها وهذا معنى
ما في الكشف وفي القاموس يقال عرج إذا أصابته في رجله وليس بصفة فإذا كان بصفة فخرج كخرج
أو بئس في غير الحقيقة فقد علمت أن فقه خلافا لاهل اللغة ولا فرق بينهما على القول الأول كما هوهم (قوله
على أن من موصوله) لا شرطية بانه موصوف هذا بناء على النسخ المطر قد رده أنه يجوز أن تكون شرطية
بلازمة بدليل أنه لم يقرأ تنضي من فوعا وتفعوا على جر من مائة أما الانشباع وهو على لفظ من يجر المعتل
الآن يجهل في المرحه أو هو جمع وعاء بفتحين من جرته ما بعده وهو بعيد أو هو مرده • عرج عرج
تعتضا كأي تفسير الكواشي وقيل إنه جر تنضي تشبيه بالان الموصولة بالشرطية في جر خبرها
كأدخلوا عليه الفاء فالتاء وأورد مثله في الترمذي ليس بشك في الموصولة والشرطية في نحو قوله

كذلك التي هي على الناس ظالمها • صمه على وضعه عواقب ما صنع

فمن المستكره أول الآله مقس عند البصريين كما قاله أبو حيان فأتى مثل (قوله تعالى تنضي له
ظلماتا) التنضي التندبر وقيل التنبه وقوله موصوله ويؤيده أن قراءته بذلك وإنها بالتاء وقوله
دأبنا لن الحلة الله على الدوام والنبات وقوله ومن نفع الخ تقدم الكلام عليه وأنه يشير إلى أنه قد
للمرأة تشدده بحيث أن من قرأ بها نفع قضى بصلحنا إلى نوحيه (قوله لعن الطريق التي من سنه
أن يسبل) أي يدخل ورسك وهو إشارة إلى أن نثره لعهود وقوله وجعل الخ واستدل به صاحب

(وتعزفا) وزنه عطف على مقفلا وزها
صفها على محل من فتنه (وان كل ذلك لما
مناع المسوة الدنيا) انتهى لنفسه واللام
هي الفارقة وقراء عامه وجوز وعاشم بخلاف
عنه لما لا يصدق في الأوان فائدة وقرئ به
مع انوعما (والآن عزت من ذلك للفتنة)
من الكثر والمعالي وفيه دلالة على أن
التعظيم هو العظم في الآخرة لا في الدنيا
وأشاره بالاحل ليجعل ذلك مقصودا من حتى
يجمع الناس على الإيمان وهو ما يقع قليل
بالإضافة إلى ما هو في الآخرة لا في الدنيا
في الأجل من الناس لا في الآخرة من نفس
عنها كما أشار إليه بقوله (ومن يعثر عن ذكر
الرحمن) يتام ويبر من عنده فتردها
بالصوميات وانما كمالها في الهوات وقرئ
بضم الفتح أي بدم يقال ضي إذا كان
في بصره فة وضى على أن من موصولة
وعرج وقرئ يعثر على أن من موصولة
(يقض له شظايا فهو له قرين) بوسمه
ويؤيده دائما وقرأ يعقوب بالياء على أسناده
التي تدير الرحمن ومن نفع يشي أن
يرفع تنضي (وأما) لم يرد منهم عن السبل
من الطريق التي من سنه أن يسبل ويصح
الظهير من المعنى

الاصناف على قول امام الحرمين ان النكرة في سياق الشرط ثم وان يجوز رعاية اللفظ بعد رعاية المعنى
 لقوله بما بعده وله تلميح وتفاوت في تقدير لا يجوز وقيل يجوز وقيل لا يجوز نعم تعدد الجمل وتنوع خبره
 فاعرفه والعاشي العين المهمة معنى قول من يمشى والقصر مرة الفصول وأرادوا الفهم من وجهي ما
 خبر السجستان والعاشي والافني ثلاثة **(قوله الخبر الثلاثة الاول)** بتشديد الواو ونحو لا يتصفها
 جمع وهو بدل مع ما عطف عليه من الضمائر أو الثلاثة والمراد الاول ضمير يصحون وقوله أي للعاشي
 باعتبار معناه والافني ضمير انهم والمستقر في مقدمته أي يصيب المعنى ان الساطعين مهتدون لسبل
 الحق فيقوم عنهم ولوايدع الثلاثة من غير تشكيل العاشي أي العاشي يظنون انهم مهتدون للحق مع
 ان الساطعين صدمهم عن سبلهم شوك ثقل كان تضاد السمرقندي وما قبل من ان الاول يضم المهمة
 ويختص الواو جمع أو لولا ان الخبر رخصة فأحدها المذكور قبل قوله يصدون وانها المذكور بعده
 وكونه أقل اعتبارا عند التاميم الاول والثاني ضمير يحسبون والباقيان ضمير يصدون والمذكور بعده
 يحسبون للسجستان خبر ضمير يصدون والصواب الاول ما عله أو باب الحوائش الموقوف به **(قوله أي)**
 العاشي إشارة إلى ان الخبر عائد إلى مرام في فعله لا الأفراد بعد ما دوى معناه كالمتر وكذا هو في بعده
 وقوله بعد المشرقين المشرق أي والمغرب من المشرق للاستسلام بعد أسدعاء الآخر بعد الآخر
 ولا فسر لا يخفى العبد يتبادر للاختلاف في أنه ليس المراد بعده ما عن شيء آخر فاختصر لعدم
 الالباس وقدمنا ثلاثا فاما الجيد وقوله قبل المشرق أي على القرب حتى يمشى مشرقا ثم وقوله
 وأضف العبد إليها أي وكل حقيقة لا حد لها لا من الامور القسمة التي تقوم بأحدثين
 وتعلق الآخر فطلب الضام على التعلق في التسمية أيضا فطلبنا وقيل المراد المشرقين
 مشرقا والضمير المشرقين والتقدير من المشرقين فاختصر وقوله أنت تامل أي آمن كلامه ويجوز أن يكون
 من كلام الله **(قوله ما أنت عليه)** أي فاعل يتصممكم ضمير يستعيد إلى ما فهم يحاذيه أي الفنى
 أو النادم والقول المذكور وقوله أضع انكم ظلم أي شفق وتبين أو هو وقع السؤال بأن اذ طرف
 للعاشي في انفسنا ظلمهم فيها فلعن أي ما من اليوم وهو يوم القامة وتعلقه بمتفهم المستقبل
 وإن أويل بما ذكر من ذلك وقد ورد عليه أن السؤال عائد لأضع وأذ تصق الوقوع في الماضي وقال
 ابن جني أنه أقامه بوجهي بعد المشرقين أي المنايا والآخر متصقان مستويان في خلقه فملك وسكبه
 فكان انستقبال اليوم ما من فضع ذلك وقدره أو الباق بعد اذ ظلم وقدمه أن الخبر ليس على حقيقة
 بل هو حقيقة زلزلة الماضي ومنه شافع والمترى نزوا له وأما أضع أي أنت تامل أي آمن كلامه ويجوز أن يكون
 وتعلقه بمتفهم عن الزمان فعدم قومه عند أهل الغربة تقى عن الاعتراض عليه وأملأها بغير حق
 استأذم أنه تعالى لا يجري عليه زمان الماضي والاستقبال عند من في الحال فخره أن المتبر بالالحكاية
 والكلام فيها هو الذي جازاه في حاضره العرب ولا يستجاب السكك ولقت الاعتبارات في العبارات ومنه
 تنق عن المنايا واستكناه أعمال القمل القادر لأن الاستقبال في اليوم وهو الزمان الحاضر وأذ هو
 الماضي فيقع الثاني ما قدره لأن الزمان الحاضر في الاستقبال والآخر بالزمن يوم تمر به فلهدهو
 يوم القامة والفساد وكسب في الآن وإن كان نوعه أو ينزل مرة الحاضر وأما كون الاستقبال إلى
 وقت الخطاب وهو بعض أوقات اليوم فمع ما من من التكلف فترى ما من من الخلق تقدير **(قوله لا)**
 حستكم الخ) يعني أن تقدير عرف بر تقدير على تقدير القاعل ضموا كالمتر وقوله كما كنت الخ الردنية
 القاعل انهم وذكر ما بالواقع إلا أنه دخل في التعليل حتى يقال لوجهه وقوله ذلك الخ تعليل
 لعدم التبع وأنه اشتراط على وجه لا يمكن فيه العارضة أو التأسى وقوله وهو نفى الا ليعنى ولغنا لا
 لا يمكن أن يكون فاعل اثنين الضمير ولأن المكسورة في جلة تليد في تناسب تقديرها وهي قراءة
 ابن عامر فلا تناسب سابقا مجهول **(قوله من أن يكون هو الخ أي)** إشارة إلى أن مقدمه أنت

إذا المراد جنس العاشي والسطان المتضاد
 (ويصبرون انهم مهتدون) الضمير الثلاثة
 الاوله والباقيان للسطان (حتى إذا بنا أي)
 العاشي وقرأ الجليلان وابن عامر وأبو بكر
 ساء أي العاشي والسطان قال أي العاشي
 للسطان (التي يمشي وتلك بعد المشرقين)
 بعد المشرقين المغرب قبل المشرق وتقي
 وأضف العبد إليها (ففس الخ) أي أنت تامل
 (ولن يتصممكم اليوم) أي أنت تامل
 الفنى (أضع انكم ظلم) أي أنت تامل
 في السجستان من اليوم (انكم في العذاب
 مشتركون) لأن حستكم أو مشتركون أي
 وساطعتكم في العذاب كما كنتم مشتركين
 في صيبر وجوز أن يسند الفعل إليه بمعنى
 وأن تتصممكم أو مشتركون في العذاب كما كنتم
 أو الوافقين في أمر صعب معان في فعل
 أعياهم وتقصمهم بكونهم عايناً لكل منكم
 ملا به طاقته وقرى انكم بالكر وهو
 يغزى الاول (أفأت سمع الصم أو تهمدى
 الصم) انكار وتجب من أن يكون هو
 الذي يشد على هذا بينهم

والظاهر أنه حقيقة وقيل أنه مجاز لأن الصادق تفضيها الأضلال والأجسام المستقيمة بتدليل على
المادة لا الفرد المنتشر وفيه نظر **(قوله أي وجبه جرح الخ)** إشارة إلى الجواب مما يقال إن الزمان
شأنه حال وقد تفسر ما حكى ومثله ظاهر إذا أن الترس فيه وفي شأنهم الصادق وكان الترس فيه غير
معن فيه بعدة كوفيته إشارة إلى الرذلي الخ من حيث حيث فيه ولا راد في شأنه على مذهبه والكلام فيه
مفصل في شرحه **(قوله نادوه بذلك)** أي يقولون يا هذا السحر الصريح في قسمة إلى الساطل وهو
من خلفه ليس من طلب الدعائه ومنه قولهم أنا المهتدون كما في الكشف فكان ينبغي أن يقولوا يا موسى
وضعه كما في آية أخرى يا موسى ادع الخ مما تقدم مع ما بعده وهذا إشارة إلى التوفيق بأن ما وقع من النداء
يحتاج إلى مقتضى ما سألوا عليه من الشدة والحدة وعلى وجه ما تقدم من تحقيره ولذا قيل في شأنه وأما
كونهم قالوا يا موسى فكذا ما قلنا عنهم بقوله جرحهم على وفاء ما قالوا من من اعتداه سحر كما هو المتفق
على أقدمه وسلم ما سألوا لكونه تسمية لهم بغيره وليس له ما يدعونه من شأنه الحال لا شدة **(قوله)**
لشدة تشكيهم) هو بيان وكما بين العناد وعدم الانقياد كما مر في ما في الكشف من التوفيق بأن
قولهم اتلهم دون وعينهم بآية ما وعدهم في الأخلاق لأنه لا يدفع إلّا كماله الشارح الحق لأن
الظهور لا يلائم مقام التصرف فيه ودفع على ما في الكشف وقوله أن عامر بن عبد الله بن
إبراهيم بن جعفر بن النضر قد سقط من بعضه لأنه قد تم فصوله في سورة الزور والله سبحانه أعلم
بالله إلا أن مقتضى على الضم كما لا بد من العاقل تذكره **(قوله أي تدعوا للخ)** هو توسع في الدعاء
وقد سقط من بعض النسخ هذا وقد عرفت في قوله في التلهم دون بشر أن تدعو الخ هو إشارة إلى أن الأمر
ففي الخبر والمعادن أن تدعوا الخ فكذلك عتاد في قوله في التلهم دون بشر أن تدعوا الخ فما اقتضاه
الموصولة والمصدرية وأنه أشار بقوله بعدد واختار لعدم احتسابه في تقدير وفيه إشارة إلى أنه
أربعة أوجه منها أن العهد النبوي وهو الظاهر ولذا فسقه المستجمع وقدمه في الإعراف وجه
استصحابه في ذلك ومنها أن العهد ككشف العذاب ومنها أن العهد الإيمان والطاعة وهو من عهد عليه أن
يفعل كذا أي أخذ منه العهد على فعله وهو عهد الولاء والأولى على هذا أن تكون ملامسة وصولة والله أشاهر
بقوله في عهد الخ لكن السابق يشوعه فلهذا وقع في ذكره الأمر المستحب والظاهر أن الآية الموصولة
والسببية وقد قيل أنها على الثاني والثالث فليس وقد انصرف في الإعراف على الوجه الثاني لأنه أظهرها
(قوله فاجزأوا أنكتهم بالاعتقاد) متعلق بهم وهم ولا نسبة إلى تقدير وقت تكلمهم لأن المقاسم
في الحقيقة الشك لا تفرق وان كان معقول فاجزأوا اسم الزمان كما مر وقد تقدم وجهه **(قوله تسمه أو)**
يتبادر يعني أن إسماء النداء في فزعون أتاعلى حقيقة وفيها هو المراد بدأ في دفع صوته في مجلسه
فإن معنى النداء وهو استدعاء جازي أو لعن أي أمر النداء كما قال ابن الأثير المدة وقوله نادوه مدحوق على
فاجزأوا المدة **(قوله في مجموعهم أوتيا بهم الخ)** يعني أنه نادى نفسه فكان المظهر نادى قومه فقل منارة
القدر ومعدني في قوله و يجزأوا في أعقابهم أصلي لا فلا على تحكين التذم لان في مجموع الناس وعلى
روس الأوامر فوجه القول في وقوله مخافة الخ على قوله نادى وقوله ومظفها الخ أي أكرها
فأمر إيمانهم ما يعرف بالانحياز وقد دفع منه خيلان متبعية إلى أيها الناس الصادق والبالذ كما هو
معروف في الكلام على ما بينه وبين الخ من حيث قد عاينوه بعد كوفيته كتاب الخطاط وطولون اسم
سلطان شهر وهو ممنوع من الصرف وما يقال في المصداق من معرفته قال ابن خلدون وأصلها
بالسريانية فمما بذل في الحقيقة وما ناهما القدرة بالرأية الخ من إيمانهم فيهم الصريح الخ والعذب وقيل هو اسم
أبيهم ونسب كسبب بلده فغير ما قيل في إيمانهم فخرته ووجهه فإن قلت بطولون أصلا في حقهم أجد
أين بطولون أصلهم فلا يصح بقصصهم يقول فزعون به قلت كذا وأوردتهم فيهم وشأنه المستخفي فأتان

(و أخذناهم العذاب) **سكت السكتين**
والطوفان والجراد (طلمهم يجمعون) وفي
وجهه يجمعونهم (وكالوا به السحر)
نادوه بذلك في تلك الحال لشدته تشكيهم
وفرط جاحقهم ولأنهم كانوا يسمون أصنام
المسحورين وأمر ابن عباس رضي الله عنهما
تبارك أي تدعوا لغيرك فكشفنا العذاب
(بما عهدتكم) معكم عند ذلك أو أن يكشف
أولئك أنتم سجدتم أو بجمعهم عند ذلك
العذاب عن إيمانهم والطاعة (اتلهم دون
فوقته وهو الإيمان والطاعة) (اتلهم دون
فما كشفنا عنهم العذاب إذا هم كانوا
فاجزأوا أنكتهم بالاعتقاد) وفيه
فزعون) يشع أو جازي (في مجموعهم
أو فيما بينهم بعد كوفيته العذاب عنهم مخافة
أن يؤمن بعضهم بالانحياز أو فيما بينهم
وهذه الإسماء أتماء التلهم وفيه

بعض السوار بكر السند وضهوا وهو معروف وقوله على تعريض التاء قائما تكون في الجمع المحذوف
 مذقه لا موضع هنا كما في قوله في جمع زدين وقوله في سورة يعني انه جمع الجمع (قوله مقرنين) اي
 يجمعون به بان لم يرد من كونهم مقرنين به وانه كناية او مجاز عن الاعانة او الصديق ولولا لم يكن ذكره
 بعد قوله فسمه فلهو لان له ملاوة قرته فلذلك على كونهم مقرنين به لانه لا يسمونه اولاه بمعنى
 متقارنين لان الاتصال يكون بمعنى التفاعل ايضا والصحيح فيهما متقارن لاجل جعل متقارنين بمعنى
 يجمعون كثيرين والاقتران في الاعانة يسمى وفي التصديق معنوي (قوله فطلب منهم الخفة) خالسين
 للطلب على خفتها ومعنى الخفة السرعة لا يات ومثابته كما يقال هم خفيفون اذا ذهروا وهو مجاز شهود
 او المقصود وجدهم خفيفا اعلامهم اي قبله فتعولهم خفيفة الاستعمال لا لوجوه ان لا لافعال كما يقال
 يا جده وجده محمودا وفي مذقه الى المقوم يجوز في التسمية وقوله في امر عبيد لا يحصل ما قبله امر
 يا تباعه دون موسى عليه الصلاة والسلام وقوله فطلب الخ إشارة الى ان هذه الجملة تفيد التحليل كما في
 أمثاله (قوله أفتأذا اشتق عني) ولما كان الألف انما لا ينسب له تعاطي خبر وجوب
 علما اعمالا قريب الغيب والافتقار الى المراد أو الغشوا (قوله يصدقون بهم الخ) فهو استعارة لان
 التلخيص يقتضي السلف فخلا القدر وجب في الكفر جعلوا كما تبهم اقتدوا بهم في حلول الغيب بهم كحل
 بغيرهم ومن لم يظف الى المراد فهو سابقين بمعنى حال كونه لا تاسب الاقتداء بهم في الغيب والقر
 واذا كان مبدا كالغيب صم املا على القليل والكثير والمراد بالجمع ظاهره وانه اسم جمع لان فعلا
 دليل على انهم لا يجمعون فليقتض في الفرداء والسلف كالفرق لفظا ومعنى ولله جاع من الناس وقوله
 يا ايها الذين آمنوا انما نأمر بالعدل والحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 أمثله (قوله وعظماؤهم) لان الصديقين انما يقربونهم فكلهم من عظمائهم أمرا لمرادهم عينة
 مشهورة فان التلخيص يوجب المعنى كافر وقوله فقال تلکم الخ هذا ما على ان المراد بالآخرين الكفار
 لتعلقه على الشارح بالسلف والمثل وضرب المثل بالآخرين لا يخص بالكفار فلذا جعل كونه مثلا معني
 انه مثله في معنونه وفرضه بذكره ولو تعلق بالسلف ومع الآخرين بما شغل المؤمنين لم يمتح الى تناو وديما
 ذكر (قوله ضربه ابن الزبير) هو عبادته الصالحين المشهورين لا يرى بكسر الزاي الجملة ونحو اليه
 الموحدة وسكون العين والواو المهمة والافتقار لقصوره معناني والحق وهذه القصص على تقدير صحتها
 كانت قبل اسلامه متأخر اسلامه وقد مر تصحيحه في سورة الاحقاص ومصر الكلام عليها فلا حاجة لاعادته
 هنا وقوله وغيره معطوف على ابن الزبير لا يجرور معطوف على لفظ قوله انكم الخ كما ترجمه والخلاف ان
 المراد من غيرهم معطوف على ابن الزبير لا يجرور معطوف على لفظ قوله انكم الخ كما ترجمه والخلاف ان
 مبتدأ وخبر والمقصود بالافادة بالجملة الحالية بعده فالمراد من ضرب المثل يعني عليه الصلاة والسلام ان
 بعض المشركين الذين يهدون الى الاضلالة استخبروا جدالهم فحصل اقصاه وسلم بان التصاري اهل كتاب وقد
 عبادوا عيسى عليه الصلاة والسلام ولا لا تشكوا حق العبادة وقوله وفي ذلك اي السادة والولادة
 وقوله وقوله الخ معطوف على ما قبله المعنى لانه في قوة قوله طاعتني على قوله انكم الخ او على المعنى
 من عبادة الملائكة او على قوله واسأل من أمثلا الا ما قلتي من هذه السورة لانه ابطال ما عبادة غير
 الصغار والواجب بالقول فان ابن مريم قال التصاري عبده وهم اهل كتاب فلهذا أخته عنه وعلم امته
 قالوا ذلك وقوله اذ ان محمدا انصرفت على التصاري وانهم كسوة فالتلخيص المثال والتمثيل والحق
 انهم قالوا انهم يدان فبعد ذلك كعبه السيرة لا يفتي ما عار من التلخيص في المثال والتمثيل وقوله وقوله
 المن من بعض نسخه المحققة وقيل هو من يعرف التلخيص والمثل في الوجه الاول بمعنى التلخيص وقوله
 التلخيص وعنه القوي او بمعنى المثال والتمثيل لا يبطال ما قوه واهي الخ لانه السار تسري التلخيص وكذا هو
 في الوجه الذي يليه وما يليه وهذا هو حاله فتمت عن الجواب وقد تضرع لاكمه ثمة الامتثال ومسطه

بعض السوار بكر السند وضهوا وهو معروف وقوله على تعريض التاء قائما تكون في الجمع المحذوف
 مذقه لا موضع هنا كما في قوله في جمع زدين وقوله في سورة يعني انه جمع الجمع (قوله مقرنين) اي
 يجمعون به بان لم يرد من كونهم مقرنين به وانه كناية او مجاز عن الاعانة او الصديق ولولا لم يكن ذكره
 بعد قوله فسمه فلهو لان له ملاوة قرته فلذلك على كونهم مقرنين به لانه لا يسمونه اولاه بمعنى
 متقارنين لان الاتصال يكون بمعنى التفاعل ايضا والصحيح فيهما متقارن لاجل جعل متقارنين بمعنى
 يجمعون كثيرين والاقتران في الاعانة يسمى وفي التصديق معنوي (قوله فطلب منهم الخفة) خالسين
 للطلب على خفتها ومعنى الخفة السرعة لا يات ومثابته كما يقال هم خفيفون اذا ذهروا وهو مجاز شهود
 او المقصود وجدهم خفيفا اعلامهم اي قبله فتعولهم خفيفة الاستعمال لا لوجوه ان لا لافعال كما يقال
 يا جده وجده محمودا وفي مذقه الى المقوم يجوز في التسمية وقوله في امر عبيد لا يحصل ما قبله امر
 يا تباعه دون موسى عليه الصلاة والسلام وقوله فطلب الخ إشارة الى ان هذه الجملة تفيد التحليل كما في
 أمثاله (قوله أفتأذا اشتق عني) ولما كان الألف انما لا ينسب له تعاطي خبر وجوب
 علما اعمالا قريب الغيب والافتقار الى المراد أو الغشوا (قوله يصدقون بهم الخ) فهو استعارة لان
 التلخيص يقتضي السلف فخلا القدر وجب في الكفر جعلوا كما تبهم اقتدوا بهم في حلول الغيب بهم كحل
 بغيرهم ومن لم يظف الى المراد فهو سابقين بمعنى حال كونه لا تاسب الاقتداء بهم في الغيب والقر
 واذا كان مبدا كالغيب صم املا على القليل والكثير والمراد بالجمع ظاهره وانه اسم جمع لان فعلا
 دليل على انهم لا يجمعون فليقتض في الفرداء والسلف كالفرق لفظا ومعنى ولله جاع من الناس وقوله
 يا ايها الذين آمنوا انما نأمر بالعدل والحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق والحق بالحق
 أمثله (قوله وعظماؤهم) لان الصديقين انما يقربونهم فكلهم من عظمائهم أمرا لمرادهم عينة
 مشهورة فان التلخيص يوجب المعنى كافر وقوله فقال تلکم الخ هذا ما على ان المراد بالآخرين الكفار
 لتعلقه على الشارح بالسلف والمثل وضرب المثل بالآخرين لا يخص بالكفار فلذا جعل كونه مثلا معني
 انه مثله في معنونه وفرضه بذكره ولو تعلق بالسلف ومع الآخرين بما شغل المؤمنين لم يمتح الى تناو وديما
 ذكر (قوله ضربه ابن الزبير) هو عبادته الصالحين المشهورين لا يرى بكسر الزاي الجملة ونحو اليه
 الموحدة وسكون العين والواو المهمة والافتقار لقصوره معناني والحق وهذه القصص على تقدير صحتها
 كانت قبل اسلامه متأخر اسلامه وقد مر تصحيحه في سورة الاحقاص ومصر الكلام عليها فلا حاجة لاعادته
 هنا وقوله وغيره معطوف على ابن الزبير لا يجرور معطوف على لفظ قوله انكم الخ كما ترجمه والخلاف ان
 المراد من غيرهم معطوف على ابن الزبير لا يجرور معطوف على لفظ قوله انكم الخ كما ترجمه والخلاف ان
 مبتدأ وخبر والمقصود بالافادة بالجملة الحالية بعده فالمراد من ضرب المثل يعني عليه الصلاة والسلام ان
 بعض المشركين الذين يهدون الى الاضلالة استخبروا جدالهم فحصل اقصاه وسلم بان التصاري اهل كتاب وقد
 عبادوا عيسى عليه الصلاة والسلام ولا لا تشكوا حق العبادة وقوله وفي ذلك اي السادة والولادة
 وقوله وقوله الخ معطوف على ما قبله المعنى لانه في قوة قوله طاعتني على قوله انكم الخ او على المعنى
 من عبادة الملائكة او على قوله واسأل من أمثلا الا ما قلتي من هذه السورة لانه ابطال ما عبادة غير
 الصغار والواجب بالقول فان ابن مريم قال التصاري عبده وهم اهل كتاب فلهذا أخته عنه وعلم امته
 قالوا ذلك وقوله اذ ان محمدا انصرفت على التصاري وانهم كسوة فالتلخيص المثال والتمثيل والحق
 انهم قالوا انهم يدان فبعد ذلك كعبه السيرة لا يفتي ما عار من التلخيص في المثال والتمثيل وقوله وقوله
 المن من بعض نسخه المحققة وقيل هو من يعرف التلخيص والمثل في الوجه الاول بمعنى التلخيص وقوله
 التلخيص وعنه القوي او بمعنى المثال والتمثيل لا يبطال ما قوه واهي الخ لانه السار تسري التلخيص وكذا هو
 في الوجه الذي يليه وما يليه وهذا هو حاله فتمت عن الجواب وقد تضرع لاكمه ثمة الامتثال ومسطه

كثير من أوهام هؤلاء الهولم وانعاض قولهم على الخ يا قوادون أو لانه ما قبله كليل كالوجه الواحد
 ولما سقطت منه الأوقى بعض النسخ وقيل ليعني وليستهم هنا كلامهم بكلمة بلا طائل كسر ابضعة
 لا يابا ومعتصمه كرا التناقل **(قوله من هذا النمل)** من تعليله أي من جهة انقلبه أو من وجهه الذي
 صلى الله عليه وسلم وهو انما سكت ارتخا للوحى ويضربون من النخلة وهي ارتفاع الأصوات وهذا على غير
 الوجه الآخر والأعراف من الخ النمل بل على داحضة واحدة وقوله هذا النمل أي من وجهه النخلة
 والسياح كالضفة الشفا عند قوم القلة ويحمل أنها بمعنى الأعراف على القليلين **(قوله ألهنا)**
 غير عندنا انما حال عندنا لأن كوننا غير عندهم غنى عن السؤال وانما المقصود التزلزال لا رام على
 زعمهم بل يزداد شول على النار وهذا ظاهر الوجه الأول من أن ما قبله بعدة مجاز لان الزمير يقره
 أو ألهنا الملايكة الخ نظرا إلى الوجه الثاني من أن مجاز بعدة الملايكة وإلى الشاوش وتزعمه إذا كانت
 ألهنا أول وكانت في حكم المذكور في الام السابقة بطل قوله وسأل من أرسلنا الخ وما جعل وسجد
 مستقلا أو لأن كان الأول مقتضى الساق وقوله ألهنا غير ما جعل من الله على واسع الوجه
 الآخر وهو قوله وألف مجاز يدان فيه كما بعد المصير **(قوله بعضق المومنين)** همزة الاستفهام
 والهمزة الأصلية والفرامزة واحدة فتدعى الكدرا إلى رواية عن موسى وقوله لا ترهبوا
 الثانية بين يديهم بقرابادخال التبيين المومنين لانه بكلمة الألف كالي التشرخص الكوفين أما
 في مقامه التسهيل لانه على الصيق أو في مقامه قرأه من قوس كليل أو قبل أي وقوله استعبد ما هو
 سبلا من هزني فاما الكلمة أو أصلها فاعل أعمال آمن والهمزة الأولى زائدة على الجمع **(قوله لا)**
 لاجل الجليل فهو مقول له وقيل انه سألهم عن مجادلين يجد أنهم على الوجوه السابقة ليس كانوا
 عن اعتقاد ظهوره بطلانه وقوله فداي جمع شديد وهو من صفة فصل فاما الجالب لكثرة وقوله ألهنا
 عجيب تفسيره لثقل كثر وقيل هو بمعنى حجة لهذا بهم **(قوله وهو)** أي قوله ان هو الاعداء الخ كالغراب
 المزيج بالزاي المصيبة والملاءمة بمعنى المزيج والمراد بالشيء ما ينفك عن الوجوه كلها أما على الأول
 قلناه بدل على أن معنى هذه الصلاة والسلام شارب من عموم ما قبله من تخصيصه بقوله ان الذين سبق
 الخ وأما على الثاني فلهذا على عبودية المصلحة لبيتة وأوجهه وأما على الثالث قلناه لا يسل عبودية
 صفة عوى عبادة فلا بد من تقاض على قوله وأما على الرابع قلنا لاني معنى الله عليه وسلم لم يقصر
 على عبودية لا يسل كونه معبودا فكيف يدان عبوديه كونه على السلام وقال كالغراب المزيج لانه
 غير صريح فيه **(قوله لو اننا)** بشيعة اللام بمعنى انما على يقوده الباهرة بغير زان وهذا الملايكة من البشر
 كالله على السلام من غير أن ينف على هذا خمسة أو اشد شيئا أو المومنين لم يزلوا يستكفون ملايكة
 فلايكة مقول فلان وسأل والمراد ان الملايكة مختلفة من ملايكة لا يصلون للعبادة والذى قيل لمصمم
 استفاد كم كونهم من غير أولاد أو شاء أو وجدهم بالتولد كما وجدهم بالادباع وقوله يا ربنا
 المصطفى منكم واسألنا له لانه كور من غير طلب وأن المعنى ان في عطفه أنه انما خلق ولعبه
 الذ كور دون الأمان كما خلق من أن يلاذ كعبسى فيه السلام ومن غيرة كروا أي آدم عليه الصلاة
 والسلام وما قبله ان لاشارة إلى تنجس صلهم الملايكة انما لا يسهة فاما ثلثين فيختر من سلال الملايكة
 أصلا والشيء على كل حال فأنما ما هو نافع للعبادة **(قوله أو لمعلم ليلكم)** إشارة إلى أن من قبله
 كافي قوله أرضهم بالحياة النبيلان استرا أي بدلها وكافي قوله ولم يزل من القول الاستفهام وبمعنى
 يتحقق على الأول فلا يكون خافوا سلالكم وعلى هذا يكونون كسكرهم بعد أن هذا كمالهم ولذا
 قبل انه يكون حسنة نوعا بالاحتمال وهو غير ملائم لقيام ولقدما المنصف الأول وضل دون هذا قبل
 المراد بان كمال قدره لا التوعد بالهلاكة وان تحبته ولانتم من قصد هذا ما **(قوله فانه إلى قادي)**
 ما هو أعجب من ذلك وهو التوعد لمن الريال أو من غير الجسر بخلاف معنى عليه السلام قلنا من أي من

من هذا
 (انذا قولك) قرش (منه) من هذا
 النمل (بصوتين) يهرون قرا لظلمة إلى
 الرسول على الله على علم ما دامه وغرا
 نافع وإن جازى والكفاية بالشعر من البهون
 أعيدت من الخين ويضربون عنه وقيل
 هالفتان نحو بصيصه من كلف (وتأوا)
 ألهنا خيرا هو أي ألهنا خير عندك
 أم جيسى على السلام فان كان في التناقل كمن
 ألهنا على ألهنا الملايكة خيرا من جيسى
 عليه السلام فلما جاز ان يبدو يكون ان الله
 سكت ألهنا أول بطل أو ألهنا غير ما جعل
 على الله عليه وسلم تنصير نوع ألهنا وقرا
 الكوفيين ألهنا بعضق المومنين وألف
 بطله ما منبره لانا لا يجلد لا منبروا
 هذا النمل لا لاجل الجليل وانصوت
 لا تفسر الخ من البطل (ربهم قوم
 خمون) شدة التوسعة من على البياح
 (ان هو الاعداء) انما على البنية (وجعله
 متلابق اسرايل) امرأهيا كليل السائر
 لينا اسرايل وهو كالغراب المزيج لثقل
 الشدة (ولولاه لعلنا نستم) لو لم نستم
 ناربال كاد على من غير أن يسل ولعلنا
 بليكم (ملايكة في الأرض) من يتقون (ملايكة
 يتقونكم في الأرض) من يتقون (ملايكة
 على السلام وان كانت بغيره فلهذا تعالوا
 على ما هو أعجب من ذلك

بجسه وغروته وان عمنه لم يقل أجسام عمنه وان عمنه كاتوم أنه الظهور والاولى ليلسطق على مذهب الحكماء القائلين بان ذوات مجردة وسبحنا عتقوا كاللاصقي (قوله يحتل خلفها وليد الخ) ولا ساحة في انباه الى ان شال انها اسلم والاجسام مضافة غير زعي كل من اسلم يجوز على الاخر ولا في أن شال معنى خلفها وليد أن يكون لها نوع تعلق بالجسم من حيث البعثة فإذا كانت محكمة فلا بد أن يكون ذلك كالإبداع لعدم ما يدل على استعاضة فاعا الحولة على القدرة وظهور معنى كخفية في انباه والاحتساب قولهم لها نبات الله (قوله لان حذونه) أي خلقها وظهور امراله وأشرائط الساعة جمع شرط بضمين بمعنى العلامة فيكون علم الساعة عازا عاتله والعبودية للمبالغة كطلاقة الذكر عليه وعلى القرآن المعلوم قربها وقوله ولأن اجسام الموق الخ ضمير على قبضتها فهو من السابق بمعنى احاسيس عليه الصلاة والسلام الاموات الذين انقبضوا على جهة وقوع الموت والاعنوقه فسل ذلك على وعلى تحتها في نفسها (قوله وفي الحديث الخ) هذا الحديث مع مخالفة في بعضه مذ كور في الكشف واذا نادر من جبر أنه من احاديث متفرقة بعضها في الصحيح وبعضها في غيره وتينة فونن أميره وشايف وعكذا رواه الحاكم وظاهر أن تلك التواتر العقبة للقدس الشريف نفسه وهو غير موقوف في القلوس من أن فريه بين حوران والقوى ولا شلب ذكروا وتفسيره وهو محقق المشهور من نزوليه منقذ واقتد احاسيس عليه الصلاة والسلام من غير خلافه أيضا وقيل أنه يؤيده وتيسله في كسب الحديث وليس هذا محله وقوله لصداق ووقع الجارية ليس نسطا لشرعنا كاتوم لانتها في شرعنا موقفة بنزول حبس عليه الصلاة والسلام كاذكر الحقيقين والاكاذب ذلك عفا لكونه على افعله وسلم عظم الاحياء وتر بعد ختام الشرائع وقوله قرأته أي بحسب عليه الصلاة والسلام والمراد امرأه يا مريم عليه ومنه الاسلام والايان فينباش الله افعله وسلم وانقار احديث تأيد لا للاشياء كائيل (قوله فأنه الاعلام الخ) جلد عن العلم بالمبالغة أيضا وتر ينضاه له جبر ذكرا ولا يناسب السابق وكونه ضمرا لتي على الله عدم لوقه يفتأنا والساعة كما تبين بعد وقوله وقيل هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم فهو يتقدم وقال اتولى والذامرة لانه تقدم في العلم عليه قرئتم شريعة (قوله ثابت عدائه) بالثبوت اسر من الثبوت في لغة قوافي أخرى بان قيل بالموسعة والذون بحسب ظهر وجهت هذيعي أهم اشارة الى أنه لازم من اباان بحسب ان فيه مضاف مقدرا وهو بان المراد منه لانه معلوم وصعبه وهو يحتل التقدي يتقدمه مظهر عدائه (قوله بالهجزات الخ) لان مع من اراد ان يجمع وقوله الواحسات صفة للجميع ان لم يكن هذا الصلح حاشا منه والافهوض الاول والاخير وقد قلص منه وليس من التنازع في حق كاتوم اذ لا وجه للتنازع في البت وقوله بالانجيل الخ لم يقل أو بالعبري على قياس ما قبله لانه لا يناسب نسبه محكمة وفي الكشف والشرائع والابواب والجمع وهو تأمل وأند والمصنف نظر الى أفراد المحكمة وصحة التفسير لكل بها (قوله تعالى ولا ين لكم الخ) متعلق بقدرا رأى ويحتكم الخ وقد قلصت فيه وآه لم يقل العاطش ليعتاق عجب له ليزن لا لاعتبار بالحق حتى جعلت كاتوم كلام براسة وقوله وهو ما يكون اشارة الى وجه ذكر البعض فيه وقوله أنزل افعلى الخ حدثت جميع حال لبعض الصلوة رضى افعلمهم وقد استشاره في تأريخه ويعوز ان ربا البعض بعض أمور الدين لانه لا يمكن بيان جميعا تفصلا وبشها مفعول من الاجساد (قوله باننا لأمهم الخ) التوحيد وسد ضمير الفصل ويرفع بالقرنين فيكونه بالالحكمة ما هكذا أيضا والتعدين قوله فاعبده وقوله الخنيز يعني الخنيفة الى الجامعة جامعة وحزب ودمهم التصاري الذين هم امة احيات عليهم اختصروا سلكا ونسطورة وبقرية كاتوم (قوله لها واليود والنصارى) الذين هم امة دعوتهم عليه الصلاة والسلام واليه اشارة بطرفة المبعوث اليهم وقول من الخنيزين على التصديق وهم الذين لم يقولوا انه عبد الله وقول من النصارى واليود وقوله اتم صفة عذاب ايوم على الاستناد بانجازي وقوله الضمير

بجسه وغروته وان عمنه لم يقل أجسام عمنه وان عمنه كاتوم أنه الظهور والاولى ليلسطق على مذهب الحكماء القائلين بان ذوات مجردة وسبحنا عتقوا كاللاصقي (قوله يحتل خلفها وليد الخ) ولا ساحة في انباه الى ان شال انها اسلم والاجسام مضافة غير زعي كل من اسلم يجوز على الاخر ولا في أن شال معنى خلفها وليد أن يكون لها نوع تعلق بالجسم من حيث البعثة فإذا كانت محكمة فلا بد أن يكون ذلك كالإبداع لعدم ما يدل على استعاضة فاعا الحولة على القدرة وظهور معنى كخفية في انباه والاحتساب قولهم لها نبات الله (قوله لان حذونه) أي خلقها وظهور امراله وأشرائط الساعة جمع شرط بضمين بمعنى العلامة فيكون علم الساعة عازا عاتله والعبودية للمبالغة كطلاقة الذكر عليه وعلى القرآن المعلوم قربها وقوله ولأن اجسام الموق الخ ضمير على قبضتها فهو من السابق بمعنى احاسيس عليه الصلاة والسلام الاموات الذين انقبضوا على جهة وقوع الموت والاعنوقه فسل ذلك على وعلى تحتها في نفسها (قوله وفي الحديث الخ) هذا الحديث مع مخالفة في بعضه مذ كور في الكشف واذا نادر من جبر أنه من احاديث متفرقة بعضها في الصحيح وبعضها في غيره وتينة فونن أميره وشايف وعكذا رواه الحاكم وظاهر أن تلك التواتر العقبة للقدس الشريف نفسه وهو غير موقوف في القلوس من أن فريه بين حوران والقوى ولا شلب ذكروا وتفسيره وهو محقق المشهور من نزوليه منقذ واقتد احاسيس عليه الصلاة والسلام من غير خلافه أيضا وقيل أنه يؤيده وتيسله في كسب الحديث وليس هذا محله وقوله لصداق ووقع الجارية ليس نسطا لشرعنا كاتوم لانتها في شرعنا موقفة بنزول حبس عليه الصلاة والسلام كاذكر الحقيقين والاكاذب ذلك عفا لكونه على افعله وسلم عظم الاحياء وتر بعد ختام الشرائع وقوله قرأته أي بحسب عليه الصلاة والسلام والمراد امرأه يا مريم عليه ومنه الاسلام والايان فينباش الله افعله وسلم وانقار احديث تأيد لا للاشياء كائيل (قوله فأنه الاعلام الخ) جلد عن العلم بالمبالغة أيضا وتر ينضاه له جبر ذكرا ولا يناسب السابق وكونه ضمرا لتي على الله عدم لوقه يفتأنا والساعة كما تبين بعد وقوله وقيل هو قول الرسول صلى الله عليه وسلم فهو يتقدم وقال اتولى والذامرة لانه تقدم في العلم عليه قرئتم شريعة (قوله ثابت عدائه) بالثبوت اسر من الثبوت في لغة قوافي أخرى بان قيل بالموسعة والذون بحسب ظهر وجهت هذيعي أهم اشارة الى أنه لازم من اباان بحسب ان فيه مضاف مقدرا وهو بان المراد منه لانه معلوم وصعبه وهو يحتل التقدي يتقدمه مظهر عدائه (قوله بالهجزات الخ) لان مع من اراد ان يجمع وقوله الواحسات صفة للجميع ان لم يكن هذا الصلح حاشا منه والافهوض الاول والاخير وقد قلص منه وليس من التنازع في حق كاتوم اذ لا وجه للتنازع في البت وقوله بالانجيل الخ لم يقل أو بالعبري على قياس ما قبله لانه لا يناسب نسبه محكمة وفي الكشف والشرائع والابواب والجمع وهو تأمل وأند والمصنف نظر الى أفراد المحكمة وصحة التفسير لكل بها (قوله تعالى ولا ين لكم الخ) متعلق بقدرا رأى ويحتكم الخ وقد قلصت فيه وآه لم يقل العاطش ليعتاق عجب له ليزن لا لاعتبار بالحق حتى جعلت كاتوم كلام براسة وقوله وهو ما يكون اشارة الى وجه ذكر البعض فيه وقوله أنزل افعلى الخ حدثت جميع حال لبعض الصلوة رضى افعلمهم وقد استشاره في تأريخه ويعوز ان ربا البعض بعض أمور الدين لانه لا يمكن بيان جميعا تفصلا وبشها مفعول من الاجساد (قوله باننا لأمهم الخ) التوحيد وسد ضمير الفصل ويرفع بالقرنين فيكونه بالالحكمة ما هكذا أيضا والتعدين قوله فاعبده وقوله الخنيز يعني الخنيفة الى الجامعة جامعة وحزب ودمهم التصاري الذين هم امة احيات عليهم اختصروا سلكا ونسطورة وبقرية كاتوم (قوله لها واليود والنصارى) الذين هم امة دعوتهم عليه الصلاة والسلام واليه اشارة بطرفة المبعوث اليهم وقول من الخنيزين على التصديق وهم الذين لم يقولوا انه عبد الله وقول من النصارى واليود وقوله اتم صفة عذاب ايوم على الاستناد بانجازي وقوله الضمير

قوله الذين ظلموا

صفة لا إلى السابعة وقد جعلها مفعلي تقدير أن يكون المشار إليه الجنة المذكورة في قوله ادخلوا الجنة كما في قوله وهو على نفسه قيد فيجوز أن لا تكون تشمل لما ذكره قوله عليه أي على كونه
 بزم وهذا في غاية الظهور في حق من البأس والبالغة القابلة أو السبعة كالمز (قوله فيها أنا كلون) نحن
 نصفه ويصور كوننا ابتداءً وأما قوله ليكرهتم إلى تر شبع الجيعى بدلالة على كثرة التمس وأنها
 غير مقطوعة ولا موعنة وقوله لما كان أي في الشبهات وتسلية لهم وأما كوننا كثرنا الخاطئين عوام نظرهم
 مقصور على الأكل والشرب كالمز فغير تام وقصرنا كلهم على الفاكهة إشارة إلى أنهم لا يلطفهم الجوع
 وإنما يأكلون تفكههم بتقديم منها إلى المصير الإضافي والمفصلة (قوله لانه جعل قسم المؤمنين) بأياتنا
 السابق في قوله الذين آمنوا بما آتانا دليل على شمول العدا كآدم الله المستقرة والتواضع ولا ينظر
 نرجوهم لأن المراد بالذين آمنوا المتقون لقوله لا تخوف عليكم اليوم ولا أنتم خزون فانه يخص بهم ولا ينظر
 فيه كما توهم والقول بأن الذين آمنوا شامل لهم لأن الله إيمانهم وإسلامهم لا يحق ما فيه وقوله الكل من
 الأنصار المطلق ليس له وجه التخصيص ويصور أن يكون نعره لله المعبد وما يخص بالكنز ما يصد
 (قوله خيرنا) أي بالتصرف بخيرنا دون فاعله لا اعتداه وإنما هو انبعاث الجوارح شغلهم وقوله
 والتركيب أي ما جازته بأي مصففة كانت تدل على التصف مطلقا فترده إلى ضعف في المهور كذا العذاب
 وقد تفرقوا وغيره وقوله تأمل الزمان الخالي عنهم وفيه ضعف التراجع والبيان ونسر الإيلاس بالأس
 وأصله السكوت وانتشاع الخلة وهو قر يسمن هذا وقوله وهم فصل أي ضمير فصل لا يشهد أنفسهم
 التخصيص (قوله ولهم) أي الترخيم على لغة الانشراح وغيرها كما بيناهم لا أنهم لا يفتخرون عن إقامته
 كما شاهد في بعض المكيون لا قصد التصرف في الكلام وهو إشارة إلى الجواب عن قول ابن مسعود (٢)

نفسه الله وسكتك هذه الفقرة نقلنا ما أشغل حل الدارين الترخيم وقوله استمروا أي مطلب
 الموت وأما قوله لهم سل ولتمرقوا لفسخ الخ كآشوا إليه بقوله والمحي الخ وقوله بل طهله لا لا ينكار
 (قوله وهو لا ينافي إيلاسهم الخ) قد أورد غلبه أمجواب سؤال مقدركا لك في الكشاف كما أنما أورد
 لأنه اعتبر في معنى الإيلاس السكوت للباس والجهشة فلذا ودخله أن قولهم بل لا ما ذكرناه دفعه
 بقوله إن وقت العذاب طاوله فليأسيهم غيرهم في بعضنا وهو لم في بعض أوقات الشدة فيصعب لهم على
 الاستغاثه وكذا الذين بكل حل يلقه وأما العصف كغيره غير مقلد عليه السؤال حتى يتجاذب
 الجواب فهو يبرع على من لا يقبل الفهم إلا أن يرد بأسهم من الخلاص من العذاب وهو الموت فلا الحلال
 التي شقي فيها الموت شرم الموت لكن نه لا يسي خلاصا ونجاة لا مع القدر بقوله بعد هذا
 الموت ولا يذمونه فانه صريح فيه وما قبل عليه أن قوله زاد والمزحطوف بالوويحي لا تختص بزيادة فلا
 يرد السؤال العدا وكذا ما قبل أنه أراد بالأس بالأس مع السكوت لتصرجه في صورة الروم واعتلقت
 لغمة ولم يترجم منها إشارة إلى أنه يخرج من قيد معنا عما في الكشاف لا يتأب دوام الجواب السابعة
 والسؤال العادى يرد على الراي فأجاب الله بقوله الشبه من ظاهر مظاهر السقوط مع التدرج فوجه فيه
 مبلون حالية لا تتخلل عن الخلود وما ذكر في عمل آخر لا يشهد جنودا يعرف فيه (قوله فانه جوار
 يضم الجوع ويصد حمة كالصراع لفتنا ومعنى الصباح في النسبة لا نقل إلى الأس متبركا كذا الخفي فانه
 يبرر في الخاتمة فترده من فوط الشدة اعلمها وقول ما في جوابهم انكم ما تكون لا يشفي فان
 الحلال لا يذم إلا ما يفتي أحواهم مع أنه قد يفرقه تركاه لهم وقد قطع عن حق على أي جواب وسياق
 بما فيه (قوله لا يزال الخ) الظاهر أنه تفسر بقوله بل طهله بالمعنى فيكون بدله فلا يلزم تلحق حرفي ويحيى
 يتعلق واحد حتى يقال إلى الأبد لتدعية والتولية السنية (قوله وهو) أي قوله لقد بشتا كرايج بناء
 على احتمال كون فاعله حال شعره المستأثر وغيره لا لفسخ الأمر كله مقول القدر جوابهم وقته بهذا
 فانه الجواب في الحقيقة وعلى التكون يكون هذا ابتداء كلامهم الله فهو جواب قولنا ينفذ بعد ما صدر

(٢) قوله عن قول ابن مسعود الخ علة
 الكشاف وقيل لابن عباس أن ابن مسعود
 قرأ زادوا المال فقال ما أشغل أهل النار
 عن الترخيم

وعليه يتفق الباء مجذوف لا يرونها
 (انكم فيها أنا كونه) كثيرة متكررة منها أنا كلون
 فيها أنا كلون لكثرة ما ودواهم ضما ولعل
 تفصيل التبع الطامع واللايس وتكرره
 في القرآن وهو صريح في الإضافة إلى جوارحهم
 الجنة كما بينهم من الشدة والتفاحة
 (إن الجرمين) الكل من في الإبرام وهم
 الكفار ولا جعل قسم المؤمنين لا يات
 وحكي عنهم ما يخص بالكفار (فالعذاب
 جهنم خالدون) خبر أن خالدون خبر والظرف
 متعلق به لا يقتضيهما لا يصفهم من قدر
 هذه الخي أنسكت قليلا والتركيب ليهف
 (ورمى) في العذاب (يلسون) آتون من
 الصلة (وما للظالمين ولكن نيرانهم الخالقين)
 (ونادوا بالمالك) من زمرة غيرهم وهم فصل
 وقرئ ما يلحق الترخيم مكسورا ومضمو
 ولعله أشعار أنهم لا يصفهم لا يستطعون
 خادمة القتل بالتمام فليأتوا استمروا فافعلوا
 (والضغى سلر دينا أن) والضغى سلر دينا أن
 يقضي سليمان قضى عليه إذا ماة وهو
 لا ينافي الإبراس فانه جوارح الموت من
 فوط الشدة (حال انكم ما تكون) الاختصاص
 لكم بمر ولا يفرقه (فجره) (فبشتا كرايج)
 بالادمال والارتداد لا يفرقه الجواب أن كان
 قولهم غير الله ولا يجوز أن ينفذ كذا قال
 قولهم بصلهم بصلهم بصلهم

في الاكبر يستعمل في الكلام على الامور التي لا تخلف في شئ قدمه قبل الازمان وبما صادف ما يفرقه لعمدة
 واتباع الهوى من الحب والحب على فخرهم في انهم في المظلم اليومي انهم في المظلم اليومي انهم في المظلم اليومي
 من صكونهم وموعودهم (قوله مستحق الخ) اعتمدوا للاستحقاق لانه على الوجهين لا تلتزم المباداة
 بالتعلل وشعره لانه هو انما تستحق الهبة عند تعلق الطرف وهو في السهولة في الارض بظاهر أو هو
 يخفى من لانه لانه كما يشهد من حاتم حتى جردا تعلق به الجاهل بهذا الاعتبار وكذا انما تعلق الله لانه
 أصلها الاية فيرى فيها ما يبريخ (قوله والرابع) أي عاشا الموصول والتقدير هو في السهولة وقوله
 لعل الصلة تمثيل لقوله محذوف متعلق به وقوله يتعلق بالمتعلق بملول وقوله والصنف عليه أي على
 المنبر لا على منطلقه كقول لانه بصيرة الثاني تكرار اعتناء والتأسيس أول (قوله ولا يبريخون له) أي
 قوله في السهولة أي قوله لانه وهو محذوف على قوله الطرف في السهولة العائد وقوله المعنى أيضا
 وقوله لكن لو جعل أي الطرف على الذي وجوبه ويحذف تقديره ما زاد اوضح وقوله فقد ولا يبريخون
 الخ انما اختاره على كونه خبر التواو لامن الموصول ومن خبره شاعلي يجوز به لان ابدال النكرة غير
 الموصوفة من المعرفة اذا تأخذت بالاستفاد ولا يابن من كانها كما تقرر في الرواية المقدس طرخ
 لان السان اتموا من هنا فلما رجع مع ما من التقدير وحذفه لانه في سبيل الاستماع (قوله
 وشه) أي في هذه الآية في الآية من غير ما على وهو من تعريف الطرفين في التفسير وكذا
 الاختصاص المذكور مستفاد من بين التقديم وقوله كليل عليه أي على ما ذكر من التثنية
 والاختصاص فان لا يشغف في الاستحقاق الواو وقوله العلة بالهبة الشارة الى انه من اسبغة
 المصدر لقوله وقوله التي تقوم في التمام في الخ فالمراد بالهبة معناها القوي وهو مذكور في قول من الزمان
 لكشف عرف الشرع على اسباب يوم القياس كالشرع الضلعي (قوله وتروا نافع الخ) قد علمت ان
 المسترحمة لانه لا يات في تفسيره الذي جاء على اكثر القراءات في الحق في انما تستحق ما لا يقتضيه
 قبله وكونه على فتش في الظاهر لانه في اعادة الالتفات في لانه في وجهه انما يطلب المذهب اشق حاته
 وقوله الذين يدعون خبره ما على للكفار والعائد تقدير أي عونه (قوله بالتوسد) قد علمت ان
 وأما كونه ابراز الضمور لعل كليل فان اذ ابراز له الحق والتقدير لانه في خبره انما قد علمت
 نفسه في ظاهر وان اذ ابراز له الضمور لانه في خبره انما قد علمت نفسه في ظاهر وان اذ ابراز له الضمور
 بالضم هو صحيح لكنه خلاف المعروف فيه واستدل الفقهاء بهذه الآية على ان الشهادة في كمال الاعمال
 وانها يجوز ان لا يشهد (قوله والاستثناء من الخ) الاتصال والاحتمال على ما ذكره ظاهر والنصر
 قبل الله على الاول اذ اضافه في شاعة غيرهم يدعون في شاعة غيرهم يدعون في شاعة غيرهم يدعون في شاعة
 الشفع فلا ياتي في شاعة غيرهم وعلى الثاني حتى في كلام المصنف بحث لان ما على التعميم
 والنقص بالانتم لان غيرهم لا ياتي في شاعة غيرهم يدعون في شاعة غيرهم يدعون في شاعة غيرهم يدعون في شاعة
 (قوله والمبردين الخ) فغيرهم لهم وقوله لانه في شاعة غيرهم يدعون في شاعة غيرهم يدعون في شاعة
 تعدله لقرار انهم لم يؤمنهم وتكذيبهم وفغان في رواية أي اذا كان كذلك فاني في المراد التبع
 من انما كهم مع اقراءهم وهذا على نفسه الاول أيضا وعلى الثاني وجه الترتيب عليهم اقرار المبردين
 بهذا وقوله يبريخون عبادته في تفسيره يكون كبر وقيل فكيف يكونون في تفسيره في تفسيره في تفسيره
 من عبادته وتعالى وانكارهم للتوحيد مع امر صكونه في غيرهم فهو متعلق بغيرهم في تفسيره في تفسيره
 واقراءهم بأنه هو الخالق وأما كون المعنى كذا أو أين يبريخون عن التصديق بالبعث مع ان الاعادة
 اهل من الايمان على انه متعلق بأمر المسألة كليل فانه السلف ولما لم يصرفه (قوله ولا يبريخون
 الرسول) على الله عليه وسلم في كونه في قوله ولما لم يصرفه في كونه في قوله ولما لم يصرفه في كونه
 وقوله ونصب المصنف على سرهم السابق في قوله أم يحسبون أن الانتم سرهم ونحوهم وهو قول الآخر

(وهو الذي في السماء الحق في الارض الخ)
 مستحق لان يبريخون ما في الطرف متعلق به لانه
 يحسب المبردين مستحقين معناه انما في حواس
 في المبردين كما في قوله والرابع مستحق
 محذوف لعل في السهولة يتبع لغير والمصنف
 عليه ولا يبريخون له لانه لا يبريخون له
 لكن لو جعل له وقوله ولا يبريخون له
 يكون من جهة الاستحقاق في قوله
 في السهولة في قوله ولا يبريخون له
 في الآية المعاصرة في قوله ولا يبريخون له
 باستحقاق الواو (وهو الحكم العليم)
 كليل عليه (وبناء على الذي في السهولة)
 والارض وما فيها (وهو الحكم العليم)
 الساحة العلم الساحة التي في السهولة
 (والبريخون البريخون) وقوله في السهولة
 وأبريخون عبادته (وهو الحكم العليم)
 لغيره (ولان الذين يدعون من دينه
 الشفاعة) كما هو في السهولة (بالتوسد)
 (الامن) شهد بل في السهولة (بالتوسد)
 والاستثناء من الخ (بالتوسد)
 ما على من الله لانه لا يبريخون له (بالتوسد)
 فيه ومنه في السهولة (بالتوسد)
 من يتلقاه (بالتوسد)
 (قوله ولا يبريخون) يبريخون من عبادته
 ان يبريخون (قوله) وقوله الرسول ونصبه
 للمصنف على سرهم

كافة الكشاف وقد بانه ليس يتولى في المعنى مع وقوع الفصل بين العطف والمعطف عليه بما لا يحسن
اعتراضا ومع تناظر التظهير من الفصل ظاهر وانما حذف المعنى وتناظر التظهير فليس لان التظهير
تقديره حيثما يحسن ان لا يسمع سرهم ويخوامه ولا يسمع قولهم وهو منتظم آتم استقام ولذا لم يلق
اله (قوله) او على عمل الساعة) لانه على عمل سبب لانه معدوم وشاق لشعوره كما يشاهد وقد اورد عليه
الزحشرى ما قدمناه وهو غير وارد كما عرفت لان المعنى عندهم في الساعة وعلى قول الرسول المفسر ولا
ركا كتحذير الفصل هنا قبل من الاقل قبل الاعتراض (قوله) ولا ضار فيه) أي يتدبر قولنا حسب على
المفسر في والتقدير وقال قبله يارب الخ والخط معطوفة على ما قبلها وقال الشارح الحق انه لا يظهر فيه
ما يحسن عطف الجمله عليه وليس التاكيد لانه في موضع لا ريب فيه وقوله لا في الاقل انه التثنية
والمراد قلت قلت في التثنية الكلام بعض استقام وقال النبي موجهة تقديره وقوله لا في الاقل انما هي
يارب يا سامن اعلمتهم وجعل غاياتها كما كانت فالتقدير فيهم حيث لم يتبع فيهم مضمون قد قيل
أيضا انه يجوز في كافي الرفع أيضا ان تكون الواو الية أي تأتي فيكون وقد قال الخ أي حال يكون
الرسول شاكر ان امرأته على الكثر ولا عني أنه خلاف الظاهر (قوله) عطف على الساعة) هذا
لم يرشده الزحشرى وسبب جملته قراءة الرفع شاذة وفي الإشارة اليه لم يرد في قوله تعالى ويخوف
تقديره لم يرد فيهم لرسولهم وقرأ يا يربخ اله ابعثنا من الساعة وقوله يتدبر منافع أي على قوله
خفف فاهم الخائف اله مقبلة وهو خفف عليهم خفف تقديره أي ذلك ما لم يعلم فيخافهم عليه
(قوله) وقيل هو قسم الخ) هذا يوجب ختمنا الزحشرى بعد الحذف منه وهذا قال ابن حزم رحمه الله
انه خلاف الظاهر انما الظاهر هو ان قوله يارب الخ متعلق بقوله وإذا كان ان هو لا يوجب القسم كان
اشبارا على تعالي عنهم وكلامه والخبر في قوله الرسول وهو المخاطب بقوله فاصنع والمصدق انه تعالى
لم يرفعه ومرنه لنفسه من المذنب من شعيرة وهو انما عطف في كلام العرب فيما شاع واستعمله
في القسم فلو لمصر له او ما هو صريح فيه وان كان سبق القسم قبله في قوله ولئن سألهم لاقا لافيه
موقعة القسم على نفسه وقوله وهو الذي وجه الزحشرى او القسم اقتضيه رعا الله وتنتهت له انما اقتضاه
وقابل الحذف بالاضمار لان من اصطلاحهم في الاكسكت على نسبة القسم ان لم يرد في محذوف فان
من فهو مظهر وجهه ظاهر كما مر وحيث ان الواو في قراءة الجوزية كلن ظلم الكفر لم يترسوا له
فكبرون بمعنى في القرآن (قوله) وقيل يارب قس الخ) يارب يقول القول وان هو لا يوجب القسم على
الوجود واما قوله مرقس في خصوص يارب الخ والروايات اشد بان الله بانهم لا يؤمنون لان كلام الرسول
(قوله) فاعرض الخ) مران السخ في نسخة للفقير فكن به عن الاعراض والاعراض عن الدعوة ظاهر
فعدم الاعتناء بالسورة فكون هذا منسوبا وقوله لم يتركه متناهية عن السلام شريفة
تقديره امرى سلام وتسلم تقديره فهو صاف بيان اوده له وقوله مستأنة بان لغير ادمنه وانه سلام متارك
لا سلام تحية فان اوده الكف عن القتال فهي مشروطة وان اردع مقابلته بالكلام فلا وقوله على انه أي
هذا الكلام من المأمورين فيكون من معقول قل وما يكون لهم صيغة الخطاب فلذا حكى جوا لاجابة
الذي تقديره على انه كلام صادر من المأمورين وهو الذي سأل الله عليه وسلم كقوله (قوله) عن النبي صلى الله
عليه وسلم الخ) حذبه موضوع وراحة الخوة من فاحشة ومنسبت تقديره اذ كرى قلبها وقت السورة
الهم اجعلنا من لا خوف عليهم ولا هم يزنون جده اكرم الرسل على الله عليه وعلى آله وصحبه اجمعين
سابع فشقنا في ه ذبا ولقنه الملقود ويرث من قوله ه كن انما لا تظفر

تم الجزء السابع وبه الحمد

القائمين آله وسوة

المتقين

تم

أومر على عمل الساعة ولا ضار فيه أي وقال
قوله ويرث عاصم وحين صفاء على الساعة وقوله
بارفع على أنه مبتدأ خبره (بارب ان هو لا يؤمن
لا يؤمنون) أي معاقب على علم الساعة تقدير
مضاف وقيل هو قسم منصرف بضم الميم
أوجبه وروايات أخر وأمره فوع تقديره
نابح كغيره وان هو لا يسواه (فاصفح عنهم)
فاصفح عن دعوتهم أي اسامع اياهم (وقل
سلام) تسلمتكم ومناكره (فصوف يملكون)
تسليم الرسول وتبديلهم فراقهم وابن حزم
نقله على أنه من المأمورين وقوله كن من
الذين عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان من
اليوم ولا أنتم تقفون

• فهرسة الجزء السابع من حاشية الشهاب على البيناري •

صفحة	
٢	(سورة الشعراء)
٣	مبحث لا يخال عادة
٣١	(سورة النحل)
٤٩	مطلب الفرق بين كان وعكذا في التنبيه
٦٢	(سورة القصص)
٩٠	(سورة العنكبوت)
١٠٥	مبحث هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصن الخط ولا يكتب ويحسن الشعر ولا يقوله
١١٠	(سورة الروم)
١٣١	(سورة لقمان)
١٤١	مبحث شريفي دلالة التكرار على التكرار
١٤٦	(سورة السجدة)
١٥٦	(سورة الاسراء)
١٧٠	مبحث شريفي فقط احد
١٧٥	مبحث في إطلاق الالب على معنى الله عليه وسلم
١٧٩	مبحث في إطلاق افراد الم والحال جميع القسمات الثلاثة
١٨٨	(سورة قس)
١٩٩	مبحث شريفي قولهم تنفروا أيديها
٢١٣	(سورة المائدة)
٢٣١	(سورة نيس)
٢٥٧	(سورة الصافات)
٢٧٢	مبحث شريفي الضعيف في نحو ضاربك وضاربك هل هو في محل جر أو نصب
٢٧٥	مطلب في إطلاق العارف على الله تعالى
٢٨٢	مطلب الحال المقدرة
٢٩٣	(سورة ص)
٢٩٥	مبحث شريفي في لات
٣٢٣	(سورة الزمر)
٣٥٦	(سورة المؤمن)
٣٨٦	(سورة السجدة)
٤٠٧	(سورة الشعراء)
٤٣١	(سورة الزمر)



Government Organization of the Alexandria Library
Cairo, Egypt

